

امّاٰنِیّ الْحَبَرُ

فِي مَشْرِح

مَعَالِي الْأَثَرِ

تصنيف لطيف

حضرت محمد يوسف الكاندهلوی

گلزارِ جمہیں

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ



ادارۃ تالیفات اشرفیہ

بک فلاح روٹ ان پک فلاح

(061-4540513-4519240)

فهرست مضامین المجلد الثاني من امانی الاحیاء (شرح) معانی الآثار

صفحة	العنوان	صفحة	العنوان
۱۷	فی حدیث عوف دلیل علی رد من زعم ان المسح منسوخ	۱	باب اسح علی الخفین کم وقتہ للمقیم والمسافر
"	تخریج حدیث بخیرة فی التوقیت وشرحہ	"	تعریف المسح و ذکر الاختلافات فی اسح علی الخفین
"	تخریج حدیث علی فی التوقیت	۲	ثبوت اسح من طریق التواتر
۱۸	بقیة احادیث الباب فی التوقیت فی المسح	"	لیس فی المسح علی الخفین عن الصحابة اختلافات
۱۹	تخریج اثر عمر فی توقیت اسح علی الخفین للمسافر والمقیم	"	احادیث المسح علی الخفین علی سبیل الاجال
۲۰	محل اثر عقبیة عن مسعود فی عدم التوقیت	۳	ذکر الاختلافات فی ان المسح افضل ام یسئل
"	تخریج اثر علی فی التوقیت فی المسح للمسافر والمقیم	۴	ذکر الاختلافات فی التوقیت فی اسح
۲۱	تخریج اثر ابن مسعود فی التوقیت	"	تخریج حدیث ابی بن حمزة فی عدم التوقیت فی اسح
"	تخریج اثر ابن عباس فی التوقیت	"	بیان الاختلافات فی الحدیث والکلام علیہ
"	تخریج اثر ابن عمر فی التوقیت	"	تاویل حدیث عدم التوقیت فی اسح علی الخفین
۲۲	اثر انس فی التوقیت فی المسح	"	بقیة احادیث الباب فی عدم التوقیت فی اسح
"	تخریج اثر ابی زید الانصاری فی التوقیت	۵	الذاهبون الی عدم التوقیت فی المسح علی الخفین
"	بقیة آثار التوقیت فی اسح	۶	تخریج اثر عقبیة بن عامر وعمر فی عدم التوقیت فی اسح
"	باب ذکر الحبس الحائض الذی یس علی وضوء وقرائتهم القرآن	۷	الجواب عن اثر عمر فی عدم التوقیت
۲۳	ذکر الاختلافات فی قراءة القرآن والذکر لغير المتوضی	"	بقیة الآثار فی عدم التوقیت والکلام علیہا
"	ذکر الاختلافات فی قراءة القرآن للحبس	"	الذاهبون الی التوقیت فی المسح علی الخفین
"	ذکر الاختلافات فی حکم الحائض	۸	شرح حدیث علیکم سنن وسنة الخلفاء الراشدين
"	سبب الاختلافات	"	تخریج حدیث الحدیث والصحیح
"	تخریج حدیث المہاجر فی کراہة الذکر لغير الطہارة وشرحہ	"	تخریج قول سید البرقي فی الردش الاصلح یا ابن اخی انہا السنة
۲۴	بیان العمل فی حدیث المہاجر والجواب عنہا وعمل الحدیث	"	معنی قول عمر فی حدیث المسح اصبت السنة
"	الصواب ان فی جواز قراءة القرآن لغير المتوضی خلافا لبعض السلف	۹	احادیث توقیت المسح للمسافر والمقیم متواترة
"	من ذهب الی التیمم لرد السلام وان کان فی العصر	"	تخریج حدیث علی فی توقیت المسح علی الخفین للمسافر والمقیم
۲۵	وجہ تیمم البیض علی اللہ علیہ وسلم رد السلام	۱۰	فی الحدیث دلیل علی تضعیف اردی عن علی وعائشة عن انکار المسح
۲۶	تخریج حدیث ابن عمر فی التیمم رد السلام والکلام علیہ	"	تخریج حدیث خزیمہ بن ثابت فی توقیت المسح
۲۷	ذکر الاختلافات فی الذکر حال قضاء الحاجة	۱۱	الجواب عن حجة من اخرج بحدیث خزیمہ علی عدم التوقیت
"	وجہ تیمم علی اللہ علیہ وسلم علی الجدار	"	الجواب عن تضعیف من ضعف حدیث خزیمہ
"	فی التیمم علی الجدار ودلی اشتراط التراب للتیمم	۱۲	تخریج حدیث ابن مسعود فی توقیت المسح والکلام علیہ
"	التیمم للتوافل والجمازة عند خوض نواتها	۱۵	تخریج حدیث صفوان بن عسال فی التوقیت وشرحہ
"	تخریج حدیث ابی الہیثم فی التیمم لرد السلام	۱۶	تخریج حدیث ابی بکر فی التوقیت
۲۸	ذکر الاختلافات فی جواز التیمم للجمازة مع وجود الماء عند خوض نواتها	"	ذکر الاختلافات فی انہل تشترط الطہارة الکاملة عند لیس الخفین
"	اشتراط الطہارة لصلوة الجمازة خلافا لمن شذھا بمازیدون الطہارة	۱۷	جمع العشر یقین
۲۹	تخریج اثر ابن عباس فی التیمم لصلوة الجمازة لمن لم یغسل	"	تخریج حدیث عوف بن مالک فی التوقیت

العنوان	الصفحة	العنوان	الصفحة
الحکام علی الحدیث المرفوع فی ذلک والجواب عما قبل فی ابوت	۲۹	وفی الباب عن علی فی ذلک	۳۵
آثار ابراهیم وعطاء وشرعی والمحسن فی ذلک	"	تخرج حدیث ابن عباس فوعا فی الاریدان علی فاقوا وشریه	۳۶
تخرج اثر ابراهیم فی التسمیة لصلوة المجازة	"	الجواب عن حج بالحدیث علی کرهتہ غسل لید قبل الطعام	۴۷
تخرج اثر المحسن فی ذلک	"	تخرج حدیث عائشة فی عادة وضوءه وسلم عند الخروج من الخلاء	"
آثار الزهیری والحکم واللیث وعلمه فی ذلک	۳۰	المجربین حدیث ابن عباس عائشة فی الوضوء عند الخروج من الخلاء	"
بل يجوز التسمیة فی کل موضع یفوت لا الی خلف	"	باب حکم بول الغلام والجارية قبل ان یاکلا الطعام	"
بل يجوز التسمیة لولی المجازة اذا حضرت	"	ذکر الاختلاف فی کیفیة طهارة بول الغلام والجارية	۴۸
الاحتمالات الواقعة فی حدیث ابی جهم و ذکر اقوال العلماء فی ذلک	"	تخرج حدیث علی فی غسل بول الجارية ونضح بول الغلام	۴
الذاهبون الی جواز الذکر فی الاحوال کلها	"	تخرج حدیث لباية فی ذلک	۴۹
الذاهبون الی عدم جواز قراءة القرآن للمجنب والحائض	۳۱	شرح حدیث ام قیس فی نضح بول الامین وتخمیر بجم	۵۰
الذاهبون الی جواز قراءة القرآن لهما	"	الاطفال الذین بالوفی حجر النبی صلی الله علیه وسلم	۵۱
من فرق بین حکم المجنب والحائض فی قراءة القرآن	"	تحذیرک الاولاد ولهم الی الفضلاء والتبرک بهم	"
تخرج حدیث علی فی قراءة القرآن فی الحدیث الاصغر والنضح فی المجازة	۳۲	حدیث عائشة فی نضح بول الصبی	"
الجواب عن ادراج زعمی بن جهم فی تحذیرهم حدیث علی بن عیسیٰ فی قراءة القرآن للمجنب	۳۳	بقیة احادیث الباب	"
احادیث منع قراءة القرآن للمجنب والحائض	۳۴	الذاهبون الی تطریق حکم بولی الغلام والجارية	"
تخرج حدیث عمرو بن عبسة ومعاذ بن تمار من البلیل وشریه	۳۵	لم تثبت احادیث التطریق عند الشافعی والبخاری ومسلم	"
وفی الباب حدیث عیادة فی فیسر هذا الصوت	"	حقیقة النضح عند الشافعیة	"
وفی الباب حدیث ابی هريرة فی جواز ذکر الله فی حالة الحدیث	۳۶	الذاهبون الی تسویة بولی الغلام والجارية فی المجازة	۵۲
شرح حدیث عائشة کان ینکر الله علی کل احواله وتخمیر بجم	"	متسک لثانیین لعدم التطریق بین بولیها	"
اجتراح بعضهم علی جواز قراءة القرآن للمجنب بعد تسمیة اهل الذم فیهما الذم	۳۷	تسمی الصبی صلب لهما فصحی ومعنی النضح والصعب	"
تخرج حدیث ادراج زعمی عن اهل الذم فیهما الذم	۳۸	تخرج الحدیث المرفوع الی لاعت مدینه ینضح البحر بحاجبها	"
تخرج حدیث مالک بن عیادة فی منع المجنب من قراءة القرآن	"	الاحادیث الدالة علی ان المراد من النضح الارش بغسل	۵۳
تخرج حدیث علقمة بن الفغوار فی سبب نزول آیه الوضوء	۳۹	حکمة ذکر التطریق بین حکم بولیها عن حکم بولیها واحد	"
استلال المصنف علی نسخ حکم التطهر للسلام غیره بسبب نفي الالات	۴۰	ارشید بن السیب فی الارش بالرش والصعب بالصعب	"
ذکر التعقیب علی کلام المصنف والجواب عنه	۴۱	تخرج اثر المحسن فی غسل الاوبال کلها	"
تخرج اثر ابن عباس وابن عمر فی قراءة القرآن علی غیر وضوء	"	تخرج حدیث عائشة فی صب الماء علی بول الغلام	۵۴
فی اثری ابن عباس ابن عمر ویل علی نسخ ما رویا من المنع	۴۲	تخرج حدیث عائشة فی اتباع الماء ابول	"
تخرج اثر ابن عمر فی قراءة القرآن علی غیر وضوء	"	اتباع الماء حکمهم انفس	۵۵
تخرج اثر سلمان فی ذلک	۴۳	تخرج حدیث ابی یحییٰ فی صب الماء علی بول الغلام	۵۶
تخرج اثر ابی هريرة فی ذلک	"	تخرج حدیث ائم الفضل فی صب الماء علی بول الجارية	"
وفی الباب عن عسکری فی ذلک	"	بقیة احادیث الصب علی بول الغلام	۵۷
ذکر الاختلاف فی ان یحرم القراءة للمجنب مطلقا ام يجوز الیسیر منه	"	طریق النظر فی الباب	"
بل يجوز قراءة دعاء الفتن للمجنب والحائض	۴۴	باب الوصل لا یجوز الا بینه التعمیل بتوضیة او یتیمم	۵۸
تخرج اثر عمر فی کرهتہ قراءة القرآن للمجنب	۴۵	تفسیر النبیة الذی وقع فیه الاختلاف بین الالات	"

اصول	العنوان	اصول	العنوان
۵۸	وقت الوضوء بالنبیذ	۶۹	الذائبون الى المسح على التعلین
۵۹	ذكر الاختلاف بين العلماء في حكم الوضوء بالنبیذ	۷۰	تخرج اثر على في المسح على التعلین ومجمل عند الجمهور
۶۰	وجه اختلاف اجوبه الامام ابی حنیفہ فی حكم الوضوء بالنبیذ	۷۱	الذائبون الى عدم جواز المسح على التعلین
۶۱	تقرير ابن تیمیة فی نقویة مذہب الامام ابی حنیفہ	۷۲	اجوبہ الجمهور عن احادیث المسح على التعلین
۶۲	تخرج حديث ابن سعود فی الوضوء بالنبیذ الجواب عما اور عليه	۷۳	حمل المصنف احادیث المسح على التعلین على مسح الجوزین
۶۳	بسط طرق حديث ابن سعود والجواب عما اور عليها	۷۴	استلال المصنف على اصل كلفه ابی موسى فی المسح على الجوزین داخلین
۶۴	الذائبون الى جواز الوضوء بالنبیذ	۷۵	ذكر اختلاف العلماء فی المسح على الجوزین وسبب اختلافهم
۶۵	وفي الباب عن ابن عباس والكلام على حديثه	۷۶	تقرير المخصص فی اثبات مذہب الاحناف
۶۶	استلال جواز الوضوء بالنبیذ بالقرآن	۷۷	تخرج حديث ابی موسى والكلام عليه
۶۷	ان يجوز الاغتسال بالنبیذ على اصل الامام	۷۸	تخرج حديث اخيرة فی المسح على الجوزین من التعلین والكلام عليه
۶۸	الذائبون الى عدم جواز الوضوء بالنبیذ	۷۹	وفي الباب عن بلال
۶۹	احتجاج الجمهور وحديث ابن سعود بالقرآن	۸۰	تخرج حديث ابن عمر فی مسح ظهره والتدخين
۷۰	تضعیف المصنف لطرق حديث ابن سعود والجواب عنه	۸۱	تقرير المصنف فی حمل احادیث المسح على التعلین على مسح الجوزین وعلى المسح
۷۱	رواة الحديث عن ابن سعود اربعة عشر رجلا وذكر من اخرج عنهم	۸۲	توضیح مسك الحنفیة فی مسألة المسح على الجوزین
۷۲	الجواب عن دعوى نسخ حديث ابن سعود بالقرآن	۸۳	ذكر الخلاف بين الامام ومناجیة فی المسئلة
۷۳	المرد على المحل الذي ذكره المحافظ	۸۴	طريق النظر فی الباب
۷۴	الجواب عما قال المصنف ان الحديث مردود بالكتاب لكونه خبر واحد	۸۵	ذكر اختلاف العلماء فی المسح على الخنفس المنقرضين ودلیل الاحاث
۷۵	تخرج قول ابی عیبة بن عبد الله بن مسعود فی عدم حضور ابیة لیلۃ الجن	۸۶	باب المستحاضة كيف تظهر للصلاة
۷۶	جواب المصنف عن الانقطاع الوارد عليه فی استدلاله بقول ابی عیبة	۸۷	اقسام المستحاضة وبيان الاختلاف في كل نوع منها
۷۷	المرد على المصنف بقول طلبة بن عبد الله بن مسعود فی حضور ابیة من متصل	۸۸	تخرج حديث عائشة فی قصة استحاضة ام حبیبة بنت جحش
۷۸	تخرج اثر ابن مسعود فی عدم حضوره لیلۃ الجن	۸۹	الذائبون الى غسل المستحاضة لكل صلوة
۷۹	تخرج حديث ابن مسعود فی قصة لیلۃ الجن وعدم حضوره من معلوم	۹۰	الاستدلال على نقض الوضوء بخروج الدم
۸۰	احتجاج المصنف وغيره بحديث النكار على تضعیف حديث النبید	۹۱	الاختلاف فی منی فتن ابليس
۸۱	معارضة النكار باحادیث لا ثبات وهي كثيرة شهيرة	۹۲	ذكر الاختلاف فی الاستناب ریشلة ایام
۸۲	حمل العلماء والنكار على انه لم یكن موضع الكلفة وادل على ذلك من الاقادی	۹۳	ذكر الاختلاف فی علالة اقطع الحیض وحصول الطهر
۸۳	حمل النكار على غیر ابن مسعود	۹۴	احتجاج من اختار التیمیز باحادیث الاقبال والادبار
۸۴	حمل النكار والاثبات على تعدد وفود الجن	۹۵	حديث ان دم الحیض اسود یعسر ليس ثبات
۸۵	وفادة الجن كانت ست مرات	۹۶	وجه عدم اعتبار الاحاث التیمیز باللون
۸۶	حمل العلماء على ان الراوی اسقط حرفا يدل على الحضور	۹۷	تخرج حديث عائشة فی قصة ام حبیبة بذكر الاقبال والادبار
۸۷	احتجاج المصنف على عدم الجواز بالنظر والجواب عما قال	۹۸	الجواب عما ادى لیهبقي من فقر الادای بذكر الاقبال فی قصة ام حبیبة
۸۸	الجواب عن قال ما ذهب الیه الامام اولاً اصل له	۹۹	الجواب عما ارجع ابن القاسم من اسقاط قضاء صلوة عن المستحاضة
۸۹	باب المسح على التعلین	۱۰۰	تخرج حديث عائشة فی غسل ام حبیبة لكل صلوة
۹۰	تخرج حديث ابی اوس الثقفی فی المسح على التعلین والكلام عليه	۱۰۱	بقية احادیث الامر بالغسل لكل صلوة للمستحاضة
۹۱	بقية احادیث الباب	۱۰۲	تخرج اثر علی بن ابی طالب فی الغسل لكل صلوة

المصنف	المصنفون	المصنفون	المصنفون
٩٦	تقرير المصنف في نسخ آحاد النفس لكل صفة باعادة الجمع بين الصلوتين بغسل	٨٢	تخرج آثار ابن عباس وابن الزبير في ذلك
٩٤	كلام المصنف على احاديث الجمع والبسط في اختلاف الروايات	٨٣	تخرج آثار ابن عباس في ذلك
٩٨	حديث القاسم عن زينب غير حديثه عن عائشة ووجه المغايرة	٨٤	الذي يهون الى الجمع بين الصلوتين بغسل المصباح
٩٨	حديث زينب منقطع ووجه الانقطاع	٨٥	بل استحضت امرأة من اهل بيت المؤمنين
٩٨	الجواب عن حديث عائشة وذكر انواع الاستحاضة	٨٦	تخرج حديث زينب في الجمع بين الصلوتين بغسل
٩٩	النوع الاول مستمرة الدم مدة الايام وكلم ذلك النوع عند ذكر الاختلاف	٨٧	حجج الاحناف في جواز الجمع بين الصلوتين بغسل
٩٩	الثاني مستمرة الدم مدة الايام تسليمة المصنف والتمحيص وكلم ذلك النوع	٨٨	تخرج حديث القاسم في الجمع بين الصلوتين بغسل
٩٩	بسط النوع التامرة واحكامها والروايات قال ان التامرة ليست بشئ	٨٩	تخرج حديث عائشة في الجمع بين الصلوتين بغسل
٩٩	الثالث منقطة الدم مجزأة الايام	٩٠	حديث عائشة بذا من نوع ام موقوف
٩٩	تخرج أثر عائشة في غسل المستحاضة وضوضها عند كل صلوة	٩١	تخرج حديث عائشة بن عباس في قصة فاطمة في الجمع بين الصلوتين بغسل
٩٩	فتوى عائشة بالوضوء لكل صلوة ناسخ حكمه بغسل وجمع	٩٢	وفي الباب عن حمزة بنت جحش
٩٩	عمل الوضوء على المعتادة والجمع على مجزأة الايام منقطة الدم	٩٣	تخرج حديث عائشة في قصة سهل في الجمع بعد الامر بالغسل لكل صلوة
٩٩	عمل بغسل لكل صلوة على مستمرة الدم مجزأة الايام	٩٤	في حديث عائشة دليل على نسخ الغسل لكل صلوة
٩٩	الترجيح للوضوء لقصة فاطمة لفتوى عائشة على ذلك	٩٥	تخرج أثر علي وابن عباس في الجمع بين الصلوتين بغسل
٩٩	اقوال على مختلفه لاختلاف انواع الاستحاضة	٩٦	تخرج آثار ابن عباس في ذلك
٩٩	غسل ام حبيبة لكل صلوة كان علاجاً لا تشريعاً	٩٧	الذي يهون الى الغسل كل يوم مرة
٩٩	الذي يهون الى ان الاستحاضة تنقض الوقت لكل صلوة	٩٨	الذي يهون الى ايجاب الوضوء لكل صلوة
٩٩	الذي يهون الى انهاء وقتها لكل صلوة	٩٩	حجج لم يهون الى ايجاب الوضوء لكل صلوة دون الغسل في الجمع بين الروايات
٩٩	حجج الفریقين من طريق الآثار	٩٩	ذكر الاختلاف في ان فاطمة كانت معتادة او مميزة
٩٩	الدلائل على ان المراد من الصلوة وقت الصلوة	٩٩	الاحاديث الدالة على ان فاطمة كانت معتادة
٩٩	ذكر الاختلاف في انتقاض طهارة الاستحاضة بخروج الوقت ودخوله	٩٩	المراد على من قال ان فاطمة كانت لها حالان
٩٩	دعوى المصنف الاجماع على نقض طهارة الاستحاضة بخروج الوقت	٩٩	تخرج حديث عائشة في الوضوء لكل صلوة في قصة فاطمة
٩٩	النقض على دعوى الاجماع والجواب عنه	٩٩	الجواب عن العلل التي اعلوها الحديث بها
٩٩	تطوع الاستحاضة بوضوء الفرض في الوقت	٩٩	تخرج حديث عائشة من طريق هشام عن عروة عن عائشة
٩٩	قياس المصنف في كون انتقاض خراج الوقت على المستلئين التكويتين	٩٩	الجواب عما اورد على هذا الحديث من طريق هشام
٩٩	حجة آخر القياس على الفاشيات	٩٩	تخرج حديث عائشة بن عباس عن عروة عن الوضوء لكل صلوة
٩٩	حجة آخر القياس على اسع على الخفيفين	٩٩	تخرج أثر علي في وضوء المستحاضة لكل صلوة
٩٩	ذكر الاختلاف في نقض الطهارة بخروج مدة اسع على الخفيفين	٩٩	معاصرة لما مضى في تحطيط حديث عائشة عن هشام عن عروة بذكره الى الجماعة
٩٩	باب حكم بول ما يول لكل لحم	٩٩	شرح حديث عائشة في قصة فاطمة في غسل الدم والصلوة من طريق الجماعة عن هشام
٩٩	ذكر الاختلاف في الاول بل هي تحية كلها طهارة او في ذلك لفريقين	٩٩	تخرج حديث عائشة بن عباس عن عائشة في قصة فاطمة بذكر الوضوء لكل صلوة
٩٩	سبب اختلافهم في الباب	٩٩	تخرج حديث عائشة بن عباس عن هشام بموافقة الى حليفة بذكر الوضوء
٩٩	شرح حديث انس في قدمه ناس من رتبة العترة وادع لهم وخرجه	٩٩	ذكر بقية المتأبئين للامام ابي حنيفة في ذكر الوضوء لكل صلوة
٩٩	الذي يهون الى طهارة بول ما يول لكل لحم	٩٩	ذكر من صحيح حديث عائشة بذكر الوضوء لكل صلوة في امر المستحاضة
٩٩	ذكر الاختلاف في جواز شرب الخمر لمرات وللعطش	٩٩	بقية احاديث الوضوء لكل صلوة في امر المستحاضة

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۱۱۷	تخریج طرق محمد عمار فی الفریقین الی المنکبین والکلام علیہا	۱۱۰	تخریج حدیث طارق بن سويد فی حرمة التداوی بالخمر
۱۱۸	شرح حدیث عمار وایستبطن منه	"	تخریج قول ابن سہولان اللہ تعالیٰ شفاکم فیما حرم علیکم
۱۱۹	الذائبون الی الفریقین للوجه والذراعیین الی المنکب	"	وفی الباب عن ام سلمة مرقوعا بلفظ قول ابن مسعود
"	الذائبون الی ان التیمم للوجه والیدین الی الرقیقین	"	استلالا لحدیث ام سلمة وغیره علی عدم جواز التداوی بحرم و ذکرہ بشیخہ
۱۲۰	الذائبون الی ان التیمم للوجه والکفین	۱۱۱	قول عائشة اللهم لا تشفع من سئلتنی بالخمر
"	انقطع عقد عائشة مرة او مرتین	"	احتجاج القائلین بالطہارة بتداوی الفریقین بول الابل مع ان التداوی بالحرم
۱۲۱	کان النزول لاجل التماس العقد	"	جواب المجہولین احتجاجہم بحدیث الفریقین والتداوی بالحرام
"	من وجده عقد عائشة ربه	"	تخریج حدیث عباس بن قوام فی ابوال لایح البانہ شفا الذرۃ بطہرہم
"	معنی ما وقع عند المصنف من تسمیة الصحابة قبل نزول الایة	۱۱۲	بقیة دلائل القائلین بالطہارة وجواب المجہولین
۱۲۲	المراد بایة التیمم فی حدیث عائشة	"	الذائبون الی نجاسة الابوال کلہا من ما کول اللحم وغیره
"	حل المصنف اتحاد المنکبین علی ما بعد نزول التیمم قبل نزول کیہتہ	"	دلائل القائلین بالنجاسة والجواب عما قال مخالفہم فی دلائلہم
"	التعقب علی استدلال المصنف	۱۱۳	حل المصنف حدیث الفریقین علی الضرورة
"	بقیة اجوبة العلماء عن حدیث عمار فی التیمم الی المنکب	"	ذکر الاختلاف فی لبس الحریر للضرورة
۱۲۳	الاحتجاج بالمجہولین بحدیث عمار فی ادخال الرقیقین فی التیمم	"	تخریج حدیث انس فی نضہ لبس الحریر للقل بشارہ
"	الذائبون الی الاكتفاء بضرۃ واحدة فی التیمم	۱۱۴	اباحة الحریر مع اندراج علی الرجال کان للحکمة علاجلہا
"	الذائبون الی وجوب الفریقین للوجه والیدین	"	لبس الحریر علاج للحکمة التي تحدث من كثرة النعل
۱۲۴	احتجاج القائلین بوجوب الفریقین بالقرآن	"	اباحة شرب البول للفریقین کان للضرورة التداوی کاباحة الحریر للحکمة
"	الاحادیث المثبتة للفریقین فی التیمم	"	بقیة اجوبة المجہولین عن حدیث الفریقین
"	بیان علل احادیث الفریقین والجواب عنها	۱۱۵	المعتصمین احادیث الاستشفاء بالخمر علی ما کان یعتقد فیہا الشفاء
۱۲۵	الجواب عن احادیث ضرۃ واحدة	"	طریق النظر فی الباب
"	تخریج حدیث عمار فی التیمم بالوجه والکفین	"	ذکر الاختلاف فی شرب بول ما یوکل لحمہ للتداوی
"	ذکر المناظرة فی التیمم للجنب	"	تخریج اثر محمد بن علی فی طہارة بول ما یوکل لحمہ
"	ذکر الاختلاف فی السلف فی التیمم للجنب	۱۱۶	تخریج اثر ابراہیم النخعی فی الاستشفاء بالبول الابل
۱۲۶	ذکر الاختلاف فی حکم ایصال التراب الی اعضاء التیمم	"	وفی الباب عن ابی ادریس الخولانی
"	سبب اختلافہم فی ذلک	"	تخریج اثر عطاء فی الطہارة
"	وجہ انکارہ علی عمار حدیثہ فی التیمم	"	وفی الباب عن الحکم والی قتادة
"	تخریج حدیث عمار فی مسح الوجه والکفین بضرۃ	"	تخریج اثر الحسن فی النجاسة
۱۲۷	تخریج اثر عمار فی مسح الوجه والیدین الی المفضل	"	وفی الباب عن حماد وناض وعبد الرحمن بن میمون وابن عمر
"	تخریج حدیث عمار فی مسح الوجه والیدین بضرۃ	"	وفی الباب ایضا عن یزید بن یزید سعید بن اسیب
۱۲۸	تخریج حدیث عمار بزيادة قول سلمة لا ادري من الذراعین ام لا	"	باب صفة التیمم کیف ہی
"	بسط طرق حدیث عمار و تفسیرہ وایستی سلمة والحکم عن ذرہ	۱۱۷	ثبوت التیمم و ہل یؤثر بضرۃ او نضہ و حکمہ و صفتہ
"	تخریج حدیث عمار فی مسح الوجه والیدین الی الأعضاء الذراع	"	الاجماع علی ان التیمم لا یكون الا فی الوجه والیدین
"	بسط اختلاف الروایات فی حدیث عمار	"	ذکر الاختلاف فی عدد الغسرات وسبب اختلافہم
۱۲۹	بیان اضطراب حدیث عمار من جهة الاسناد والمتن	"	ذکر الاختلاف فی محل المسح

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۱۴۱	بل یحق غسل من یحضر صلوة الجمعة عام للمکمل	۱۳۹	احادیث عام نافیه للیتیم الی المکینین والاطمین
۱۴۲	تحقیق طیف فی التلاذات للجمع بین روایات الغسل	"	اشیاء روایات الی الجمع بلفظ الیدین لا الکفین
"	ذکر الاختلاف فی معنی الزواج بل یومن الزوال او الصبح	۱۳۰	ذکر تصحیح روایة الی الجمع بلفظ الذراعین والی ید الی
۱۴۳	بل یشرط الاتصال بین الغسل المرواح	"	الجواب عن تضعیف روایة ابن عمر فی التیم الی المرفقین
"	تخریج حدیث حضرت رفوعا علی کل عمل الزواج الی الجمعة الحدیث	۱۳۱	ذکر الاختلاف فی تفسیر المعید وتقویہ کونه وجه الارض
۱۴۴	تخریج حدیث عائشة فی الامر بالغسل یوم الجمعة	"	ذکر الاختلاف فی التیم کل کان من جنس الارض او بالتراب فقط
"	تخریج حدیث رجل من الانصار فی الغسل والطیب	"	حج المرفقین والجواب عما یتج به من خص التیم بالتراب
۱۴۵	معنی قوله صلی اللہ علیہ وسلم الغسل واجب	۱۳۲	بل یشرط استیجاب جمیع اجزاء الوجة والیدین مع المرفقین کفی مع اکثر
"	تخریج حدیث جابر فی وجوب الغسل فی کل ایسوع	"	جمع تعالین باتقاض طہارة التیم وجود الماروس خالف ذلك
"	الاحادیث الواردة فی الامر بالغسل فی کل ایسوع	"	بل یقتضی طہارة وجوب الماء فی صلوة وتقویہ قول من قال بالنقص
"	تخریج حدیث ابی سعید وجوب الغسل یوم الجمعة علی کل محتمل	"	بل تجب الاعادة علی من وجد الماء بعد الفراغ من الصلوة
۱۴۶	تخریج حدیث البراء فی غسل یوم الجمعة وس الطیب	۱۳۳	تخریج حدیث السلس فی الغزبتین الوجہ والذراعین
"	الذاهبون الی ایجاب الغسل یوم الجمعة	"	المرو علی من ذهب الی التیم الی الا باطن طریق النظر
"	بقیة احادیث الباب	"	احتجاج الجہود علی فضیلة التیم الی المرفقین بظاہر القسآن
"	الذاهبون الی عدم وجوب الغسل یوم الجمعة	۱۳۴	الجواب عن عارضہم بحمل الید علی الفین فی القرآن
۱۴۷	تخریج قول ابن عباس فی سبیل امر الغسل والطیب وشرحه	"	الاحادیث الواردة فی التیم الی المرفقین والحکم علیها بالجواب عما علوا
"	تصحیح اثر ابن عباس والجواب عن ضعفه	۱۳۵	دجوه تخریج احادیث التیم الی المرفقین
"	احتجاج المصنف باثر ابن عباس علی ان الامر بالغسل لیکن الوجہ	"	ترجیح مذہب الجہود فی التیم الی المرفقین من طریق النظر
"	کلام الطحاوی لا یقتضی سقوط الغسل اصلا	۱۳۶	ترجیح مذہب الجہود بانما الصحاہ فی التیم الی المرفقین
۱۴۸	تخریج قول عائشة فی سبیل امر الغسل یوم الجمعة وشرحه	"	تخریج اثر ابن عمر فی التیم الی المرفقین
"	احتجاج المصنف بقول عائشة علی ان لیکن امر الغسل الوجہ	۱۳۷	ذکر اختلاف اصحاب فی جواز التیم فی المحضر
"	تقریر استدلال المصنف علی عدم وجوب بقول ابن عباس عائشة	"	اشیاء عمر یؤید الخفیة فی ان الماء اذا یدکون علی یل ید معدوما
"	بقیة اجوبة الجہود عن احادیث امر الغسل	"	تخریج اثر جابر فی التیم الی المرفقین بضربتین
۱۴۹	تخریج حدیث ابن عباس عن عمر فی الاکاکی عثمان فی تفسیرہ فی الاکاکی	"	وفی الباب عن ابراہیم طاوس والشعبی
"	تصرف المہاجرین الاولین	"	تخریج اثر الحسن فی التیم الی المرفقین
۱۵۰	جواز الامر بالمعروف للامام فی الخطبة	۱۳۸	باب غسل یوم الجمعة
"	اباحة الشغل والنصرف یوم الجمعة قبل النذر	"	ذکر اختلاف الاقوال فی تسمیة الیدیم بالجمعة
۱۵۱	تخریج حدیث سالم مرسل فی بقعة عمر عثمان	"	خصائص یوم الجمعة
"	تخریج حدیث ابن عمر مرسل فی ذلک	"	بل یجوزی الاعتسال یوم الجمعة للجماعة عن الجمعة
"	تخریج حدیث ابی ہریرة فی ذلک	۱۳۹	تخریج حدیث ابن عباس فی امر الغسل یوم الجمعة
"	استدلال المصنف بالقصة علی عدم وجوب الغسل للجمعة	"	تخریج حدیث ابن عمر فی ذلک
۱۵۲	ذکر وجہ الاستدلال بالقصة المذكورة للجہود	۱۴۰	حدیث عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر مرسل فی ذلک
"	الروایة ابن حزم والشواکی وغیرہما فی انتقاب علی الجہود	"	حدیث ابی ہریرة عن عمر فی ذلک
۱۵۳	تخریج حدیث انس فی الوضوء یوم الجمعة وشرحه	۱۴۱	ذکر الاختلاف فی ان الغسل للصلوة او للیوم

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۱۶۱	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الامر ثلاثہ اجمار	۱۵۴	تخریج حدیث سمرۃ فی ذلک وتصمیم
۱۶۲	التعلیل بالکفایۃ فی ثلثۃ اجمار یدل علی عدم الوجوب فی الامر	"	تخریج حدیث جابر فی ذلک والکلام علیہ
"	تخریج حدیث عائشۃ فی الامر ثلاثہ اجمار فانہا مستغنیہ	۱۵۵	بقیۃ احادیث الباب
"	تخریج حدیث سلمۃ بن قیس بن رفاع عن اجمار فلیوثر	"	اجتہاج المصنف احادیث الوضوء علی عمل اوامر النفس علی الاستحباب
۱۶۳	تخریج حدیث زبیرۃ فی الاستجار ثلاثہ اجمار وذكر اختلاط الرواۃ	"	اصحیۃ حدیث وجوب الغسل لا تقتضی التقدیم علی الاطلاق
۱۶۴	تخریج حدیث سلمان فی انہی عن الاکتفاء باقل من ثلثۃ اجمار	"	شرح وجوب الغسل وما یرد ذلک وما یریدہ
"	الذہبیون الی ان الاستجار لا یجزئ باقل من ثلثۃ اجمار	"	وجوب الغسل یوم الحجۃ زیادۃ علی الکتاب بخبر الواحد
"	بقیۃ احادیث الباب	۱۵۶	اثر سعودا کنت اری مسلما یدع الغسل یوم الحجۃ
"	الذہبیون الی ان الحدیث یس بشرط فی الاستجار	"	تخریج اثر علی فی غسل یوم الحجۃ وکثرۃ والغطر والاصحی
۱۶۵	الاجتہاج بحدیث فیل فقد احسن علی حدیث شرط الایثار	"	وفی الباب حدیث الفاکر بن سعود فوفا
۱۶۶	الاجتہاج بہذا الحدیث علی عدم وجوب الاستجار	"	وکرالاختلاف فی ان غسل الحجۃ مستحب وستمۃ مکرکہ وما یرید السنیۃ
۱۶۷	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الاستجار من فیل فقد احسن	"	وکرالاختلاف فی الیحدید فی السنیۃ والاستحباب وما یرید السنیۃ
"	بیان صحۃ الحدیث والجواب ممن منعه	"	غسل الیحدید الیوم لا للصلوۃ
"	التعقب علی ما اجاب القائلون باشرط العدد	۱۵۷	تخریج اثر ابی ہریرۃ فی وجوب الغسل فی کل سبتۃ ایام
۱۶۸	تخریج حدیث ابن مسعود فی اخذ الحجرین والقاء الروث	"	تخریج اثر ابی قتادۃ فی اعادۃ الغسل للحجۃ بعد غسل الجنائۃ
"	وکرالاختلاف الرواۃ وترجع طریق زبیر عن ابی اسحاق	۱۵۸	وکرالاختلاف فی ان غسل الحجۃ للنظافۃ او للتبید
۱۶۹	اجتہاج المصنف باکتفاء الحجرین علی عدم وجوب التثلیث	"	تخریج اثر ابن ابی اسحاق فی کفایۃ الوضوء من احدث بعد الغسل
"	لم یصح الامر باتیان اثبات کلام علی حدیث ورد ذلک فیہ	"	وفی الباب عن الحسن وغیمیرہ
"	الجواب عما اورد علی المصنف فی اجتہاجہ	"	لیس فی اثر علی الاطلاق علی فرضیۃ الغسل الاثرانہ بذلک ما لیس بما جاب
۱۷۱	طریق النظر فی الباب	"	اثر سعود محمول علی الفضیلۃ
۱۷۲	باب الاستجار بالعظام	"	احادیث فضل غسل الحجۃ
"	وکرالاختلاف فی الاستجار بالعظم وروث	"	حمل اثر ابی ہریرۃ علی الاستحباب لقبرہ بنہ وبن الطیب
"	وکرعلیۃ النہی عن الاستجار بالعظم والروث	"	مدعی ابی ہریرۃ یشاہد الغسل والطیب یرد ما قال
۱۷۳	تخریج حدیث ابن مسعود فی انہی عن الاستجار بالعظم والروث	۱۵۹	اثر ابی قتادۃ فی اعادۃ الغسل محمول علی الفضیلۃ
"	تخریج حدیث سلمان فی ذلک وما لیس تنبہ منہ	"	اجتہاج ابن ہریرۃ باثر ابن سعود والجواب عنہ
۱۷۴	تخریج حدیث علی بن الانصاری فی ذلک من زیادۃ الجلد والكلام علیہ	"	باب الاستجار
"	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی انہی عن الاستجار بالروث والبرۃ	"	وکرالاختلاف فی الاجتہاج بالاجمار بل ہو واجب او سنۃ
۱۷۵	تخریج حدیث روفیع بن ثابت فی البراءۃ عن تنجی بالوجع والعظم	۱۶۰	وکرالاختلاف فی اشراط العدد فی الاستجار
"	الذہبیون الی عدم جواز الاستجار بالعظام	"	وکرالاختلاف فی الاستجار بالماہ بل ہو واجب او سنۃ
"	بقیۃ احادیث الباب	"	وکرالاختلاف فی معنی الاستجار والوارو فی احادیث الباب
"	الذہبیون الی اکتفاء الاستجار بالعظم مع الکراهۃ	"	اجتہاج القائلین باشرط العدد الثلاثۃ من اجمار فلیوثر
۱۷۶	تخریج حدیث ابن مسعود فی کون علۃ النہی زادوا لہن	"	اجتہاج القائلین بعدم اشراط عدد الثلاثۃ بذلک الحدیث
"	وکرالاختلاف فی صفۃ الحجرین وعلیہم کوہن مکلیہن وغیر ذلک	"	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فوفا عن اجمار فلیوثر
"	شرح حدیث کل منظم لعل فی انہ یمکن قد ذکر اسمہ علیہ الخ	۱۶۱	الاجتہاج بحدیث الامر ثلاثہ اجمار علی اشراط العدد والجواب عنہ

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۱۹۱	الذہبیون الى جواز اكل الحنبل بغير الوضوء	۱۷۷	لمن حديث ابن مسعود في النهي عن الاستنجاء بالعظم ليلية الحنبل
۱۹۲	تخریج حديث عائشة في غسل الحنبل بغيره عند الاكل	۱۷۸	تخریج حديث ابن مسعود في كون العظم والروضة زاداً للحنبل وشربه
۱۹۳	تقریر المصنف في نسخ وجوب الوضوء على الحنبل عند النوم والاكل والشرب	۱۷۹	وفي الباب عن الزبير بن العوام والكلام على حديثه
۱۹۴	تخریج اثر ابن عمر في الوضوء قبل شرب الحنبل عند الاكل والشرب	۱۸۰	علته انهي كان الحنبل لا لالان العظام لا تظهر
۱۹۵	استدلال المصنف باثر ابن عمر على نسخ ما روي في وضوء الحنبل عند النوم	۱۸۱	الكلام على الحديث الدال على عدم صحة الطهارة والجواب عنه
۱۹۶	تعقيب المحاذير على كلام المصنف والجواب عنه	۱۸۲	بل يكون مقبلاً لانه من استنجى بالنهي عنه
۱۹۷	ذكر الاختلاف في حكم الوضوء بين الجماعين	۱۸۳	باب الحنبل يرد النوم والاكل والشرب والجماع
۱۹۸	تجقيق الفرقين والجواب عن حجة من ادب الوضوء	۱۸۴	ذكر الاختلاف في الاحوال الثلاثة بل يجب الوضوء ام لا
۱۹۹	تخریج حديث ابن مسعود في امر الوضوء على من لدان ليعود	۱۸۵	تخریج حديث عائشة في نوم الحنبل من غير ان يمس ماء وشربه
۲۰۰	حديث التسمية عند اعادة الجماع	۱۸۶	الذہبیون الى عدم استحباب الوضوء للحنبل اذا اراد النوم
۲۰۱	احتجاج المصنف بحديث عائشة وغيره على نسخ امر الوضوء ولقبة الاجرة	۱۸۷	الذہبیون الى استحباب الوضوء للحنبل عند النوم
۲۰۲	تخریج حديث ابن ابي رافع في غسل عند جماع كل امرأة وشربه	۱۸۸	ذكر الاختلاف في حصة هذا الوضوء
۲۰۳	التعليل بقوله نذازكي والطبيب يدل على عدم وجوب غسل	۱۸۹	الذہبیون الى ايجاب الوضوء على الحنبل عند النوم
۲۰۴	تخریج حديث انس في طوافه على النبي عليه السلام في غسل واحد ثم	۱۹۰	تخریج الحديث الطويل عن طريق زهير بن ابي اسحاق عن الاسود في عائشة
۲۰۵	كتاب الصلوة	۱۹۱	المراحم في الحاجة للجماع لاحاجة المول والفاطمة وما دل على ذلك
۲۰۶	معنى الصلوة لغة وشرعاً	۱۹۲	في الحديث وهم اخطأ بعضهم في الاختصار وما دل على ذلك
۲۰۷	فرضية الصلوة	۱۹۳	كلام الطحاوي في تحطئة حديث عائشة في نوم الحنبل من غير مس الماء
۲۰۸	باب الاذان كيف هو	۱۹۴	الذہبیون الى تحطئة حديث ابن اسحاق وتقريره ما قالوا
۲۰۹	متى شرع الاذان	۱۹۵	الجواب عما قالوا في تحطئة حديث ابن اسحاق
۲۱۰	ذكر الاختلاف في حكم الاذان والاقامة	۱۹۶	الذہبیون الى تصحيح حديث ابن اسحاق وما يؤيد ذلك
۲۱۱	حكم الفاظ الاذان	۱۹۷	تخریج حديث عائشة في الوضوء للحنبل عند النوم والاكل وشربه
۲۱۲	بل باشر النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه الاذان	۱۹۸	قول الاسود في وضوء الحنبل عند النوم
۲۱۳	تفصيل قصة اذان ابي حمزة	۱۹۹	تخریج طرق حديث عائشة التي اخرج بها المصنف على تحطئة حديث ابن اسحاق
۲۱۴	ذكر الاختلاف في عدد التكبير في اول الاذان وجمع الفرقين	۲۰۰	تخریج اثر عائشة في وضوء الحنبل عند النوم
۲۱۵	معنى قول الله اكبر وحركة الراء في اكبر	۲۰۱	حكمه وضوء الحنبل عند النوم
۲۱۶	تخریج حديث ابي حمزة في ثنية التكبير في اول الاذان والترجيح	۲۰۲	تخریج حديث عائشة في نوم الحنبل من غير ان يتنسل
۲۱۷	تخریج حديث ابي حمزة في ترجيح التكبير في اول الاذان	۲۰۳	تخریج حديث ابن عمر في نوم الحنبل اذا قوضا وشربه
۲۱۸	ترجيح المصنف ترجيح التكبير من طريقتي النظر	۲۰۴	تخریج حديث عمار في الوضوء للحنبل في النوم والاكل والشرب انما
۲۱۹	ذكر الاختلاف في الترجيح بل هو سنة ام لا	۲۰۵	تخریج حديث ابن مسعود في وضوء الحنبل عند النوم
۲۲۰	تخریج حديث عبد الله بن زيد في الاذان وبسط طرق حديثه	۲۰۶	آثار الصحابة في الباب
۲۲۱	بل كان يد الاذان على رؤيا عبد الله فقط ام بغيره ايضا	۲۰۷	قول زيد بن ثابت اذا قوضا للحنبل قبل ان ينام فقهه بظاهر
۲۲۲	كيف بنى امر الاذان على رؤيا غيره الانبياء	۲۰۸	احاديث ثواب من سببت على طهارة
۲۲۳	وجه تأذين بلال مع ان الاذان يركع عليه	۲۰۹	احاديث وضوء الحنبل عند الاكل
۲۲۴	بل رؤية عبد الله الاذان كان في النوم او في اليقظة	۲۱۰	الذہبیون الى وجوب وضوء الحنبل عند الاكل

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۲۲۵	تخریج اثر ثوبان فی تشیئة الاذان والاقامة	۲۰۷	تصحيح حديث عبد الله بن زيد في ترك الترجيع والجواب عما ورد عليه
۲۲۵	تخریج اثر مجاهد في كون الاقامة مرة محدثا	۲۰۸	بقية دلائل المجهور في ترك الترجيع
۲۲۵	باب قول المؤذن في اذان الصبح الصلوة خير من النوم	۲۰۸	حديث ابى مخزومة في ترك الترجيع
۲۲۵	تفسير التثويب ومحل ودقته	۲۰۸	عمل محدث ابى مخزومة في الترجيع والجواب عما ورد عليه
۲۲۶	الذاهبون الى كراهية التثويب في اذان الصبح	۲۰۹	طريق النظر في ترك الترجيع
۲۲۶	المرو على نقل كراهية التثويب في اذان الصبح عن الاحناف	۲۰۹	هل يكبره الترجيع ام يباح
۲۲۶	الذاهبون الى استحباب التثويب في اذان الصبح	۲۰۹	باب الاقامة كيف هي
۲۲۶	هل يستحب التثويب في غير الصبح	۲۱۰	تعريف الاقامة والاختلاف في عدد كلماتها
۲۲۶	التثويب المختلف بين المتقدمين والمتأخرين من اصحابنا	۲۱۰	امر بلال في حكم المرفوع على الصواب
۲۲۶	تخریج حديث ابى مخزومة في قول المؤذن الصلوة خير من النوم في الصبح	۲۱۰	الاستدلال بحديث بلال على وجوب الاذان والجواب عنه
۲۲۶	بسط طرق حديث ابى مخزومة في زيادة المؤذن في الصبح	۲۱۰	ذكر الاختلاف في حكم الاذان
۲۲۸	احتجاج المصنف بحديث ابى مخزومة على استحبابه	۲۱۰	تخریج حديث الشافعي في تشييع الاذان وايتاء الاقامة
۲۲۸	بقية احاديث الباب	۲۱۲	الذاهبون الى ايتاء الاقامة في وقتا والتثنية في قد قامت الصلوة
۲۲۸	هل كان اذاع كل صلاة الصلوة خير من النوم في اذان الصبح النبي صلى الله عليه وسلم	۲۱۲	اختلافهم في ان قوله الا اقامة متصل ولم يركع
۲۲۸	الجمع بين الروايات المختلفة في ذلك	۲۱۲	تخریج حديث انس في ايتاء الاقامة الا اقامة
۲۲۹	الصلوة خير من النوم كان في الاذان اوله	۲۱۳	تخریج حديث ابراهيم في ايتاء الاقامة وتثنية الاقامة وشرحه
۲۲۹	الاحاديث الدالة على ان ذلك كان في الاذان	۲۱۳	بقية احاديث الباب والكلام عليها
۲۳۰	تخریج اثر ابى ابراهيم في قول المؤذن الصلوة خير من النوم في الاذان	۲۱۳	ترجيح ايتاء الاقامة وتثنية قد قامت الصلوة من طريق النظر
۲۳۰	اعمل على ذلك في عهد النبي صلى الله عليه وسلم	۲۱۵	الجواب عن النظر عن بقية مستلآتهم
۲۳۰	بقية آثار الباب	۲۱۵	الذاهبون الى ان الاقامة مثل الاذان
۲۳۰	التثويب لمحدث الذي أحسنه المتأخرون مؤيد بروايات عديدة	۲۱۶	ذكر الاختلاف في الفصل بين الاذان والاقامة
۲۳۰	هل يقال في الاذان حي على خير لعلم	۲۱۶	ذكر الاختلاف في اي وقت رأى عمر الاذان وقتي ظهره
۲۳۱	باب التأذين للفراى وقت هو بعد طلوع الفجر قبل ذلك	۲۱۷	احتجاج المصنف بالاقامة في اذان عبد الله في التثنية والجواب عما ورد عليه
۲۳۱	ذكر الاختلاف في اذان الفجر قبل طلوع الفجر	۲۱۸	تخریج اثر بلال في تشيئة الاذان والاقامة
۲۳۲	ذكر الاختلاف في اذان الاثنين وما زاد	۲۱۸	تصحيح طرق اقامة بلال واذانه في التثنية والجواب عما ورد عليه
۲۳۲	ذكر الاختلاف في حكم اذان الاعشى	۲۲۰	تخریج حديث ابى مخزومة في تشيئة الاقامة
۲۳۲	تخریج حديث ابن عمر في اذان بلال بيل وشرحه	۲۲۰	بسط طرق حديث ابى مخزومة في التثنية وبيان محبتها
۲۳۲	تخریج حديث سالم مرسلى في ذلك	۲۲۱	المرو على اجوبة العالمين بالافراء من حديث ابى مخزومة
۲۳۳	تخریج حديث ابن عمر في ذلك	۲۲۱	ترجيح المصنف رواية بلال في التثنية بعمله ثابت في ذلك
۲۳۳	تخریج حديث عائشة في ذلك	۲۲۲	ذكر الدلائل على اذان بلال في حياة ابى بكر
۲۳۳	تخریج حديث عائشة في اذان بلال او ابن ام مكتوم بيل	۲۲۲	عمل روايات الابرار ومعناها
۲۳۳	بسط اختلاف الروايات في ان المؤذن بيل كان بلالا او ابن ام مكتوم	۲۲۲	جواب المصنف عن نظر الخلف
۲۳۵	الجمع بين الروايات في ذلك	۲۲۲	اشباه المصنف تشيئة الاقامة من طريق النظر
۲۳۵	تخریج حديث سمرة مرفوعه عن الاذنين في اذان بلال	۲۲۳	تخریج اثر سمرة بن الانصاري في تشيئة الاقامة

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۲۳۹	استینات الرجل الاذان عند جهر المؤذن في خلاله	۲۳۶	الذاهبون الى جوار اذان الفجر قبل دخول الوقت
۲۵۰	ذكر الاختلافات في الفصل بين الاذان والاقامة	۲۳۶	بقية احاديث الباب
۲۵۰	باب ما يستحب للرجل ان يقول لاذبح الاذان	۲۳۷	الذاهبون الى عدم جوار اذان الفجر قبل الوقت كسائر الصلوات
۲۵۰	تخرج حديث ابي سفيان في القول مثل ما يقول المؤذن	۲۳۷	الا حاديث ابي اجماعها على ذلك
۲۵۲	تخرج حديث عبد الله بن عمرو في ذلك مع زيادة الصلوة ووالا لموسى ورضه	۲۳۸	بسط الزايات في صفة الفجر الصادق والكاذب
۲۵۲	تخرج حديث اجماع في القول مثل ما يقول المؤذن	۲۳۸	تخرج حديث ابن مسعود في قول الامين عند ركعة اذان بلال الخ
۲۵۳	تخرج حديث معاوية في ذلك	۲۳۹	احتجاج المصنف بالحديث ان اذان بلال لم يكن يصلوة بل نية للناظم
۲۵۳	بيان اضطراب لفاظ حديث معاوية	۲۳۹	الجواب عما اورده على احتجاج المصنف
۲۵۳	بقية احاديث الباب	۲۴۰	تخرج حديث ابن عمر في نداء بلال قبل الفجر وما امر النبي صلى الله عليه وسلم
۲۵۴	الذاهبون الى ان لسانه يقول مثل ما يقول المؤذن	۲۴۰	تقصير الحديث لحديث ابن عمر الجواب عما اورده عليه
۲۵۴	الذاهبون الى اختيار الحوالة بدل الجمعلة	۲۴۰	الجمع بين رواية ابن عمر بما تقدم عنه ان بلال ينادي بليل
۲۵۴	الذاهبون الى الجمع بين الحوالة والجمعلة	۲۴۱	تخرج حديث خصم في الاذان بعد الصبح وما يؤيد حديثها
۲۵۴	بقية الاقوال في الفاظ الاجابة	۲۴۱	احتجاج المصنف بحديث خصم في هذا على الاحتجاج عند التاخير بغير الفجر
۲۵۴	حل احاديث المثنية على الشهادة والتكبير	۲۴۱	الآثار والدلالة على ما قال المصنف
۲۵۵	تخرج حديث ابي هريرة مرفوعا اذا تشهد المؤذن فقولوا مثل ما يقول	۲۴۲	تخرج حديث انس مرفوعا لا يخرجكم اذان بلال فان في بصره شيئا
۲۵۶	تخرج حديث عمر في اجابة المؤذن بالحوالة عند الجمعلة	۲۴۲	وفي الباب عن سمرة وابي مخزومة
۲۵۷	تخرج حديث ابي رافع في ذلك	۲۴۲	تخرج حديث ابي ذر مرفوعا انك تؤذن اذا كان الفجر ساطعا
۲۵۷	تخرج حديث معاوية في ذلك	۲۴۲	احتجاج المصنف بحديث انس في ذرعي ان بلال كان يركب الفجر لكنه يخطئ
۲۵۹	بقية احاديث الباب في ذلك	۲۴۳	الجواب عن تعقب المحاذ على المصنف
۲۵۹	تخرج حديث سعد مرفوعا من قال حين يسمع المؤذن انا تشهد لك الله الخ	۲۴۳	تخرج اشرافه في ادا والتميز للاذان قول الاسود في اذانهم بعد الصبح
۲۶۰	تخرج حديث ابن مسعود في اجابة المؤذن والدعاء للنجي صلعم	۲۴۳	احتجاج المصنف بكراهية النكاح على الاذان بعد الصبح على ان ذلك وقت الاذان
۲۶۱	تخرج حديث جابر في ذلك ومخبره	۲۴۴	تقرير المصنف في استدلال الجمهور باحاديث اذان بلال وخصم واذن مسعود
۲۶۱	وفي الباب عن ابن عباس وابن عمر والنس	۲۴۴	ذكر وجه اذان بلال قبل الفجر
۲۶۱	تخرج حديث ام سلمة في الدعاء عند اذان المغرب	۲۴۵	طريق النظر في عدم جوار اذان الفجر قبل الوقت
۲۶۲	الذاهبون الى وجوب اجابة المؤذن	۲۴۶	تخرج قول علقمة في التؤدة بليل قد خالف سنة الصحابة
۲۶۳	الذاهبون الى استحباب الاجابة	۲۴۶	باب الرجلين يؤذن احدهما وقيم الآخر
۲۶۳	تخرج حديث ابن مسعود في الكلمات عند النداء بغير كلمات النداء	۲۴۶	ذكر اختلافهم في الاولوية في ذلك وسبب اختلافهم
۲۶۳	بقية الاحاديث في ذلك	۲۴۷	تخرج حديث زياد بن الحارث في اقامته من يؤذن
۲۶۳	احتجاج المصنف بحديث ابن مسعود على عدم وجوب الاجابة	۲۴۷	الذاهبون الى كراهية الاقامة لغير المؤذن
۲۶۴	الايراد على كلام المصنف والجواب عنه	۲۴۷	بقية احاديث الباب
۲۶۴	باب مواقيت الصلوة	۲۴۷	الذاهبون الى عدم كراهية الاقامة لغير المؤذن وتفصيل هذه الاجتفاف
۲۶۴	ذكر اوقات الصلوات في القرآن العظيم	۲۴۸	تخرج حديث عبد الله بن يدي في اذان بلال واقامة عبد الله
۲۶۴	الكلام الاجمالي في اختلاف العلماء في تحديد الاوقات	۲۴۸	تصحح حديث عبد الله والمجاب عما اورده عليه
۲۶۵	شرح حديث ابن عباس في امامة جبريل عند البيت	۲۴۹	طريق النظر في الباب

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۲۸۵	ذکر الاختلاف فی الصلوة فی نصف انہار وحج الفریقین	۲۸۷	تخریج طرق حدیث ابن عباس و بیان صحیحہ
۲۸۵	تخریج حدیث عقبہ بن عامر عن ابی ہریرۃ عن الصادق علیہ السلام عن الطلوع والغروب والروال	۲۸۸	تخریج حدیث ابی سعید بن ابی امامۃ جبریل
۲۸۶	تخریج حدیث ابن عمر عن ابی ہریرۃ عن الصادق علیہ السلام عن الطلوع والغروب	۲۸۹	تخریج حدیث ابی ہریرۃ عن ذک
۲۸۷	تخریج حدیث عائشہ فی ذلک	۲۸۹	بقیۃ احادیث امامۃ جبریل
۲۸۷	معنی طلوع الشمس بین قرنی الشیطان	۲۹۰	تخریج حدیث جابر فی بیان الاوقات بالفعل عند سوال الرجل
۲۸۷	حکم ترک الصلوة بعد صلواتی الصبح والعصر	۲۹۰	حدیث رجل فی ذلک
۲۸۸	تخریج حدیث عمرو بن عبسہ فی ابی عن الصلوة عند الطلوع والغروب والروال	۲۹۱	تخریج حدیث ابی موسیٰ فی ذلک وشرہ
۲۸۸	تخریج حدیث سمرة فی ابی عن الصلوة عند الطلوع والغروب	۲۹۲	تخریج حدیث بريدة فی ذلک وشرہ
۲۸۸	ذکر الاختلاف فی اداء الصلوة فی الاوقات المکروہہ	۲۹۲	بقیۃ احادیث الاوقات فی جواب سوال السائل
۲۸۹	احتجاج القائلین بكون وقت العصر الى الاصغر بانحاء ابی عن الصلوة عند الغروب	۲۹۳	ذکر الاختلاف فی آخر وقت الفجر والاول وقت الطلوع
۲۸۹	جواب المصنف عن هذا الاحتجاج	۲۹۳	ذکر الاختلاف فی اول وقت الظهر
۲۸۹	طریق النظر فی اثبات آخر وقت العصر	۲۹۳	ذکر الاختلاف فی آخر وقت الظهر
۲۸۹	حکم قضاء الفائت بعد صلواتی الفجر والعصر	۲۹۴	دلائل الامام علی عینتہ فی کون وقت الظهر الى الثلثین
۲۹۰	میلان المصنف الى عدم جواز عصر الیوم عند الغروب کما فی الفجر	۲۹۴	تقریر المصنف فی اثبات ان کل صلوة الظهر فی الیوم ان فی حدیث صائل کل شیء شذوذ
۲۹۰	اکثر فقہاء الاحناف استثنوا من المنع عصر الیوم ووجه الاستثناء	۲۹۷	الجواب عن احتجاج المصنف علی مثل
۲۹۱	الذاهبون الى ان اول وقت المغرب غروب الشمس	۲۹۸	احتجاج المصنف علی ما قال الصلوة العصر فی الیوم الاول صلی کل شیء شذوذ
۲۹۱	الذاهبون الى ان اول وقت المغرب غروب الشمس	۲۹۸	الجواب عن احتجاج المصنف
۲۹۱	الآیات القرآنیۃ الدالۃ علی ان وقت المغرب غروب الشمس	۲۹۸	احتجاج المصنف بحدیث ابی موسیٰ والجواب عنہ
۲۹۲	تخریج حدیث ابی بصیرۃ فی محافظۃ العصر والصلوة لاجرا علی طلع الشاہد	۲۹۹	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی کون آخر وقت الظهر من قول وقت العصر
۲۹۲	تخریج حدیث ابی بصیرۃ فی ذلک بزيادة الشاہد بالجم	۲۹۹	ذکر الاختلاف فی آخر وقت العصر
۲۹۲	حل المصنف لما شذوذ علی السبیل وتفسیرہ بالنجم علی رأی اعداء الرواة	۳۰۰	تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا عن حکم صلی الصلوة لوقتہا و ترک الخ
۲۹۲	بقیۃ اجوبۃ المجاہدین عن حدیث ابی بصیرۃ	۳۰۰	حل المصنف صلوة العصر فی الیوم الثالث فی فی امامۃ جبریل علی الفضل
۲۹۳	تخریج حدیث عائشہ فی تعین صلوة المغرب والافطار	۳۰۰	حدیث ابی موسیٰ و بريدة یدلان علی امتداد وقت الظهر الى الثلثین
۲۹۴	تخریج حدیث ابی مسعود فی صلوة المغرب اذا دبت الشمس	۳۰۱	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی کون وقت العصر الى اصفر الشمس
۲۹۴	تخریج حدیث جابر فی ذلک	۳۰۱	تخریج حدیث عبد اللہ بن عمرو فی ذلک
۲۹۴	تخریج حدیث سلمۃ بن الاکوع فی صلوة المغرب اذا لورت بالجاب	۳۰۱	الذاهبون الى کون وقت العصر الى الغروب
۲۹۵	بقیۃ احادیث الباب	۳۰۲	ذکر اختلاف العلماء فی معنی ادراك الصلوة بادرک الحركة فی الصبح والعصر
۲۹۵	تخریج اثر صلواتہ هذه الصلوة والاحتجاج مسفرة	۳۰۳	تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا عن ادراك ركعة من الصلوة قبل طلوع الشمس الحديث
۲۹۵	تخریج کتاب علی ابی موسیٰ صل المغرب حين تغرب الشمس	۳۰۳	تخریج حدیث عائشہ فی ذلک
۲۹۵	کتاب علی ابی الجاہلیۃ صلوا المغرب قبل ان تبدوا النجوم	۳۰۳	احتجاج اصحابنا بحدیث الادراک علی ان آخر وقت العصر الغروب
۲۹۶	عق عمر قیس بن عذرا صلی المغرب وطلع نجمان	۳۰۴	تخریج قول ابن مسعود ان ابی عن الصلوة عند طلوع الشمس عند غروبها
۲۹۶	الاستدلال علی ان وقت المغرب اولاً آخر بقول النبی علی عقی الليل	۳۰۴	الحديث المرفوع الصريح عن ابن مسعود فی ذلک
۲۹۶	ذکر الاختلاف فی تفسیر غریق الليل	۳۰۴	تخریج حدیث زید فی ابی عن الصلوة عند الطلوع والغروب
۲۹۶	معنی قول ابن مسعود واشاہد بريدہ الى اطلع هذا لولک الشمس	۳۰۴	ذکر الاختلاف فی صلوة الجنازة فی الاوقات المکروہہ

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۲۹۷	تقسیم المصنف وقت العشاء فی الفضيلة علی ثلثة اوقات	۲۹۷	تخریج اثر ابن مسعود فی تفسیر دلوک الشمس وغسق اللیل
۳۰۷	کلام المصنف تا المصنف دون کال تقدیر فی افضل کلماتہ	۲۹۷	تخریج اثر ابن مسعود فی کون المغرب وقت صلوة المغرب
۳۰۸	ذکر الاختلاف فی النوم قبل صلوة العشاء تفصیل مذہبنا	۲۹۷	ذکر الاختلاف فی تفسیر دلوک الشمس
۳۰۸	تخریج کتابہ فی ادا صلوة الی ثلث لیلین اثنی عشر النوم قبلہا	۲۹۸	تخریج اثر ابن ہریرہ فی تفسیر غرق اللیل بالمغرب
۳۰۸	تخریج کتابہ فی ادا صلوة العشاء الی نصف اللیل	۲۹۹	تاویل انظار عمر عثمان صومہا بصلوة المغرب
۳۰۹	اثر عمر بن الخطاب فی ادا صلی من العشاء الی اللیل ثلثت ولا تظلمها	۲۹۹	تخریج اثر عمر عثمان فی ادا صلوة المغرب ادا البصر الی اللیل لا سود
۳۰۹	تقریر المصنف فی الاستدلال بانما عمر علی ما قسم من وقت العشاء	۲۹۹	طریق النظر فی الباب
۳۰۹	قول ابن ہریرہ فی افراط صلوة العشاء طلوع الفجر	۲۹۹	ذکر الاختلاف فی ان المغرب ذات وقت اودقتین
۳۱۰	احتجاج المصنف بقول ابن ہریرہ علی ان وقت العشاء الی طلوع الفجر وکن بعضه افضل من بعض	۲۹۹	حجج الفرقین فی ترجیح قول من قال انہ ذات وقتین
۳۱۰	الصحیح من اصحابنا قول الامام فی حقیقۃ فی الظہر الی اللیل	۲۹۹	الذہبیون فی ان آخر وقت المغرب غروبہ لشفق وھو الحمرة
۳۱۰	اسناد المصنف عن الامام فی منقذہ فی کون وقت الظہر الی اشل	۳۰۰	الذہبیون فی ان آخر وقت المغرب غروبہ لشفق الذي هو ابيض من الحمرة
۳۱۰	الاخذون بقول الامام فی وقت الظہر الی اشل	۳۰۰	حجج من قال ان لشفق هو الحمرة والجواب عما قال هؤلاء
۳۱۱	باب الجمع بین الصلوتين كيف هو	۳۰۰	حجج من قال ان لشفق هو البياض
۳۱۱	ذکر الاختلاف فی الجمع فی السفر وسبب اختلافہم	۳۰۰	ترجیح المصنف لقول من قال ان لشفق هو البياض من طریق النظر
۳۱۲	تخریج حدیث ابن مسعود فی الجمع بین الصلوتين فی السفر	۳۰۱	اختلاف بل اللغۃ فی لشفق وترجیح قول من قال ان البياض
۳۱۲	الروایۃ عن ابن مسعود الدلائل علی ان المراد من الجمع الجمع الصوری	۳۰۱	حل المصنف حدیث جابر فی صلوة العشاء قبل مغرب لشفق علی البياض
۳۱۲	تخریج حدیث معاذ بن الجثن بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء	۳۰۱	الجواب عن حدیث جابر ہذا
۳۱۲	حدیث معاذ الدلائل علی ان المراد من الجمع الجمع الصوری	۳۰۱	ذکر الاختلاف فی آخر وقت العشاء
۳۱۲	حدیث معاذ فی جواز الجمع بتقديم ویسا فی نفسه وعللہ والجواب عنہ	۳۰۲	حجج من قال ان آخر وقت الاعتیاد فی العشاء ثلث اللیل
۳۱۳	الجواب عن قول من احتج بقول معاذ اذ ارد ان لا یخرج امتی علی الجمع لحقیقۃ	۳۰۲	تخریج حدیث ابن عمر فی تأخیر صلوة العشاء الی ثلث لیل وبعده افضل لتأخیر
۳۱۳	تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین الصلوتين فی غیر وقت ولا سفر	۳۰۲	تخریج حدیث جابر فی تجہیز الجیش ادا ادا صلوة عند انقضاء لیل
۳۱۳	الذہبیون الی جواز الجمع فی المحضر للجماعۃ مطلقا	۳۰۲	ذکر اختلاف السلف فی اطلاق العتمة علی العشاء
۳۱۳	الذہبیون الی عدم جواز الجمع فی المحضر بغیر عذر	۳۰۲	الجمع بین دیات النہی وتسمیۃ العشاء بالعتمة
۳۱۴	اجودۃ الجہود حدیث ابن عباس بن عتق علی ما اجابوا	۳۰۲	تخریج حدیث عائشہ فی تأخیر العشاء وانہم كانوا یصلون الی ثلث لیل
۳۱۴	ذکر الاختلاف فی الجمع بین الصلوتين للریض	۳۰۵	تخریج حدیث انس فی تأخیر العشاء الی قریب من شطر اللیل
۳۱۴	اعتیاد المحققین ان الجمع فی حدیث ابن عباس صوری وما یقوی ذلك	۳۰۵	بقیۃ احادیث الباب
۳۱۵	تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع فی السفر بین الصلوتين کلام علیہ	۳۰۵	ذکر الاختلاف فی ان لا افضل تقدیم العشاء ام تأخیرہا
۳۱۶	تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین الظہر والعصر بالمدینۃ فی غیر سفر ولا مطر	۳۰۵	جمع المصنف بین الروایات بان ثلث لیل افضل من ثلث العشاء وذلک فی الفضل
۳۱۶	فی حدیث ابن عباس علی ان المراد من الجمع فی الروایات ہو الصوری	۳۰۶	حدیث انس فی تأخیر الصلوة الی شطر اللیل
۳۱۶	تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمدینۃ	۳۰۶	احتجاج المصنف بحدیث انس علی بقاء وقت العشاء بعد منی المصنف
۳۱۶	تخریج حدیث ابن عمر فی الجمع بین المغرب والعشاء اذ عجل بہ السیر	۳۰۶	تخریج حدیث عائشہ فی ادا الصلوة عند غروب اللیل وقولہ وقتہا
۳۱۸	تخریج حدیث ابن عمر فی ذلک اذ اجد بہ السیر	۳۰۶	الاحتجاج بحدیث عائشہ علی فضیلۃ التأخیر
۳۱۸	تخریج حدیث ابن عمر فی الجمع بین المغرب والعشاء بعد ذہاب غیمۃ العشاء	۳۰۶	احتجاج المصنف بحدیث عائشہ فی ان وقت العشاء الی غروب اللیل کلمہ

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۳۵۸	تخریج حدیث ابن مسعود فی ذلک	۳۴۶	ان تکلان رعاۃ بنی اسرائیل علی ما لم یکن عنہ شی من المرفوع فی ذلک
۳۵۸	تخریج حدیث ابن عباس فی ذلک	۳۴۶	تخریج اثر ابن عباس فی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الصبح
۳۵۹	بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۳۴۶	تخریج اثر صحابی فی ذلک
۳۶۰	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۴۶	الذابہون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الصبح
۳۶۱	تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۴۶	ذکر ما احتجوا بہ والحواب عنہ
۳۶۱	تخریج حدیث سمرة فی ذلک	۳۴۶	احتجاج ابن عباس من علی ان القنوت عنہ فی الآتۃ قنوت الصبح
۳۶۱	بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۳۴۸	تخریج اثر زید فی ان المراد من القنوت السکوت
۳۶۱	الاحادیث المؤیدۃ علی ذلک	۳۴۸	تخریج اثر مجاہد فی ان المراد من القنوت الکرکون فی الصلوۃ والشرع فیہا
۳۶۲	تخریج اثر ابی بن کعب الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۴۸	اثر الشبی فی ان المراد من القنوت الطاعة
۳۶۲	تخریج اثر ابی سعید فی ذلک	۳۴۸	اثر جابر بن زید الصلوۃ کما قنوت
۳۶۲	تخریج اثر علی فی ذلک	۳۴۸	احتجاج المصنف بآثار ابی جابر بن عباس فی القنوت علی علم کونہ جزءاً من الصلوۃ الوسطی
۳۶۳	تخریج اثر ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۴۹	ما خلفہ تلامذۃ ابن عباس یاربنا فی ذکرہ قنوت ابن عباس فی الفجر
۳۶۳	وجہ تسمیۃ العصر بالوسطی	۳۴۹	لو کان القنوت فی الفجر مراد الآتۃ عن ابن عباس ما ترکہ فی صلوۃ الفجر
۳۶۳	قول ابن عائشۃ فی وجہ التسمیۃ	۳۴۹	تخریج اثر ابن عباس الصلوۃ الوسطی ہی الصبح فصل منہ یرواہ البیہقی عن ابنہار
۳۶۳	اول من علی الفجر	۳۵۰	التعقب علی ہذا الاحتجاج بالصلوۃ المغرب
۳۶۳	اول من علی العصر	۳۵۰	حمل المصنف الآتۃ علی طول الایام فلیس فیہا دلیل علی تعیین الصلوۃ الوسطی
۳۶۴	ذکر الاختلاف فی ان الذبح سابعیل او احمق	۳۵۰	تخریج اثر ابن عباس الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر وقنوتہ قانتین
۳۶۴	اول من علی العصر والمغرب	۳۵۱	تخریج حدیث حصصۃ فی قرأۃ حافظہ علی الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر
۳۶۵	فی صلوۃ النشأ من خصائص ہذہ الامۃ	۳۵۱	تخریج حدیث حصصۃ فی ذلک موتوا
۳۶۵	باب الوقت الذی یصلی فیہ الفجر اثنی عشر	۳۵۲	تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک مرفوعاً وما یتعلق بہ
۳۶۵	ذکر الاختلاف فی الوقت المختار فی الفجر وسبب اختلافہم	۳۵۲	بقیۃ الاحادیث فی ذلک
۳۶۶	تخریج حدیث عائشۃ فی وجہ انشأ من صلوۃ العصر واما یعین احد	۳۵۲	الاحتجاج بقراءۃ صلوۃ العصر علی الصلوۃ الوسطی فی العصر والحواب عنہ
۳۶۶	تخریج حدیث ابی مسعود فی تکلیس الکلام علیہ	۳۵۳	جواب المصنف علی کما قرأۃ بانہا قبل علی عطف احدہما الصفتین علی الاخری
۳۶۸	تخریج حدیث ابن عمر فی تکلیس النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما اصحابہ	۳۵۳	اتلافۃ التی قامت بہا الحجۃ وانہ کل ما خالفہا
۳۶۹	تخریج حدیث ابن زید فی تسجود الصلوۃ لہ واما یعلق بہ	۳۵۴	تخریج حدیث حصصۃ فی قرأۃ الصلوۃ الوسطی وی صلوۃ العصر
۳۷۰	تخریج حدیث جابر کا نوصلون الصبح بقلس	۳۵۴	وفی الباب من عائشۃ دام سلمۃ
۳۷۱	تخریج حدیث قیلۃ فی صلوۃ الفجر صیرین الفجر والنجوم شاکبۃ	۳۵۴	الذابہون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر
۳۷۱	تخریج حدیث حرانۃ فی صلوۃ الصبح بقلس	۳۵۵	تخریج حدیث البراء فی تسجود صلوۃ العصر بنزل و الصلوۃ الوسطی
۳۷۲	بقیۃ احادیث الباب	۳۵۵	استدلال المجاہد بحدیث البراء علی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر
۳۷۲	الذابہون الی ان تکلیس فضل من الاسفار	۳۵۵	الجواب عن احتجاج ہذا الحدیث علی اہتمام الصلوۃ الوسطی
۳۷۲	بقیۃ اولہ ہؤلاء	۳۵۶	کلام المصنف علی حدیث البراء
۳۷۲	الذابہون الی الفضلیۃ الاسفار	۳۵۶	ذکر الاختلاف فی سبب تأخیر الصلوۃ یوم الخندق
۳۷۳	دلائل صحابیانی الاسفار والحواب عما حج بہ صحابہ تکلیس	۳۵۶	جواز الدعا علی امشکین
۳۷۴	تخریج حدیث ابن مسعود فی صلوۃ الفجر لیلۃ من ولغۃ من ظلمہ وقولہا تحوت من تنہا	۳۵۶	تخریج حدیث علی فی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر
۳۷۴	تخریج حدیث ابن مسعود مرفوعاً فی تحویل وقت الفجر والمغرب فی مرفوعۃ		
۳۷۴	احتجاج صحابی علی فضلیۃ الاسفار بحدیث ابن مسعود والحواب عما اورده علیہ		
۳۷۴	احتجاج صحابنا بہ الحدیث علی علمہم جواز التحویل تحقیقہ والرد علی ما جابوا		
۳۷۵	ذکر الاختلاف فی ضبط لفظ البصر واختلافہ فی الترجیح		
۳۷۶	تخریج حدیث ابی طریق کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بنا صلوۃ العصر		
۳۷۶	الجواب عن احتجاج ہذا الحدیث علی استحباب التحویل		
۳۷۶	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الاضطرار من صلوۃ الفجر من یرون الرجل وجہ علیہ		
۳۷۶	الاحتجاج باحادیث ابن مسعود والی طریقۃ دالی برزۃ علی الاسفار		
۳۷۸	تخریج حدیث رافع مرفوعاً اسفرنا بالفتح حکما اسفر عنہ انظر للاحاج		
۳۷۸	تخریج حدیث جابر علی ما لا یضار من الصحابۃ فی ذلک بافظ الاصباح		

صفحہ	العنوان	صفحہ	العنوان
۳۹۸	تخریج حدیث عائشہ فی ذلک	۳۷۸	تخریج حدیث رافع مرفوعاً بنور ابی الجوزاء عظیم الاحمر
۳۹۸	الاحادیث والآثار فی تخفیف الصلوۃ للساخر	۳۷۹	تخریج حدیث بلال فی ذلک
۳۹۸	ذکر اقاویل العلماء فی ذلک	۳۷۹	بقیۃ احادیث الباب
۳۹۵	تخریج قول ابی ہریرۃ ما جمیع صحابہ علیہم السلام فی ما اجتمعوا علی التذہب	۳۸۰	الاحتجاج بشکل الاحادیث علی فضیلۃ الاسفار وبحث بین دلتا الباب
۳۹۶	وجہ ترجیح الاسفار	۳۸۰	اجوبۃ اصحابین بالتغلیس عن احادیث الاسفار والروایہا
۳۹۶	من وافق المصنف علی جمیع احادیث الباب ما لایؤیدہ الجمع	۳۸۱	الادفق بالقرآن التذہب لا بالتغلیس
۳۹۶	مذہب اصحابنا فی الباب	۳۸۲	تخریج اثر علی فی التغلیس والجواب عنہ
۳۹۷	باب الوقت الذی یجب ان یصلی صلوۃ الظہر فیہ	۳۸۳	تخریج اثر علی فی الاسفار
۳۹۷	ذکر الاختلاف فی الوقت المستحب للظہر وغیرہ وبسبب اختلافہم	۳۸۳	تخریج قول علی بقبر اسفار سفر
۳۹۷	تخریج حدیث اسامہ فی صلوۃ الظہر بالبحر	۳۸۴	ذکر الاختلاف فی اول المفصل و ذکر السبع الطول وغیرہ
۳۹۷	تخریج حدیث جابر فی صلوۃ الظہر بالہجرۃ	۳۸۴	ذکر الاختلاف فی آخر طول المفصل واولہ
۳۹۸	ذکر الاختلاف فی حکم السجود علی الثوب الذی یؤالیسہ	۳۸۵	تخریج اثر علی فی تہذیب الفجر وتغلیسہ ونبایین ذلک
۳۹۹	اقوال العلماء فی معنی قول خیاب شکونہ الی قول سلمۃ بن الاربعۃ انما یحکمنا	۳۸۵	تخریج آثار مسلمہ فی الانصراف من صلوۃ الفجر مسافراً
۳۹۹	تخریج حدیث خیاب فی ذلک وما یتعلق بہ	۳۸۶	ذکر الاختلاف فی قراءۃ القرآن منکوساً
۴۰۰	تخریج حدیث عائشہ فی تعجیل الظہر والحکم علیہ	۳۸۶	بل ترتیب السور من النبی علی اللہ علیہ وسلم وامن اجتہاد المسلمین
۴۰۱	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک وما یتعلق بہ	۳۸۷	تخریج اثر علی فی قراءۃ الکہف و یوسف فی الفجر
۴۰۱	تخریج حدیث انس فی ذلک وما یتعلق بہ	۳۸۷	الجمع بین روایات قراءۃ القرآن جہراً وسکراً
۴۰۲	تخریج اثر ابی ہریرۃ فی صلوۃ من زوال شمس والجواب عنہ	۳۸۷	تخریج اثر علی فی قراءۃ القرآن وانجم واذا انزلت فی الجمع
۴۰۲	الذہبیون الی استحب تعجیل الظہر فی الزمان کما فی اول وقتہا	۳۸۸	روایات عمر بن عبد العزیز علی انہ فی غایۃ الاسفار
۴۰۲	بقیۃ احادیث الباب	۳۸۸	تخریج کتاب علی بن ابی موسی فی اطالۃ القراءۃ فی الفجر
۴۰۲	الذہبیون الی التجمل فی الشتر والابرار فی البصیف	۳۸۸	تخریج اثر ابی ہریرۃ فی قراءۃ آل عمران فی الفجر
۴۰۲	ذکر الاختلاف فی ان الابرار عزمۃ او زہدۃ	۳۸۸	بل بحکہ قراءۃ سورة الواحدۃ فی کعتین
۴۰۳	ذکر الاختلاف فی غایۃ الابرار	۳۸۹	تخریج اثر ابی ہریرۃ فی قراءۃ سورة البقرۃ فی رکعتین
۴۰۳	شدۃ الحر من فحشہم محمول علی الحقیقۃ او المجاز	۳۸۹	احتجاج المصنف بامار شہین علی ان لا یدخل فی الصلوۃ بکونہ مسافراً
۴۰۴	حکم ترک الصلوۃ عند شدۃ الحر والابرار ذہبہا	۳۸۹	الجواب عن تعجب الشوکانی علی المصنف
۴۰۴	بل المراد بالصلوۃ البقیہ وبقیہا الظہر ام العصر والعشاء وایضاً	۳۹۰	معنی قول ابن عمر مسافراً عثمان اشتد الصلوۃ فی الاسفار
۴۰۴	بل الامر بالابرار للجواب ام للاستحباب	۳۹۰	تخریج اثر عثمان فی قراءۃ سورة یوسف فی الفجر
۴۰۴	الروای علی من یصل الابرار بمسجد یناب الہم من البعد	۳۹۰	احتجاج المصنف باثر عثمان علی المدخول فی الصلوۃ مسافراً وتخریج مسافراً
۴۰۴	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الامر بالابرار وشرہ	۳۹۱	تخریج اثر ابن مسعود فی الاسفار
۴۰۵	تخریج حدیث ابی سعید فی ذلک	۳۹۲	ذکر الاختلاف فی تطویل الرکۃ الاولی علی الثانیۃ
۴۰۵	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۹۲	تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی قراءۃ مریم والمطففین فی الفجر
۴۰۶	تخریج مرسل الحسن فی ذلک	۳۹۳	اثر ابی الدرداء مسافراً بہذہ الصلوۃ فانه کلم الی آخرہ
۴۰۶	تخریج حدیث ابی موسی فی ذلک	۳۹۳	محل المصنف احادیث تغلیس علی الابرار ولا سفار علی الفراغ
۴۰۶	ذکر الاختلاف فی الابرار بالجمعۃ	۳۹۴	محل المصنف حدیث عائشہ وایضاً فی تغلیس قبل الاموال طالۃ القراءۃ فی الفجر

الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان
۴۶۲	الجواب عن ائمة هذا الحديث على تعجيل صلوة العصر	۴۰۷	بقية احاديث الابرار
۴۶۳	تخرج حديث ابن مسعود في معنى حديث ابن ابي اريوة مع الزيادة	۴۰۷	تخرج حديث البغيرة في نسخ تعجيل الظهر بامر الابرار
۴۶۳	الاحتجاج بحديث ابن مسعود على تأخير صلوة العصر	۴۰۸	احتجاج المصنف على نسخ التعجيل بالابرار ومن افقه
۴۶۳	تخرج حديث ابن مسعود في صلوة عصره والشمس بيضاء ومعلقة	۴۰۸	حديث ابن مسعود في تعجيل الظهر في الشتاء وتأخيرها في الصيف
۴۶۳	الاحتجاج بهذا الحديث على تأخير العصر محل بقية روايات ابن مسعود على ذلك	۴۰۹	ذكر الاختلاف في مشروعية الابرار بالجمعة
۴۶۴	تخرج حديث ابن مسعود في صلوة العصر على ما علم من صلوة العصر في يومين	۴۰۹	تخرج حديث ابن مسعود في تأخير العصر في البرد والبراد في الحر
۴۶۴	معنى الحديث والاحتجاج به على تأخير العصر	۴۰۹	احتجاج المصنف بحديث ابن مسعود في تعجيل العصر بالابرار
۴۶۵	حديث عائشة في معنى حديث ابن مسعود في تأخير العصر	۴۰۹	جواب المصنف عن اثر ابن مسعود في تأخير الصلاة
۴۶۶	تخرج حديث ابن مسعود في زمن يؤخر العصر وشهره	۴۱۰	امراء بني امية كانوا يؤخرون الصلوة عن وقتها الا على
۴۶۶	محل حديث ابن مسعود في روايات مختلفة في الباب	۴۱۱	تخرج اثر سويد في صلوة الشيخين عثمان حين زوال الشمس
۴۶۶	معنى حديث عائشة والاحتجاج به على التعجيل	۴۱۱	جواب المصنف عن اثر سويد
۴۶۷	تخرج حديث عائشة بلفظ كان يصلي العصر في حجرته في يومين	۴۱۱	تخرج اثر عمر في امره بالجمعة بالابرار في الظهر
۴۶۷	تخرج حديث عائشة بلفظ كان يصلي العصر في حجرته في يومين	۴۱۲	قول ميمون بن مهران في كون الامر بالابرار للخصلة
۴۶۷	تخرج حديث عائشة بلفظ كان يصلي العصر في حجرته في يومين	۴۱۲	تعقيب المصنف على قول ميمون بحديث ابن مسعود
۴۶۷	جواب المصنف عن ائمة هذا الحديث على تعجيل العصر	۴۱۳	باب صلوة العصر على تعجيل او تأخير
۴۶۷	التعقيب على كلام المصنف والجواب عنه	۴۱۳	ذكر الاختلاف في ان افضل في صلوة العصر تعجيلها ام تأخيرها
۴۶۸	ما يتعلق بحديث ابن مسعود في ردة في يومين	۴۱۳	سبب اختلافهم في ذلك وما يقوى الفضلية تأخير العصر
۴۶۸	الجواب عن حديث ابن مسعود في ردة في يومين	۴۱۴	تأخير العصر وفق بالفتاوى
۴۶۸	جميع احاديث صلوة العصر بعضها ببعض على التأخير	۴۱۵	تخرج حديث ابن مسعود في تعجيل العصر والجواب عنه بتحقيق الاماكن
۴۶۹	الاحتجاج بالدلالة على تأخير العصر	۴۱۶	تخرج حديث ابن مسعود في تعجيل العصر في يومين
۴۷۰	الاحتجاج باثر عمر في التأخير والجواب عن ائمة على التعجيل	۴۱۶	الجواب عن ائمة هذا الحديث على تعجيل العصر
۴۷۰	تخرج اثر عمر في تأخير الصلوة والامر بالابرار في ردة	۴۱۶	تخطئة الحافظ في جملة الذاهب الى قبا النساء
۴۷۱	اثر ابن مسعود في تأخير العصر	۴۱۷	تخرج حديث ابن مسعود في ذهابه في قبا في يومين
۴۷۱	تخرج قول ابن مسعود في تأخير العصر	۴۱۷	شرح الحديث والجواب عن ائمة على تعجيل العصر
۴۷۱	وفي الباب عن ابن مسعود وصحابه	۴۱۹	الجواب عن ائمة حديث ابن مسعود على تعجيل العصر
۴۷۱	تقرير المصنف في اثبات التأخير بالا حديث والآثار وشرح كلامه	۴۱۹	تخرج حديث ابن مسعود في تأخير العصر في يومين
۴۷۲	تخرج قول ابن مسعود في تأخير العصر	۴۱۹	تحقيق في معنى الارتفاع الاول والارتفاع الثاني في الشمس
۴۷۲	وفي الباب عن ابن مسعود وطاوس	۴۲۰	ديار قوم ابن مسعود في مسجد النبوي قرب البقيع
۴۷۲	الرأي في قول ابن مسعود في تأخير العصر في وقت صلوات النهار	۴۲۰	الجواب عن ائمة حديث ابن مسعود على تعجيل العصر
۴۷۲	الرأي في قول ابن مسعود في تأخير العصر في وقت صلوات النهار	۴۲۰	تخرج حديث ابن مسعود في تأخير العصر في يومين
۴۷۲	تخرج حديث ابن مسعود في تأخير العصر في وقت صلوات النهار	۴۲۰	احاديث ابن مسعود في تعجيل العصر في يومين
۴۷۲	الجواب عن ائمة هذا الحديث على التعجيل	۴۲۱	بيان الاضطراب في احاديث ابن مسعود في تأخير العصر
۴۷۲	احتجاج المصنف على التأخير بحديث ابن مسعود في تأخير العصر	۴۲۲	تخرج حديث ابن مسعود في تأخير العصر في يومين

الجزء الثاني

من

أما في الرحيل في شرح معاني الآثار

باب المسح على الخفين كم وقته للمقيم والمسافر

باب المسح على الخفين كم وقته للمقيم والمسافر

أي هذا باب في بيان المسح على الخفين كم وقته ودمته في الأيام للمقيم والمسافر ووجه المناسبة بينهما وبين ما قبله من الأبواب السابقة لما فرغ من بيان الوضوء ولما اقتضه شرع في بيان المسح على الخفين لأنه خلفت عن بعض الوضوء والمناسبة بين الأصل والخلف ظاهر وقد مر على التيمم لأنه خلفت عن الكل والخلف عن البعض أقرب إلى الأصل من الخلف عن الكل فبهذا الاعتبار قدمه وإن كان التيمم أقوى من المسح على الخفين لأنه ثابت بالكتاب والمسح بالسنة كذا في نخب الأفكار شرح البيهقي وقال بقاري المسح هو أصابة اليد بالبتلة بالعضو وإنما عدي بعلل إشارة إلى موضعته وبه فوق الخف دون أسفله والخف ما يستر الكعب يمكن به ضروريات السفر وإنما شئ بالخف لأن المسح لا يجوز على أحد بهما دون الآخر ه قال المحقق في الدرر بولغته إمرار اليد على الشيء وشرعا أصابة البتلة لخف مخصوص في زمن مخصوص والخف شرعا المسائر للكعبين فأكثر من جلد ونحوه وشرط مسح ثلثة أموره كونه مسائر القدم مع الكعب وكونه مشغولا بالرجل ليبلغ سرية الحديث وكونه مما يمكن متابعة المشي احتذاء فيه فرقا فأكثر اه كذا في الاوهج ثم إن المسح على الخفين سنة قائمة بشرط صحة لا ينكره إلا مبتدع وقد روى عن مالك أنكاره للمسح فلا يلتفت إليه ما روي بالامتناع إلا أن مالك لا توقف فيها في المحضر وانكر المسح على الخفين في الحج والعمرة من أصناف الشيعة ومن أنكره ليس له متعلق ولا أصل قال ابن الغري وقال ابن عبد البر في الاستذكار كما في السعاية المسح على الخفين لا ينكره إلا مبتدع ضال خارج عن جماعة المسلمين أهل الفقه والأثر لا غلط بينهم في ذلك بالحجاز والعراق والشام وسائر البلدان الاقوم ابتدعوا وانكروا المسح على الخفين وقالوا أنه خلاف القرآن معاذ الله ان يحالف رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب ربه الذي جاء به والقائلون بالمسح هم أجم الغفير والعدد الكثير الذين لا يجوز عليهم الغلط وهم جمهور الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين قد روى عن مالك أنكار المسح على الخفين في المحضر والسفر وأي رواية ينكرها أكثر القائلين بقوله والروايات عنه باجادة المسح في السفر والمحضر أشهر وأكثر وعلى ذلك بنى نوطاه وهو ذهبه عند كل من سلك سبيل اليموم انتهى وقال القاضي عياض اختلف قول مالك في المسح على الخفين فروى عنه قوله شاذة أنه لا مسح في سفر ولا حضر وروى عنه أنه مسح فيها وروى عنه المسح في السفر خاصة فاما القول بأنه لا مسح جملة فإن المالكية لا يعرجون عليه لا يكاو كثير منهم يعرفون وطن ان صفة ما روى فيه عن مالك أنه قال لا مسح فان كانت الرواية بكذا فقد يتأول على أنه إنما اختار ذلك في خاصة نفسه لأنه ينكر جواز ذلك وإن كان لفظ الرواية يقتضي أنكاره جواز المسح فإنه يكون وجه التمسك بالآية وقد مر عليها على أحاديث المسح وقد اشار مالك في ما روى عنه في ذلك فقال إنما هي أحاديث وكلام الشراطين ان تتبع واما جواز المسح فالجزم الأحاديث الواردة في المسح

وقد ذكر بعض التابعين من بلوغها بالكثرة رداعدا على انها ترفع عن رتبة اخبار الاحاد ويطبق بما هو متواتر في المعنى والمفهوم كقول
 ما ذهب اليه بل الاصول فيما نقل في الاخبار في بعض آيات الرسول صلى الله عليه وسلم انها متواترة على المعنى والمفهوم استجنى
 وقال الامام ابو بكر الجصاص قد ثبت المسح على الخفين عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق التواتر والاستفاضة من حيث يوجب
 العلم ولذلك قال ابو يوسف انما يجوز نسخ القرآن بالسنة اذا وردت كورود المسح على الخفين في الاستفاضة وما دافع احد
 من الصحابة من حيث تعلم المسح على الخفين ولم يشك حديثهم في ان النبي صلى الله عليه وسلم قد مسح وانما اختلفت في وقت مسحها ان
 قبل نزول المائدة او بعد ما وقد روى المسح على الخفين جبريل الجلي قال ابراهيم كانوا مجبيين بحديث جبريل لانهم لم يجدوا في المائدة
 ولما كان ورود هذه الاخبار على الوجه الذي ذكرنا من الاستفاضة مع كثرة عدوا قائلها واعتناع التواطؤ والسبب في غفلة
 عليهم فيها وجب استعمالها مع حكم الآية وقد بينا ان في الآية احتمالا للمسح فاستعملناه في حال لبس الخفين واستعملنا الغسل
 في حال ظهور الرجلين فلا فرق بين ان يكون مسح النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول المائدة او بعد ما من قبل ان كان مسح قبل
 الآية فالآية مرتبة عليه غير ناسخة للاحتمالها ما وجب موافقة من المسح في حال لبس الخفين لانه لو لم يكن فيها احتمال لموافقة الخبر لكان
 ان يكون مخصوصا به فيكون الامر بالغسل خاصا في حال ظهور الرجلين ودون حال لبس الخفين وان كانت الآية مقدمة للمسح فاما جازا
 المسح لموافقة ما احتمله الآية ولا يكون ذلك سخا ولكنه بيان للمراد بها وان كان جائزا نسخ الآية بمثل متواتره وشيوعه انتهى بحديث مسير
 وقال صاحب البدر المسح على الخفين جائز عند عامة الفقهاء وعامة الصحابة الا شيئا قليلا روى عن ابن عباس انه لا يجوز ثم قال روى
 عن الحسن البصري انه قال ادركت سبعين بريا من الصحابة كلهم كانوا يرون المسح على الخفين ولهذا رواه ابو حنيفة ثم شرط السنة والجماعة
 فقال فيها ان يفضل الشيخين وتحب المختلين وان ترى المسح على الخفين وان لا تحرم نبيذ التمر يعني المثلث - وروى عنه انه قال ما قلت
 بالمسح حتى جاءني فيه مثل منواله انما كان محمدا ردا على كبار الصحابة ونسبة اياهم الى الخطأ فكان بدعة ولهذا قال الكرخي اخاف الكفر
 على من لا يرى المسح على الخفين انتهى قال الحافظ نقل بن المنذر عن ابن المبارك قال ليس في المسح على الخفين عن الصحابة اختلاف لان
 كل من روى عنهم الكراهة فقد روى عنه اثباته انتهى وقال ابن عبد البر كما في السعاية لم يرو عن احد من الصحابة انكار المسح على الخفين الا عن
 ابن عباس عاشره وابي هريرة فاما ابن عباس ابو هريرة فقد جاء بها الاحاديث الحسنات خلاف ذلك انتهى - قال العلامة يعني داما
 عائشة فثبت عنها انها حالت بعلم ذلك على علي وقال الجوزقاني في كتاب الموضوعات انكار عائشة غير ثابت عنها وفي المعنى لابن قدامة
 قال احمد ليس في قلبى من المسح شيء فيا روى عن حديث عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما روى ابو بكر بن محمد بن عيسى بن عمار
 انتهى مختصرا وقال الحافظ قد صرح جمع من الحفاظ بان المسح على الخفين متواتر وجمع بعضهم رواة في جزاء الثمانين منهم العشرة - وفي
 ابن ابي شيبة وغيره عن الحسن البصري حديثي سبعون من الصحابة بالمسح على الخفين انتهى وقد روى الحديث في ذلك علي وابن مسعود وخزيمة
 ابن ثابت وصفوان بن عسال والوبكير والغيرة وعوف بن مالك ابني بن عماره وسياق احاديث هؤلاء عند المصنف وسعد بن ابى وقاص
 وزياد وعمر بن امية عند الجاهلي وحذيفة وبلال وبريدة عند سلم واسامة بن زيد وعائشة عند النسائي وعمر بن سهل بن سعد انس جابر و
 سلمان ابو هريرة عند ابن ابي عمير والابو الياس ثوبان وميمونة عند احمد والوبكير عند ابن حبان وربيعة بن كعب عباد بن الصامت وعبد الرحمن
 ابن بلال والشرطي عبد الله بن رواحة وعبد الرحمن بن حنيفة وعمر بن حزم وابن عمر وعلي بن مرة وعقل بن يسار ابن عباس جابر بن مرة
 وعصمة والبراء بن عازب ابو طلحة والابو امامة والابو سعيد والوبريرة والابو عويجة عند الطبراني والابو مرة عند البزار واسامة بن شريك عند
 ابى يعلى وام سعد بن عدي واوس الشقي عند ابن ابي شيبة ويسار عند العقيلي مالک بن حذاف مالک بن ربيعة عند ابى نعيم وفالدين
 عرفة عند سلم بن سهل - وقد بسط في ذكر احاديث هؤلاء العلامة الزبيدي والبيهقي - ولذا العلامة يعني في البناية والزمير بن العوام
 عند الطبراني وعثمان والوبكير في الجراح والابو مسعود الانصاري وفصالة بن عبيد عن ابن عبد البر والابو موسى الاشعري وعمر بن العاص
 وعبد الله بن الحارث وقيس بن سعد بن البيهقي وعقبة بن عامر وفالدين بن سعيد عند النيسابوري وبديل بن ورقان عند العسكري وشبيب
 ابن غالب عند ابى نعيم وكعب بن عجرة عند ابن حزم وزاد في كنز العمال وعبد الرحمن بن عوف والابو العسر الدارمي عن ابي عبد الله بن عساكر
 وحصين بن عوف عند الطبراني وزاد في الدرر والابو ذر عند الطبراني فاجتمع من هؤلاء المسح على الخفين رواه احد وسبعون صحابيا واختلف
 العلماء في الاصلية قال العلامة يعني قال السحق والحكم وحماد المسح افضل من غسل الرجلين وهو قول الشافعي واحد الروايتين عن احمد

حدثنا ابن ابى داود قال ثنا ابن ابى مريم قال انابجي بن ايوب قال حدثني عبد الله بن محمد بن يزيد بن ابى زياد عن عبادة بن نسي عن ابى بن عباس ع وصى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عامرة القبلتين انه قال يا رسول الله اُسمِّع على الخفين قال نعم قال يومئذ يا رسول الله قال نعم ويومين قال ويومين يا رسول الله قال نعم وثلاث

وقال ابن المنذر ما سواه وهو رواية عن احمد وقال صاحب الشافعي اغسل الفضل من المسح بشرط ان لا يترك المسح وغبرة عن السنة ولا يشك في جوازها انتهى وقال الحافظ قال ابن المنذر الذي انتقاه ابن المسح افضل لاجل من طعن فيه من اهل البدع من الخوارج والروافض قال واحياء ما طعن فيه الخافون من السنن افضل من تركه انتهى وختلفوا في التوقيت ايضا لراى مالك في المشهور عنه ان ذلك غير موقت وان الابس الخفين مسح عليهما لم ينزعهما او تصيبه جنازة والمسا قروا بقمم في ذلك سواء ودعوا للنجس الى ان ذلك موقت للمقيم يوم وليلة وللشافعية ثلثة ايام ولما لم ينزعها من المصنف ليعقد بالابا واجت من ذهاب علمه في الحديث بما حدثنا ابن ابى داود وابراهيم الاسدي قال ثنا ابن ابى مريم سعيد بن الحكم المصري قال انابجي بن ايوب الغافقي المصري قال حدثني عبد الرحمن بن رزين بن فتح الرازي وكسر الرازي آخره نون ويقال ابن يزيد الغافقي بحجة وفاء لكسورة بعد اقامت مولى قريش من رواية ابى داود وابن ماجه ذكره ابن حبان في الثقات كذا في تهذيب التهذيب وفي الميزان قال الدارقطني مجهول قلت وروى عنه يحيى بن ايوب المصري والعطاف بن خالد وقد قلى سلمة بن الاكوع بالربذة وقبل يده روى ذلك عنه العطاف انتهى عن محمد بن يزيد بن ابى زياد النخعي الفسطيني ويقال الكوفي نزيل مصر مولى الخيرة بن شعبة من رواية الاربعه الا النسائي قال ابو حاتم مجهول وقال الخلال سئل احمد بن حنبل عن رجل من بني حبان لست اعتمد على سناده خبره وقال لازدي ليس بالقائم في اسناده نظر وقال الدارقطني اسناده لا يثبت ومحمد واليوب والراوى عنه مجهولون - عن عبادة بن نسي بنهم النون وفتح السين المهملة الخفيفة وتشديد التحتانية الكندي البوعمر والشامي الاروى قاضى طبرية من رواية الاربعه قال حماد بن عيسى والنسائي وابن سعد في تهذيبه وقال البخاري عبادة بن نسي الكندي سيديهم وقال ابو حاتم وابن خراش الابس به توفى سنة ثمان عشرة ومائة عن ابى بن عمارة بكسر العين وقيل بصحتها والاول شهر ويقال ابن عبادة المدني سكن مصر له حديث واحد في المسح على الخفين وفي اسناده حديثه اضطرب وقال ابن حبان في الصحاح لست اعتمد على سناده خبره وقال ابو حاتم هو عندي خطأ انما هو ابو ابى داسم عبد الله بن عمر بن ابي حرام وقال ابن عبد البر لم يذكره البخاري في التاريخ لانهم يقولون انه خطأ وانما هو ابو ابى داسم بن ابي حرام - وصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عامرة هذه مقولة يحيى بن ايوب كما يوضح في رواية ابى داود ثم الظاهر ان لفظ عامرة من زيادة النسخين والصواب وجب في النسخة التي عليها شرح العيني بحذوف عمارة ويؤيد ما ساقى عند المصنف وكان اى ابى بن عمارة ممن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتين وبهذا السياق اخرجه ابو داود وطريق عمرو بن الربيع عن يحيى بن ايوب عن عبد الرحمن بن رزين عن محمد بن يزيد عن اليوب بن قطن عن ابى بن عمارة وهكذا اخرج الحاكم من طريق طريق عبادة بن نسي عن ابى بن عمارة واخرج البيهقي من طريق ابى بن ابي مريم بهذا الاسناد وقال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عمارة القبلتين واخرج ابن ماجه من طريق عبادة بن نسي عن ابى بن عمارة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صلى في بيته القبلتين كليهما - القبلتين ببيت المقدس والكعبة المكرمة والغرض من ظاهرها ان ابى بن عمارة من قدام الصحابة سلم في ابتداء الهجرة - انه اى ابى بن عمارة قال يا رسول الله اُسمِّع على الخفين قال نعم اى اسمع عليها قال ابى بن عمارة يومئذ اى اسمع يومئذ يا رسول الله قال نعم ويومين قال ويومين يا رسول الله قال نعم وثلاث الظاهر انه الصحيح من النسخين واصح ثلثا كما عند البيهقي من طريق ابى بن ابي مريم شيخ شيخ المصنف وعنده ابى داود وثلاثة ويجوز ان يكون حدث الالف على طريقة المتقدمين فان رسم الخط في المنسوب عندهم بلام الف واما المتأخرون فمصر بهم في المنسوب بزيادة الالف وقال العيني في شرحه وثلاث بالرف في بعض النسخ والصحيح وثلاثا بالنصب عطفًا على يومين وكذا وقع في رواية الدارقطني وغيره واما وجه الرفع على تقدير ثبوته فهو ان يكون خبره حديثًا معذوف تقديره قال نعم ومدة ثلاث اى ثلثة ايام ويكون ثلث الثاني عطفًا على الاول

قال وثالث يارسول الله قال نعم حتى بلغ سبعاً قال اسمع ما بذاك حد ثنا ابن ابي داود
قال ثنا سعيد بن عفير قال انا يحيى بن ايوب عن عبد الرحمن بن رزين انه اخبره عن محمد
ابن يزيد عن ايوب بن قطن عن عبادة عن ابي بن عمار قال وكان ممن صلى مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم القبلتين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه حد ثنا روح بن الفرج قال
ثنا ابن عفير قال ثنا يحيى بن ايوب عن عبد الرحمن بن رزين عن محمد بن يزيد بن ابي زياد عن ايوب
ابن قطن عن عبادة عن ابي بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه -

في الرفق والنصب انتهى - قال وثالث يارسول الله قال نعم حتى بلغ سبعاً اي كان ابي بن عمار ليس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالسبع بعد اليوم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحكيه نعم مع زيادة يوم حتى بلغ السائل والجيب - ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد ما بلغ سبع ايام اسع ما بذاك اي ما رويت وظهر لك من الايام اسع فيها وكان راده صلى الله عليه وسلم بظاهر اللفظة لا لتوقيت في
السبع والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابي عبد الله القاسم بن سلام عن ابن ابي مريم باسناده بسياق المصنف قال ابو داود بعد روى الحديث
طريق ايوب بن قطن ورواه ابن ابي مريم مصرى فذكر الحديث بسياق المصنف ثم قال قد اختلف في اسناده وليس بالقوي واثار ابو داود الى
ان اسناده ابن ابي مريم مختلف عليه بين ثلاثة قال البيهقي كذا في روايته اقول عن ابن ابي مريم في هذا الاسناد عن عبد الرحمن بن يزيد وقد قيل في
هذا الاسناد وغيره انتهى - حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير الانصاري المصري قال انا يحيى بن ايوب الغنائي عن عبد الرحمن
ابن رزين انه اي عبد الرحمن اخبره اي يحيى عن محمد بن يزيد عن ايوب بن قطن بفتح القاف والطاء المهمل الكندي الفلسطيني من رواة ابي داود
وابن ماجه قال ابو حاتم محدث وقال ابن حبان في الثقات احسبه بصري او قال الازدي والدارقطني وغيرهما مجهول وفي بعض نسخ ابي داود
عقب حديث قال ابن معين اسناده مظلم عن عبادة بن نسي عن ابي بن عمار قال اي يحيى بن ايوب المذكوري في السند وكان ممن صلى مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم القبلتين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه ابو داود عن يحيى بن عمار عن عمرو بن الربيع بن ابي
عن يحيى بن ايوب باسناده المذكور بلغة انه قال يارسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين قال نعم قال ايوب قال وثالث قال نعم واثبت
واخرجه ابن ماجه عن جرير بن عبد الله بن وهب عن يحيى بن عمار عن محمد بن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود
عن ابي بكر النيسابوري عن محمد بن اسحق عن سعيد بن عفير باسناده معني حديث ابن ماجه وكذا اخرجه البيهقي من طريق يعقوب بن سفيان عن
سعيد بن عفير واخرجه الحاكم بسند ابي داود والا انه سقط عنده واسطه ايوب بن قطن بين محمد بن يزيد عن عبادة ثم قال ابي بن عمار صحابي معروف
وبذا اسناد مصري لم ينسب واحد منهم الى جرح ولم يخرجاه وتعليقه الذي نقال بل مجهول - حد ثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن عفير سعيد
ابن كثير قال ثنا يحيى بن ايوب عن عبد الرحمن بن رزين عن محمد بن يزيد بن ابي بن عمار عن ايوب بن قطن عن عبادة عن ابي بن عمار عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم نحوه قال الحديث الزبلي قال ابن عساكر في الاطراف رواه يحيى بن اسحق الساجي عن يحيى بن ايوب عن ابي عمرو بن الربيع ورواه
سعيد بن كثير بن عفير عن يحيى بن ايوب عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود
وهذا مختلف في يحيى بن ايوب اختلافاً كثيراً وعبد الرحمن بن محمد بن يزيد وايوب بن قطن مجهولون وقال ابن القطان في كتابه محمد بن يزيد هو ابي بن زياد
صاحب حديث الصوري قال في ابو حاتم مجهول ويحيى بن ايوب مختلف فيه ويؤمن عيب على سلم اخراج حديثه قال والاختلاف الذي
اشار اليه ابو داود والدارقطني هو ان يحيى بن ايوب رواه عن عبد الرحمن بن رزين عن محمد بن يزيد عن عبادة بن نسي عن ابي بن عمار فهذا قول
ثان ويروى عنه عن عبد الرحمن بن رزين عن محمد بن يزيد عن ايوب بن قطن عن عبادة بن نسي عن ابي بن عمار فهذا قول ثالث ويروى
عنه كذا كسر مسنداً لا يدرى فيه ابي بن عمار فهذا قول رابع وقال الشيخ آفي الدين في الامام قال ابو زرعة سمعت احمد بن حنبل يقول حديث
ابي بن عمار ليس بمعروف الاسناد فقلت له فالي اي شيء ذهب اليه الحديث في المسح اكثر من ثلث ويوم وليلة قال هم فيه انما انتهى قال
الشوكاني وقال ابن حبان ليست اعتمد على اسناده ورواه ايوب بن قطن عن عبد الرحمن بن رزين عن محمد بن يزيد عن عبادة بن نسي عن ابي بن عمار
وما كان بهذه المرتبة الاصلح للاحتجاج به على فرض عدم المعارض فالحق توقيت اسع انتهى وقال الخطابي وتاويل الحديث من رواده جعل
له ان يخص بالسبع ما شاء وما بذاك كمالا احتاج اليه على الزمان الا انه لا يعدو شرط التوقيت والاصل وجوب العمل بالرجلين فاذا جازت له

فل هب قوم الى هذا فقالوا وقت للمسيح على الخفين في السفرو ولا في الحضرة قالوا قد شد لك
ماري عن عمر بن الخطاب ايضاً فذكروا ما حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا بشر بن بكر قال ثنا
موسى بن علي عن ابيه عن عقبة بن عامر قال اتروا من الشام الى عمرو بن الخطاب فخرجت من
الشام يوم الجمعة ودخلت المدينة يوم الجمعة فدخلت على عمر وعلى خفان حجر مقانيان -

في المسح مقدرة بوقت معلوم لم يجز مجازيتها الا يتبين انتهى - فله هب قوم الى هذا الى حديث ابى بن عماره وفي الباب عن ميمونة
احمد الدارقطني قالت قلت يا رسول الله اكل ساعة يسبح الانسان على الخفين ولا ينزعها قال نعم قال الزبلي لم يزل في الامام و
قال العيني في البناء اسناده صحيح وعن انس عن الدارقطني وسبقه والحاكم وقال اسناده صحيح على شرط مسلم ورواه عن غريم ثقات
قال الزبلي قال هذا الصحيح اسناده قوي ولم يعلل ابن الجوزي في التحقيق بشئ وانما قال هو محمول على مدة الثلاث انتهى قال ابن حزم في المحلى
لوصح حديث ميمونة لم يكن فيه حجة لهم لانه ليس فيه الا بانه اسبح في كل ساعة وبكذا يقول اذا في بشرط المسح من تمام الوقت المحذور وعللها
للبخانة ولما سها على طهارة وغير ذلك وبذا كله ليس فذكر رامة شئ في هذا الخبر فبطل تعلقيم بهاه محضه فقالوا وقت للمسح على الخفين في
السفرو ولا في الحضرة المسافر والمقيم سواء في عدم التوقيت قال الشوكاني قال مالك والليث بن سعد لا وقت للمسح على الخفين ومن
لبس فيه وبوطاه مسح ما بدله والمسافر والمقيم في ذلك سواء وروى شئ ذلك عن عمر بن الخطاب وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمر والحسن البصري انتهى
وقال القاضي عياض وشبهه بوزن هب لك لانه لا عدل ولا توقيت وهو احد قول الشافعي وقول الاوزاعي والليث وروى عن مالك للقيمين
الجمعة الى الجمعة وتأولها شيوخنا اي ينزعها للفصل وبذا مبني على عدم التوقيت وذهب بعضهم الى ان هذه من الحديث الى الحديث انتهى - فقالوا
وقد شد ذلك اي قد قوي وكذا القول بعدم التوقيت في المسح قال العيني وفي بعض النسخ وقد شد ذلك من التشديد وهو الاحكام والاعتقاد
ماري عن عمر بن الخطاب ايضاً كما دل على ذلك حديث ابى بن عماره وغيره وبذا شروع في بيان الاثار التي اتج بها القائلون بعدم التوقيت
قال ابن جرير في ما نفي التوقيت فاقوى ما يعترف به حديث عقبة بن عامر وعمر انتهى فذكرنا ما حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا بشر بن
بكر قال ثنا موسى بن علي النعنع ابن - باح النخعي ابو عبد الرحمن المصري ولي امرة مصر سنة ستين من رواة سلم والاربعه قال احمد
ابن معين والعملي والنسائي ثقة وذكره ابن سعد في الطبقة الرابعة من اهل مصر وقال كان ثقة انشاء الله تعالى وقال الوحاتم كان
رجلاً صالحاً يثقن حديثه لا يزيد ولا ينقص صالح الحديث وكان من ثقات المصريين وقال الساجي صدق قال قال ابن معين لم يكن
بالقوي وقال ابن عبد البر ما انفرد به فليس بالقوي توفي بالاسكندرية سنة ثلاث وستين مائة ومولده بفرقيقة سنة تسعين -
عن ابيه على بن رباح بن هشير النخعي ابو عبد الله المصري من رواة الستة الالبخاري قال العملي مصري تابعي ثقة وقال النسائي ثقة
وقال احمد ما علمت الاخيراً وذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل مصر وقال كان ثقة توفي سنة اربع وعشرون مائة وقيل بعدا
عن عقبة بن عامر الجعفي الشهير قال ابن يونس كان قارئاً عالماً بالفرائض والفقه صحيح اللسان شاعراً كاتباً وكان له
السايفة والهجوة وهو احد من جمع القرآن ومصحفه بمصر الى الآن بخطه على غير التاليف الذي في مصحف عثمان وفي آخره بخطه
عقبة بن عامر يريه كذا في التهذيب قال ابن عبد البر في الاستيعاب سكن عقبة بن عامر مصر وكان والياً عليها وابتنى بها داراً وتوفي في آخر
خلافة معاوية - قال عقبة اتروا افتعال من الورد اي جئت الى عمر واراد من الشام وكان في الاصل او تروا ابدلت الواو واو
لناسبة الكسرة والياء تاروقها موضع الفاء في الافتعال وادعمت التاء في التاء - وفي نسخة اعني ابودت على صيغة المجرول
من لا يرد وهو الفاخوذ الرسول والمعنى ارسلت من الشام بريداً والبريد هو الرسول قاله العيني في شرحه من الشام اقليم معروف قال
النوري في تهذيبه بوجهة ساكنة مثل أس ويجوز تخفيفه بحذف الكاف في رأس وبه وفي نسخة اخرى شام بالمدح كما جاء جماعة والثين مفتوحة بلا غلات
وهو ذكر على المشهور وقيل يذكر ويؤث وروينا في تاريخ دمشق وغيره ان لشام وخلافة عشرة آيات عين رات رسول الله صلى الله عليه وسلم
انتهى مختصراً - الى عمر بن الخطاب وعند الدارقطني من طريق عبد الله بن الحكم عن علي بن عقبة انه قدم على عمر ليلة مشق وكان فتح دمشق
اربع عشرة كافي البداية - فخرجت من الشام يوم الجمعة ودخلت المدينة يوم الجمعة فدخلت على عمر وعلى خفان حجر مقانيان وفي
نسخة ابى جهم مقانيان السبعين من طريق عبد الله بن الحكم عن علي بن جهماني عن علي بن جهماني عن علي بن جهماني عن علي بن جهماني عن علي بن جهماني

فقال لي حتى عهدك يا عقبة بن خلف خفيك فقلت لبستهما يوم الجمعة وهذه الجمعة فقال لي اصبحت السنة حدثنا ابو بكر قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال ثنا المفضل بن فضالة قاضي اهل مصر عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله بن الحكم البلوي عن عقبة بن عامر عن مثله حدثنا يونس قال نا ابن وهب قال اخبرني عمر وابن لهيعة والليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله بن الحكم البلوي انه سمع علي بن رباح النخعي يخبر عن عقبة بن عامر عن مثله غير انه قال فقال اصبحت ولم يقل السنة قالوا فني قول عمر

ان خفي عقبة كان عليها الحجر موثق ويحتمل ان يكونا منسوبين الى الجرامقة وهم ابناء طاشام والجرموق انضم اليهم واسكان الرارما يلبس فوق الخف وقاية له وقد يكون من الجلود من الكرباس وغيرهما هكذا فسروا في الكبير وقال ابن العربي والجرموق خف قصير الساق في قول بعضهم وفي قول آخر خف على خف وعندي ان الجرموق خف ركب عليه شبرا انتهى قال ابن دريد جرموق ليس بعربي صحيح اهـ وذكر في دتور العلماء ان الجرموق عرب يرموك لان النجم والقاف لا يجتمعان في كلمة الا معربة انتهى فقال عمر لي اي لعقة حتى عهدك يا عقبة بن خلف خفيك اي من اي زمان لم تخلص خفيك اي كم زمان ليس خفيك وعند الدارقطني وغيره من طريق بشرى واودت خفيك في رجليك فقلت لبستهما اي الخفين يوم الجمعة وهذه الجمعة وزاد الدارقطني قال قبل زرعها قلت لا فقال لي اصبحت السنة والحديث اخرج الدارقطني من طريق سليمان بن شعيب والحاكم والبيهقي من طريق يحيى بن نصر كلاهما عن بشرى باسناده يعني حديث المصنف قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وقال الدارقطني صحيح الاسناد وقال شيخنا ابو بكر النيسابوري هذا حديث غريب - حدثنا ابو بكر قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير عن طريق مطرف الهاشمي مولاهم ابو عمر وادابو اسحق المكي نزيل البصرة من رواية الاستاذ الاسلامي قال ابو حاتم والبيهقي لا بأس به وقال الدارقطني ثقة ليس في حديثه ما يخالف الثقات توفي سنة اثنى عشرة ومائتين قال ثنا المفضل بن فضالة بن عبيد بن ثمامة الرعيثي ثم القتيبي بكسر القاف وسكون المثناة بعد ما وصدة ابو حاتم المصري قاضي اهل مصر من رواية المستاذ قال ابن معين ثقة وقال مرة صدوق وكذا قال ابو حاتم وابن خراش وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن سعد كان منكرا للحديث وقال ابن يونس ولي القضا بمصرتين كان من اهل الفضل الذين ثقة في الحديث من اهل الورع ذكره احمد بن شعيب يوما وانا حاضر فاحسن الشا طيب ووثقه وقال سمعت تميمية يذكر عنه فضلا توفي في شوال سنة احدى وثلاثين ومائة وولده سنة سبع ومائة عن يزيد بن ابي حبيب الوهاشي المصري عن عبد الله بن الحكم البلوي قال الدارقطني في حاشيته السنن ليس مشهور وقال في موضع آخر ليس بالقوي وقال الجوزي في كتاب اللباب ليس لا يعرف لولده ولا جرح كذا في اللسان وقال ابن حزم في المحلى مجمل عن عقبة بن عامر مثله كذا وقع في نسخة الموجودة عندي وانا الظاهر انه سقط من قلم النسخ عن علي بن رباح بين عبد الله وعقبة فقد اخرج الدارقطني من طريق يحيى بن ابي حاتم ثنا المفضل بن فضالة قالت كذا في الاصل والصدوق قال سالت يزيد بن ابي حبيب عن المسح على الخفين فقال اخبرني عبد الله بن الحكم البلوي عن علي بن رباح عن عقبة بن عامر انه اخبره انه وفد الى عمر بن الخطاب عا فذكر نحوه حديث موسى بن علي عن ابيه وبكذا اخرج البيهقي من طريق يحيى بن بكير عن مفضل وبكذا اخرج الدارقطني من طريق يونس بن عبد الله بن الحكم عن ابن وهب عن حمزة عن يزيد وبكذا اخرج ابن ماجه من طريق ابني عامر عن حمزة عن يزيد الازد وقع عنده الحكم بن عبد الله البلوي يدل عبد الله بن الحكم قال في التهذيب كذا استأثر ابو عامر عن حمزة عن يزيد قال الليث وعمر بن الحارث والمفضل وغيرهم عن يزيد عن عبد الله بن الحكم وهو صحيح قال ابو بكر النيسابوري كان ابو عامر يعطى طرف فيه والى مصر فلم يره انتهى حدثنا يونس بن عبد الله بن الحكم عن ابي حاتم عن عبد الله بن الحكم المصري قال اخبرني عمرو بن الحارث المصري وابن لهيعة عبد الله القاضي المصري والليث بن سعد المصري عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله بن الحكم البلوي انه قال سمع علي بن رباح النخعي يخبر عن عقبة بن عامر فذكر اى عقبة مثله اى مثل راوى عن موسى بن علي بن ابيه غير انه قال فقال اصبحت السنة والحديث اخرج الدارقطني عن طريق بكر النيسابوري عن يونس بن عبد الله بن الحكم والبيهقي من طريق محمود بن عبد الله بن الحكم وبجرى بن نصر كلاهما عن علي بن رباح باسناده يعني حديث المصنف قال الزبلي وذكر الدارقطني في كتاب العلل ان عمرو بن الحارث ويحيى بن الوجب الليث بن سعد روى عن يزيد فقالوا فيه اصبحت ولم يقلوا السنة وهذا محفوظ انتهى قالوا اي القائلون بعدم التوقيت فني قول عمرو بن يوسف يعني فقول عمرو

هذه العقبة اصبحت السنة يدل ان ذلك عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم لان السنة لا تكون الا عنه -
 وحالهم في ذلك اخرون فقالوا بل يسمي المقيم على خفيه يوما وليلة والمسافر ثلاثة ايام وليلتين
 وقالوا اما ما رويتموه عن عمر بن الخطاب انه قال ان السنة قد تكون منه وقد تكون من خلفائه - قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لان السنة قد تكون منه وقد تكون من خلفائه - قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين

هذه العقبة اصبحت السنة يدل ان ذلك اي عدم التوقيت عنده اي عند عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لان السنة لا تكون الا عنه قال
 ابن العربي احاديث في التوقيت ضعيفة ثم ذكر حديث ابي بن عمار وعقبة بن عامر عن عمر ثم قال واما التوقيت في الحضر والمسافر فهو
 الصحيح المستقر لصحة الاحاديث فيه ودون الرخصة عنده ورحم الله المطهرة عا كفته لما سئلت عن هذه المسئلة قالت متورقة مضمومة
 ايت علي بن ابي طالب فلم يذكر شيئا فقال علي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح المسافر ثلثة ايام والمقيم يوما وليلة وحديث
 عمر ليس بنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالنص عن النبي صلى الله عليه وسلم اولى من قول عمر المطلق والمسح على الخفين رخصة والثابت
 منها التوقيت والزيادة عليه لم تثبت فوجب ان يرجع الى الاصل وهو غسل الرجلين انتهى وقال البيهقي وقد روي عن عمر بن الخطاب
 التوقيت فاما ان يكون رجع اليه حين جاره التثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في التوقيت واما ان يكون قوله الذي يوافق السنة المشهور
 ايلي انتهى قال في البداية ثم يحتل ان يكون المراد من قوله متى عهدك لبس الخف ابتداء لبس اي متى عهدك بابتداء لبس ان كان الخفل
 بين ذلك نزع الخف انتهى وفي الباب ثمانية اثار منها ما رواه ابو الجهم من رواية كثير بن شظير عن الحسن قال سافر نافع صحابي رسول الله
 عليه وسلم وكانوا يسمون خفافهم بغير وقت ولا عدد كذا في نصب الراية واعدا ابن حزم فقال كثير ضعيف جدا وعن سعد بن ابي وقاص عنده
 ابن ابي شيبة وابن عمر عند البيهقي قال ابن حزم في المحلى ولا يصح خلاف التوقيت الا عن ابن عمر فقط وهذا الوجه لانه ابن عمر لم يكن عنده
 المسح ولا عدد بل انكره حتى علمه به سعد بالكوفة ثم ابوه بالمدينة في خلافته فلم يكن في علم المسح كفيه وعلى ذلك فقد روي عنه التوقيت انتهى
 اي كما سياتي عند المصنف رحمه الله تعالى - وحالهم اي القائلين بعدم التوقيت في ذلك اخرون قال يعين وفي اكثر النسخ
 وحالهم في ذلك مخالفون والاول صحيح فقالوا بل يسمي المقيم على خفيه يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام وليلتين قال ابن حزم وقيل
 سفيان الثوري والاذاعي والحسن بن حي والي حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل وداود بن علي وجميع الصحابة وهو قول يحيى بن زهير
 وجعلته صحاب الحدِيث انتهى قال الشوكاني قال ابن سيدة الناس في شرح الترمذي وثبت التوقيت عن عمر بن الخطاب على بن ابي طالب
 وابن مسعود وابن عباس حذيفة والمغيرة وابي زيد الانصاري هؤلاء من الصحابة وروى عن جماعة من التابعين ثم شرح القاضي عطاء
 ابن ابي رباح وشعبي وعمر بن عبد العزيز قال ابو عمر ابن عبد البر واكثر التابعين الفقهاء على ذلك هو الاحوط عندي لان المسح ثبت التوقيت
 واقضى عليه بالسنة والجماعة واطمأنت النفس الى اتفاقهم فلما قال اكثرهم لا يجوز المسح المقيم اكثر من خمس صلوات يوم وليلة ولا يجوز
 للمسافر اكثر من خمس عشرة صلاة ثلثة ايام وليلتين فالواجب على العالم ان يؤدي صلواته بيقين وايقين الغسل حتى يجعوا على المسح
 ولم يجعوا فوق الثلاث للمسافر ولا فوق اليوم للمقيم انتهى - وقالوا اي قال الآخرون في جواب ما احتج به هؤلاء القوم من قول عمر
 السنة قاله يعين في شرحه - اما ما رويتموه عن عمر بن الخطاب انه قال ان السنة قد تكون منه وقد تكون من خلفائه - قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لان السنة قد تكون منه وقد تكون من خلفائه - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان السنة قد تكون منه وقد تكون من خلفائه
 بنص علي انه من رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان لفظ السنة ليس بحقيقة كما تقدم على الدقطني فكيف تقاوم الاحاديث الصحيحة الصريحة
 المرفوعة في التوقيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم اي الزموا التمسك بسنتي اي طريقي وسيرتي القديمة بما هلتكم لكم من
 الاحكام لا اعتقادية والعلمية الواجبة والمنهية ونفي السنة بما طلب طلبا غير لازم مطلقا حادث قصد تمييز ما عن الفرض والمناداة
 وسنة اي طريقة اخلاف الراشدين المهديين يعني الذين سلكهم الهدى والهدى وهم الاربعة باجاء ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وهم الذين
 انفصل عنهم وعمر وانهى حده في قوله وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ستخلفهم في الاية قاله ابن العربي وقال الطبري عن التورثي
 والمراد تقيس امرهم وتصوب رأيهم والشهادة لهم بالتفوق فيما يتأذون به عن غيرهم واما ذكر سنتهم في مقابلة سنة الله علمهم لا يحفظون

حدثنا به الوامية قال ثنا ابو عاصم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عبد السلام عن العرياض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال سعيد بن المسيب لربيعة في اروش اصابع المرأة يا ابن اخي انها السنة يريد قول زيد بن ثابت

فيما تخرجونه من سنة بالا جتبا وولادته صلى الله عليه وسلم عرفت ان بعض سنة الاشتهار التي زعموا انها فاضلت اليهم دفعا التزم من ذهب الي رد تلك السنة فاطلق القول باتباع سنتهم سدا لهذا الباب في شرح السنة في الحديث دليل على ان واحدا من الخلفاء الراشدين اذا قال قولوا داغ الفخيرة من الصحابة كان نصير الى قوله اولى انتهى قال المناوي وهذا بالنظر لتلك الازمنة وما قاربها اما اليوم فلا يجوز تقليد غير الائمة الاربع في نقض ولا افتاء ولا نقص في مقام احسن الصحبة والتفضيل لحد الاربع على اولئك بل لعدم تدوين ما لبس الاولين ونبطها واطاع شروطها انتهى - حدثنا به اي بحديث عليكم بسنتي ابو امية محمد بن ابراهيم الطرطوسي قال ثنا ابو عاصم انبيل الضبي قال بن محمد البصري عن ثور بن يزيد بن زياد الكلعي ويقال البرجي ابو خالد المحمدي من رواية السنة عنه في حديثه في اثبات اهل الشام وقال ايضا ثقة وما رايت احدا يشك ان قدرى وهو صحيح الحديث وقال ابن سعد كان ثقة في الحديث ويقال ان كان قدرى وكان جده قتل يوم صفين مع معاوية فكان ثورا فاذا ذكره عليا قال لا احب جلا قتل جدي وقال يحيى بن سعيد ما رايت شاميا اوثق منه وقال وكيع كان صحيح الحديث وقال الوليد بن مسلم لم يحفظ حديث خالد بن معدان وقال ابو مسهر وغيره كان الاوزاعي يتركه فيمحوه وقال احمد كان يرى القدر كان اهل حصن لغوه لاجل ذلك لم يكن به بأس وقال ابن عيينة محمد بن عوف والنسائي وابو داود وثقة توفي بعد النبي بسنة ثلاث وخمسين ومات عن خالد بن معدان بفتح هـ وسكون من مهلة وخفة وال مهلة ابن ابي كريب الكلاعي ابو عبد الله الشامي المحمدي من رواية السنة قال خالد اذ ركت سبعين رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال بقبته وكان الاوزاعي يعظمه قالوا وقال العجلي يعقوب ابن شاذان بن عبد الله بن خراش والنسائي ثقة وقال يعقوب ايضا يثبته من الطبقة الثالثة من فقهاء الشام بعد الصحابة وقال ابن حبان كان من خيار عباد الله توفي سنة ثلاث ومات عن عبد الرحمن بن عبد السلام بهذا وقع في نسخة الموجودة عندنا ولا شك ان وقع بهذا النص في قلم النسخين والاصحاب عبد الرحمن بن عمرو السلمي كما عند الترمذي والدارمي عن ابي عاصم وعند احمد وغيره عن الوليد بن ثور وكذا ابو في نسخة التي عليها شرح يعني قالوا على ما هو الصواب ابو عبد الرحمن بن عمرو بن عيسى السلمي بالفتح الشامي من رواية الاربع الا النسائي ذكره مسلمة في الطبقة الاولى من التابعين وابن حبان في الثقات وصح حديثه الترمذي وابن حبان والحاكم في المستدرک زعم القبطان الغامسي انه لا يصح لهجته حاله توفي سنة عشر ومات عن العرياض بكسر اوله واسكان الراء قبل الموحدة واخره محجمة ابن سارية السلمي ابو نعيم سكن حصن بومحباي جليل اسلم قدما هو عمرو بن عيسى ونزل الصفه وكان من البكائين المذكورين في سورة براة وكان شيا كبيرا وكان يحب ان يقرأ في الحديث وكان يدعوا اللهم كبرت سنن ووهن عظمي فاقضني اليك وزوي احاديث توفي سنة خمس وعشرين كذا في البداية عن النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الدارمي عن ابي عاصم باسناده عن عرياض قال صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم صلوة الغفر ثم عطفنا موعظة بلينة ودفعت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كانها موعظة مودع فاوصنا فقال اذ يصليكم تقوى الله والسبع والطاعة وان كان عبد حبشيا فانه من بعثت منكم بعدكم فيرى اختلافكم افيكم بسنتي الحديث واخرجه الترمذي عن الحسن بن علي عن ابي عاصم بمعناه عن علي بن حجر عن بقبته عن يحيى عن خالد بن عبد الرحمن بن عمرو والامام احمد عن الوليد بن مسلم عن ثور باسناده مطروقا وابو داود عن احمد بن حنبل عن طريق عبد الرحمن بن جبري عن معاوية بن صالح عن حمزة بن حبيب عن عبد الرحمن بن عمرو والحاكم عن طريق ابي عاصم عن ثور ومحمد بن ابراهيم عن خالد بن حمزة عن عبد الرحمن بن يحيى بن ابي المطاع عن العرياض قال الحاكم ووافقه الذهبي هذا حديث صحيح ليس رعله وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح - وقد قال سعيد بن المسيب لربيعة بن ابي عبد الرحمن الرازي في اروش اصابع المرأة حين سأل سعيدا عن عقل الاصاب فقال سعيد في الاصبع عشر من الابل وفي الاصبع عشر من الشرون وفي الثلاث ثلاثون وفي الاربع عشرون قال ربيعة عقلت حين عظم جرحها واشترت مصيبتها فقض عقلت فقال سعيد اعزاني انت فقلت بل عالم متبنت واجال تعلم فقال سعيد يا ابن اخي انها السنة والاخر جرح مالك في الموطا والى هذا ذهب المالكية وذهب الاحناف الشافعية والجمهور الى ان في كل اصبع من اصابع اليد اربع عشر من الابل بحديث ابي موسى وابو عباس بن عبد الله بن عمرو وعبدان وداود وغيره يريدي سعيد بقوله انها السنة قول زيد بن ثابت

فقد يجوز ان يكون عمر رأي ما قال لعقبة وهو من الخلفاء الراشدين المهديين فسمي رأيه ذلك سنة
مع انه قد جاءت الآثار المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك بتوقيت المسح للمسلمين
بجلائل ما جاء به حديث ابي بن عمار في قومه عماري عنه في ذلك ما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا
الفرجاني قال ثنا سفيان عن عمرو بن قيس عن الحكم بن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ عن علي
رضي الله عنه قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام وليا لهم للمسافر ويوما ولية للمقيم يعني
المسح على الخفين **حد ثنا روح بن الفرخ قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابوالاحوص عن ابي اسحاق**
عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال رايت عليا فاسأله عن المسح على الخفين فقال كذا فومر
اذ كنا سفرا ان نمسح ثلاثة ايام وليا لهم اذ كنا مقيمين فيوما ولية **حد ثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد** **قال ثنا محمد بن طلحة**

فقد اخرج البيهقي عن ابن عباس انه كان يقول في الاصل عشرين مرة فان قيل في الاصل عشرين مرة
بلغك عن عمر بن الخطاب قال ابن عباس رحم الله عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شئ من قول عمر فقد يجوز ان يكون عمر
رأي ما قال لعقبة والحال هو اي عمر من الخلفاء الراشدين المهديين فسمي عمر رأيه ذلك اي عدم التوقيت في المسح على ما روي عنه في سنة
سنة لا سيما بعد ما ثبت القول بالتوقيت عن عمر بن الخطاب في صحيحه كما سيأتي عند المصنف ويحتمل ان عمره اذا ما كملت سنة في المسح كما قال
البحر ص - مع انه قد جاءت الآثار المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمر ايضا في ذلك بتوقيت المسح للمسلمين
بجلائل ما جاء به حديث ابي بن عمار فقد روي التوقيت عن اكثر من ست وعشرين صحابيا بطرق مختلفة قال الامام ابو بكر الجليل
ومن حيث ثبت المسح على الخفين ثبت التوقيت للمقيم والمسافر على ما بينا لان ثبت في الاخبار الواردة في المسح مطلقا ثبت التوقيت ايضا
فان ثبت التوقيت لطلب المسح وان ثبت المسح ثبت التوقيت انتهى قال العيني في شرحه وهذا جواب آخر لما روي عن شريح بن هانئ عن علي بن عمار
والاحاديث المشهورة قد جاءت بتوقيت المسح للمقيم والمسافر فلا يعارضها الحديث الغريب مع انه في علا كثيرة قد ذكرناه انتهى -
فما روي عنه اي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في توقيت المسح ما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفرجاني محمد بن يوسف
قال ثنا سفيان الثوري عن عمرو بن قيس الملائي بضم الميم وتخفيف اللام والمدة ابو عبد الله الكوفي من رواية الستة البخاري قال احمد
وابن حبان في صحيحهما والنسائي والبخاري في صحيحهما والبخاري في صحيحهما والبخاري في صحيحهما والبخاري في صحيحهما
عبد الرزاق كان الثوري اذا ذكره قال حسبك شيئا وثقة ايضا الترمذي وابن خراش وابن ميسرة وغيرهم توفي بسجستان سنة ست واربعمائة
ما روي عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي عن القاسم بن مخيمرة بضم الميم وتخفيف اللام والمدة ابو عبد الله الكوفي من رواية الستة البخاري قال احمد
والكوفي سكن دمشق من رواية الستة البخاري قال ابن سعد ابن معين والبخاري وابن خراش ثقة وقال ابو حاتم صدق ثقة كوفي لا يزل
كان معلما بالكونية ثم سكن الشام قال ابن حبان كان من خيار الناس ومن صالحى اهل الكوفة انتقل منها الى الشام مرابطا توفي سنة ثمان
عن شريح بن هانئ ابو المقدم الكوفي عن علي رضي الله عنه قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام وليا لهم للمسافر ويوما ولية
للمقيم يعني المسح على الخفين والحديث اخرجه النسائي عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق عن الثوري باسناده بلفظ المصنف لان
عنه يعني في المسح واخرجه سلم عن اسحق باسناده نحوه وزاد في اول الحديث قال رايت عليا فاسأله عن المسح على الخفين فقال عليك
بابن ابي طالب سأل فانه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فساله فقال فذكر الحديث واخرجه البيهقي عن طريق احمد بن محمد
عن عبد الرزاق نحوه حديث سلم واخرجه الدارمي عن الفرجاني باسناده بلفظ المصنف حد ثنا روح بن الفرخ قال ثنا يوسف بن عدي قال
ثنا ابوالاحوص سلام بن سليم الكوفي عن ابي اسحق بسبغ الكوفي عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال رايت عليا فاسأله عن
المسح على الخفين فقال علي رضي الله عنه اي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم انما عند النساء وغيره اذ كنا سفرا بسكون الفاء
بمعنى المسافر من قاله زين العسيرة وقال ابن العربي في كلمة فقال للواحد الحج والذكر والانشى سواها كالعدل ان مسح ثلاثة ايام اي ان
فاذا كنا مقيمين فيوما ولية والحديث لم يفت عليه من طريق ابي اسحاق واخرجه النسائي وابن ماجه وغيرهما من طرق عن الحكم عن القاسم
بهذا السياق حد ثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا محمد بن طلحة بن مصرف الياامي الكوفي من رواية الستة
الانسائي قال ابن معين ضعيف وقال مرة صالح وكذا قال ابو زرعة وقال النسائي ليس بالقوي وقال احمد لباس به وقال مرة ثقة وكذا

قال العجلي وقال ابو داود وكان خطي وقال ابن سعد كانت له احاديث منكرة وقال بشر كان سيراكة ماتوا في سنة سبع وستين مائة
عن زبيد بن جده مصغرا ابن الحارث بن عبد الكريم اليامي ابو عبد الرحمن ويقال ابو عبد الله الكوفي من واة السنة قال ابن جرير ابو حاتم
والنسائي ثقة وقال القطان ثبت وقال العجلي ثقة ثبت وقال يعقوب بن سفيان ثقة ثقة خيار الا انه كان يميل الى التضييع و
قال ابن حبان كان من العباد الخشن مع الفقه في الدين لزوم الورع الشديد توفي سنة اثنتين وعشرين مائة فقل بعدا عن الحكم بن
عقبة عن شرح بن باي قال اتيت عائشة فقلت يا ام المؤمنين ما الاستقبال تزين في المسح على الخفين اي بل هو ثابت على
النبي صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة ايرت عليها فقبو في نسخته يعني فانه اعلم بذلك اي بالمسح على الخفين معني اي لكونه من الخلق
الراشدين المهديين ولانه كان ليسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اي فوا علم مني بالمسح على الخفين في السفر والحضر قال النووي
وفي هذا الحديث من الادب قال العلماء انه يستحب المحي يث وللعلم والمفتي اذا طمئنه ما يعلمه عند اجل منه ان يرشد اليه ان لم يعرفه قال
سل عنه فلانا انتهى فسا اتي عليا فقال كذا اذا سافرا في مسافرين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا ان لا ننزع خطانا اي
بل مسح عليها ثلثة ايام وثلث ليال والحديث لم اقف عليه من طريق زبيد اليامي واخرج النسائي عن بناد عن ابى معاوية عن ابي
عن الحكم باسناده بسياق المصنف الا انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر ان مسح المقيم ليوادلية والمسافر ثلثا وبهذا
اللفظ اخبره ابن ابى شيبة عن ابى معاوية عن الاعمش عن القاسم واخره ابن باجة عن محمد بن بشارة عن غندر عن شعبة عن الحكم والامام احمد عن
يحيى بن سعيد عن شعبة وعن يزيد عن الحجاج عن الحكم وسلم عن اسحق عن زكريا بن عدي عن عبد الله بن عمرو عن زيد بن ابى انيسة عن الحكم
وعن زهير بن ابى معاوية عن الاعمش عن الحكم بعباده والحديث اخره ايضا بن خزيمة وابن حبان وسعيد بن منصور وعبد الرزاق والحميدي
وغیرهم كما في كنز العمال قال النووي عن عبد الله بن عمر بن عبد الله واختلف الرواة في رفع هذا الحديث وقد على قال ومن رفعه فخطوا
انتهى وقال القاضي عياض وفي هذا الحديث تصفيعت ما روي عن عائشة وعلى من انكار المسح على الخفين وفيه انص على المسح المقيم و
والمسافر والتوقيت لهما انتهى وقال البيهقي حديث شرح بن علي اصح ما روي في هذا الباب عند مسلم قال وفيه دليل على جواز المسح على الخفين
في الحضر انتهى - حدثنا يونس بن عبد الأعلى البصري قال ثنا سفيان الظاهري ابن عيينة في ما اوقف لي كون يونس تلميذ الثوري و
عيينه معروفة بالرواية عن منصور عن منصور بن العترة عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن عبيد عن ابى عبد الله الجدي في بيع الحكيم الكوفي اسمعدين
عبد قيس عبد الرحمن بن عبد بن ردة ابى داود والترمذي قال بن عيينة والجلي ثقة وثقة احمد وقال بن سعد يستضعف في حديثه وكان
يشيع وذكره ابن حبان في الثقات عن خزيمة بن ثابت بن الفاكه بن لعبة بن ساعدة الانصاري الخطمي الروعة المدني وداشبهه ابن
جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته كشهادة رجلين شهد به لا وما بعد با من المشاهدة وكانت راية خطية بيده يوم الفتح وكان مع
على بصفيين فلما قتل عمار جرو سيفه فقاتل حتى قتل وكان من عشرين سنة سبع وثلاثين انتهى من الاستيعاب مختصرا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
جعل المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام ولياليهن والمقيم ليوادلية قال اي خزيمة قال ابو اظنبي بالبع قال بن دريد في البقرة طيب
الرجل في المرح والدم اذا بالغ فيها له السائل في مسئلة لرواه اجمعه بهذا الحديث من ذهابه عن عدم التوقيت قال الخطابي ان الحكم
وماد اقد رواه عن ابراهيم فلم يذكر وفيه هذا الكلام ولو شهد لم يكن فيه حجة لانه ظن منه وحسبان والمجته انما تقوم بقول حصاة الشريعة الا ان الظن لا
انتهى وقال بن حزم في المحلى لو مسح لما كانت له فيه حجة لانه ليس فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اباح المسح اكثر من ثلاث ولكن في آخر الخبر
من قول الراوي ولو تداوى السائل لرواها وذا ظن وغيره لا ليل القطع به في اخبار الناس فكيف في الدين الا انه صح من هذا اللفظ ان

حد ثنا سبيع المؤذن قال ثنا يحيى بن جهمان قال ثنا سفيان قال ثنا سفيان وجري عن منصور فذكر باسناده مثله الا انه قال ولو استردناه لزدنا حد ثنا ابراهيم بن ذوق قال ثنا بشير بن عمر قال ثنا شعبه عن الحكم عن ابراهيم عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الا انه لم يقل ولو استردناه لزدنا حد ثنا سبيع المؤذن قال ثنا يحيى بن جهمان قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم فذكر مثله باسناده -

السائل لم يسمه فذكر في فصار هذا الخبر موضع حجة لنا عليهم ومبطل لقولهم ومبين التوقيت انتهى وقال الشوكاني وغاية تها بعد تسليم صحته ان الصحابي ظن ذلك لم يتعذر بمثل هذا ولا قال احدا منه وقد وردت المسح بالثلاث واليوم والليل من طريق عجم من الصحابة ولم يظنوا باخذ خزيمة انتهى والحد يث اخبره الامام احمد عن سفيان باسناده بلفظ المصنف بغير يسير -

حد ثنا سبيع المؤذن قال ثنا يحيى بن جهمان قال ثنا سفيان بن عيينة وفسره العيني بالشورى وكلها بمحا محتملان وجري بن عبد الله بن قريط بضم الطاء وسكون الراء بعضي ابو عبد الله الرازي القاضي ولد بقرية من قرى امصيهان وانشأ بالكوفة ونزل الري من رواية الستة كان ثقة يرحل اليه وقال ابن عمار حجة كانت كتبه صحاحا وقال علي بن المدني كان صاحب ليل وقال ابو خيثمة لم يكن يدلس قال احمد بن حنبل راقل سقطا من شريك قال العجلي والنسائي والبو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدق وقال الخليلي ثقة يتفق عليه يوثق في ربيع الآخر سنة ثمان وثمانين ومائة عن منصور بن المعتمر فذكر باسناده مثله اي مثل ما روى يونس عن سفيان الا انه قال ولو استردناه لزدنا اي بدل قوله ولو اطلب للسائل في مسأله لزداه ومعناه لو كانا لسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الزيادة في وقت المسح على الخفين على الثلث لخصنا بالزيادة على الثلث ولكن لم نسأل الزيادة فلم يزعل الله عليه وسلم على الثلث والحد يث اخبره الامام احمد بن حنبل عن سفيان عن ابيه عن ابراهيم التيمي باسناده المذكور بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للمسافر ثلاثة ايام وللمقيم يوما وليلة قال ابي عبد الله في مسأله ليجعلها خمسا واخرجه ابى في شعبة عن ابى الاحوص عن منصور عن ابراهيم التيمي عن ابى عبد الله الجدي عن خزيمة قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسافر مسح ثلاثا ولو استردناه لزدنا واخرجه الترمذي عن خزيمة عن ابى عوانة عن سعيد بن مسروق عن التيمي عن عمرو بن ميمون عن الجدي عن خزيمة مرفوعا للمسافر ثلثة ايام وللمقيم يوم وليلة قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال وذكره يحيى بن معين انه صحيح حديث خزيمة قال وقد روى الحكم وحماد عن ابراهيم النخعي عن ابى عبد الله الجدي عن خزيمة ولا يصح قال علي بن المدني قال يحيى بن سعيد قال شعبة لم يسمع ابراهيم النخعي عن ابى عبد الله الجدي حديث المسح انتهى وذكره البيهقي عن الترمذي سألت محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث فقال لا يصح عندي حديث خزيمة في المسح لانه لا يعرف لابي عبد الله الجدي في سماع من خزيمة انتهى فاعترض علي حديث خزيمة بوجهين احدهما بعد سماع الجدي عن خزيمة والجواب عنه على ما ذكره الزيلعي وابن التركماني ان ما قاله البخاري فيه معنى على ما حكى عن بعضهم انه يشترط في الاتصال ثبوت سماع الراوي من المروي عنه ولورقة قيل انه ذهب البخاري وقطاطب مسلم في الرد لهذه المقالة وحكي عن الجهمي زهلا فلهذا واذا كان يثق باسكان اللقار وذكره شواهد وقد خالف الترمذي في جامعه قول البخاري فحكم على هذا الحديث باه حسن صحيح وذكره ابن عجلون بن ميمون صحيح وقال ابن ديق العبد الروايات متظافرة برواية التيمي له عن عمرو بن ميمون عن الجدي عن خزيمة وقال ابن ابي حاتم في العلل قال ابو زرعة لا يصح من حديث التيمي عن عمرو بن ميمون عن الجدي عن خزيمة مرفوعا ولا يصح عن النخعي عن الجدي بلا واسطة وثانيهما بعد سماع النخعي عن الجدي قال سفيان في البذل والجواب عنه بان يردده تصحيح الترمذي وقول ابن ابي حاتم قال ابو زرعة لا يصح عن النخعي عن الجدي بلا واسطة انتهى قلت لكن الترمذي لم يصح حديث النخعي عن الجدي بل قال فيه لا يصح كما تقدم انفا وانما صح حديث التيمي عن الجدي فتأمل وبهذا ذكر في نصب الراية عن ابن ديق العبدان طريق النخعي مغلوط بالانقطاع قال الشوكاني وادى النووي الاتفاق على ضعف هذا الحديث قال الحافظ وتصحيح ابن حبان له يرد عليه انتهى

حد ثنا ابن مزروق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمر الزهراني البصري قال ثنا شعبه بن الحجاج الواسطي عن الحكم بن عتيبة الكندي عن ابراهيم النخعي عن ابى عبد الله الجدي عن خزيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل ما روى عمرو بن ميمون عن الجدي الا انه اي النخعي لم يقل ولو استردناه لزدنا لم اتف على طريق بشر عن شعبه وسياقي في تخرجه طريق شعبه - حد ثنا سبيع المؤذن وفي نسخة يعني الحيزي - قال ثنا يحيى بن جهمان البصري قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابي سليمان الكوفي عن ابراهيم فذكر مثله باسناده

هذه

حد ثنا ابوبكر قال ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا شعبة عن الحكم وحماد عن ابراهيم فذكر باسناده مثله حد ثنا ابوبكر قال ثنا ابو داود وابو عامر قالا ثنا هشام عن حماد عن ابراهيم فذكر باسناده مثله حد ثنا اسلم بن شعيب قال ثنا الخصب قال ثنا همام وحده ثنا ابن ابي داود قال ثنا هذبية قال ثنا همام عن قتادة عن ابي معشر عن ابراهيم عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة انه شهد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك حد ثنا محمد بن خزيمة قال ثنا مسلم قال ثنا هشام عن حماد عن ابراهيم عن ابي عبد الله عن خزيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم حد ثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعبة قال انا الحكم وحماد عن ابراهيم باسناده مثله حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الرحمن المبارك قال ثنا الصعق حزن

والحدوث اخرجه ابن خسر و ابو محمد البخاري والقاضي ابوبكر بن عبد الباقي من طرق عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم باسناده بلفظ المقيم يوم وليلة والمسافر ثلاثة ايام ولياليهن كما في جامع المسانيد اخرجه الطبراني عن علي بن عبد العزيز عن الحجاج عن حماد بن اسلم باسناده بلفظ للمسافر ثلاثة ايام ولياليهن والمقيم يوم وليلة كما في شرح العيني - حد ثنا ابوبكر قال ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي وحماد بن ابي سليمان عن ابراهيم فذكر باسناده مثله والحدوث اخرجه الطيالسي في مسنده باللفظ المذكور عند الامام ابي حنيفة واخرجه الامام احمد بن محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن الحكم وحماد باللفظ المذكور وابو داود عن جعفر بن عمر عن شعبة - حد ثنا ابوبكر قال ثنا ابو داود الطيالسي وابو عامر العقدي قالا ثنا هشام بن ابي عبد الله الدستواي عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم فذكر باسناده مثله والحدوث اخرجه الامام احمد بن محمد بن عيسى عن هشام بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لمسافر على الخفين ثلاث ليال والمقيم يوما وليلة واخرجه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن هشام بن محمد حد ثنا سليمان بن شعيب قال ثنا الخصب بن نافع الحارثي قال ثنا همام بن يحيى رح وحد ثنا ابن ابي داود قال ثنا هذبية كذا في نسخة الحسن بالياء والصحيح ما وجد في نسخة العيني ونسخة الحاشية بديهة بضم اوله وسكون الدال بعد ما مودة ابن خالد بن الاسود القيسي ابو خالد البصري الحافظ من رواية الصحيحين ابي داود قال ابن عيينة وسلمة ثقة وقال ابو حاتم صدق وقال النسائي ضعيف قال ابن قانع صالح وقال ابن عدى لم ار له حديثا منكرا وهو كثر الحديث صدق الياس به وقد وثقه الناس توفي سنة ثلثين مائتين وقيل بعد ما قال ثنا همام عن قتادة بن دعامة البصري عن ابي معشر زيايد بن كليب الكوفي عن ابراهيم النخعي عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة انه شهد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك والحدوث اخرجه الامام احمد بن محمد بن جعفر عن معمر بن عبيد بن عتبة باسناده مثل حديث محمد بن جعفر عن شعبة كما تقدم واخرجه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن محمد بن عيسى عن عبد الله الجدي عن خزيمة باسناده نحوه كذا في النسخ حد ثنا محمد بن احمد بن خزيمة قال ثنا مسلم بن ابراهيم ابو عمر والبصري قال ثنا هشام الدستواي عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك والحدوث اخرجه الطبراني في الكبير عن ابي مسلم عن مسلم بن ابراهيم عن هشام باسناده بلفظ لمسافر على الخفين ثلاثة ايام ولياليهن والمقيم يوما وليلة كذا في شرح العيني -

حد ثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا شعبة قال انا الحكم بن عتيبة وحماد بن ابي سليمان عن ابراهيم باسناده مثله لم اقف على طريق حجاج عن شعبة واخرجه الامام احمد عن عفان عن شعبة بهذا الاسناد ولفظا انه رخص ثلاثة ايام ولياليهن للمسافر ويوما ولياليه للمقيم والحديث طرق اخرى غير ما تقدم عند احمد وغيره فالشيخ تقي الدين في الامام كما في نصب الرتبة امارا واية النخعي فانها عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة وليس فيها اذلة لزيادة ولم اقف على اختلاف في هذه الرواية اعني رواية النخعي ولها طرق شهيرة عن حماد عنه ولها ايضا عن حماد وطرق ورواه شعبة عن الحكم وحماد عن ابراهيم الا انها عللت بان ابراهيم لم يسمع من ابي عبد الله الجدي انتهى - حد ثنا ابن ابي داود وابراهيم الاسدي قال ثنا عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العيشي بالتحسين والجمع الطفاوي بالضم الفاء ويقال السدسي ابوبكر وابو محمد البصري الخلقاني بالضم وسكون دقات نسبة الى سبع خلجان الثياب من رواية البخاري و ابي داود والنسائي قال ابو حاتم وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه الحلبي والوكيل الزيات توفي سنة ثمان وعشرين مائتين قال ثنا الصعق حزن كذا وقع في نسخة الموجودة عندنا و لاصواب الصعق بن حزن كما في نسخة التي عليها شرح العيني - ابن قيس البكري ثم العيشي

قال ثنا على بن الحكم عن المنهال بن عمر عن ربيع بن جبير الاسدي عن عبد الله بن مسعود قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاجاء رجل من مراد يقال له صفوان بن عسال فقال يا رسول الله اني اسافر بين مكة والمدينة فافتني عن المسح على الخفين فقال ثلثة ايام للمسافر ويوم وليلة للمقيم حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن عاصم عن زر قال اتيت صفوان بن عسال فقلت حاك في نفسي او في صدري المسح على الخفين بعد الغائط والبول فهل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئا قال نعم كنا اذا كنا سفرا او مسافرين امرنا ان لا ننزع خفافنا

ابو عبد الله البصري من رواية مسلم والنسائي قال ابن معين ليس به بأس وقال مرة ثقة وكذا قال ابو زرعة والبوداود والنسائي
 والنجاشي وقال الدارقطني ليس بالقوي وقال يعقوب صالح الحديث وقال عازم كان ابو ربه من الابدال قال ثنا علي بن الحكم البنا في
 ابو الحكم البصري من رواية الستة الاسما قال احمد ليس به بأس قال ابو حاتم الا باس به صالح الحديث وقال ابو داود والنسائي و
 ابن سعد والدارقطني ثقة وثقة النجاشي واليزار ابن نعيم وغيرهم وقال الازدی زائع عن القصد فيمن تولى سنة احدث ثلاثين ومائة
 على المنهال بن عمرو الاسدي الكوفي عن زر بن حبیش الاسدي عن عبد الله بن مسعود قال ابن مسعود كنت جالسا عند النبي صلى
 عليه وسلم فجاء رجل من مراد كغراب البوقبيلة كذا في القاموس يقال لذي لهذا الرجل صفوان بن عسال ليضع العينين وسين شدة
 مهلتين المرادى من بني زاهر بن عامر بن عوسان بن مراد قال ابو عبيد عاده في بني حملة صحبة وقال البغوي سكن الكوفة وقال ابن
 ابي حاتم له صحبة مشهورة وذكر صفوان انه غرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم اثني عشرة غزوة اخرج البغوي كذا في الاصابة وقال النود
 في تهذيبه ومنه ثبات جابر بن عبد الله بن مسعود روى عنه فقال اي صفوان يا رسول الله في اسافرين مكة والمدينة فاقني عن المسيح على
 الحقيقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة ايام للسافر ويوم وليلة وفي نسخة العيني ويوما وليلة للقيم وبذا اسانده صحيح فان ابن
 ابي داود ثقة حافظ حاجج البخاري وغيره لعبد الرحمن بن المبارك وعلى بن الحكم وزر بن حبیش حاجج مسلم وغيره بالصنع حاجج
 الاربعة بالمنهال والحديث اخرج الطبراني في الكبير باهم منه عن جابر بن عبد الله بن حماد وعبد الله المحضري عن شيبان بن فروج عن الشعبي بن
 حزن بن اسادة عن ابن مسعود قال حد صفوان بن عسال المرادى قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد يتكلم على رءوس
 احمر فذكر الحديث وفيه قال صفوان يا رسول الله لانزال اسافرين مكة والمدينة فاقنا عن المسيح على الحقيقين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثلثة ايام للسافر ويوم وليلة للقيم كذا في شرح العيني واخرجه البزار عن ابن مسعود فروما لفظ للسافر ثلثة ايام وللقيم يوم وليلة قال
 البيهقي وفيه يوسف بن عتيبة وهو ضعيف وقال الزبيدي اخرج ابن عدي في الكامل واليزار في مسنده عن سليمان بن يسير ويقال ابن يسير
 مولى ابراهيم النخعي عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله قال كنا مع علي بن عبد الله في مكة فحدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في السفر
 ثلثة ايام وضعف سليمان هذا عن ابن عيينة ونقل عن البخاري ان قال ليس بالقوي ثم قال وهو اولى الضعف اقرب منه الى الصدوق
 واخرجه الطبراني في معجمه الاوسط عن ابيوب بن سويد ثنا سفيان الثوري عن منصور عن غنيمته عن ابي عبيدة عن جابر بن عبد الله نحوه انتهى قال
 البيهقي وفيه ابيوب بن سويد وهو ضعيف ولكن ذكره ابن حبان في الثقات وقال روى الحفظ بخلي انتهى حديثنا يونس بن عبد الله
 قال ثنا سفيان بن عيينة عن عاصم بن ابي الجود بهذله الاسدي الكوفي عن زر بن حبیش الاسدي قال زرا تيمت صفوان بن عسال وزاد الترمذي
 واحمد وغيرهما من طريق ابن عيينة اسأله عن المسيح على الحقيقين فقال ما جاء بك يا زرقفت ابتغاء العلم فقال ان المالكة لتضع اجنتها
 لها العلم رضا بما يطلبها فخرج احمد عن زرقال وفدت في خلافة عثمان بن عفان وانما حملني على الوفاة لقي ابي بن كعب اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقت صفوان بن عسال فقلت حك قال في النهاية حك الشئ في نفسي اذ لم تكن منشرا لاصدبه وكان في
 قلبك شئ من الشك الريب اذ بهك انه ذنوب خطيئة اه في نفسي اذ في صدرى شك من الراوى وعند الترمذي والبيهقي حك في
 صدرى وعند حك في نفسي قال وقال سفيان مرة اذ في صدرى - المسيح على الحقيقين بعد الغالط والبول للاحمد الترمذي وكتبه ابراهيم
 صحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته سالك فهل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك يذكرك في ذلك غيما قال
 صفوان نعم كنا اذ كانا مسافرا او مسافرين شك من الراوى وعند ابن ابي شيبة اذ كانا في سفر امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستر خفافنا

عن

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم قال انا داود بن عمر الحضرمي عن بشير بن عبد الله الحضرمي عن ابي ادريس الخولاني قال ثنا عوف بن مالك الاشجعي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه في التوقيت خاصة وزاد انه جعل ذلك في غزوة تبوك

2
2

وقال الامام ابو بكر الجصاص قال صحابنا اذا غسل رجله لبس خفيه ثم اكمل الطهارة قبل الحديث اجزاء ان سمع اذا حدث وهو قول الشوري وروى عن مالك مثله وذكر الطحاوي عن مالك الشافعي انه لا يجزئ الا ان يلبس خفيه بعد اكمال الطهارة انتهى قال الامام الشافعي المخرج استدل الشافعية على ذلك باحد اثبت منها في الصحيح حديث المغيرة وعما قال في او غلبتها طهرتين وفي غير الصحيحين من ذلك كثير وليس فيها حجة لانا نقول بعدم جواز المسح الا بعد غسل الرجل ومحل الخلاف يظهر في مسألتين احدهما اذا حدث ثم غسل رجله ثم لبس الخفين ثم مسح عليها ثم اكمل وضوءه الثانية اذا حدث ثم توضأ فلما غسل احد رجله لبس عليها الخف ثم غسل الاخرى ثم لبس عليها الخف فان هذا المسح عندنا جائز في الصورتين خلافا لهم فلا تجزئ برز مينا وهم يطلعون ان نقل عن مينا ويقولون الخفية لا يشترطون كمال الطهارة في المسح فلا يزيل فيه ما لو توضأ ولم يغسل رجله ثم لبس الخفين وليس كذلك عندنا بل لا يجزئ المسح في هذه الصورة لان الحديث باق في القدم واقرب استدلوا به حديث اخرجه الدارقطني عن المهاجرين بن محمد فذكر حديث الباب باللفظ المذكور الا انه وقع عنده اذا طهر فلبس خفيه قالوا وجوب الحجمة ان الغاء للتعقيب والطهارة اذا طهرت اثارها وبها الطهارة الكاملة وجوابنا ان هذا حديث ضعيف فانهم تكلموا في مهاجرين بن محمد قال ابو حاتم ليس بذلك ثم انه قد روى بالواد وبس خفيه على تقدير صحة فهو محمول على طهارة الرجلين انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص دليل صحابنا عموم قوله صلى الله عليه وسلم مسح المقيم يوما وليدة والمسافر ثلثة ايام وليا لهما ولم يفرق بين لبس قبل اكمال الطهارة وبعد با وروى الشعبي عن المغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فاهويت الى خفيه لانهما فقال ادخلت القدر من الخفين بها طهرتان مسح عليها وروى عن عمر بن الخطاب قال اذا دخلت قدريك الخفين وبها طهرتان فامسح عليها ومن غسل رجله فقد طهرتا قبل اكمال طهارة سائر الاعضاء كما يقال غسل رجله كما يقال صلى ركعة وان لم يتم صلواته انتهى وقال الامام ابو بكر الكاساني في البداية ان المسح شرع لمكان الحاجة والحاجة الى المسح انما تحقق وقت الحديث بعد اللبس فاما عند الحديث قبل اللبس فلا حاجة لانه يمكنه انفسه وكذا لا حاجة بعد اللبس قبل الحديث لانه طاهر فكان الشرط كمال الطهارة وقت الحديث بعد اللبس قد وجد انتهى وهذا القدر يكفي بهذا المختصر والبسط في طولات الفتحة حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم بن بشير الواسطي قال انا داود بن عمر الحضرمي الاودى المدني قال واسط من رواية ابي داود قال احمد حديث مغارب وقال ابن معين مشهور وقال مرة ثقة وقال النجاشي كتيب حديثه وليس بالقوي وقال الاياس به وقال ابو حاتم شيخ وقال ابو داود وصالح عن بشير كذا وقع عند البهقي بالشين المعجمة والصواب لسر السنين المبهمة كما في نسخة اخرى عليها شرح المعنى وبهذا هو عند ابن ابي شيبة والدارقطني بن عبد الله الحضرمي الشامي من رواية الستة قال النجاشي والنسائي ومروان بن محمد ثقة وقال ابو سهر هو حافظ اصحاب ابي ادريس وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي ادريس الخولاني عاندا للذين يعلونه بن مكيه وقال عبد الله بن ادريس بن عاندا للعوذي بالزوال المعجمة وابن معين مفتوحة من رواية الستة قال الجول ما رايت علم منه وقال سعيد بن عبد العزيز كان عالم الشام بعد في الدار وقال النجاشي تابعي ثقة وقال ابو حاتم والنسائي وابن سعد ثقة وذكره الطبري في طبقات الفقهاء في نفر من اهل الشام لم يفتنى في الدنيا وعلم بالاحكام والحلال الحرام وقال ابن حبان كان من عباد اهل الشام وقرأهم توفي سنة ثمانين مولده سنة ثمان قال ثنا عوف بن مالك بن ابي عوف الاشجعي النطفاني صحابي جليل شهيد بموتة مع خالد بن الوليد والامام قبله وشهد الفتح وكان مع معاوية يوم مؤتة وشهد فتح الشام كذا في البداية وفي الاصابة قال الواقدى سلم عام خيبر ونزل محمد بن ابي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر في السنة ثلث وسبعين في خلافة عبد الملك عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخله اي مثل ما روى ابو بكر في التوقيت خاصة اي لم يقع في رواية عوف وذكر الطهارة عند اللبس فزاد جعل ذلك اي امر بالتوقيت في المسح في غزوة تبوك وفيه دلي على من زعم ان المسح على الخفين منسوخ بآية الوضوء التي في المائة لانهما نزلت في غزوة المريسيع وبهذا الامر في غزوة تبوك بي بعد ما باتفاق قالوا لما نزل الحديث اخره الامام احمد وابن ابي شيبة بن هشيم باسناداه بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالمسح على الخفين في غزوة تبوك ثلثة ايام او لياليهن للمسافر ويوم وليدة المقيم واخره الدارقطني وابيهقي من طريق ابراهيم بن محمد عن هشيم قال البخاري كما ذكر البهقي في حديث حسن

2

حدثنا سراج الموزن قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا هشيم عن اودن كروسانة مثله حدثنا ابن
 مرق قال ثنا يحيى بن ابراهيم قال ثنا اودن بن يزيد عن عامر عن عروة بن المغيرة انه سمع ابا يعقوب كذا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب لحاجته فالتفت عمار وعليه جبة شامية فتوضأ ومسح على الخفين
 فكانت سنة للسلف ثلاثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة حدثنا هناد قال ثنا احمد بن يوسف قال ثنا
 ابن شهاب عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في المسح على الخفين للمقيم يوم وليلة وللشافر ثلاثة ايام ولياليهن فحدثنا ابي تارق
 تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوقيت في المسح على الخفين للسفر ثلاثة ايام ولياليها وللمقيم يوم وليلة

وقال البشير رجاله الصبح وقال صاحب التتبع كما في نصب الراية قال احمد بن اسحق بن جود حديث في المسح على الخفين في غزوة
 تبوك بنى آخر غزوة غزاة النبي حدثنا سراج الموزن قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا هشيم عن اودن كروسانة مثله حدثنا اودن بن يزيد
 عن هشيم وقد تقدم ما يتعلق بالتمتع وعمره الزيلعي الى البزار والطبراني واسحق بن ابراهيم ايضا حدثنا ابن مرق عن ابراهيم البصري
 قال ثنا يحيى بن ابراهيم التميمي عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن النبي صلى الله عليه وسلم
 العشرة من منبج الزهري في فتح الزاوي والمهله وكسر الفا بطن من اودن ابو يزيد الكوفي الاخرج من رواية الترمذي وابن ماجه قال احمد
 وابن ميمون والوادعي وفتحي وقال النسائي والادري ليس بثقة وقال ابو حاتم ليس بقوي يعلون فيه وقال العجلي كيثب حديثه لا يوثق
 بقاله بن يحيى لم ار له حديثا منكرا جازا ولا حديثا في الحديث فانه يكتب حديثه ويقبل اذا روى عنه ثقة
 مات سنة احدى وخمسين مائة عن عامر بن شراحيل الشعبي عن عروة بن المغيرة انه سمع ابا يعقوب بن شعبة يقول كنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك كما عرفت في داود وغيره من طريق عماد بن عروة فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته وراى
 الطبراني ثم اشار الى فذهب فالتفت بما فيه فذهب التليذ مع استاذة اذا ذهب يقضها بالحاجة فيذهب مع بما هو فيه وان احتاج
 الى الاجارة يتناولها من سلان كما في الاخر وعليه اي على رسول الله صلى الله عليه وسلم جبة بضم الجيم وشدة موحدة ما قطع من الثياب
 مشمرا قال السيوطي وغيره شامية ولا مسلم من طريق مسروق عن المغيرة ضعيفة الكمين فذهب يخرج يده من كها فضاقت فاخرج
 يده من اظفها فصببت عليه فتوضأ وضوءه للصلاة ومسح على الخفين اي بدل غسل الرجلين قال الحافظ استدال القرطبي بهذا الحديث
 على ان الصوف لا ينجس بالموت لان الجبة كانت شامية وكانت الشام اذا كان كرها وكولها الميتات كذا قل فكانت
 اي في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم للسفر ثلاثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة والحديث اخرجه الطبراني في الاوسط بسند
 لم يصنف قال البشير وفيه داود بن يزيد الاودى وقد ضعفه الا ابن عدى فقال لم ار له حديثا منكرا جازا ولا حديثا في الحديث فانه يكتب حديثه ويقبل اذا روى عنه ثقة
 كان ليس لقوى في الحديث فانه يكتب حديثه ويقبل اذا روى عنه ثقة وبزار يروي عنه يحيى بن ابراهيم وهو من رجال الصحيح فهو مقبول
 على ما قاله ابن عدى انتهى واخرج الطبراني ايضا من طريق عطاء بن ابي يمينه عن ابي برة عن المغيرة قال اخر غزوة غزوة ناع رسول
 صلى الله عليه وسلم امرنا ان نخرج على خفافنا للسفر ثلاثة ايام ولياليهن وللمقيم يوما وليلة لم نخرج كذا في نصب الراية واخرج الامامية
 وغيرهم حديث المغيرة بن يزيد في ذكر التوقيت وقد رواه عن المغيرة جماعة كثيرة حتى ذكر البزار انه رواه عنه ستون رجلا حدثنا عبد بن
 سليمان الكوفي قال ثنا احمد بن محمد بن عبد الله بن ابي اسحق الكوفي قال ثنا ابن شهاب وفي نسخة يعني قال ابو شهاب قال يعني ابو شهاب الخ
 اسم عبد بن نافع الكنانى احد وبزار هو الصواب عندي عن ابي اسحق بن ابراهيم عن ابي اسحق بن ابراهيم عن ابي اسحق بن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين للمقيم
 الوالي الاسدي يقال العجلي ابو المغيرة الكوفي من رواية استة قال ابو المغيرة والنسائي ثقة وقال العجلي كوني تابعي ثقة وقال ابن ميمون
 ثقة معروف وثقة ابن سير وغيره وقال ابو حاتم صلح الحديث عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين للمقيم
 يوم وليلة وللشافر ثلاثة ايام ولياليهن والحديث اخرجه الامام احمد عن يزيد بن حجاج باسناده مثله وقد تقدم طرق حديث
 علي بن قيس فحدثنا الامام المروزي عن علي بن قيس وابن سعد وصفوان وعوف والي بكرة والمغيرة قد تواترت عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالتوقيت في المسح على الخفين للسفر ثلاثة ايام ولياليها وللمقيم يوم وليلة وفي الباب عن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن ابي

فليس ينبغي لأحد أن يترك مثل هذه الآثار المتواترة إلى مثل حدث أبي بن عمار وأما ما احتجوا به مما رواه عتبة
عن عمر فإنه قد تواترت الآثار أيضا عن عمر بخلاف ذلك حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا يحيى بن حسان قال
أبو الأحوص عن عثمان بن مسلم عن سويد بن غفلة قال قلنا لبناثة الجعفي كان أجرانا على عمر سلمه عن المسح
على الخف فيمسأله فقال للمسألة ثلاثة أيام وليا اليهم وللقم يوم وليته حدثنا أبو بكر قال ثنا مؤتمل قال ثنا
سفيان الثوري قال ثنا عثمان بن مسلم عن سويد بن غفلة أن بنانة سأل عمر عن ذلك فقال المسح عليه
يوما وليته حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال أنا مالك بن مغول -

وأبي يعلى وعائشة عند النسائي في سنن الكبرى وأبي بكر عند ابن حبان في صحيحه في النوع الأول من القسم الرابع وأبي هريرة عند ابن
أبي شيبة والبراءة ابن جاعة وإسامة بن شريك عند أبي يعلى وليسار عند العقيلي وخالد بن عوف عند مسلم بن سهل وابن عمر عند الطبراني
ومالك بن سعد أبي مريم عند أبي يعلى في صحيحه وقد بسط في ذكر هذه الروايات العلامة الزيلعي وعن جرير البراءة بن عازب وأنس بن مالك أبي ربه
وابن عباس وأبي أمامة وأبي بن مرة عند الطبراني كما ذكر الهيثمي وعن بلال عند الدارقطني في الأفراد وعمر بن أمية الضمري عند أبي بكر
النيسابوري كما في كنز العمال - فليس ينبغي لأحد أن يترك مثل هذه الآثار المتواترة إلى مثل حديث أبي بن عمار فادع حديث ضعيف
الجاري والبوداد وواحد وابن حبان وابن عبد البر وابن حزم وغيرهم وبلغ الجوز قاني فذكره في الموضوعات قال الشوكاني وكان ههنا
المرتبة للصالح للاحتجاج به على فرض عدم المعارض فاحتج بوقوف المسح بالثلاث للشافعية واليوم والليلتين للمقيم انتهى - وأما ما احتجوا
أي القائلون بعدم التوقيت مما رواه عتبة عن عمر فإنه قد تواترت الآثار أيضا عن عمر بخلاف ذلك أي بخلاف ما روى عتبة عن عمر في
عدم التوقيت حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا أبو الأحوص سلام بن مسلم الكوفي عن عمران بن مسلم الجعفي الكوفي أنه قال
قال أبو حاتم وأحمد والبخاري وابن معين ثقة وقال ابن عيينة مرة صالح وقال ابن عتبة أحاديث عمران صحاح مستقيمة لا يحتفلون فيه وذكره ابن
حبان في الثقات عن سويد بن غفلة بفتح المجهمة والفار واللام ابن عوسجة بن عامر الجعفي الوائية الكوفي من رواة الستة وذكر الجاهلية
وقد قيل له صلى الله عليه وسلم ولا يصح وقدم المدينة حين نقضت الأيدي من دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا صحيح وشهد
فتح اليرموك قال ابن معين وأبو يعلى ثقة وذكره ابن قانع في الصحابة وقال علي بن المديني دخلت بيت أحمد بن حنبل فما شئت بيت الأما
وصفت من بيت سويد بن غفلة من زبده وتواضعه توفي سنة ثمانين قيل بعد ما بهوا بن ثلاثين مات سنة - قال قلنا لبناثة كذا وقع في
النسخة الموجودة عندنا بتقديم الباء على النون وكذا وقع في رواية ابن أبي شيبة ولا شك أنه وقع به هنا التصحيح من قلم الناظرين والصواب
نباتة بضم النون كما ضبطه البيهقي من طريق الأسود نباتة وكذا هو في نسخة الاستاروت ههنا بنباتة بغير غير ذلك من كتب علماء الرجال وكذا
هو في نسخة أبي عليهما شرح البيهقي الجعفي ويقال لوالبي من رواة النسائي قال أبو حاتم كان معلما على عهد عمر وذكره ابن حبان في الثقات
قلت وقال ابن حزم في المحلى هو أبو عثمان النهدي من وثق التابعين وكان أجرانا تفضيل من الهجرة وهي الجساسة أي في السؤال على عمر
كأنه من المعلمين على عهد سلمه أي عمر عن المسح على الخفين فسأله سقط عن رواية ابن أبي شيبة فسأله فقال عمر للمسألة ثلاثة أيام وليا اليهم
وللقم يوم وليته والآخر خبره ابن أبي شيبة عن أبي الأحوص بأساده نحو اللفظ المذكور وذكره ابن حزم في المحلى من طريق شعيب عن عمران بن مسلم عن سويد
عن نباتة من طريق شعيب وابن المبارك عن عاصم الأحول عن أبي عثمان النهدي عن عمر ثم قال وهذا أسنادان لا نظير لهما في الصحاح والمجالات -
حدثنا أبو بكر قال ثنا مؤتمل بن سفيان البصري قال ثنا سفيان الثوري قال ثنا عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة أن بنانة سأل عمر عن المسح عليه
تقدم سأل عمر عن ذلك أي عن المسح على الخفين فقال عمر مسح عليها أي على الخفين يوما وليته أي في حالة الأقدام كما في الروايات المنصرفة والآثار
لم أقت عليه من طريق الثوري وأساده جريد وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن حماد عن إبراهيم بن عيسى عن عمر قال للمسألة ثلاثة أيام
وللقم يوم وليته كما في شرح العيني - حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي قال أنا مالك بن
مغول بكسر أوله وسكون المجهمة وفتح الواو وابن عاصم الجعفي أبو عبد الله الكوفي من رواة الستة قال ابن عيينة وأبو حاتم والنسائي والبرقي ثم
وقال أحمد ثقة ثبت في الحديث وقال البخاري رجل صالح مبرز في الفضل قال ابن سعد كان ثقة ما منتهى الحديث فاضلا خيرا وقال ابن حبان

عن عثمان بن مسلم عن سويد بن غفلة قال اثينا عمر فسأله بنانة عن المسح على الخفين فقال عمر للمسافر
ثلاثة ايام ولياليهم للمقيم يوم وليلة حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن حماد عن
ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمر مثله حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن حماد عن
ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمر مثله حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو عامر قال ثنا هشام عن حماد عن
باسناده مثله حدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم قال ثنا هشام قال ثنا حماد عن ابراهيم عن الاسود عن
عمر مثله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد الاصبهاني قال نا حفص عن اصم عن ابي عثمان ان عمر قال
من دخل قد ميه وهما طاهرتان فليمسح عليهما الى مثل ساعته من يومه وليلته حدثنا ابن خزيمة
قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن يزيد بن ابي زياد عن زيد بن وهب قال كتب لي
عمر في المسح على الخفين للمسافر ثلاثة ايام ولياليهم والمقيم يوم وليلة فهذا عمر
قد جاء عنه في هذا ما يوافق ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوقيت للمسافر والمقيم.

كان من جملة ما كان الكوفة وثقتهم توفي في ذي الحجة سنة تسع وخمسين ومائة عن عثمان بن مسلم عن سويد بن غفلة قال اثينا عمر فسأله
بنانة عن المسح على الخفين فقال عمر للمسافر ثلاثة ايام ولياليهم والمقيم يوم وليلة وهذا اسناد في غاية الصحة فان صالح بن عبد الرحمن
قال في ابن ابي حاتم عمدة الصدوق والباقر من رواية الستة الاثران وهو ثقة صالح حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود الطيالسي
قال ثنا شعبة عن حماد بن ابي سليمان الكوفي عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد النخعي عن بنانة عن عمر مثله والاثر اخرجه البيهقي
من طريق آدم عن شعبة بلغة المسح للمسافر ثلاثة ايام ولياليهم واخرجه ابن جرير عن ابراهيم النخعي عن عمر قال اذا دخلت رجلك في
الخفين وهما طاهرتان فثلاثة للمسافر ويوم وليلة للمقيم كذا في كثر العمال حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن حماد
عن ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمر مثله لا فرق بين هذا الاسناد والذي قبله فالظاهر ان التكرار من قلم الناخبين ثم طابت النسخة
عليها شرح العيني فاذا ليس فيها هذا الاسناد فمحدث الله وشكرنا حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا هشام بن ابي
الدرستواني عن حماد بن ابي سليمان فذكر باسناده مثله حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا مسلم بن ابراهيم الفراء قال ثنا هشام
الدرستواني قال ثنا حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم عن الاسود عن عمر مثله والاثر لم اتفق عليه من طريق هشام وهذا الاسناد والذي قبله صحيح
فان ابكره ثقة مأمون وابن خزيمة ثقة مشهور والباقر من رواية الستة حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد الاصبهاني
قال نا حفص بن غياث النخعي عن عاصم بن سليمان الاحول عن ابي عثمان النهدي ان عمر قال من ادخل قدميه الى الخفين فهو
مقيم وهما الى القدمان طاهرتان فيه دليل لما ذهب اليه اصحابنا من ان شرط اباحة المسح لبسهما على طهارة كاملة وقت الحدث لا وقت
البس فليمسح عليهما الى الخفين الى مثل ساعته من يومه وليلته والاثر اخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن الوليد عن صفوان عن عاصم بلغة
مسح الرجل على خفيه الى ساعته من يومها وليلتها وعزاه في كثر العمال الى عبد الرزاق وسعيد بن منصور وداود في اوله قال حضرت سعد
ابن عمر بن قحطان الى عمر بن الخطاب فقال عمر مسح عليهما الى مثل ساعته من يومه وليلته حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال
قال ثنا ابو عوانة الوضاح البشكري عن يزيد بن ابي زياد وابو عبد الله الكوفي عن زيد بن وهب الجعفي البوسليمان الكوفي من رواية الستة سلم
في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ورجل اليه فقبض هو في الطريق قال بن معين النجدي وابن خراش ثقة وقال بن سعد كان ثقة كثير الحديث
وقال يعقوب بن صفوان في حديثه ثعلب كثير وقال لا عمل واحد لك زيد بن وهب عن حماد فذكر سمعت من الذي حدثك عن توفى سنة ست
وعشرين قال كتب اليه ابي ابي الكوفة عمر في المسح على الخفين للمسافر ثلاثة ايام ولياليهم والمقيم يوم وليلة والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن شيب
عن يزيد باسناده باللفظ المذكور وعزاه في كثر العمال الى عبد الرزاق وسعيد بن منصور واخرج ابن ابي شيبة من طريق ابن حازم عن ابن عمر عن
عمر بن الخطاب في هذا عمر قد جاء عنه اي عن عمر في هذا في التوقيت من طريق صحيح ما يوافق ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوقيت للمسافر
والمقيم قال البيهقي قد روينا عن عمر التوقيت فاما ان يكون حج اليه حين جاءه التوقيت عن النبي صلى الله عليه وسلم في التوقيت واما ان يكون قول الله
يوافق السنة المشهورة اولى انتهى وقد بسط ابن حزم في المحلى الكلام على آثار عمر في عدم التوقيت ثم قال ولم يصح قط عن سائر التوقيت.

وقد يحتمل حديث عقبة ايضا ان يكون ذلك الكلام كان من عمر كنه علم ان طريق عقبة الذي جاء منه طريق
 الاماء فيه فكان حكمه ان يتمم فسأله متى عهدك تخلع خفيك اذا كان حكمك هو التيمم فاجره بما
 اخبره وهذا الوجه اولى ما حمل عليه هذا الحديث ليوافق ما روى عن عمر سواء ولا يضاذه وقد
 روى عن غير عمر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يوافق ما روى في التوقيت حديثنا فهد قال ثنا
 ابو عسان قال ثنا زهير قال ثنا ابو اسحق عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال اتيت عائشة فسألتها
 عن المسح على الخفين فقالت آيت عليها فانه اعلمهم بوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبسا فرمعه فآتيت فمسألتها
 فقال يوم وليلة للمقيم ثلثة ايام ولياليهن للمسافر حديثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان
 عن سلمة بن كهيل

وقد يحتمل حديث عقبة ايضا ان يكون ذلك الكلام الذي قاله عمر لعقبة كان من عمر لانه اى عمر علم ان طريق عقبة الذي جاء منه اى من الشام
 الى المدينة طريق الاماء فيه اى في هذا الطريق فكان حكمه اى حكم عقبة حكم عاد الماء وهو ان يتمم فسأله متى عهدك تخلع خفيك اذا كان حكمك
 هو التيمم فاجره بما اخبره اى من عدم نزع الخفين فقال عمر صبت اى في ترك النزع فانه لا حاجة الى نزعها في حاله
 التيمم فان التيمم ضربان ضرب للوجه وضرب لليدين وقال الامام ابو بكر الجصاص قد ثبتت عن عمر التوقيت على المحدث الذي بيناه فاحتمل
 ان يكون قوله لعقبة حين مسح على خفيه جمعة أصبت السنة يعنى انك أصبت السنة في المسح وقوله ان مسح جمعة انما هي بانه مسح جمعة على
 الوجه الذي يجوز عليه المسح كما يقول الناقل مسحت شبرا على الخفين يوليقي على الوجه الذي يجوز فيه المسح لانه معلوم انه لم يرد به مسح جمعة
 وانما لا يفرد انما اراد به المسح في الوقت الذي يحتاج فيه الى المسح كذلك انما اراد الوقت الذي يجوز فيه المسح وكما تقول صليت الجمعة
 شهرا بكه في اللوقات التي يجوز فيها فعل الجمعة انتهى - قال الجليلي في بعض الروايات - وهذا الوجه اى الذي ذكره الجصاص لا يحري في بعض الروايات
 اللهم الا ان يقال ان من رواه على غير هذا الوجه فقد رواه بالنظر الى المعنى - وهذا الوجه اى الذي ذكرناه في تاويل رواية عقبة اولى ما حمل
 عليه هذا الحديث اى حديث عقبة ليوافق ما روى عن عمر سواء اى سوى حديث عقبة وهذا لا يضاذه والحاصل ان هذا السناد الذي ذكرناه في
 حديث عقبة اولى من حكمه على عدم التوقيت ليحصل الجمع بين روايات عمر قال الامام ابو بكر الجصاص فان قيل لما جاز المسح وجبان يكون
 غير موقوف على الرأس قيل له لاحظ للنظر في الآثار فان كانت اخبار التوقيت ثابتة فانظر معها اسقاط وان كانت غير ثابتة فالكلام حينئذ في
 ان يكون في اثباتها وقد ثبتت التوقيت بالاخبار المستغنية عن حيث لا يمكن دفعها وايضا فان الفرق بينهما ظاهر من طريق النظر وهو ان مسح
 الرأس هو المفروض في نفسه وليس ببدل عن غيره والمسح على الخفين يدل عن الغسل مع امكانه من غير ضرورة فلم يجز اثباته بدلا الا في المقدار
 الذي ورد به التوقيت فان قيل قد جاز المسح على الجوارف غير توقيت وهو يدل عن الغسل قبل الداء على مذمبة اى حنيفة فجزا السؤال اسقاط
 لانه لا وجه للمسح على الجوارف وهو عنده مستحب تركه لا يضر على قول ابي يوسف ومحمد ايضا لا يلزم لانه انما يفعله عند الضرورة كما يتم المسح
 على الخفين جائز غير ضرورة فلذلك اختلفا انتهى وقد روى وزاد في نسخة العيني في ذلك عن غير عمر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ما يوافق ما روى في التوقيت حديثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو عسان مالك بن اسمعيل النهدي الكوفي قال ثنا زهير
 ابن معاوية بن حديج بضم حمله وفتح دال مهله ويحتمل الجعفي البصري الكوفي سكن الجزيرة من وفاة السنة قال ما قاله الله ما كان سليمان بابا
 من زهير وقال شعيب كان زهير يحفظ عن شريح بن شبل شعبة وقال بن عيينة ما بالكوفة مشكوك وقال احمد بن محمد بن معاذ الصدوق وقال بن عيينة
 والزهري والوزيرة ثقة وزاد الوزيرة الا انه سمع من ابي اسحاق بعد الاختلاف وقال المعلى ثقة ما سأل قال انما قال النسيان ثقة فثبت وقال ابن سعد
 كان ثقة نجما ما سأل قال ابو حاتم ثقة متقن حسنة وقال ابن حبان كان حافظا متقنا توفي في رجب سنة ثلاث وبعين مائة وولده
 سنة مائة - قال ثنا ابو اسحق السبيعي الكوفي عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال اتيت عائشة فسألتها عن المسح على الخفين فقالت
 عائشة آيت عليها فانه اعلمهم اى اعلم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم بوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم اى لانه كان يبسا فرمعه فآتيت
 فسألتها اى عليها فقال يوم وليلة للمقيم ثلثة ايام ولياليهن للمسافر واخرجه ابن ابي شيبة عن ابي بكر بن عياش بسبق من طريق
 زياد بن جهمي كذا على ابي اسحاق بن عمار واخرجه الامام احمد بن يحيى بن سعيد عن شعبة عن الحكم بن عمار عن ابي اسحاق بن عمار
 حديثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل بن حصين المحضري الشامي كمال المشقة

عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد قال جعل عبد الله المسهم على الخفين ثلثة ايام للمسافر والمقيم يوما
 حده ثمانية ايام خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن المغيرة عن ابراهيم عن عمرو بن الحارث قال سافرت
 مع عبد الله فكان لا يزع خفيه ثلثة ايام من روق قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن قتادة
 عن موسى بن سلمة قال سألت ابن عباس عن المسهم على الخفين قال للمسافر ثلثة ايام وليلته وللمقيم يوم و
 ليلة حده ثمانية ايام قال ابو الوليد قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله حده ثمانية ايام قال ثنا سعيد
 قال ثنا هشيم قال قال اخبرني غيلان بن عبد الله قال سمعت ابن عمر يقول لك حده ثمانية ايام داود قال
 ثنا هديته قال ثنا سلاهم بن مسكين

الفرقانية يسكن النول ومهله تسعة ايام بن يعقوب بن مهران ابو يحيى الكوفي من رواة الستة قال احمد متفق للحديث وقال ابن معين ثقته و
 قال النسائي ويعقوب بن شيبة والعجلي ثقته وثنا العجلي وكان فيه تشيع قليل وهو من ثقات الكوفيين قال ابو زرعة ثقته مأمون في قوله
 ابو حاتم ثقته متفق توفي يوم عاشوراء سنة احدى وعشرين مائة ومولده سنة سبع واربعين عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد التيمي ابو انيسة
 الكوفي من رواة الستة ذكره احمد فظم ثمانية ايام وقال ابن معين والعجلي ثقته وقال ابن معين ايضا ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن علي بابا الكوفي عن
 اسناد امته وقال ابن عيينة كان الحارث بن علي صاحب بن مسعود توفي سنة احدى واثنين وسبعين قال جعل عبد الله بن مسعود على الخفين
 ثلثة ايام للمسافر والمقيم يوما زاد في نسخة يعني وليته، والاخر اخرج ابن ابى شيبة عن علي بن مهدي عن عيسى بن عبيد بن اسناده بلغه ثلثات
 للمسافر والمقيم يوم وليته واخره البهقي من طريق عبد الله بن الوليد عن عيسى بن عبيد بن اسناده في كثر العمال الى عبد الله للاق واخرج ابن ابى شيبة
 عن شمعون بن جهم عن ابراهيم عن علي بن مسعود ان كان يقول في المسح على الخفين ثلثة ايام وليا ليلته للمسافر وليلته للمقيم وعنه في كثر العمال الى
 سعيد بن منصور حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري عن المغيرة بن كعب الكوفي
 الثقفي عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن الحارث بن ابى ضرارة كبر المعجى الخراج المصطلقى ان جويرة ام المؤمنين سمعت علي بن ابي طالب
 بقى الى عبد الحسين كذا في التفسير في الاصابة روى ايضا عن اخيه جويرة عن ابن مسعود وعن زينب امرأة ابن مسعود وروى ابن القطان
 ان عمرو بن الحارث الراوى عن زينب صاحب الترجمة قال سافرت مع عبد الله بن مسعود فكان لا يزع خفيه ثلثة ايام والاخر اخرج ابن
 ابى شيبة عن هشيم عن مغيرة باسناده وقال سمعت ابن مسعود في سفر فلم يزع خفيه ثلثة ايام والاخر اخرج ايضا عن علي بن
 عن الامشش عن شقيق عن عمرو بن الحارث قال خرجت مع عبد الله الى المدائن فمسح على الخفين ثلثة ايام ليلته وهكذا اخرج البهقي من طريق
 سعد بن نصر عن ابى معاوية الازدي وقع عنده الى المدينة واخرجه الامام محمد بن كمال لا ناعرا الامام ابى حنيفة عن حماد بن ابراهيم
 محمد بن عمرو بن الحارث ان عمرو بن الحارث بن ابى ضرارة صاحب بن مسعود في سفر فارت عليه ثلثة ايام وليا ليلته لا يزع خفيه -
 حدثنا ابن مزروعق ابراهيم البصري قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث البصري قال ثنا شعبة عن قتادة عن موسى بن سلمة بن الحقيق بهيمة
 وموحدة وزن محمد الهذلي البصري من رواة سلمة وابى داود والنسائي قال ابو زرعة ثقته وقال ابن سعد كان قليل الحديث وذكره ابن
 في الثقات قال سألته عن عباس عن المسح على الخفين قال للمسافر ثلثة ايام وليا ليلته والمقيم يوم وليته والاخر اخرج البهقي من طريق
 موسى بن خلف عن قتادة نحوه حديث المصنف ابن ابى شيبة عن ابن علية عن ابن ابى عروبة عن قتادة بمعناه حدثنا ابو بكر قال ثنا
 ابو الوليد الطيالسي يمشام بن عبد الملك البصري قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله اى مثل ما روى عبد الصمد عن شيبة حدثنا صالح
 ابن جبلة حمز الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا ابراهيم بن بشير الواسطي قال اخبرني غيلان بن الغبير المعمرى ابن عبد الله الواسطي
 مولى قرش وزاد ابن ابى شيبة مولى بنى مخزوم قال سمعت ابن عمر يقول ذلك والاخر اخرج ابن ابى شيبة عن هشيم عن غيلان قال
 سمعت ابن عمر سأل رجل من الانصار عن المسح على الخفين فقال ثلثة ايام للمسافر والمقيم يوم وليته حدثنا ابن ابى داود وقال ثمانية
 بالياربجمة من تحتها بمقتضى مائة ايام عبد الوهاب لم يروى الوضاح من رواة ابن ماجة قال ابن ابى عاصم ثقته وذكره ابن جبان في
 الثقات وقال رعا اخطأ توفي سنة احدى واربعين مائة وفي نسخة يعني مائة بالموحدة وفسره يعني بابن خالد البصري احدثنا
 البخاري قال ثنا سلام بن مسكين بن ربيعة الازدي النمري ابو رمح البصري من رواة الستة الا الترمذي قال ابو داود سلام بن

عن عبد العزيز عن انس مثله حد ثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن سعيد بن قيس عن أبي زيد الانصاري
عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن سعيد بن قيس
قتادة عن موسى بن مسلمة عن ابن عباس مثله فمن قال اقول اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اتفقت
على ما ذكرنا من التوقيت في المسح على الخفين للمسافر والمقيم فلا ينبغي لاحد ان يخالف ذلك وهذا
الذي ذكرناه ايضا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله

باب ذكر الجنب الحائض والذي ليس على وضوء وقرائتهم القرآن

واسم سليمان وقال موسى بن اسمعيل كان من اعمد ليل زمانه وقال احمد بن النعمان وقال ابن معين ثقة صالح وقال ابو حاتم صالح الحد
وقال النسائي ليس به بأس وثقة ايضا ابن خزيمة وحماد بن صالح وقال ابو داود كان يذهب اليه القدر توفى سنة اربع او سبع وستين ومائة
عن عبد العزيز بن مهزيب عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى
من قتادة وقال احمد ثقة ثقة وقال ابن معين والنسائي والعلج وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح قال الحارثي قال الحارثي قال الحارثي قال الحارثي
يزيد بن مسلمة بنانة بالبصرة قال ابو حاتم توفى سنة ثلاثين ومائة عن انس مثله والاشعث اوقف عليه فيما مضى حد ثنا ابن خزيمة عن حماد بن عيسى
حجاج بن المنبهال قال ثنا حماد بن مسلمة عن سعيد بن قيس بفتح القاف والطاء الملهة القضيي مجبول ولعنهم مشاة كذا في البيهقي وفي اللسان
ما في كتاب ابن ابي حاتم انه مجهول بل فيه انه شيخ وقال البخاري روى عن انس حديثا منكرا عن ابي زيد الانصاري عن رجل من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم كذا في نسخة الموجودة عندنا بالصواب عن ابي زيد الانصاري عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الاصابة والعلج مثل ذلك
والاخر عن ابو مسلم العلجي في كتاب السنن له طريق حماد باسناده بلفظ مسح المسافر على الخفين ثلاثة ايام وليا ليهن المقيم يوما وليه كذا في
الاصابة حد ثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن مسلمة عن يونس بن اسود عن ابي اسحاق السبيعي والظاهر ابن عبيد بن
ديناار العبدي مولاهم ابو عبد الله البصري من رواية الستة قال احمد وابن معين والنسائي وابن سعد ثقة وقال ابن ابي عمير يونس بن اسود في الحسن
ابن عيون وقال ابو زرعة يونس بن اسود في الحسن من قتادة وقال ابن حبان في الثقات كان من اعمد اوقات اهل زمانه علما وفضلا وحفظا واثقا
وسنة وبغض لا ابل البدر مع المتشكك الشديد الفقه في الدين الحفظ الكثير توفى سنة تسع وثلاثين ومائة وقاتلة عن موسى بن مسلمة عن ابن
عباس مثله لقد خرج اخرا ابن عباس من طريق قتادة وذكره ابن حزم في المحلى من طريق شعبة عن قتادة عن موسى بن مسلمة عن ابن عباس قال
سألت ابن عباس عن المسح على الخفين فقال ثلاثة ايام وليا ليهن المسافر يوما وليه للمقيم قال ابن حزم وهذا اسناد في غاية الصحة واخرجه
ابن مشيرة عن ابي ابيان بن عثمان قال سألت سعد بن ابى وقاص عن المسح على الخفين فقال نعم ثلاثة ايام وليا ليهن المسافر يوما وليه للمقيم
عن جابر بن سمرة قال ما بالي لو لم انزع خفي ثلاثا واخرج عبد الرزاق وكذا في كنز العمال عن ابي ابراهيم عن عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان
كانا يقولان مسح المسافر على الخفين ثلاثة ايام وليا ليهن والمقيم يوما وليه فبهذه وفي نسخة يعني قال ابو جعفر هذه اقول اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم عمرو بن ابي سعيد وابو اسود وابو حنيفة وابو عمرو وابو زيد الانصاري وجابر بن سمرة وحذيفة قد اتفقت على ما ذكرنا من التوقيت
في المسح على الخفين للمسافر والمقيم قال ابن حزم لا يصح خلاف التوقيت عن احد من الصحابة الا عن ابن عمر فقط وعلى ذلك فقد روي عنه ائمة
ثم لو صح عن غيره ما ذكرنا وكان قد خالف ذلك على وابو مسعود وغيرهما لوجب عند التنافع الروايات بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها عليه
السلام قد صح التوقيت لم يصح عنه شيء غيره فلا ينبغي لاحد ان يخالف ذلك في التوقيت في المسح وهذا الذي ذكرناه ايضا قول ابي حنيفة و
ابي يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي وحماد بن عيسى والعلج من الصحابة ومن بعدهم رحمهم الله تعالى رحمة واسعه واغنيهم بحجته جنة وبهذا قال ابي عبد الله تعالى
علم بالصواب

باب ذكر الجنب الحائض والذي ليس على وضوء وقرائتهم القرآن

اي هل يجوز للجنب والحائض والمحدث بالحدث الاصح ذكر الله تعالى وقراءة القرآن وفيه خلاف بين العلماء قال ابن رشد في
البدلية ذهب الجمهور الى ان يجوز لغیر متوضئ ان يقرأ القرآن بذكر الله وقال قوم لا يجوز ذلك له الا ان يتوضأ وسبب الخلاف حديثان
متعارضان ثابتان احدهما حديث ابي جهم في رد السلام بعد تميم ربهم الله تعالى رحمة واسعه واغنيهم بحجته جنة وبهذا قال ابي عبد الله تعالى

محمد بن علي بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد بن قتادة عن الحسن بن حنبل عن ابي ماسان عن
المهاجر بن قنفذ انه سئل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه فمأخوذ من وضوئه قال
انه لم يمنعني ان ارد عليك الا اني كرهت ان اذكر الله عز وجل الا على طهارته حدثنا محمد بن حنبل
قال ثنا جاج قال ثنا حماد قال نا حميد وغيره عن الحسن بن المهاجر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول او
قال مررت به وقد بال فسلبت عليه فلم يرد علي حتى فرغ من وضوئه ثم ردد علي

القرآن شيء الا الجناية فعصار الجهور الى ان الحديث الثاني ناسخ الاول ومما بين اوجبا لوضوئه لذكره ان الذي ترجع الحديث الاول انتهى
بمختصر او ما قراءة القرآن للجنب فاختلف الناس في ذلك ايضا قال ابن رشد فذهب الجهور الى منع ذلك ذهب قوم الى اباحته والسبب في
ذلك لاحتمال المنطق الى حديث علي المزكور وذلك ان قوما قالوا ان هذا لا يوجب شيئا لانه ظن من الراوي ومن ابن علقم احداث ترك القراءة
كان لموضع الجناية الا لو ان خبره بذلك الجهور او ادان لم يكن على ما يقولون بل من قومهم ولا ظن وانما قاله عن تحقق وقوم جعلوا الحائض في هذا
الاختلاف بمنزلة الجنب قوم فرقا بينها فاجازوا الى الفرض لقراءة القليلة استحسانا لاطول مقامها حائضا وهو من باب كالتبني وحاصل
الخلاص يرجع الى ثلثة اقوال الاول ان لا يجوز ذكر الله وقراءة القرآن بغير الطهارة عن الحديث الاصح والاكثر والثاني انه يجوز ذكر الله
على كل حال حتى في حال الجناية وغيره والثالث ان تفصيل يجوز ذكر الله في حالة الحدث الاصح والاكثر ولا يجوز قراءة القرآن في حالة الحدث
الاكثر ويجوز في الاصح فاما من باب عدم التجاوز مطلقا فاجاز بما ذكره المصنف العلامة فقال حدثنا علي بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء
عن سعيد بن علي بن وهبة عن قتادة عن الحسن البصري عن حنبل عن ابي ماسان عن المهاجر بن حنبل عن علي بن محمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ
اي يقول كما عندنا واؤد وقد تقدم ذلك مفصلا في التسمية فلم يرد له سلام عليه فلما فرغ صلى الله عليه وسلم من وضوئه قال معتذرا للمهاجرين انه
لم يمنعني ان ارد عليك الا اني كرهت ان اذكر الله عز وجل الا على طهارة قال لخطائي وفي هذا دلالة على ان السلام الذي ينبغي بالناس
بعضهم لبعض اسم من اسماء الله عز وجل وقد روي ذلك مرفوعا من حديث ابي هريرة انتهى وقال الطبري وفيه من شرط ذكر الله ان يكون الذكر
طاهرا كيف ما كان وان ذكر الله وان لم يكن مبرحا كما في السلام ينبغي ان يكون على الطهارة قال للمحدثين السلام لكنه مظنة لان يكون اسما
من اسماء الله تعالى وفي شرحه استنبطه في بيان ان رد السلام وان كان اجبا فالمسلم على الرجل في مثل هذه الحالة مضيق حتى نفسه فلا يستحق
الاجاب قال المظهر في دليل على ان من قصر في جواب السلام لعذر يستحب ان يعتذر اليه حتى لا يفسد الى الكبر انتهى والحديث اخرجه الامام احمد بن محمد
ابن حنبل قال سئل عن رجل يسلم عليه وهو غير متوضئ فقال ثنا سعيد بن قتادة عن الحسن بن حنبل عن علي بن محمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال انه لم يمنعني وذا في آخر الحديث قال فكان الحسن من اجل هذا الحديث يكره ان يقرأ او يذكر الله عز وجل حتى يتطهر واخرجه ابو داود عن
محمد بن المثنى عن علي بن سعيد يعني حديث المصنف الا انه وقع عنده يقول بدل يتوضأ واخرجه ابن ماجه عن علي بن الدار وغيره عن
روح عن سعيد بن جعفر بن المصنف وكذا اخرجه الحاكم في معرفة الصحابة من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن جعفر بن المصنف عن طريق عبد الوهاب
باسناده بلفظ المصنف واخرجه الحاكم في الطهارة من طريق شعبة عن قتادة بلفظ الى واؤد وقال بذا حديث صحيح على شرط الشيخين و
لم يخرجاه ووافقه الذهبي فقال علي بن شهاب حدثنا محمد بن حنبل عن حماد بن حنبل قال ثنا حماد بن حنبل قال انا حميد الطويل البصري
وغيره عن الحسن بن المهاجر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول او قال مررت به وقد بال شك من الراوي وعندنا حماد بن حنبل او قد بال فسلبت
عليه فلم يرد علي حتى فرغ من وضوئه وعندنا حماد بن حنبل عن علي بن محمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ ولم يرد عليه فمأخوذ من وضوئه قال
الطبري في الكبر عن علي بن عبد العزيز عن حماد بن حنبل عن حماد بن حنبل عن حماد بن حنبل عن حماد بن حنبل عن حماد بن حنبل عن حماد بن حنبل
في شرحه يعني قال للحديث الذي يلحق حديث المهاجر حديث معلول قال بن دقيق العيد سعيد بن حنبل في عرويه قد اخطأ بآخيه في راي فيه سماع من
سمع منه قبل الاخطأ قال وقد رواه المنساني من حديث شعبة عن قتادة به وليس فينا من لم يمنعني الى اخره ورواه حماد بن حنبل عن حماد بن حنبل وغيره عن
الحسن بن المهاجر منقطعاً انصاره في ثلث اطل انتهى وقد ساجب عن هذه العلل بانه روي هذا الحديث عن سعيد بن عبد الوهاب بن عبد الله بن يزيد بن
زيد بن زريع وهو لا يسمو قبل الاخطأ وهو لا يقول لم يمنعني رواه حماد بن حنبل بن زريع ويزيد بن زريع وثقات والزيادة من الثقة مقبولة و
بان الاتصال زيادة من ثقة تقبل قال الشوكاني ويكون الجمع بين هذا الحديث وبين حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله

فمن هب قوم الى هذا فقالوا لا ينبغي لاحد ان يذكر الله تعالى بشئ الا وهو على حال مجزولة ان يصلي عليها وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا من سلم عليه فهو على حال حدث تيمم ورد عليه السلام وان كان في المصر وقالوا فيما سوى السلام مثل قول اهل المقالة الاولى وكان مما احتجوا به في ذلك ما حدثنا به ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن ثابت الجدي ح وحدثنا حسين بن نصر و سليمان بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا محمد بن ثابت قال ثنا نافع قال نطلعت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة لابن عمر فقصي حاجته فكان من حديثه يومئذ انه قال مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سكة من السكك قد خرج من غائط او بول فسلم عليه لم يرد

على كل حيانه بان هذا الحديث خاص فخص به ذلك العموم ويكفي حمل كل لفظه على التنزيه ومثله الحديث الذي بعده انتهى - فذهب قوم الى هذا اي الى ظاهر حديثنا المأجور فقالوا لا ينبغي لاحد ان يذكر الله تعالى بشئ الا وهو على حال مجزولة ان يصلي عليها قال الباقي اما الحديث الاصح فانه لا يمنع القراءة لتكثيره ولا خلاف في ذلك فعملهم اهـ وكذا هي عليه الاجماع غير واحد من المشايخ اكر الصواب ان فيه خلافا لبعض السلف قال الزرقاني لا خلاف في ذلك بين العلماء الا من شذ منهم ممن يوجبهم كذا في الازمنة وقد تقدم قول ابن رشد بسبب الجهول الى انه يجوز لغير متضمن ان يقرأ القرآن ويذكر الله تعالى وقال قوم لا يجوز ذلك الا ان يتوضأ وقال العلامة العيني زعم الحسن ان حديثنا هذا جازم مفسوخ وتمسك بحقيقته فاجوب الطهارة للذكر انتهى وقال العيني في تحصيل الافكار في شرح كلام المصنف اواب القوم بولا الحسن البصري وابا العالية وعكرمة فانهم ذهبوا الى ان الرجل لا ينبغي له ان يذكر الله الا وهو طاهر ويروي ذلك عن عبد الله بن عمرو روى عن علي بن عباس انه ذكره ان يذكر الله على حالين على الخلاء وعلى جماع الرجل مع ابله وهو قول عطاء وحيه قد قال مما يوجب للملك الانسان عند جماعه ودون غائطه انتهى وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا من سلم عليه فهو على حال حدث تيمم ورد عليه السلام وفي متن العيني ورد السلام وان كان في المصر وقالوا بما سوى السلام مثل قول اهل المقالة الاولى اي خالف القوم المذكورين جماعة اخرون داروا بهم طاعة من اهل الحديث منهم حميد وغيره فانهم قالوا الحديث اذا سلم عليه ينبغي ان تيمم ويرد السلام وان كان في المصر وفيما سوى السلام ينبغي ان لا يذكر الله الا على حاله مجزولة ان يصلي عليها كما هو مذهب سبب اهل المقالة الاولى كذا في شرح العيني - واخرج ابن جرير وسعيد بن منصور عن ابن عباس قال لا يأتى عن الخطاب الا ان اتى الخياط فمسح به ثم مسح اجدي يديه بالاخرى ثم قال بكذا للتكبير التسبيح حتى تلقى الماء واخرج سعيد بن الحسن عن عمر بن الخطاب في بعض طرق المدينة فقال فداكم هذا فمسح وقال هل لي بالتسبيح كما في كثر العمال واستاد بن حزم في المحلى عن ابن عمر ان كان لا يقرأ القرآن ولا يرد السلام لا يذكر الله الا وهو طاهر وكان مما احتجوا به في ذلك ما حدثنا به ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا محمد بن ثابت العدي البصري عن عبد الله بن عمر روى عن ابى داود وابن جابر قال بن معين ليس بشئ وكذا قال ابو داود وقال مرة ليس به بأس وكذا قال النسائي وقال مرة ضعيف وقال مرة ينكر عليه حديث ابن عمر في التيمم لا غير وقال النسائي مرة ليس بالقوي وقال الحاكم والحاكم ليس بالمتين وزاد ابو حاتم يكتب حديثه وقال البخاري يخالف في بعض حديثه وقال ابن عدي غايته احاديثه مما لا يات عليه قال البخاري وابن ثقف - ح وحدثنا حسين بن نصر وسليمان بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا محمد بن ثابت قال ثنا نافع مولى ابن عمر قال نطلعت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة اي في شأن عاجلة والتكبير فيها للشروع لعل ابى يفتقد باقتضاء الحاجة قال الطبري لابن عمر فعرضي ابن عمر حاجته التي كانت متعلقة بابن عباس فكان من حديثه جسم الامام المصنف في عدة مواضع في هذا الباب بان التيمم راجع الى ابن عباس والصواب ان التيمم راجع الى ابن عمر قال يحيى المسائي ذكر هذا الحديث في مسنده ولو كان التيمم راجعا الى ابن عباس لذكره في مسنده وقد وقع التنصير بذلك عند الطيالسي عن محمد بن ثابت عن نافع قال نطلعت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة لابن عمر فحدثت يومئذ يعني ابن عمر يومئذ انه قال مر رجل الظهيرة ابوا الجهم بن الحارث وسياق حديثه عند المصنف ويحتمل ان يكون غيره على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سكة من السكك اي في طريق من طرق المدينة وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من غائط او بول منه مجزوء لان الخروج انما يكون بعد الفراغ قاله الطبري او بول شك من الراوي فسلم الرجل عليه صلى الله عليه وسلم واخرج الطبري وابيه في طريق ابن ابي ابي نافع عن ابن عمر قال قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخائط فليقله رجل عند رجل فسلم عليه فلم يرد

[illegible]

غير طاهر ان يتيمم ويرد السلام ليكون ذلك جوابا للسلام وهذا كما رخص قوم في التيمم للجنازة والعبد من اذا خيفت فوت ذلك اذا تشوغل بطلب الماء لوضوء الصلوة وذكرنا في ذلك ما حد ثنا سليمان بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عمر بن ابو الموصل عن المغيرة بن يزيد عن عطاء بن ابي عباس في الرجل تفتأ الجنازة وهو على غي وضوء قال يتيمم ويصلي عليها

غير طاهر اي محدث ان يتيمم وفي نسخة يعني انه يتيمم ويرد السلام ليكون ذلك اي رده السلام بعد التيمم حملا للسلام فان رد السلام انما يكون على الفور فلو تراخى واشتغل بالوضوء فوات ذلك فصار بمنزلة العبد والجنازة وذلك كما رخص قوم في التيمم للجنازة والعبد من اذا خيفت فوت وفي نسخة العين على فوت ذلك اي فوت صلوة الجنازة والعبد من اذا تشوغل بطلب الماء لوضوء الصلوة وقدرنا الى هذا الترخيص صحابنا الاحاث قال العلامة يعني قال ابو حنيفة يجوز التيمم للجنازة مع وجود الماء واذا فاتها بالوضوء وكان الولي غيره وحكاها ابن المنذر ايضا عن الزهري وعطاء وسالم والنخعي وعكرمة وسعد بن ابراهيم ويحيى الانصاري وربيعة والليث والاذاعي والثوري وابن وهب هي رواية عن احمد وروى ابن عدي عن ابن عباس مرفوعا اذا فاتك جنازة وانت على وضوء فتيمم ورواه ابن ابي شيبة عنه موقوفاً وحكاها ايضا عن الحكم والحسن قال مالك والشافعي والبوخاري التيمم انتهى وقال ابن رشد اشفق الاكثر على ان شرط الصلوة على الجنازة الطهارة كما اتفق جميعهم على ان شرطها القبلة واختلفوا في جواز التيمم لها اذا خيفت فواتها فقال قوم يتيمم ويصلي لها اذا فاتها الفوات وذهب قال ابو حنيفة وسفيان والاذاعي وجماعة وقال مالك والشافعي واحمد لا يصلي عليها يتيمم وسبب اختلافهم في سباني ذلك على الصلوة المفروضة فمن شبهها بها اجاز التيمم حتى يشبه ذهاب الوقت بفوات الصلوة على الجنازة ومن لم يشبهها به لم يجز التيمم لانها عند من فرض لكفاية اذن من الكفاية على اختلافهم في ذلك ثم قد روي ابو حنيفة عن علي بن الجنازة بغير طهارة وهو قول الشعبي وهو لا يظنون ان لا يتناول صلوة الجنازة وانما يتناولها اسم الدعاء اذ كان ليس فيها ركوع ولا سجود انتهى وقد قال البخاري بابطال صلوة على الجنازة وقال النبي صلى الله عليه وسلم صلى على الجنازة وقال صلوا على صاحبكم وقال صلوا على النجاشي سماها صلوة ليس فيها ركوع ولا سجود ولا يتكلم فيها فيها تكبير وتسلم وكذا ابن عمر لا يصلي الا طهرا انتهى قال الحافظ قال ابن رشد نقل عن ابن المبريط وغيره مراد هذا الباب انما يقول ان الصلوة على الجنازة انما هي دعاء لها واستغفار فتجوز على غير طهارة قال المصنف الرد عليه من جهة التسمية ولو كان الغرض الدعاء وحدهما اخرجهم الى البقيع ولما في المسجد وامرهم بالدعاء وسوا التامين على دعائه ولما صغفهم خلفه كما يصنع في الصلوة المفروضة ولمسونه وانما لم يكن فيها ركوع ولا سجود ولما لا يتوجه بعض الجمل انما عباد الله لم يمت بفضل بذلك ونقل ابن عبد البر الاتفاق على اشتراط الطهارة لها الا ان الشعبي قال وافقه الحكم ابن علي بن وهب ومن يوجب عن كثير من قوله ونقل غيره وان ابن جرير الطبري وافقه على ذلك هو مذهبنا انتهى فخرنا وذكرنا في ذلك ما حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عمر بن ابو الموصل عن ابو حفص العبد من رداة مسلم والاربعة الا الترمذي قال احمد ليس بان وقال البوداؤثقة كان احمد يحرره وقال ابن معين ثقة مامون وقال ابو حاتم صالح وقال ابن حبان في الثقات يعتبر حديثه من روايته عن الثقات ومن رواية الثقات عنه وقال الخطيب كان من ذوي الهيئات كثيرة الكتاب به حسن العناية بالطلب رخصه الى الشام والعراق وقال ابن ابي شيبة كان يقبها وكان يفتي بالموصل مصنف في الفقهاء الحديث كتبنا توفي سنة ثمان وثمانين مائة عن المغيرة بن زياد الجعفي ابو هشام الموصل يقال ابو هشام من رواة الاربعة قال ابو زرعة في حديثه منظر قال احمد مضطرب الحديث منكر الحديث احاديثه منكرة وقال مرة ثقة وكذا قال وكيع والعجلي وابن عمار ويعقوب بن سفيان وقال ابن معين ثقة ليس به بأس قال مرة له حديث واحد نكره وقال النسائي ليس به بأس وقال في موضع آخر ليس بالقوي وقال ابو حاتم صالح صدق ليس بذلك القوي وقال البوداؤثقة صالح وقال الحاكم ليس بالمستقيم منهم وقال الدارقطني ليس بالقوي يعتبر به مات سنة ثنتين وخمسين مائة عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس في الرجل تفتأ الجنازة يقال فاجاه اذا آتاه فاجاه اي بغتة خرج لوقوع ولا معززة كذا في المغرب في الجمع فاجاه الامر وفجأه فاجاه بالمد والتيمم فاجاه فاجاه بغتة من غير تقدم سبب وهو اي الرجل الذي يجتهد على الجنازة على غير وضوء قال ابن عباس يتيمم ويصلي عليها اي على الجنازة اذا غاب فواتها لو تشاغل بالوضوء والاخر اخرج ابن ابي شيبة عن ابن ابي عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس في الرجل تفتأ الجنازة وانت على غير وضوء فتيمم وصل ورواه النسائي في كتاب الكنى من طريق اعاني بن عمران عن غيرته موقوفاً واخرجه ابن عدي في الكنايل من طريق ايمان بن سعيد عن وكيع عن معاني بن عمران عن

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عمرو بن عون قال نا هاشم بن مغيرة عن ابراهيم وعبد الملك عن عطاء وذكرنا
عن عامر بن يوسف عن الحسن بن علي بن ابي بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم
مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله حدثنا حسين بن
نضر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن حماد عن ابراهيم مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد
قال ثنا هاشم بن عمرو بن ابراهيم وعبد الملك عن عطاء نحوه حدثنا
ابو بكرة وابن مهزوق قالنا ثنا ابو داود عن عباد بن اشهد

مغيرة باسناده مرفوعا بلفظ انا فماتك الحجازة وانت على غير منور فماتك الحجازة والحديث موقوف على ابن عباس
وقال البيهقي في المعرفة المغيرة بن زياد ضعيف وغيره يروي عن عطاء لا يسنده عن ابن عباس كذا رواه عبد الملك بن جريج عن عطاء مرفوعا
كذا في نفسه الراوية قال البيهقي في السنن الذي روى المغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس في ذلك لا يصح عندهما بوقول عطاء كذلك
رواه ابن جريج عن عطاء انتهى وقال العلامة ابن الترمذي زاد على ما قاله البيهقي قلت المغيرة اخبرني في المستدرک اصحاب السنن
الاربعة وثلاثة وكيع وابن معين واحمد بن عبد الله وبقية بن سفيان وعامر بن ربيعة ابن جريج والعارض ربيعة لان عطاء كان فقهيا لا يجوز ان يكون
انفي بذلك فسمعوا ابن جريج رواه مرة اخرى عن ابن عباس فسمع المغيرة ورواها في من تخطط المغيرة والاكار عليه وقد تقدم نظيره في انفي -
حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا عمرو بن عون بن اوس بن الجعد البعثاني الواسطي الزرارى قال سولي الى العفاء اسلمى بسكن البصرة
من رواية الستة قال العجلي ثقتهم وكان رجلا صالحا وقال ابو زرعة قل من له آيت اثبت منه وقال ابو حاتم ثقتهم وكان يحفظ حديثه وقال
ابن الجنيب انطس بن معين في الثنا عليه تروى في شعبان ستين خمس وعشرين وما تين قال انا هاشم بن بشير الواسطي عن مغيرة بن هشيم
العضي عن ابراهيم بن يزيد النخعي وعبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء بن ابي رباح وذكرنا ابن ابي زائدة عن عامر الشعبي وبقية بن
ابن عبدة العبدي ابو عبدة البصري عن الحسن البصري مثله في هذا الاسناد واربعة تحويلات الاولى هشيم بن مغيرة عن ابراهيم والثاني هشيم بن
عبد الملك عن عطاء والثالث عن زكريا بن الشعبي والرابع هشيم بن بونس عن الحسن بن الاثر اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن حفص
عن الحكم وحماد عن ابراهيم قال اذا خاف ان نفوته اصلوة على الحجازة يتيمم عن عبدة بن سليمان عن عبد الملك عن عطاء وقال اذا خفت ان نفوتك
الحجازة اتيمم مسل وعن كيع عن سفيان عن جابر بن الشعبي قال يتيمم اذا خشى النفوت وعن يزيد بن يارون عن هشام عن الحسن قال يتيمم وصلي
عليك كذا في الخشب لا فاكرا شرح لعيني حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود والطيا لسي قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن منصور بن الحارث
عن ابراهيم النخعي مثله في مثل ما روى مغيرة عن ابراهيم والاثر اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن جابر عن منصور عن ابراهيم قال اذا خفتك
الحجازة ولست على وضوء فان كان عندك رافق وضوء وصل ان لم يكن عندك ما رافقك وصل كذا في الخشب - حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل
ابن اسحق البصري قال ثنا سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم مثله حدثنا حسين بن نضر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان
الثوري عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم مثله والاثر اخرج الحافظ ابن خزيمة في مسنده ورواه في مسنده ورواه في مسنده ورواه في مسنده ورواه في مسنده
حماد عن ابراهيم انه قال اذا حضرت الحجازة وكان احد من القوم على غير وضوء يتيمم كذا في جامع المسانيد اخرج الامام ابو يوسف في كتاب
الاثر عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال في اصلوة على الحجازة يجزى بغير الرجل وليس على وضوء قال يتيمم ويصل عليها - واخرج
ابن ابي شيبة عن كيع عن سفيان عن حماد عن منصور عن ابراهيم قال يتيمم اذا خشى النفوت كذا في الخشب حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا
سعيد بن منصور الخراساني قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي عن بونس بن عبدة عن الحسن البصري ومغيرة بن هشيم عن ابراهيم النخعي وعبد الملك بن ابي
سليمان عن عطاء بن ابي رباح نحوه في هذا الاسناد وثلاثة تحويلات مثل السابق وقد تقدم في كتابنا اخرج ابن خزيمة في مسنده
حماد بن زيد عن كيع بن شظير قال سئل الحسن بن الرجل يكون في الحجازة على غير وضوء فان ذهب يوما نفوته قال يتيمم ويصل واخرج ايضا
عن هشيم بن بونس عن الحسن بن علي قال الحافظ في الفتح حدثنا ابو بكرة وابن مهزوق قالنا ثنا ابو داود والطيا لسي عن عباد بن علقمة اوردت حديثه
ابن راشر التميمي بولاهم ابصري الزرارى ابن اخوت داود بن ابي هندو يقال ابن خالته من رواية البخاري والاربعة الاثر في تال حمد
شيخ ثقتهم صدق صلح وقال ابن معين حديثه ليس بالقوي ولكن كثرته قال مرة صلح وقال مرة ضعيف وكذا قال ابو داود وقال
ابن سنان البصري ليس بالقوي وقال ابو حاتم صلح الحديث وانكر على البخاري ذكره في الضعفاء وقال العجلي والزرائقة وقال الساجي صدق

3
1

واما ما سوى ذلك مما لا يخاف فوته من الذكر وقراءة القرآن فلا ينبغي ان يفعل ذلك احدا على طهارته
وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس ان ينكر الله تعالى في الاحوال كلها من الجنابة وغيرها
ويقرأ القرآن في ذلك خلا للجنابة والحيف فانه لا ينبغي لصاحبهما ان يقرأ القرآن -

2

الى خلف كالصلوات المكتوبات ولا تغتسل الا بالاناء وان لم يكن موقفة كالتوافل واما في غير العبادات التي تشترط لها الطهارة وتغوت الى
فاختلفوا فيه فالشافعية وغيرهم شرطوا فيه لجواز التيمم العجز ايضا حتى انهم لم يجوزوه لصلوة الجنابة ولرد السلام وقراءة القرآن
وامثالها مع القدرة على الماء واما ما سجدوا فيه قاعدتين الاولى ان كل عبادة تغتسل الا في كل عبادة يجوز له التيمم مع القدرة والثانية ان
كل ما لا يشترط له الطهارة يجوز له مع عدم العجز وتختصان في رد السلام فانه بكل بدو طهارة ولغووت لا الى خلف وتنفره الاولى في
صلوة الجنابة والعبدان فانها تغتسل الا في كل بدو الطهارة وتنفره الثانية في مثل دخول المسجد للحد وقراءة القرآن فانه
يجل بدو الطهارة من الحديث الاصغر ولا يصدق عليه انه يغتسل الا في كل بدو الطهارة الاولى مما اتفق عليه الصيابة واما الثانية فتدفع
الاختلاف فيها انتهى مختصرا - واما ما سوى ذلك اى ما سوى رد السلام وصلوة الجنابة والعبدان مما لا يخاف فوته من الذكر وقراءة القرآن
نحو في نسخة يعنى بعد ذلك فانه لا يخاف فوته فانه لا يجوز فيه التيمم فلا ينبغي ان يفعل ذلك اى يذكر الله تعالى ويقرأ القرآن اصدلا على
طهارة كالمعنى في تحريك الذكر في شرح كلام المصنف هذا من جملة مقالة اهل المقالة الثانية بطريق القياس وهو ان التيمم لما كان لازما
في المصالح على الجنابة فكذلك ينبغي ان التيمم لاجل رد السلام قياسا عليه والجامع وجود غوت الطهارة فيها بخلاف ما سوى ذلك من قراءة
القرآن والذكر ونحوهما حيث لا يقياس على ذلك لانها لا يجمع حينئذ لا يجوز التيمم فيه ولا ينبغي ان يقرأ اصدلا يذكر الله تعالى على حاله يجوز
ان يصلى على تلك الحالة فان قيل ما حكم التيمم الواقع للجنابة او لرد السلام بل يصلى به الفرض ام لا قلت العمدة في ذلك اعتبار كيفية النية فان
نوى بها استحالة الصلوة يجوز به اداها ما شاء من الصلوات وان عين به اداها جواب السلام فقط لا يجوز به بعد اداها صلوات كما اذا تيمم لدخول
المسجد او من الصلوة انتهى وقد بسطت يعنى في بيان اختلافهم في كيفية النية فيه خارج الى شرحه - وقها نعم في ذلك اى في اشراط الطهارة
لقراءة القرآن وذكر الله عز وجل آخرون فقالوا لا بأس ان يذكر الله تعالى في الاحوال كلها من الجنابة وغيرها اى غير الجنابة كالحيف والغاس و
الحديث الاصغر وقراءة القرآن في ذلك اى في حاله الحديث والى هذا ذهب الجمهور قد نقل النووي وغيره الاجماع على جواز ذكر الله في حاله الحديث
والاصغر ونقل الباقى وغيره الاتفاق على جواز قراءة القرآن في حاله الحديث الا في بعض الصواب في المسلمين اختلاف في بعض السبل كما
ثبت الامام المصنف وهو علم الناس بمزايا العلماء وبهذا ثبت الخلاف فيها ابن رشد واثار القاضي عياض الى الخلف في مسئلة الذكر
قال سيدي في الروايات الواردة على جواز الذكر كذا اكثر من ان تحصى منها احاديث لا دعية عند الوقوع والخروج عن الخلاء وعند الضرورة واداء
أريق من الليل وفيه قراءة عشر آيات من آل عمران والاحاجة الى كثرة الدلائل بعد اجماع الامتة على ذلك له وقد بسطت العلامة يعنى في شرح
في ذكر اختلافهم في ذكر الله وقراءة القرآن في بيت الخلاء والحمام والمقبرة - خلا للجنابة والحيف فانه لا ينبغي اى لا يجوز لصاحبها ان يقرأ القرآن في
ان يقرأ القرآن تختلف العلماء في جواز قراءة القرآن للجنب الى النصف فذهب جمهور الفقهاء منهم الامتة الاربعة الى انها لا يقرأ القرآن الا بالنصف
عند ما لك نعمة فيها واثان كما استفتت قال الترمذي وهو قول اكثر اهل العلم من صحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل شيخنا
وابن المبارك والشافعية واحمد وسحق قالوا لا يقرأ النصف للجنب من القرآن شيئا الا طوط الآية والحرف ونحو ذلك يخصوا للجنب الى النصف في
التسبيح والتسليم انتهى وذهب الطبري وابن المنذر وادوا الى جواز قراءة القرآن للجنب الى النصف كما ذكر القسطلاني وغيره والى هذا ذهب البخاري
كما ذكره شراح البخاري واجتج على ذلك ستة من الاثارة قال الحافظ في جميع ما استدلى به نزاع بطول ذكره اوه وذكره ابن حزم في المحلى
عن سعيد بن السدي سعيد بن جبير وريعه ثم قال وهو قول اوز وجميع اصحابنا وقال ابن العربي لا يقرأ للجنب القرآن وقال بعض البتة عنه
يقرأ واما الى النصف ففي قرائتها من مالكة ايتان اعد لها المنع حلالا على الجنب لعله ان لا يصوم ولا يصلى ولا يقرأ القرآن ولا يمس مصحفا كالجنب
ودرج الاخرى الى النصف ضرورة ياتي بغير الاعتقاد بطول امره فلو منع من كل نسبت لم تعلمت بخلاف الجنب فانه تاتي اليه الجنابة باختياره
ويكفي له الانتهاء الى حال وهو صحيح انتهى وقال القاضي عياض يختلف العلماء في قراءة النصف للجنب الى النصف للجنب لهما والاباحة لهما ومنع الجنب
لملك طهره دون النصف لان امره بطول والاقوال الثلاثة لما كان لم يختلف قوله في قراءة اليسيرة كالأية ونحوها على وجه التوفيق انتهى فاما في

3

2

الى الجواز فاجتمع بعموم حديث عائشة كان يذكر الله على كل احياء وحيات
 كما ذكره المصنف الاعلام فقال والاحتجاج في ذلك بما حدثنا ابن مرزوق ابنا نعيم البصري قال ثنا وهيب بن جرير عن عتبة بن عمرو بن مرة المرادي
 ابو عبد الله الكوفي عن عبد الله بن سلمة بكسر اللام المرادي الكوفي من رواية الاربعة قال شعبة عن عمرو بن مرة كان عبد الله بن سلمة يحكي شافيعه وذكر كان
 فذكر وقال ابو حاتم يعرف وذكر وقال البخاري لا يتابع في حديثه وقال ابن عدى ارجوه لا بأس به وقال العجلي تابعي ثقة وقال يعقوب بن شيبة
 ثقة يعضد الطبقة الاولى من فقهاء الكوفة بعد الصحابة وذكره ابن حبان في الثقات قال دخلت على علي بن ابي ربيعة النخعي انا وزاد احمد وغيره ورواه
 رجل منا اي من قوما من بني مراد ورجل من بني اسد زاد احمد وغيره حسب الغرض من زيادته ان لفظ من بني اسد ليس على التعيين بل على
 غلبة الظن فبعثها اي الرجلين في وجه اي في جهة وجانب وعند الامام محمد في الآثار فاراد ان يبعثنا في حاجة لفقال ثم قال اي علي بن ابي ربيعة
 عنه انما عليان بكسر العين وسكون اللام قال ابن دريد اي انهما صلبان شديداً والعجج اصل الشدة وجمع عجم علاج وعلج ورجل
 عجم عجم اذا كان شديداً معالجاً للاموار انتهى وفي النهاية الطبع الرجل القوي الضخم فاعلمنا اي راسا العمل الذي نبتك اليه و
 اعلمنا بكذا في النهاية وقال ابن دريد عاجلت المريض وغيره معالجته وعلاجوا وقال الخطابي اي جاءوا وقال ابن ابي شيبة ثم دخل الخرج اے
 الخلاص كما عند محمد في الآثار زاد احمد لفظي حاجة ثم خرج اي من الخلاص وزاد ابو داود وداود فيهما فاخذ حفنة من ماء هكذا عند احمد وغيره
 وعند محمد رافاخذ من الماء شيئا فتسج بها هكذا عند محمد والطيا سى ووقع في بعض نسخ الطحاوي فتسج بها هكذا عند احمد والى داود
 وزاد احمد وجهه وكيفية وجعل على يقرأ القرآن فآثرا كانا نكرا عليه ذلك اي قراءة القرآن من غير وضوء فقال علي كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم زاد الطيا سى يدخل الخلاص فيقضي ثم يخرج من الخلاص فيقرأ القرآن هكذا عند ابن داود اي يعلمنا القرآن وعند احمد وغيره يقرأ
 القرآن وياكل من الطعام لعل الضمام اكل اللحم من قراءة القرآن لا الشعار كجواز الجمع بينهما من غير مضغظة ولا وضوء كما في الصلوة قاله الطيا
 ولم يكن كجوده وعند احمد لم يكن كجوده عند ابن داود كجوده وقال كجوده وعند الطيا سى لا يجوده ربا قال البخاري قال زين العرب عابا بالامانة
 عن ذلك عن قراءة القرآن شيء اي حديث ليس الجناية قال الخطابي معناه خير الجناية كقولك اكرمت عن عمرو ليس زياد غير زيد هو
 ليس زياداً ويضمر معها فيبها ويضرب بها كالك قلت ليس الجاني زيداً مكان قولك جاءني القوم ليس زيداً انتهى وهو قول البراء قال
 السيوطي في زهر الرمي ويؤيده رواية ابن حبان الالهجانية وفي رواية له ما خلا الجناية اه والحيث اخبره الامام محمد في كتاب الآثار والطيا
 في مسنده كلاهما عن شعبة والامام احمد عن محمد بن جعفر ابو داود عن خصص بن عمرو البصري عن طريق حجاج بن محمد ثلثتهم عن شعبة باسناده
 المصنف اخبره النسائي عن علي بن حجر عن اسمعيل بن ابراهيم وابن ماجة عن محمد بن بشارة عن محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة مقتصر على المبروع و
 اخبره الترمذي عن طريق الاعش وغيره كما سياتي عند المصنف مختصراً ثم قال حديث حسن صحيح واخرجه الحاكم في المستدرک عن طريق الامام احمد
 بلطفه وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي فقال صحيح قال الشوكاني وصححه ايضا ابن حبان وابن السكيت وعبد الله بن ابي
 في شرح السنة وقال ابن خزيمة هذا الحديث ثلث راسن ما لي وقال شعبة ما حدث بحديث حسن منه قال الشافعي اهل الحديث لا يشبهونه
 قال البيهقي انما قال في ذلك لان عبد الله بن سلمة لا يرويه كان قد تغير وانما روى هذا الحديث بعدوا كبر قاله شعبة وقال الخطابي كان حمداً لؤي بن
 هذا الحديث انتهى وقال الحافظ في الفتح والفتح والحجاة من قبل الحسن ليصلح للحجة اه وسياق ما لي بعد هذا الحديث بعد تمام طرق هذا الحديث
 حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الوليد الطيا سى بهشام بن عبد الملك قال ثنا شعبة قال انا عمرو بن مرة قال
 سمعت عبد الله بن سلمة فذكر مثله اے مثل ما روى وهيب بن جرير عن شعبة

غير انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته فيقرأ القرآن حدثنا حسين بن نصر وسليمان بن شعيب
 قالوا ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعيب فذكرنا سنده مثله حدثنا احمد بن محمد بن حزمه قال ثنا حجاج قال ثنا
 شعيب فذكرنا سنده مثله حدثنا احمد بن محمد بن حزمه قال ثنا شعيب فذكرنا سنده مثله حدثنا احمد بن محمد بن حزمه
 عن عبد الله بن سنان عن علي بن ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كل حال الا الجنابة
 حدثنا احمد بن محمد بن حزمه بن يوسف السوسي قال ثنا يحيى بن عيسى عن ابن ابي ليلى عن عمر بن عبد الله بن سلمة عن علي بن ابي
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا القرآن على كل حال الا الجنابة قال ابو جعفر فقهار وينا عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اباحه فذكر الله تعالى على غيره وضوء وقراءة القرآن كذلك ومنع المجنب من قراءة القرآن خاصة

غير انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته فيقرأ القرآن والحديث لم اقف عليه من طريق الى الوليد وخرجه الامام احمد بن
 يحيى بن شعيب باسناده قال تريت علي بن ابي اناورجلان فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته ثم يخرج فيقرأ القرآن الحديث
 حدثنا حسين بن نصر وسليمان بن شعيب قالوا ثنا عبد الرحمن بن زياد النخعي الرصافي قال ثنا شعيب فذكرنا سنده مثله حدثنا محمد بن
 خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعيب فذكرنا سنده مثله والحديث اخرجه الباقون من طريق محمد بن عبد الله القزاز عن حجاج بن محمد بن شعيب
 باسناده يساق حديث ويب بن جهم عن شعيب واخرجه الامام احمد بن محمد بن معاوية وكتب عن شعيب مقتصر على المرفوع حدثنا احمد بن
 سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن جهم عن كذا وقع في نسخة ابو جهم في نسخة ابن جهم عن جهم بن جهم عن جهم بن جهم عن جهم بن جهم عن جهم بن جهم
 ثنا محمد بن جهم بن غياث قال ثنا ابن ابي العاصم قال ثنا ابن جهم بن غياث قال ثنا ابن جهم بن غياث قال ثنا ابن جهم بن غياث قال ثنا ابن جهم بن غياث
 الاش سيمان بن مهران قال الاش العاش قال عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي بن ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كل حال
 القرآن على كل حال الا الجنابة والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن جهم بن جهم بن معاوية والتزدي عن ابي سعيد الاش عن جهم بن غياث وعنه
 ابن خالد كلاهما عن الاش العاش وابن ابي ليلى عن عمرو بن مرة باسناده بمعناه والنسائي عن ابي يوسف الصديقي عن عيسى بن يوسف عن الاش
 بلفظ المصنف حدثنا محمد بن عمرو بن يوسف السوسي وفي المشكل محمد بن عمرو بن يوسف الكوفي ابو جعفر المعروف بالسوسي وزاد في المشكل
 في موضع آخر الثعلبي قال لذيبي في الخبر ان قال الثعلبي كان يصر بذكره في الرقص حديث بذكره في اللسان وقال الثعلبي هو كذا في حديث
 كثر وذكره ابن يوسف في الغرار فقال كوفي قد مر وعنه وكان انصرافه من الحج فمات في الطريق في بعض المناهل بين مكة ومصر
 في اول الحرم سنة تسع وخمسين مائةين وقال ابو سيمان بن زهر حدثنا ابو جعفر الطحاوي قال مات ساجدا وقد استوفى مائة مائة منتهى
 قال ثنا يحيى بن عيسى بن عبد الرحمن ويقال بن محمد التميمي النهشلي ابو زكريا الكوفي الفخوري بالغاء واظهار المعجمة الحار الجهم والرايين
 من رواية مسلم والاربعة والنسائي قال عبد الله بن احمد بن ابي ماقرب حديثه وقال ابو داود وبلغني عن احمد بن حسن الشافعي قال بن
 معين ليس بشي وقال مرة لا يكتب حديثه وقال مرة ضعيف قال سلسله لا بأس به وفيه ضعف قال النسائي ليس بالقوي وقال الثعلبي ثقة
 كان فيه تشيع وقال ابن عدي عامه ما يرويه لا يتابع عليه مائة سنة احد وماتين عن ابن ابي ليلى محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري
 الكوفي عن عمرو بن مرة الكوفي عن عبد الله بن سلمة عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا القرآن على كل حال الا الجنابة والحديث
 اخرجه ابن ابي شيبة عن جهم بن غياث وكتبه والامام احمد بن محمد بن معاوية ثلثتهم عن ابن ابي ليلى محمد بن جهم بن شعيب فذكرنا سنده
 ايضا كما تقدم قال الامام الهام الحافظ ابو جعفر الطحاوي فقهار وينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من حديث علي اباحه
 ذكر الله تعالى على غيره وضوء وقراءة القرآن اي اباحه قراءة القرآن كذلك اي على غيره وضوء ومنع المجنب من قراءة القرآن خاصة
 دون بقية الادكار وهذا الوجه الجمهور على تحريم القراءة على المجنب لكن قال ابن حزم في المحلى وهذا الوجه لهم فيه لانه ليس فيه شيء وانما يقول
 لا يلزم ولم يبين صلى الله عليه وسلم انه انما يمنع من قراءة القرآن لاجل الجنابة وقد يتبين له ترك القراءة في تلك الحال ليس من اجل الجنابة بل
 واجاب عنه ابن رشد بانه لم يكن علي رضي الله عنه ليقول هذا عن قوم ولا ظن وانما قاله عن تحقيق انتهى وقد اخرج ابو يعلى عن علي قال آيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم توأما ثم قرأ شيئا من القرآن قال هكذا ليس بجنب فاما المجنب فلا الآية قال البيهقي رجاله موثقون قال
 الصغاني في سبل السلام وهو يدل على التحريم لانه في وصلة ذلك يعاضد ما سلف وقال العلامة يعني وقد وردت احاديث كثيرة

وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اباحه ذكر الله تعالى على غير طهاره ما حدثنا
 فهد ثنا الحسن بن الربيع قال ثنا ابو الاحوص عن الاعشى عن شمر بن عطيه عن شهر بن حوشب قال ثنا ابو ظبية
 قال سمعت عمر بن عبيدة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امرئ مسلم يبني بيتا طاهرا على ذكر الله فيتعار

بمن قراءة القرآن للجنب والمخاض منها حديث عبد الله بن رواحه بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرأ احدنا القرآن ويوجب قال ابو
 رويان من وجوه صحاح ومنها حديث علي بن ربيعة لا يجبه عن قراءة القرآن شي الا الجنبه صححه جماعة منهم ابن خزيمة وابن حبان والبطوني
 الطوسي والترمذي والحاكم والبغوي وفي سؤالات الميموني قال شعبة ليس احد يحدث بحديث جود من ذا وفي كمال بن عدي عن عمر بن
 عمر فاحسن من هذا وكان شعبة يقول هذا ثلث رأس مالي وقال ابن حبان قد توهم غير المتوفي الحديث ان حديث عائشة كان يذكر الله على كل
 احيانه يعارض هذا وليس كذلك لانها ارادت الذكر الذي هو غير القرآن اذ القرآن يجوز ان يسمى ذكرا وكان لا يقرأ وهو جنب يقرأه
 في سائر الاحوال ومنها حديث جابر رفعه لا يقرأ الحائض ولا الجنب ولا النفسا ومن القرآن شيئا رواه الدارقطني ثم البيهقي وقال
 اسناده صحيح ومنها حديث ابى موسى رفعه يا علي لا تقرأ القرآن انت جنب رواه الدارقطني انتهى مختصرا وفي الباب ايضا عن ابن عمر قال
 ابن عباد كما سياتي حديثهما عند المصنف وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا فيما يدل على اباحه ذكر الله تعالى على غير طهاره
 ما حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحسن بن الربيع بن سليمان البجلي القسري بفتح القاف وسكون المهملة ثم رابسة الى قسرين من
 بجيلة البجلي الكوفي البوارقي بضم الواو وراهملة نسبة الى عمل البوارق من القصب نحوه الحصار ويقال الخشاب من رواه
 قال البجلي كان يروج البوارق كوفي ثقة رجل صالح متعب قال ابو عاتم كان من اوثق اصحاب ابن ادريس قال ابن خراش كوفي ثقة وقال
 ابن شاذان في الثقات قال عثمان بن ابى شيبة صدوق وليس بحجة وقال ابن حبان في الثقات هو الذي يعض ابن المبارك وكنه توفى
 في رمضان سنة احدى وعشرين ومائتين قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي عن الاعشى سليمان بن مهران الكوفي عن شمر بن جسر انه روى
 سكون الميم بن عطيه بن عبد الرحمن الاسدي الكاظمي الكوفي من رواة الترمذي قال ابو داود وكان عثمانيا جادا وقال لسنان وابن سعد
 ثقة وزاد ابن سعد له احاديث صالحه ونقل ابن خلفون وثيقه عن ابن خزيمة وابن معين والبجلي وذكره ابن حبان في الثقات توفى في
 ولاية خالده على العراق عن شهر بن حوشب الاشعري الشامي قال ثنا ابو ظبية بفتح اوله وسكون الواو بعد ما تحتها ويقال
 ابو ظبية بالمهمله وتقدم الاختيار والاول اصح اسلفي بعضهم المهمله ثم الكلا في بفتح الكاف المحصية من رواة ابى داود وابن جرة قال
 ابن معين ثقة وقال الدارقطني ليس به بأس وذكره ابو موسى الدمشقي في الطبقة التي تلي الطبقة العليا من الثقات قال صاحب
 تاريخ حمص حضر خطبة عمر الجابية وقال شهر ابو ظبية من افضل رجل بالشام الارجلان الصياح قال سمعت عمرو بن عبيدة يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم يبني بيتا من ابي بيتام وعمر بالميتوتة لكون النوم غالبا انما هو ليلا قال المناوي وظاهر قوله
 بيت اي ان واخا من يوم الليل اده ظاهرا على ذكر الله قال المناوي اشترط في ذلك المبيت على طهر لان النوم عليه يعقني عن ربح
 الروح يجوزها تحت العرش الذي مصدر المواب فمن لم يبيت على طهر لا يصل لذلك المقام الذي منه اغنيص الانعام وفي خبر البيهقي
 ان الارواح يخرج بها في مناجياتهم بالسجود عند العرش فمن بات ظاهرا بسجود عند العرش ومن كان ليس بطاهر بسجود بعد عنه وفيه
 نذير الوضوء للنوم انتهى فيتمتع بصيغة المضارع بعين مهمله ولا وشدة اى يتبعه من النوم يقال تعار الرجل من الليل اذا مضى
 من نوم ليلا مع صوت قاله زين العرب وقال لحافظ قال في الحكم تعار الظلم معارة صراح والتعار ايضا السهر والتعطى والتقلب على
 الفراش ليلا مع كلام وقال ثعلب اختلاف في تعار فقل انتبه قبل الحكم قبل علم قيل تعطى وان قال لاكثر التناويع لعلته مع صوت
 انتهى وقال الخطابي يقال ان التعار الا يكون اللاح كلام وصوت وهو ما خوذ من عرار العظيم انتهى قال العبد الضعيف قد وقع تفسير
 هذا الصوت والكلام عند البخاري وابى داود وغيرهما من حديث عمار بن ابي صامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعار من الليل فقال
 لا اله الا الله وحده لا شريك له لم يترك له الحمد هو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله والله اكبر والاول لا اله الا الله
 ثم قال اللهم اغفر لي او دعا استجيب له فان توطأ قبلت صلواته قال الشيخ التوريشي كما نقل عن طبري تعار تعار يستعمل في انتهاء
 صوت واستعمال في هذا الموضع وان المهورب الاستيقاظ وما في معناه لزيادة معنى اراد ان يخبر ان من يبيت من نوم ذكر الله تعالى

من الليل يسأل الله تعالى شيئا من امر الدنيا والآخرة الا اعطاه اياه حد ثنا ابن زوق قال ثنا عفا قال
 ثنا حماد قال كنت انا وعاصم بن بهدلة وثابت فحدثنا عاصم عن شهر بن حوشب عن ابي ظبية عن معاذ بن جبل عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يذكر الله على ذكر الله قال ثابت قدم علينا فحدثنا هذا الحديث ولا يعلم
 الا يعني ابا ظبية قلت لحماذ عن معاذ قال عن معاذ حد ثنا ربيع الجيزي قال ثنا علي بن محمد قال ثنا عجيل الله
 ابن عمر عن زيد بن ابي انيسة عن عاصم بن ابي النجود عن شهر بن عتيبة فذكر مثله باسناده فهذا ايضا بعد النوم

مع الهبوب فيسأل الله خيرا فاعطاه واوحى وقال فيتعارف بين المؤمنين وانما لم يذكر ذلك عند من تعودوا الذكر فاستأنس به وعلب عليه حتى
 الذكر حديث نفسه في نومه ونقطة فصرح صلى الله عليه وسلم باللفظ وعرض بالمعنى فاتي بن جوامع الحكم التي اوتياها للحدوث قال له
 بهيم نوادي ما حبيت بذكرها. ولواتني ارحمت ان به الصدقة انتهى من الليل اي في الليل قاله زبن العرب وقال المناوي اي
 وقت كان والثالث الاخير ارجى لذلك فمن خصه بالنصف الثاني فقد حذر وسعيا لئلا يسأل الله تعالى شيئا من امر الدنيا والآخرة الا اعطاه
 الله تعالى اياه اي ذلك الشيء او ثوابه قال زبن العرب ان من سب من نومه في الليل فذكر الله بما ذكرتم دعاه استجب. وقال ابن بطال
 نقل عنه الحافظ ودعا على لسان نبيه ان من سب من نومه ليجالسنا توحيد ربه والاذا كان له بالملك الاعتراف بغيره يحبه عليها ونحوه
 عما يليق به تسبيحه والخضوع له بالكبر والتسليم له بالهجرة عن القدرة الالوهية ان اذا دعاه اياه ربه واذا صلى قبلت صلواته فيمن لم يبلغ هذا
 الحديث ان يعتزم فعل به ويخلص نيته لم يجرى له بجان وتعالى انتهى والحديث اخرجه الخطيب في المتفق والمفترق وابن شاہين في الترغيب في الذكر و
 ابن الجار وسند الخطيب حسن كما في كثر العمال قلت اخرجه الامام احمد عن اسود بن عامر عن ابي بكر بن عياش عن عاصم عن شهر بن حوشب
 عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ المسلم ذسب لاثم من سمعه وبصره وبيده ورجليه قال فجاء ابو ظبية وهو يحد ثنا
 فقال احدكم فذكرنا الذي حد ثنا قال فقال جل سمعت عمرو بن عبسة ذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وند فيه فذكر حديث الباب
 وقال يعني في شرحه واخرجه الطبراني في الكبير ثنا علي بن عبد العزيز ثنا الحسن بن الربيع الكوفي ثنا ابو الاحوص عن الاعمش الى آخره نحوه
 سواء انتهى. حدثنا ابن زوق ابراهيم البصري قال ثنا عفان بن مسلم البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري قال حماد كنت انا وعاصم
 ابن بهدلة ابن ابي النجود الكوفي وثابت بن اسلم البناني البصري فحدثنا عاصم عن شهر بن حوشب عن ابي ظبية عن معاذ بن جبل عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه لم يذكر في حديثه قوله على ذكر الله قال ثابت البناني قد علمنا اي ابو ظبية كما عند
 ابي داود وحدثنا هذا الحديث اي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم كما عند ابي داود ولا علم وهذا مقوله حماد بن سلمة لا اعلم ثابت
 الا يعني بقوله قدم علينا ابا ظبية اي ابو ظبية هو الرجل الذي قدم على ثابت حديثه عن معاذ وعندهما حسن عن حماد قال ثابت البناني
 فقدم علينا بهنا فحدثنا بهذا الحديث عن معاذ قال ابو سلمة حماد بن سلمة اعظم عن ابا ظبية قلت لحماذ عن معاذ وهذا مقوله عفان شيخه
 حماد اي بل روى ابو ظبية هذا الحديث عن معاذ قال حماد بن سلمة اي نعم رواه عن معاذ والحديث اخرجه الامام احمد عن عفان باسناده بلفظ
 مسلم يبيت على ذكر الله طاهر انتعار من الليل فيسأل الله خيرا من الدنيا والآخرة الا اعطاه فقال ثابت الى آخره وقع عند المصنف بلفظ
 واخرجه ايضا عن ربح وحسن بن موسى وابو داود عن موسى بن اسمعيل وابن جهم عن علي بن محمد بن الحسين بن عتيبة عن حماد نحوه الا انه
 لم يقع عند ابن جهم قوله على ذكر الله وقول ثابت واخرجه الطيالسي عن حماد بلفظ من ثم طاهر انتعار من الليل لم يسأل الله شيئا من امر الآخرة
 والدنيا الا اعطاه اياه وذكر قول ثابت حد ثنا ربيع الجيزي قال ثنا علي بن محمد بن بشير العبدري قال ثنا عجيل الله بن عمر والرقم في الاسد
 عن زيد بن ابي انيسة الجوزي عن عاصم بن ابي النجود عن شهر بن عتيبة فذكر شمر مثله اي مثل ما روى الاعمش عن شمر باسناده اي عن شهر
 ابن حوشب عن ابي ظبية عن عمرو بن عبسة وقد تقدم تحريكه من قبل واخرجه الطبراني في الكبير عن المقدم بن داود عن علي بن محمد باسناده
 عن عمرو بن عبسة من فو عامات طاهر اعل ذكر ثم تعار من الليل يسأل الله تعالى فيها شيئا من امر الدنيا والآخرة الا اتاه الله
 كذا في شرح اعني - فهذا اي ما روى في هذا الحديث من افضل الكثير والاجرا للجزيل وودعاجابة الدعاء - ايضا بعد للنوم فان التعار
 يكون عند الاستيقاظ من النوم وقد تقدم من حديث حمادة ان الفضل المذكور مخصوص بمن صوته بما ذكر من ذكر الله تعالى وهذا هو البصري
 احتيا لفظا تعار دون استيقاظا وانته وقد تقدم في حديث حمادة ايضا التصرع بحصول هذا الثواب بذكر الله تعالى قبل النوم حيث

ففي ذلك اباحة ذكر الله تعالى بعد الحديث وقد روى عن عائشة من ذلك شيء -
حدثنا علي بن معبد قال ثنا معلى بن منصور قال ثنا ابن ابى شاذة عن ابيه عن خالد بن سلمة
عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكّر الله على كل حين

قال فان توفوا وصلى قبلت صلوة - ففي ذلك اباحة ذكر الله تعالى بعد الحديث وقد اخرج الامتة الستة وغيرهم عن ابى هريرة رفعه
اذا نام احكم عقد على رأسه ثلث عقد بحجر فان قام فذكر الله عز وجل اطلقت واحدة وان مضى فتوفوا اطلقت الثانية فان
مضى فصلى اطلقت الثالثة الحديث واللفظ لا احمد فهذا صريح في ان اطلاق العقد كما يكون بالنظر والصلوة كذلك يكون بالذكر في
حالة الحديث فهذا نص على جواز ذكر الله في حالة الحديث والا حديث في ذلك كثيرة شبيهة لا حاجة الى استقصائها بعد اجماع الامتة
على ذلك - وقد روى عن عائشة من ذلك شيء اى من اباحة ذكر الله في حالة الحديث - حدثنا علي بن معبد عن نوح البغدادي
قال ثنا معلى بن منصور الرازي البجلي (الحنفى) نزيل بغداد من رواية الستة قال احمد بن كبريا صاحب ابى يوسف ومحمد بن لقاهم
في النقل والرواية وقال مرة كان يكتب الشروط ومن كتبها لم يخل من ان يكذب وقال بن معين ثقة وقال ايضا كان يصلي فوقع على رأسه
كود الزنا بغير فم انقل ولا التقت وقال البجلي ثقة صاحب سنة وكان نبلا طلبوه للقضاء بغير مرة فابى وقال يعقوب بن شيبة ثقة فيما
تقرو به وشورك برفيه متفق صدوق فقيه امون وقال ابن سعد كان صدقا صاحب حديث ورأى ثقة وقال ابو حاتم كان صدقا وقال في
التقريب ثقة سني فقيه اخطأ من زعم ان احمد را به بالكذب قال ابن جبان في الثقات كان ممن جمع وصنف توفي سنة احدى عشرة واثنتين
قال ثنا ابن ابى زائدة يحيى بن زكريا بن ابى زائدة الهيراني الوادعي مولاهم ابو سعيد الكوفي من رواية الستة قال احمد بن حنبل بن موسى بن
يونس ثقة وقال ابو حاتم مستقيم الحديث ثقة صدوق وقال النسائي ثقة ثبت وقال البجلي ثقة وهو ممن جمع له الفقه والحديث وكان على
قضاء المدائن ويعمد من حفاظ الكوفيين الحديث متقنا ثنا صاحب سنة وكيع انما صنف كتابه على يحيى بن ابى زائدة وقال يعقوب بن شيبة
ثقة حسن الحديث ويقولون انه اول من صنف الكتب بالكوفة وكان يعرض فيها الحديث في اهل الكوفة وقال ابن المديني يحيى بن المديني في زبانه
توفي سنة ثلث وثمانين ومائة وله ثلث وستون سنة وفي الجواهر المصنفة قال الطحاوي كتب الى ابن ابى ثور يحدّثني عن سليمان بن
عمران حديثي اسد بن الفرات قال كان اصحاب ابى حنيفة الذين دونوا الكتب اربعين رجلا فكان في العشرة المتقدين فذكرهم وكيع بن
زكريا بن ابى زائدة وهو الذي كان يكتبها لهم ثلاثين سنة عن ابيه زكريا بن ابى زائدة البجلي الكوفي عن خالد بن سلمة بن العاص بن هشام
ابن المغيرة الخزازي البوسلي ويقال ابو المقسم المعروف بالفاء الكوفي اصله حجازي من رواية الستة الابجاري قال احمد بن حنبل بن موسى بن
المديني وابن عمار ويعقوب بن شيبة والنسائي ثقة وقال ابو حاتم شيخ يكتب حديثه وقال ابن سعد بن يونس بن ميمون بن يحيى حديثه ولا يروي
برواية باسا وقال حماد بن اسد في الحرثية وكان يفيض عليها فاشتهر المنصور بواسط سنة ثنتين وثلاثين مائة عن عروة عن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكّر الله على قال الولي العراقي بن هبنا بمعنى في وهو الظرفية كما في قوله تعالى ودخل المدينة على حين غفلة من اهلها
اي في حين غفلة قال المناوي - كل احبانه اى اوقات متطهر او محييا واثما وقاعد مضطجها واماشيا - وراى نسخة العيني حتى الجنازة
والحديث مخصوص بغير قضاء الحاجز وحالة الجمار وبغير الجنب الى النص قال النووي واجمع بعموم هذا الحديث من حيث جواز القراءة للجنب
لان الذكر اعم من ان يكون بالقرآن وبغيره وانما فرق بين الذكر والتلاوة بالعرف قال الحافظ وذو سبب المجهول الى تخصيص هذا الحديث بحدث على
وبخبره وقالوا انها الروايات التي يرويها في غير القرآن كما تقدم عن ابن جبان قال القاصي عياض قيل معنا متوضي وغير متوضي وقال الطبري
الذكر نوعان قلبى ولساني والاول علاها وهو المراد في الحديث وفي قوله تعالى اذكر والله ذكرا كثيرا وهو ان لا ينسى الله على كل حال وكان
للنبى صلى الله عليه وسلم حظا وافر من هذين النوعين الا في حالة الجنابة ودخول الخلاء فانه يفتقر فيها على النوع الاعلى الذي لا اثر فيه للجنابة
ولذلك اذا خرج من الخلاء يقول غفرانك انتهي ثم لا ينافي في هذا الحديث بيمه صلى الله عليه وسلم لروا السلام لكونه ذكرا لله لانه اخذ بالفضل
والاكمل في الحديث اخرجه مسلم عن ابى كريب ابراهيم بن موسى وابو داود عن ابى كريب والترمذي في الدعوات عن ابى كريب محمد بن عبد الله بن
ماجة عن سويد بن سعيد اخرجتهم عن ابى زائدة باسناده بلفظ المصنف الا انهم زادوا في الاسناد عبد الله بن يحيى بن خالد عروة وهكذا اخرج
البهيقي من طريق ابن سعد عن ابى عروة عن ابى كريب وذكره البخاري تعليقا قال العيني في شرحه في رواية الكل بين خالد بن سلمة عن عروة

حدث ثنا ابن ابي داود قال ثنا عمر بن خالد سمع وحده ثنا مروان بن الحارث قال ثنا ابن بكير قال ثنا عبد الله بن لهيعة عن عبد الله بن سليمان عن ثعلبة بن ابي الكنود عن مالك بن عباد الغافقي قال اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جنب فاخبرت عمر بن الخطاب فحجرتني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان هذا اخبرني انك اكلت وانت جنب قال نعم اذا توضأت اكلت وشيت ولكني لا أصلي ولا أقرأ حتى اغتسل ففي هذا بين الاثرين منع الجنب من قراءة القرآن وفي احد هما منع المحاضر من ذلك فثبتت بان هذا الحديث صحيح مع ما في حديث علي رضي الله اباسر بن كز الله وقراءة القرآن في حال.

والحسن بن عرفة وابن ماجه عن هشام بن عمار والدارقطني من طريق داود بن رشيد رابعهم عن اسمعيل باسناده نحوه قال الترمذي حديث ابن عمر العنفة الامس حديث اسمعيل بن عياش واخرجه البيهقي من طريق الحسن بن عرفة وقال قال البخاري انما هي في اسمعيل بن عياش عن موسى ولا اعرفه من حديث غيره واسمعيل منك الحديث عن اهل الجواز واهل العراق ثم قال وقد روى عن غيره عن موسى وليس يصح انتهى وقال ابن ابى حاتم في العلل على ما به هذا خطأ انما هو عن ابن عمر قوله وفي الميزان عن عبد الله بن احمد بن محمد عن علي بن زيد الحديث فقال ابى هذا باطل يعني ان اسمعيل هم اهل قلت نتائج اسمعيل على ذلك الفيرة بن عبد الرحمن عن موسى بن جابر عند الدارقطني وقال وهذا غريب عن فيرة بن عبد الرحمن وهو ثقة وابو معشر عن موسى عنه ايضا وفي اسناده رجلا لم اسم وقد تابع موسى بن عبد الله بن عمر عن افع عنه ايضا قال المناوي قال بن حجر خطأ ابن سيرين الناس حيث صحح طريق الفيرة فان فيها عبد الملك بن مسلمة ضعيف انه لا يثبت ضعفه ايضا مغطاني في شرح ابن ماجه والذي في النسخ كما ذكر المناوي وقال الخافض في الفتحة حديث ابن عمر ضعيف من جميع طرق انتهى في

التاجين جابرو وغيره كما تقدم حدثنا ابن ابى داود وقال ثنا عمرو بن خالد بن فرسخ ابو الحسن الحراني ح وحدثنا روح بن الفرخ قال ثنا
 ابن بكير يحيى بن عبد الله الزكري المصري قال انا ابو عمرو يحيى ثنا عبد الله بن ابي بصير القاسمي المصري عن عبد الله بن سليمان قال بن ابى حاتم في
 الجرح والتعديل عبد الله بن سليمان البكري روى عن ثعلبة بن ابى الكنود عن ابى موسى الغافقي روى عنه ابن ابي عمير ابيه وذكره من الرواة عنه عبد الله
 ابن كليب المروزي ولم يذكره في جرحه وقال العيني في شرحه عبد الله بن سليمان بن زعدة البصرة الطويل اراه روى ابو داود والنسائي
 وذكره ابن حبان في الثقات وقال البراءة حدثنا ابا عبد الله بن ابي حاتم وعليها وقال ابن وهب سمعت جوية بن شرحبيل عن عبد الله بن سليمان
 وكانوا يرون انه اعدل الابل توفي سنة ست وخمسين مائة عن ثعلبة بن ابى الكنود وهكذا عند الدارقطني وابن ابى حاتم في الجرح والتعديل
 وفي الكنى للابى ثعلبة ابو الكنود هكذا عند البخاري في التاريخ الكبير ثم علقه بن ابى حاتم والبخاري في التاريخ المجرد وعنده الروابي الحراني
 قال بن ابى حاتم روى عن عبد الله بن عمرو وعاشته وابى موسى الغافقي اسمه مالك بن عبادة روى عنه خالد بن يزيد وسليمان بن ابى زياد
 سمعت ابى يقول ذلك انتهى قال حدثنا كشف الاستاذ ذكره ابن حبان في الثقات عن مالك بن عبادة وقيل بن عبد الله الغافقي مصري له
 صحبة توفي سنة ثمان وخمسين روى عنه وداعة بن حميد الحميري وثعلبة بن ابى الكنود ويحيى بن سمون كان في التجر يد كناه ابن عبد البر في
 الاستيعاب ابا موسى وقال مصري ويقال شامي له صحبة حدثني في المصري وفي الاصابة ذكره محمد بن ابراهيم المجري في الصحابة الذين نزلوا
 مصر وقال السيوطي في حسن المجاورة له احدث في مصنف ابن ابى حاتم قال اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جنب عند الدارقطني
 قال اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما طعنا ثم قال استمر على حتى اغتسل فقلت له انت جنب قال نعم فاخرجت عمر بن الخطاب
 بأكمله صلى الله عليه وسلم في حال الجنابة فخرج عمر بن الخطاب قال في عمري حدثني قال في القاموس لم يجز بك الاجترار والاهدار والاستحار والتجبر قال بن زيد
 في المجبرة جبراشي بجره اذا سجد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان هذا ي امرى يا مالك بن عبادة اخبرني وعنده الدارقطني
 هذا عمر بن ابي كليلت وانت جنب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا توضأت اكلت وشربت ولكنى الامم ولا اقرأ حتى اغتسل الحديث
 خرج الدارقطني عن ابن جلد عن العاصم بن ابى السواد عن ابن ابي عمير ابيه بن ابي حاتم في الثقات عن مالك بن عبادة من رواية القزويني في
 البيهقي عن طريق ابن ابي حاتم عن ابيه مقتصر على المرفوع وعده البيهقي في الطبراني في الكبير بسياق الدارقطني عن ابن جلد قال فيه
 ابن ابيه وفيه ضعف وفيه من لا يعرف - ففيه من لا يعرف - في حديث ابن عمر مالك بن عبادة من رواية القزويني في
 احدهما في حديث ابن عمر مع الحافظ من ذلك من قراءة القرآن كالحجيب - فثبت بما زاد في نسخة العيني ذكرناه
 في بندين الحديثين اى حديث ابن عمر ومالك الغافقي مع ما في حديث علي انه لا بأس بذكر الله وقراءة القرآن في حال

كان عندنا قبل نزول هذه الآية ان لا يتكلم وان لا يرد السلام حتى نسبح الله عز وجل ذلك
بهذه الآية فوجب بهما الطهارة على من اراد الصلوة خاصة فثبت بذلك ان حديث
ابي الجهم وحديث ابن عباس والمهاجر منسوخة كلها وان الحكم الذي في حديث علي فقهنا
على الحكم الذي فيها وقد دل على ذلك ايضا ما حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا الحسن بن صالح

وفيما نقل في السعاية عن المصنف حكم الحديث والجنب كان عنده صلى الله عليه وسلم قبل نزول هذه الآية ان لا يتكلم وان لا يرد السلام
حتى يسبح الله عز وجل ذلك اي حكم اظهره للسلام وغيره بهذه الآية فوجب الله تعالى بها اي بالآية الطهارة على من اراد الصلوة خاصة
وبكذلك نقل ابن جرير والبغوي وغيرهما عن قوم ان الآية نزلت اعلاما من الله تعالى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا وضوء عليه الا اذا
قام الى الصلوة من غير ما من الاعمال وذلك لانه كان اذا احدث متنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ فاذا نزل في الآية ان يغسل بعد الحدث ما يدايه
من الافعال غير الصلوة فثبت بذلك اي بسبب نزول الآية ان حديث ابي الجهم في التيمم لرد السلام وحديث ابن عمر وابن عباس اي في
التيمم لرد السلام والمهاجر بن قنفذ في رد السلام بعد الوضوء منسوخة كلها وان الحكم الذي في حديث علي اي من جاز ذكر الله في حال الجنب
وغيره با وجوز قراءة القرآن في حال الحدث الا الصغرون الاكثر متنازع عن الحكم الذي فيها اي في احدث المهاجر وابي الجهم وابن عمر من كراهة
ذكر الله على غير طهارة قال ابن حزم في المحلى يستحب الوضوء للجنب والاداء الاكل والنوم ولرد السلام وذكر الله تعالى وليس ذلك لواجب فان
قبل قبلنا او جئتم ذلك كله لقول صلى الله عليه وسلم اني كرهت ان اذكر الله الا على طهر قلنا هو منسوخ بما حدثنا فذكر حديث من تعارض الليل قال
فهذه اياته لذكر الله تعالى بعد الانتهاء من النوم في الليل وقبل الوضوء ونصا وبني فضيلة والفضائل لا تنسخ لانها من نعم الله علينا قال الله تعالى
اليوم اكملت لكم دينكم واتممت تكميل نعمتي وهذا ما بقي غير منسوخ بلا خلاف من حديثي وتعقب العلامة عبدالحى الامام الهمام ابو جعفر الطوسي
في دعوى النسخ بان النبي صلى الله عليه وسلم وصحابه لم يكونوا يعرفون التيمم قبل نزول آية المائدة فكيف يمكن ان يكون تيمم النبي صلى الله عليه وسلم لرد السلام
المروي في حديث ابي الجهم وابن عمر وغيرهما متقدما على نزول آية اذا فتم الى الصلوة الآية كلا والله ليست هذه القصة الا بعدما نزلت الآية
المذكورة وعرفت شروعية التيمم فكيف يمكن ان يكون منسوخة بما تقدم نزلها انتهى قال العلامة الطهري وهذا التعقيب ليس بشيء يعتد
في رد استلال النسخ فان الاحاديث الواردة في كراهة ذكر الله على غير طهارة في بعضنا انه تيمم لرد السلام وفي بعضنا انه وضوء لرد السلام
حديث المهاجر وجابر فكل واحد من هذه الاحاديث الواردة في الوضوء والتيمم دليل على اشتراط الطهارة لذكر الله وقد دل حديث علي بن ابي طالب
اشترط الطهارة لذكر الله ورواه السلام قبل نزول آية المائدة فلما نزلت الآية نسخ ذلك لقبية الطهارة على من قام الى الصلوة وهو محدث
فانظر كيف اعرض هذا القائل عن احاديث الوضوء لذكر الله واشتغل في الرد باحاديث التيمم لم يعلم ان دعوى نسخ اشتراط الطهارة للذكر مخرج
بعده سليم ما قرأ ايضا واكي صل ان غرض الامام بوضع احاديث الوضوء للذكر كراهية الوضوء واحاديث التيمم ايضا تعال الوضوء بالطريق المذكور
فان بدل عن الوضوء علانا آية المائدة قد اختلفت في انه نزلت قبل الآية التي في النساء ونزلت بعد واختار ابن كثير ان آية النساء نزلت
والنزول على آية المائدة واستشهد به ابن كثير فعلى هذا كانوا يعرفون التيمم قبل نزول آية المائدة واختار الامام في باب التيمم انهم كانوا يعرفون ان التيمم
قبل نزول هذه الآية وانما عرفوا بالآية صفة التيمم ولعلم عند الله تعالى وقد دل على ذلك اي على نسخ الاحاديث الدالة على اشتراط الطهارة
لذكر الله ايضا رجوع من روى من الصحابة ذلك عن مقتضاه ما حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي
قال ثنا الحسن بن صالح بن مسلم بن جدي وهو حيان بن شعبة بن عيسى بن رافع الهذلي الثوري من رواية الستة الا البخاري قال يحيى القطان
كان الثوري سمي الرازي فيه وقال ابو نعيم عن الثوري ذلك هل يرى السيف على الامة وقال علاء بن الحسن بن صالح مع ما سمع من العلم وفقه
يزك الجعة وقال بشر كان زائعا يحد الناس بن ابي جدي وحماد قال كانوا يرون السيف وقال حمزة بن علقمة وقال مرة صحيح الرواية متفق صان
انفسه في الحديث والورع وقال ابن عيينة ثمة مامون وقال مرة ثمة مستقيم الحديث وقال ايضا ثمة ثمة وقال النسائي وابو حاتم ثمة وزاد
ابو حاتم حافظ متفق وقال ابو زرعة اجمع فيه ثمة ثمة وحمزة بن عبد الله قال ابو نعيم كتبت عن ثمانية محدثين فمأيت افضل منه وقال ايضا
ما رأيت احدا الا قد غلط في شيء غير الحسن وقال ايضا ما كان دون الثوري في الورع والفقہ وقال ابو غسان عجب لا اقوم قدموا الثوري
على الحسن قال العجلي كان الحسن افعه من سفيان الثوري ثمة ثمة متعبدا وكان يشيع الان ابن المبارك كان يحل عليه بعض المحل لحال

قال سمعت سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير قال كان ابن عباس وابن عمر يقولان القرآن وهما على غير وضوء حدثنا
 سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبه عن سلمة بن كهيل فذكر باسناد نحوه حدثنا
 محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن بن حماد بن سلمة سمع وحده ثنا ابن جهم قال ثنا حجاج قال ثنا حماد
 عن حميد عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا إبراهيم بن محمد لصديق قال ثنا مسلم بن إبراهيم
 قال ثناهم قال ثنا قتادة عن عبد الله بن بريدة عن ابن عباس انه كان يقرأ آية وهو يحدث حدثنا
 ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال اخبرني الانصاري بن قيس عن رجل يقال له ابان
 قال قلت لابن عمر اذا هزقت الماء

التشيع وقال ابو زرعة رايت ابان النعم العجيب ما قال ابن المبارك في ابن جهم قال ابن جهم كان نقيباً وراماً المتشقة الخشن وعن
 تجرد العبادة وفضل الرياسة على تشيع فيه وقال ابن سعد كان ناسكاً عابداً نقيباً حجة صحيح الحديث كثيرة وكان متشيعاً توفي سنة سبع
 وستين مائة ومولده سنة مائة وقولهم كان يرى السيف يعني كان يرى الخروج بالسيف على ائمة الجور وبذا ذهب السلف قدّم
 بشل بن الرائي لا يقدح في رجل قد ثبتت عدالته واشتهر بالحفظ والاتقان والورع التام والحسن مع ذلك لم يخرج على احد الا ترك
 الجمعة فحق حمله رايه ذلك ان لا يصلح فاسق ولا يصح ائمة الفاسق فهذا ما يعتز به عن الحسن ان كان الصواب خلافه فهو امام
 مجتهد قال سمعت سلمة بن كهيل ابو يحيى الكوفي عن سعيد بن جبير الكوفي قال كان ابن عباس وابن عمر يقرآن القرآن وهما على غير وضوء
 والاخر اخرج ابن ابي شيبة عن كعب عن سفيان عن سلمة عن سعيد بن جبير قال كان ابن عباس وابن عمر يقرآن القرآن بعد ما يخرجان من الحديث
 قبل ان يتوضئا واخرج ايضا عن ابن ابي عمير عن كعب عن سفيان عن سلمة عن سعيد بن جبير قال كان ابن عباس وابن عمر يقرآن القرآن بعد ما يخرجان من الحديث
 شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد النخعي الرصافي قال ثنا شعبه عن سلمة بن كهيل فذكر باسناد نحوه اي تخرواية الحسن عن سلمة
 وقد تقدم يخرج طريق سلمة واخره البيهقي طريق سفيان بن سليمان بن ابى الجهم عن سعيد بن جبير قال كان ابن عمر وابن عباس يقرآن
 انما لقرآن الجرح من القرآن بعد الحديث قال رواه عبد الله العدني عن سفيان بن كهيل عن سعيد بن جبير حدثنا محمد بن الحجاج بن
 سليمان الحضري قال ثنا خالد بن عبد الرحمن ابو الهيثم الخراساني عن حماد بن سلمة البصري ح وحدثنا ابن خزيمة محمد ابو عمر والبصري
 قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصري قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد بن ابى حميد الطويل البصري عن عكرمة المدني مولى ابن عباس
 عن ابن عباس مثله اي مثل ما روى عنه سعيد بن جبير ولم اقف على طريق عكرمة حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي البصري قال ثنا مسلم
 ابن ابراهيم ابو عمر والبصري قال ثنا بكم بن يحيى ابو عبد الله البصري قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن عبد الله بن بريدة عن حميد
 الاسلمي البوسهل المروزي قاضي مرو واخوه سليمان وكانوا ثوراً من رواية الستة قال ابن معين في صحيحه والوجه انهم ثوراً من رواية الستة
 كوفي نزل البصرة وقال الجوزجاني ضعف احمد حديثه توفي سنة خمس مائة وقيل بعد مائة سنة عن ابن عباس انه كان يقرأ آية به اي
 وزده الذي اعتاده من قراءة القرآن قال الزمخشري في القاني الحرب والور الذي فرضه على نفسه ان يقرأه كل يوم والحرب في الأصل
 الطائفة من الناس فسمى الور به لانه طائفة من القرآن انتهى وهو محدث وبذا اسناد صحيح فان ابراهيم بن محمد ثقة وحجج بالباقيين
 الائمة الستة واما رواه ابن جهم في المحلى من طريق نصر البجلي قال كان ابن عباس يقرأ بالبصرة وهو جهم فحق سنده يوسعن بن خالد
 السمتي وقال فيه ابن معين كذاب ضعيف عدا الله تعالى رجل سورد قال مرة كذاب زنديق لا يكتب حديثه وكذا كذا به الوداد وغيره
 وضعفه الشافعي والسايجي وغيرهما وقال ابو حاتم واهب الحديث والجللي متروك الحديث وابن جهم كان يضع الاحاديث على الشيوخ
 حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة قال اخبرني الازرق بن قيس الحارثي البصري من رواية البخاري والي
 والنسائي قال ابن سعد وابن معين ثقة وقال الدارقطني ثقة مأمون وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن جهم في الثقات توفي في
 دالية خالد على العراق عن رجل يقال له اي لهذا الرجل لذي روى عنه الازرق ابان شيخ بصري تابعي ذكره ابن جهم في التابعين
 الثقات قال العيني في شرحه وقال في الكشف ذكره ابن جهم في الطبقة الثانية من الثقات وقال شيخ مصري انتهى قلت ذكره
 البخاري في التابعين الكبير وقال سجع ابن عمرو روى عنه الازرق قال قلت لابن عمر يقرأ القرآن وقد هراق الماء الحديث وذكره ابن ابي عمير
 في الجرح والعدل قال ابان قلت لابن عمر اذا هزقت الماء صليت الماء وبذا كناية عن البول قال في النهاية البهار في هراق بدل

اذكر الله قال اثنى شئ اذ اهرقت الماء قال اذ ابلت قال نعم اذكر الله فهذا ابن عباس عن ابن عمر قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يرد السلام في حال الحث حتى يتيم وها قد قرأ القرآن في حال الحث ولا يجوز ذلك عندنا الا وقد ثبت النسب ايضا عندهما وقد تابعهما على ما ذهب اليه من هذا قوم حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حماد الكوفي عن ابراهيم ان ابن مسعود كان يقرأ رجلا فلما انتهى الى شاطئ الفرات كفت عن الرجل فقال له مالك قال حدثت قال اقرأ فجعل يقرأ وجعل يغم عليه حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن جهم الاحول عن جهم عن سلمان انه احدث فجعل يقرأ فقبل له اقبل وقل حدثت قال نعم اني لست بمجنب

من حمزة اراق يقال اراق الماء يريقه ويراقه بهرقه بفتح الباء بهرقته ويقال فيه بهرت الماء بهرقته ابراهيم بن عبد الله بن المبرور بن ابي اذكر الله قال ابن عمر اثنى شئ اذ اهرقت الماء لعله رضى الله عنه كره استعمال اهرق الماء في معنى البول لورود النبي بذلك كما اخرج الطبراني في الكبير عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول احدكم بهرقته الماء ولكن ليقول البول قال الهيثمي وفيه عيسى بن عبد الرحمن وقد اجمعوا على ضعفه قال ابان اذ ابلت قال نعم اذكر الله ادى بعد البول قبل التوضي وبذا اسناد صحيح فان ابن خزيمة نقله مشهورا ورجح البخاري وغيره بالحجاج والازرق ورجح مسلم وغيره بحمد ابان وفضل بن جبران والاثراخي البخاري في التاريخ عن شعبه عن الازرق قال سمعت ابان رجلا سنا وقال غير الازرق من لم يبارك بن كعب البصري - فبهذا ابن عباس وابن عمر قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يرد السلام في حال الحث حتى يتيم زاد في نسخة يعني وقد ذكرنا عنها ذلك فيما تقدم منافي هذا الكتاب - وهما ابن عمر وابن عباس فقد قرأ القرآن في حال الحث بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز وفي نسخة يعني فلا يجوز بالفار - ذلك اي قرائتها القرآن في حال الحث بعد رايها عن النبي صلى الله عليه وسلم كراهية القراءة في حال الحث عندنا الا وقد ثبت النسخ اي نسخ احاديث كراهية ذكر الله في حال الحث عند سها بن عبد بن عمرو بن عباس تحسينا بالظن في حقها وقد قرر ان الصحابي اذ فعل او فتي بخلاف ما روي دل ذلك على ثبوت النسخ عنه لانهم يحفظون عن الخليفة كذا في شرح يعني - وقد تابعها على ما ذهب اليه من هذا اي من جواز القراءة في حال الحث قوم جمع من الصحابة فقد اخرج الامام محمد في الآثار عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم وسعيد بن جبير ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ احد منهم جزء من القرآن وهو على غير وضوء - حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابي سليمان الكوفي عن ابراهيم النخعي الكوفي ان ابن مسعود كان يقرأ في حال الاقراء وطلأه ليعلم القرآن فلما انتهى ابن مسعود الى شاطئ الفرات ادى جانبه وزاد الطبراني بال وكفت عنه اي عن ابن مسعود ادى عن النعمان عنه الرجل اي لاجل بوله فقال ابن مسعود له اي للرجل مالك اي لم كففت عن تعلم القرآن عنى قال الرجل احدثت بصيغة الخطاب اي كففت عن تعلم القرآن عنك لاجل حدثك قال ابن مسعود اقرأ فجعل الرجل يقرأ وجعل ابن مسعود يفتح عليه اي على الرجل في حال الحث والاثراخي الطبراني في الكبير بلفظ المصنف مع زيادة كلمة كما تقدم قال الهيثمي رجلا ثقات واخرجه ابن ابي شيبة عن غندر عن شعبه عن حماد عن ابراهيم ان ابن مسعود كان يمشي نحو الفرات وهو يقرأ رجلا فقال ابن مسعود فكفت الرجل عنه فقال ابن مسعود مالك قال انك بليت فقال ابن مسعود اني لست بمجنب واخرج ايضا عن كعب عن شعبه باسنا انه كان يقرأ في حال الحث ثم جاء فقال ابن مسعود اقرأه وبه اسانيد صحيحة الى ابراهيم وابراهيم عن ابن مسعود رسل لكن لا تمة صحوا مسيلة وخص البيهقي ذلك بما رسله عن ابن مسعود واخرجه عبد الرزاق في مصنفه كما في النسخ عن عمر بن عطاء الخراساني قال كان ابن مسعود يفتح على الرجل وهو يقرأ ثم قام فقال فامسك الرجل عن القراءة فقال لا ابن مسعود مالك اقرأ وكان يفتح عليه وهو يقرأ - حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سليمان عن جهم الاحول عن حمزة بن عبد الرحمن بن زارة الخراساني الكوفي الا عود من رواية مسلم والاربعة الا ابن ماجه وثقه ابن معين ابن المديني وذكره ابن جبران في الطبقة الثالثة من الثقات وبهذا وكنا بنينا على النسخة التي بايدينا والظاهر ان وقع التصحيح بهنا من كلام ابن خزيمة في الاصول ما وقع في النسخة التي عليها شرح يعني عروة قال يعني في شرح عروة بن الزبير بن العوام وقد تقدم عن سلمان قال صاحب كشف الاستار الا عروة قال العبد الضعيف والذي يظهر لي انه سلمان الفارسي صا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان هذا الاثر رواه عنه الدارقطني وغيره من طرق ثم ابيت يعني صرح في شرح يكون سلمان هذا سلمان الفارسي - اذ احدث فجعل يقرأ القرآن فقبل له اي سلمان اقرأ وقد احدثت قال سلمان نعم اقرأ القرآن اني لست بمجنب والاثراخي الدارقطني عن طريق شجاع بن الوليد

حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة قال سألت قتادة عن الرجل يقرأ القرآن وهو غيظا هرقا فقال سمعت سعيد بن المسيب يقول كان ابو هريرة يقرأ السورة وهو غيظا هرقا حدثنا ابن مزروق قال ثنا وهب بن جبير عن شعبة عن قتادة عن سعيد عن ابي هريرة مثله حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا همام عن قتادة فذكر باسنادة مثله فقد ثبت بتصحيح ما روينا من حديث ابن عباس ومن تابعه وثبت حديث علي رضي الله عنه ما قد شذخ من اقوال الصحابة - فبذلك نأخذ فنكره للجنب والمحائض فتראה الآية تامة

وابي معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن سلمان قال كنا مع في سفر فانطلق فقضى حاجته ثم جاء فنقلت ابي ابا عبد الله فوضنا لعلنا نسالك عن أي من القرآن فقال سلوني فاني لا امسسه الا الميطرون فسالناه فقرأ علينا قبل ان يتوضأ قال لا رطني المعنى قريب كلها صحاح واخرج ايضا من طريق ابي الاحوص وكعب وابن فضال عن الاعمش نحوه ومن طريق سفيان عن ابي اسحق عن زيد بن معاوية عن علقمة والاسود عن سلمان انه قال لا رطني كلها صحاح واخرجه ابن ابي شيبة عن ابي معاوية عن الاعمش مثل ما روى عنه الدارقطني واخرجه البيهقي من طريق سعيد بن منصور عن ابي معاوية - حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الرضا صي قال ثنا شعبة قال سألت قتادة عن الرجل يقرأ القرآن وهو غيظا هرقا فقال قتادة سمعت سعيد بن المسيب يقول كان ابو هريرة يقرأ السورة وهو غيظا هرقا غير متوضي وهذا اسناد صحيح حدثنا ابن زريق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جبير عن شيبة عن قتادة عن سعيد عن ابي هريرة مثله اي مثل ما روى عبد الرحمن بن شيبة حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة فذكر باسنادة مثله والاخرجه ابن ابي شيبة عن ابن سيرين عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة كان يخرج من المخرج ثم يجرد السورة واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن قتادة عن سعيد بن المسيب قال ربما سمعت ابا هريرة يقرأ ويجرد السورة وانه غير متوضي كذا في شرح العيني وفي الباب عن عمر بن الخطاب عن ابي الياس السخري عن محمد بن سيرين ان عمر بن الخطاب كان في قوم وهم يقرؤون القرآن فذهب الى جمة ثم رجع وهو يقرأ القرآن فقال لا رجل يا امير المؤمنين يقرأ القرآن ولست على وضوء فقال عمر بن ابي ابي هذا مسيلة واخرجه ابن ابي شيبة عن الشقي عن ابي الياس عن ابن سيرين ان عمر بن الخطاب قال ثم اخذ يقرأ فقال ابو هريرة يا امير المؤمنين فقال له عمر مسيلة ائتاك عن يزيد بن ابراهيم عن هشام عن ابن سيرين عن علي بن ابي هريرة وعن عمر بن الخطاب واخرجه البيهقي من طريق يحيى بن كبير عن مالك وهذه اسانيد صحيحة الى ابن سيرين ولكنه لم يسمع عن عمر فانه ولد لستين بقتباس خلافة عثمان فهذا المقطع وقد وصلنا بن سعد بن زيد بن ابراهيم عن هشام عن ابن سيرين عن ابي مريم الحنفى قال الحافظ في الاصابة اسناده صحيح ورواه البخاري في تاريخه من طريق اخر عن هشام نحوه انتهى فقد ثبت بتصحيح ما روينا من احاديث جواز ذكر الله في حال الحديث وقراءة القرآن للحديث دون الجنب - نسخ حديث ابن عباس الصواب ابن عمر انتم ومن تابعه اي ونسخ حديث ابي الجهم والمهاجر في كراهية ذكر الله حال الحديث وثبت حديث علي في جواز قراءة القرآن في حال الحديث دون الجنازة على ما قد شذخه اي حديث علي من كلمة من نائمة وهي تزداد في الاثبات والنفي جميعا قاله العيني - اقوال الصحابة ابن عباس ابن عمر وابن مسعود وسلمان وابي هريرة وعمر - فبذلك اي بالثابت من هذه الاحاديث والاثار ناخذ فنكره اي نكره للجنب في الحائض قراءة الآية تامة فلا بأس لها بقراءة بعض الآية او نحو ذلك وامارة الآية بماها فلا يجوز لها وقراءة الآية بين الجنبين في ان يكره عليها قراءة القرآن مطلقا ام يجوز لها قراءة الميسر منه فذكر الامام الشافعي في عدم الجواز مطلقا قال النووي لا فرق عندنا بين آية وبعض آية فان المجمع يكره ولو قال الجنب بسم الله والحديث ونحو ذلك ان قصد به القرآن حرم عليه ان يقصد به الاذكار ولم يقصد شيئا لم يكره انتهى وهو مذهب القاسم والهادي كما ذكر الشوكاني قال وذهب ابو حنيفة الى انه يجوز له قراءة دون آية اذ ليس بقرآن انتهى وقال الخطابي وكان احمد بن حنبل يخصص للجنب ان يقرأ الآية ونحوها وكذلك قال مالك في الجنب انه لا يقرأ الآية ونحوها انتهى ورواه الدارقطني عن سعيد بن جبير وابراهيم النخعي وعطاء بن روى ابن ابي شيبة عن ابن عباس انه كان لا يري باسا ان يقرأ الجنب الآية والآيتين والى اصل ان الجنب يجوز قراءة الميسر وجرها الشافعي مطلقا واخناه الكرخي من اصحابنا

ولا نرى بذلك بأسا للذي على غير وضوء ولا نرى لهم جميعا بأسا بذلك الله تعالى وقد روى عن الحسن الخطابي
في منع الجنب ليضامن قراءة القرآن ما يوافق ما قلنا حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي قال ثنا
عبد الله بن رجاء قال ثنا ائمة عن الاعمش عن شقيق عن عبيدة قال كان عمر بن الخطاب ان يقرأ
القرآن وهو جنب حدثنا محمد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابى قال ثنا الاعمش فذكر مثله بأسناده

قال في البحر مثل طلقة الآية وما دونها وهو قول الكرخي وصحة البداية في التحنيس وقاضيان في شرح الجامع الصغير والوالمج في
فتاواه وشي عليه النسفي في المستصفى وقواه في الكافي ونسبه صاحب البدائع الى عامة المشايخ وصححه معلا بان الاحاديث لم تفصل
بين القليل والكثير انتهى واختار الامام الطحاوي قول الجمهور في استثناء يسير نحو قراءة ما دون الآية قال في البحر وصححه صاحب الخلاصة
في الفصل الحادي عشر في القراءة ومشي عليه فخر الاسلام في شرح الجامع الصغير ورواه وقال شيخ ابن الهيثم ذكره في الزهد روى
ابن جماعة عن ابن خزيمة وان عليه الاكثر وجهان ما دون الآية لا يبعد بها قارنا قال تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن كما قال صلى الله عليه وسلم
لا يقرأ الجنب القرآن فاما لا يبعد قارنا بما دون الآية حتى لا يصح بها الصلوة كذا لا يبعد بها قارنا فلا يحرم على الجنب والمجانص انتهى ووجهه صاحب
المحيط كما في البحر ان النظم والمعنى يقتضيان ما دون الآية ويجري مشد في محاورات الناس كلامهم فمكنتم فيه شبهة عدم القرآن لهذا لا يجوز
به انتهى قال في فيض الباري وهذه حقيقة عظيمة راعاها الطحاوي وذهب عليها حيث دل على ان ما دون الآية ومفرداتها لا يسي قرنا ولا يكون
له حكمه فجزء قرآنه ومنه ولو لم يدل عليه ليقيننا في حيرة ولم ندر ان ما دون الآية قرآن ام لا والذي يسبق الى الذهن في الظاهر ان مجموع
قرآن كما فيكون كل لفظ قرآننا ويشكل الامر فيه على ان القرآن لا يطلق على ما دون الآية بل يقال انه من القرآن وجزء منه انتهى قال
في البحر وهذا كله اذا قرأ على تصدق قرآن اما اذا قرأه على نفسه او افتتح امر لا يمنع في صح الروايات انتهى قال الشامي ومحل قول
الطحاوي ما اذا لم تكن طوية فلو كانت طوية كان بعضها كآية لانها تعدل ثلاث آيات ذكره في الحلية عن شرح الجامع لفخر الاسلام انتهى
ولا نرى بذلك اي بقراءة القرآن بأسا للذي على غير وضوء ولا نرى لهم اي للجنب المجانص والمحدث جميعا بأسا بذلك الله وحكام
الترندى عن اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان واين المبارك الشافعي واحمد وحماد فيهم فخصوا الجنب والمجانص
في التسبيح والتهيل ورواه الدرهم عن ابيه بركة وقادة وابراهيم الخفي قال في البحر اما الاذكار فانها منقول باحتياط مطلقا ويدخل اللهم
اهدنا الى آخره واما اللهم اننا نستعينك الى آخره الذي هو دعاء القنوت عندنا فالظاهر من المذهب ان لا يكره لهما وعليه الفتوى كذا في الفتاوى
الظهيرية وغيره وعن محمد بن كبره شبيهة كونه قرآنا لا اختلاف الصحابة في كونه قرآنا فلا يقرأه احتياطا قلنا حصل الاجماع لقطع يقيني على انه
ليس بقرآن ومعنا الشبهة توجه الاحتياط المذكور نعم المذكور في البداية وغيره في باب الاذان استحباب الوضوء وذكر الله وترك المستحب الا
يوجب الكراهة ولا ينبغي للحائض والجنب ان يقرأ التوراة والانجيل كذا روى عن محمد والطحاوي لا يسلم هذه الرواية قال في بفتي انتهى
وقال الزبيدي ويكره لها قراءة التوراة والانجيل والزبور لان اكل كلام الله الاما بديل منها به وقدر روى عن عمر بن الخطاب في منع الجنب
الضامن قراءة القرآن ما يوافق ما قلنا حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي قال ثنا عبد الله بن رجاء البصري قال ثنا زائدة بن قدامة
الشقي عن الاعمش سليمان بن جهم عن شقيق بن سلمة ابو وايل الكوفي عن عبيدة بن يعقوب العين وكسر الباء ابن عمرو ويقال بن قيس بن عمرو ورواه
ابو عمرو السلمي باسكان اللام نسبة الى بنى سلمان بطعن من مراد البهائي الكوفي التابعي الكبير من رواية المستمعة سلم قبل وفاة النبي صلى الله
عليه وسلم بسنتين ولم يره وسع عمر بن الخطاب في عليا وابن مسعود وابن الزبير وموسى بن جعفر بن علي بن كوفه ورواه المدينة وحضره علي
قتال الخوارج وكان احدا صحاب بن مسعود الذين يقرءون ويقتولون وكان شريفا اذا شغل عليه شيء ارسلهم الى عبيدة وكان ابن عمر
من ارادى الناس عنه وقال ذكرت الكوفة وبها أربعة يحدون للفقهاء فمن بدأ بالحارث شي لعبيدة ومن بدأ بعبيدة شي بالحارث
ثم علقمة الثالث وشرح الرابع كذا في تهذيب النوى وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وقال ابن معين ثقة لا يسل عن مثل قوله في حديثه وسبعين
قال كان عمر بن كبره ان يقرأ القرآن وهو جنب والاثر اخرجه البيهقي من طريق ايوب بن سويد بن سفيان عن الاعمش عن ابى وائل ان
عمر بن كبره ان يقرأ القرآن وهو جنب قال ورواه غيره عن الثوري عن الاعمش عن ابى وائل عن عبيدة وهو الصحيح ورواه في كسر العمال الى
عبد الرزاق وابن جرير يلفظ كان عمر بن كبره ان يقرأ الرجل القرآن وهو جنب - حدثنا محمد بن سليمان الكوفي قال ثنا عمر بن حفص
قال ثنا ابى حفص بن غياث ابو عمر الكوفي قال ثنا الاعمش فذكر مثله بأسناده والاثر اخرجه ابن ابى شيبة عن حفص بن غياث

فهذا عندنا اولى من قول ابن عباس لما قد افقه مما قد رويناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه
على بن ابي طالب وابن عمر رضي الله عنهما وابي موسى ومالك بن عباد وهوقول ابي حنيفة وابي يوسف
ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وقد روى عن ابن عباس ايضا ما يدل على خلاف ما رواه نافع عنه
في حديث محمد بن ثابت الذي ذكرناه فيما تقدم في كتابنا هذا **محمد بن ثناء** يونس قال ثنا سفيان
عن عمرو بن دينار عن سعيد بن الجويرث عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من
الخلا فطعم فقيل له الا تتوضأ فقال اني لا اريد ان اصلي فاقوضا

من

عن الامش ناسناوه بلفظ لا يقربوا الجنب للقرآن واخرج الدارمي في سننه عن ابي الوليد عن ثوبان عن الحكم عن ابي بصير قال كان عمر بن الخطاب
او يسي ان يقرب الجنب قال ثوبان وجدت في الكتاب والحائض واخرج الامام احمد بن حنبل عن عمار بن السطوع عن ابي الغريب قال
اتي علي بن ابي طالب فذكر الحديث فيه ثم قرأ شيئا من القرآن ثم قال هذا من القرآن فاما الجنب فلا ولا آية واخرجه الدارقي من طريق يزيد
ابن برون عن عمار في حديثه ثم قرأ شيئا من القرآن ثم قال قرأوا القرآن ما لم يصيب احدكم جناية فان اصابته جناية فلا ولا حرافا واحدا قال الدارقي
هو صحيح عن علي - فهذا ما روى عن عمرو بن علي وغيرهما عندنا اولى من قول ابن عباس ان المصنف الا بذلك لم يرد على ما روى عن ابن
عباس بن جواز قراءة القرآن للجنب قال البيهقي بعد ما روى اثر عمر بن علي ويذكر عن ابن عباس ان قال لا بأس ان يقرب الجنب للآية ونحو ما ورد عنه
ان قال للآية والآيتين ومن خالفوا كثرة فيهم امامان ومجموع ظاهر الخبر انتهى لما قد وافقه مما قد رويناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
جواز قراءة القرآن للجنب في حديث علي بن ابي طالب وابن عمر رضي الله عنهما وابي موسى ومالك بن عباد وهذا وقع في نسخة لم توجد
عندنا بزيادة الواو بين ابي موسى ومالك ولم يذكر المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب حديث ابي موسى فان ظاهر ان الواو زائد من علم النسخ
والصواب ابي موسى ومالك بن عباد كما في النسخة التي عليها شرح يعني قال يعني هو كنية مالك بن عباد الغافقي ولهذا قال مالك بن
عباد بعده بطريق عطف السياق اهـ وهكذا ذكر كنيته ابن عبد البر في الاستيعاب والدولاني في الكنى وقد تقدم حديثه
ولو صح الواو فلعلمه اراد حديث ابي موسى الاشعري احسنه الدارقي وشبهه عنه مروعا على اني ارضى لك ما روي
لنفسى واكره لك ما كره نفسي الا ان القرآن انت جنب الحديث وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي واحمد و
مالك في رواية جمهور العلماء رحمهم الله تعالى وقد روى عن ابن عباس ايضا وعرض المصنف بذكر هذا القول الاستدلال على جواز ذكر
الله في حال الخلة ما يدل على خلاف ما رواه نافع عن ابي عن ابن عباس في حديث محمد بن ثابت الذي ذكرناه فيما تقدم في كتابنا هذا
والصواب ان حديث محمد بن ثابت هذا عن نافع عن ابن عمر كما وقع انصرح بذلك عند الطيالسي وبكذا ذكر اصحاب المسانيد هذا الحديث في
مسند ابن عمر وبكذا اصرح اصحاب الجرح والتعديل **محمد بن ثناء** يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
عن سعيد بن الجويرث ويقال له ابن الجويرث المكي مولى السائب بن رافة سلم والنسائي قال بن معين في البوزرة والنسائي ثقة
وذكره ابن جبان في الثقات وقال كنيته ابو يزيد وله في الكتب حديث واحد في ترك الوضوء من الطعام عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرج من الخلا فطعم اي فالادان يطعم وعند مسلم عن عبد النبي صلى الله عليه وسلم في ما من الغائط واتي بطعام وعند احمد في حديث النبي
صلى الله عليه وسلم لم يزل يرفقني حاجته ثم قرب له طعام فقبل له الا تتوضأ وعند مسلم بحدوث احدى التائين وبكذا في نسخة يعني وعند
احمد فيقالوا نأيتك بوضوء فقال صلى الله عليه وسلم اني لا اريد ان اصلي فاقوضا وعند مسلم لم يصلي فاقوضا وعند احمد من شيء الا انما
اصلي فاقوضا او صليت فاقوضا وعند ابي داود وغيره من وجاخرنا امرت بالوضوء اذا قممت الى الصلوة قال القاري وبذا باعتبار
الاعم الاعتب والاشجب الوضوء بعد سجدة السلاوة ومن المصنف في حال الطواف وكما صلى الله عليه وسلم علم السائل ان يعتقد ان الوضوء
اشترعي قبل الطعام واجب ما روي في نفاه على طريق الابلغ حيث ان اباة لم يصفوا سدا للامر لله تعالى وبهذا ياتي في جوازه بل استحبابه ففضل ان
استحب الوضوء العرفي سواء غسل يديه عند شروعه في الاكل ام لا ولا الظاهر انه ما غسلها البيان الجواز مع انه أكد لفي الوجوب المفهوم من جواز
صلى الله عليه وسلم وفي الجملة لا يتم استدلال من ارجح به على نفى الوضوء مطلقا قبل الطعام مع ان في نفس السؤل اشعارا بان كان الوضوء من
الطعام من دأ عليه السلام وانما نفى الوضوء الشرعي فبقى الوضوء العرفي على حاله انتهى وقال القاضي عياض اخذ مالك لظاهر هذا الحديث

حد ثنا ابو بکر قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن جریج قال اخبرني سعيد بن الحويرث فذكر مثله باسنادة حد ثنا
ابن ابي داود قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن عمر بن دينار فذكر مثله باسنادة
حد ثنا محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن عمر بن دينار فذكر مثله باسنادة اقل ترى ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قيل له الا تتوضأ فقال اريد اخلصوة فأتوضأ فاخبر ان الوضوء انما يريد اخلصوة
لا الذكركم هذا معارض لما رويناه عن ابن عباس في اول هذا الباب وهذا اولى لان ابن عباس عمل به بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل عمله به على انه هو الناسخ فان عارض في ذلك معارضنا حد ثنا محمد بن
احمد بن يونس قال نا هير قال ثنا جابر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابي عبد الله ع عائشة قالت ما نى رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا توضأ حين يخرج منه وضوءه للصلوة قالوا فهذا يدل على فساد ما رويته عن عائشة

وكبر غسل اليد قبل الطعام قال انه من فعل الاعمام وقال مثله الثوري ولم يكن من فعل السلف وحمله غيره على انه ليس لواجب انما يحدث
ذكره ابو داود وغيره عنه عليه السلام الوضوء قبل الطعام وبعد بركة انتهى والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة واحمد بن عبد الرزاق والبيهقي
من طريق سعد بن بن نصر والدارمي في سننه عن ابي نعيم اربعتهم عن سفيان باسنادة بمعناه وعزاه في كثر العمل الى سعيد بن منصور

حد ثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر النبيل الضحاك بن محمد الشيباني قال ثنا ابن جريج عن عبد الملك بن عبد العزيز الانصاري قال اخبرني سعيد بن
الحويرث فذكر مثله باسنادة والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن عمرو بن عباد عن ابي عامر بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى حاجته من الخلاء
فكبر ايطعام فاكل ولم يمس ماء واخرجه احمد بن محمد بن بكر ويحيى عن ابن جريج بمعناه حد ثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا محمد بن

المنهال البصري الحافظ البصري قال ثنا يزيد بن زريع ابو معاوية البصري قال ثنا روح بن القاسم ابو غياث البصري عن عمرو بن دينار فذكر

مثله باسنادة والحديث لم اتفق عليه فيما عدى من طريق روح واسنادة صحيح حد ثنا محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا

حماد بن سلمة عن عمرو بن عثمان باسنادة والحديث اخرجه الطيالسي عن حماد بن سلمة وحماد بن زيد عن عمرو بلفظ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الخلاء فقالوا ناتيئك بوضوء فقال صلى فأتوضأ واخرجه مسلم من طريق حماد بن زيد ومحمد بن سلم الطائفي عن عمرو وابو داود والترمذي

واحمد بن حنبل في طريق ابن ابي ليلى عن ابن عباس بلفظ انما امرت بالوضوء اذا قميت الى الصلوة قال الترمذي هذا حديث حسن رواه ابن ابي

عن ابن ابي برة اقل ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قيل له الا تتوضأ فقال اريد في نسخة العيني قال لا اريد اخلصوة فأتوضأ

استفهام ونكار ومعناه الوضوء يكون لمن اراد اخلصوة وانما لا يريد ان صلى الا ان فاخبر ان الوضوء اي المأمورة في قوله تعالى يا ايها الذين

آمنوا اذا قمتم الى الصلوة انما يريد للصلوة اي عند القيام الى الصلوة في حال الحدث للذكر قال النووي العلماء مجمعون على ان الحديث

ان ياكل ويشرب ويذكر الله سبحانه وتعالى ويقرأ القرآن ويجامع ولا كراهية في شيء من ذلك وقد نظرت على هذا الكلام لا السنة الصحيحة

المشهور مع اجماع الامة انتهى فلهذا معارض لما رويناه عن ابن عباس في اول هذا الباب اي في كراهية ذكر الله في حال الحدث وهذا

حديثه عدم الكراهية اولى لان ابن عباس عمل به اي بهذا الحديث بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم عنه ان كان يقرأ القرآن ويحدث فدل عمله اي

عمل ابن عباس به اي بحديث جواز الذكر في حال الحدث على انه اي حديث عدم الكراهية هو الناسخ لحديث الكراهية لان الراوي اذا روى

حديثين متعارضين ثم عمل باحدهما اذ في به يدل على ثبوت نسخ الآخر عنه وكذا في شرح العيني قال عارض في ذلك معارض بما حد ثنا محمد

ابن سليمان الكوفي قال ثنا احمد بن يونس نسبة الى الجرد وهو ابن عبد الله الكوفي الحافظ قال انا زهير بن معاوية الكوفي قال ثنا جابر بن

يزيد الجعفي الكوفي عن عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد بن قيس النخعي ابو حفص الفقيه الكوفي من رواية الستة قال بن معين والنسائي والبخاري

ابن خشراف ثقة وزاد ابن خشراف من غير الناس وقال ابن اسحاق قدم علينا حابا فاعتلت احدى قدميه

فقام يصلي حتى اصبح على قدم فصلى الفجر بوضوء العشاء توفي قبل المائة كما قال خليفة وقال في موضع آخر مات في آخره

خلافة سليمان وكانت وفاة سنة تسع وتسعين عن ابيه الاسود بن يزيد النخعي الكوفي عن عائشة قالت ما نى

رسول الله صلى الله عليه وسلم الا توضأ حين يخرج منه وضوءه للصلوة قالوا فهذا يدل على فساد ما رويته عن عائشة

اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن جابر باسنادة بلفظ كان اذا خرج من الخلاء توضأ

وتال البيهقي وفيه جابر الجعفي وثقة شعبة وسفيان وضعفه اكثر الناس قالوا فهذا يدل على فساد ما رويته عن عائشة

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل احيانه قيل له ما في هذا دليل على ما ذكرت لانه قد يجوز ان يكون كان يتوضأ اذا خرج من الخلاء ولا يتوضأ اذا بال فيكون ذلك الحين حين حدث قد كان يذكر الله فيه فيكون معنى قولها كان يذكر الله في كل احيانه اي في جميع طهارته وحدث حتى لا يتوضأ الا اذا كان مع الله قد خالف ذلك حديث ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال اريدوا الصلوة فاتوضأ فذل ذلك على انه لم يكن يتوضأ الا وهو يريد الصلوة فقد يحتمل ان يكونا حضرة منذ نشأته من الوضوء عند خروجه فما هو لانه الصلوة لا يخرج من الخلاء ويحتمل ايضا ان يكون ذلك اخبارا منها عما كان يفعل قبل نزول الآية وما في حديث خالد بن سلمة اخبارا منها ما كان يفعل بعد نزول الآية حتى يتفق ما روي عنهما ما روي عن غيره ولا يتضاد مع ذلك شيء

باب حكم بول الغلام والجارية قبل ان يأكل الطعام

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل احيانه فانه يدل على انه كان يذكر الله في حين حدثه وطهارته وحديث الاسود عن عائشة يدل على انه لم يكن عليه وقت حدث فيقع الذكر في حين الطهارة قيل له ما في هذا دليل على ما ذكرت من المعاصرة بين الحديثين لانه قد يجوز ان يكون كان يتوضأ اذا خرج من الخلاء اي اذا غطوا ولا يتوضأ اذا بال اي كما دل على ذلك ما أخرجه احمد والوداود وابن ماجه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بال فقام عمر خلفه فبوز فقال ما هذا يا عمر قال وتوضأ يا رسول الله قال ما امرت كلما بليت ان اتوضأ ولو فعلت في تلك السنة اللفظ لا احمد وحمل الوداود وغيره حديث عائشة هذا على الاستبراء لما قبلوا عليه باب في الاستبراء وحمل النولي العراقي كما ذكر المناوي على الوضوء الشرعي المعهود فذكره المصطفى صلى الله عليه وسلم تخفيفا وبياناً للجواز فيكون ذلك الحين اي بعد البول حين حدث قد كان يذكر الله فيه اي في حين الحدث بعد البول فيكون معنى قولها اي تول عايشة كان يذكر الله في كل احيانه اي في حين طهارته وحدثه اي في اوقاته متطهرا ومحدثا وفي حال التوضي وغير التوضي وحمل بعضهم على الذكر القلبي كما تقدم حتى لا يتضاد الآثار مع انه قد خالف ذلك اي حديث عائشة في الوضوء عند الخروج من الخلاء وحديث ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال اريدوا الصلوة فاتوضأ فذل ذلك اي النكارة صلى الله عليه وسلم الوضوء على من عرض عليه الوضوء وبعد الخروج من الخلاء على انه لم يكن يتوضأ اي وجوب الا وهو يريد الصلوة اي وهو حدث فقد يحتمل ان يكون ما حضرت منه صلى الله عليه وسلم حالته من الوضوء عند خروجه من الخلاء وانما هو لا اذ الصلوة لا الخروج ولكن الوضوء لما كان متصلا بالخروج زعمت عائشة انه للخروج من الخلاء ويحتمل ايضا ان يكون ذلك اي الوضوء من الخروج عن الخلاء اخبارا منها اي عايشة عما كان يفعل قبل نزول الآية من التوضي للذكر والامام ورد السلام وما في حديث خالد بن سلمة عن عروة عن عائشة في ذكر الله على كل احيانه اخبارا منها ما كان يفعل بعد نزول الآية حتى يتفق ما روي عنهما ما روي عن غيره ولا يتضاد من ذلك شيء والحي صل ان وضوءه صلى الله عليه وسلم عند الخروج من الخلاء يحتمل ان يكون توضأ لانه الصلوة ويحتمل ان عايشة حكمت ما كان يفعل قبل نزول الآية والاوجان عايشة صلى الله عليه وسلم ادا طهارة وتركبها احيانا تخفيفا على الامة وبياناً للجواز والله اعلم

باب حكم بول الغلام والجارية قبل ان يأكل الطعام

اي هذا باب في بيان حكم بول الصغير والصغيرة قبل ان يأكل الطعام ووجه المناسبة بين البابين ان الاول يشيل على احكام النجس الحكمي وهذا على احكام النجس الحقيقي والغلام من حين يولد الى ان يشب وقيل هو الذي طرأ شربه وفي الخصص هو غلام من لدن قطامه الى سبع سنين وعمره في عبيد هو المترعرع وقال بعضهم يستحق هذا الاسم اذا ترعرع وبلغ الاحتلام بشهوة النكاح كما يشتهي النكاح ذلك الوقت وسمى قبل ذلك الغلام فتأولوا بعد ذلك مجازا وفي الجملة غلام رعرع وزرع والاك يكون ذلك الا مع حسن الشبان يجمع على غلمة وغلمة وغلمان انتهى مختصرا من نخب الافكار واختلف العلماء في كيفية طهارة بول الصبي والجارية على ثلاثة مذاهب هي ثلثة اوجه للشافعية والمالكية كما ذكر النووي والقاضي والصحيح المشهور المختار عن الشافعية انه يكفي التوضي في بول الصبي ودون الجارية بل لا بد من غسل بولها كسائر النجاسات قاله النووي وقال القاضي والقول بطهارة بول الصبي وحده ونهجه وجا

حد ثنا احمد بن داود قال ثنا بكر بن خلف قال ثنا معاذ بن هشام قال اخبرني ابي عن قتادة
عن ابي حرب بن ابي الاسود عن ابي عبد الله عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال في الرضيع يغسل بول المجارية وينضح بول الغلام

بول المجارية قول الشافعي واحمد وجاعة من السلف واصحاب الحديث وابن وهب من اصحابنا وحكي عن ابي حنيفة ايضا انه قال
الزرقاني ورواه الوليد بن مسلم عن مالك لكن قال اصحابه في رواية شاذة انه والثاني يكفي النضح فيها ما هو بسبب الاوراق وحكي عن
مالك والشافعي قاله الحافظ وقال القاضي رواه الوليد بن مسلم عن مالك وهو قول الحسن البصري انه والثالث بما سواه من وجوب الغسل
قال القاضي القول بخاسته بولها وغسلها مشهور قول مالك اصحابه وهو قول ابي حنيفة والكونيين انتهى قال ابن العربي والشافعي انه
لا يفرق بين بول الغلام والمجارية وانه يغسل لانه نجس في محل تحت عموم الايجاب للغسل بول وما ورد في هذا الاحاديث لا يمنع غسله وانما هو
موضوع لبيان الغسل وانما سقط العكس لانه لا يحتاج اليه فان الرجل الكبير لو بال على ثوب اتبعه ما كان ذلك تطهيرا انتهى وقال النووي
في الخلاف انما هو في كيفية تطهير الشيء الذي بال عليه الصبي ولا خلاف في نجاسته وقد نقل بعض اصحابنا اجماع العلماء على نجاسته بول الصبي
وان لم ينال الخلف فيه الا اذا واد الظاهري واما ما حكاه ابو الحسن بن ابطال ثم القاضي عياض عن الشافعي وغيره انهم قالوا بول الصبي طاهر فيض
فحكايته بطلته قطعاً انتهى مختصراً وقال الزرقاني نعم نقل الطحاوي عن قوم القول بطهارة بول الصبي قبل الطعام انتهى وسنأتي التفصيل في
ذلك عند نقل الطحاوي - حدثنا احمد بن داود بن موسى المكي قال ثنا بكر بن خلف البصري ابو بشر عن ابي عبد الرحمن المقرئ من واة
ابي داود وابن ماجه والبخاري تعليقا قال ابن معين ما به بأس وقال مرة صدوق وقال ابو حاتم ثقة وقال ابو داود امرني احمد بن حنبل
عنه وذكره ابن جبان في الثقات توفي سنة اربعين مائتين قال ثنا معاذ بن هشام عن ابي عبد الله الدستوائي البصري سكن ليلى ثم لم يبق
من رواية الستة قال الحسين بن سعيد سمعوا من هذا القديسي شيئا وقال ابن معين صدوق وليس بحجة وقال ايضا ليس بذلك القوي وقال ابو
كان يحكي الايضاه وقال ابن عدي ولمعاذ عن ابي عبد الله عن قتادة حديث كثير ولم يرو عنه غير ابيه احاديث صحيحة وروى ما يغلط في الشيء بعد الشيء و
ارجوا انه صدق وقال ابن قانع ثقة مأمون توفي سنة مائتين قال اخبرني ابي هشام الدستوائي عن قتادة بن دعامة البصري عن
ابي حرب بن ابي الاسود الديلمي البصري من رواية مسلم والاربعة الانساب قيل اسمه محجن وقيل عطار ذكره ابن سعد في الطبقة
الثانية من قرأه اهل البصرة وقال كان محروفا وله احاديث وذكره ابن جبان في الثقات وقال ابن عبد البر البصري ثقة وقال ابن
قتيبة كان شاعرا قالوا له الحجاج جوحى توفي سنة ثمان ومائة عن ابيه ابي الاسود الديلمي بكسر الميم وسكون الختانية ويقال
الدؤلي بالضم بعد باهزمة مفتوحة البصري القاضي اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان ويقال اسمه عمرو بن عثمان بن عثمان بن عمرو بن رادة
الستة قال الواقدى كان من العلماء على عبد النبي صلى الله عليه وسلم وقال مع علي يوم الجمل وقال العجلي كوفي تابعي وهو اقل من الحكم
في النحو وقال ابن سعد في الطبقة الاولى من اهل البصرة كان شاعرا متشيعا وكان ثقة في حديثه وقال ابن معين ثقة وقال
ابن عبد البر كان فاضلا من عقل ولسان وبيان وفهم وذكره حاكم وحزم من كبار التابعين توفي سنة تسع وستين عن علي بن ابي حمزة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الرضيع وعند البيهقي في الغلام الرضيع قال العيني في شربه هو اسم للولود الذي يرضع يقال
رضع الصبي اسم يرضعها رضاعا وارضعته امه وامراه مريض اي لها ولد ترضعه اه يغسل بول المجارية وينضح يغسل خفيفا يصب
الماء عليه وسيأتي تحقيق معنى النضح في كلام المصنف - بول الغلام والحديث اخبره ابو داود عن ابن المشي وابن ماجه عن جوزه بن
محمد ومحمد بن سعيد البيهقي عن طريق عبد الرحمن بن محمد البغهم عن معاذ بن اسناده بمعناه وزاد ابو داود قال قتادة هذا لم يطعمها اطعاما
فاذا اطعمها غسلا جميعا وهكذا اخرج البيهقي عن طريق عفان عن معاذ والامام احمد بن حنبل عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام و
اخرج ابو داود عن مسدد عن يحيى عن ابن ابي عروبة عن قتادة باسناده موقوف على علي بن ابي حمزة وهذا اخرج البيهقي عن طريق ابي داود
موقوفاً قال المغيرة عن ابي عيسى انه قال سألت البخاري عن هذا الحديث فقال سجد بن ابي عروبة لا يرضع وهشام الدستوائي
يرفعه وهو حافظ قلت الا ان غير هذا رواه عن هشام من طريق مسلم بن ابراهيم عن هشام عن قتادة عن ابي اسناده
عن ابي سلمة مرسلنا واخرجه الحاكم بن طريق عبد الرحمن بن محمد بن معاذ عن ابي هريرة عن ابي داود وقال هذا حديث صحيح ولم يحسنه جاهد

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو الوليد قال ثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن قابوس بن الحارث عن ابنة بنت الحارث ان الحسين بن علي رضي الله عنهما قال علي النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اعطني ثوبك اغسله فقال انما يغسل من الاثم وينضح من البول لذكركم ثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا ابو الاحوص فذكر مثله باسناده حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال قال خبرني مالك والليث وعمر بن لويس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ام قيس بنت محصن انها اتت بابن لها

حدثنا ابن ابي داود وراهم الاستاذ قال ثنا ابو الوليد الطيالسي بشام بن عبد الملك قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي - عن سماك بن حرب ابو المعيرة الكوفي عن قابوس بن الحارث ويقال بن ابي الحارث بن سليم الشيباني الكوفي من رواة المستدرك الا بخاري و الترمذي قال النسائي ليس به بأس وذكره ابن لويس فبين قدم مع محمد بن ابي بكر مصر في خلافة علي فبو على بذاقهم اذ راكبا الفضل عن ابنة بنت الحارث بن حزن الهلالية ام الفضل اخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وزوجة العباس بن عبد المطلب ولدت له ستة رجال لم تلد امرأة مثلهم وهم الفضل وبه كانت تكفي وبكى زوجها العباس ايضا ابو الفضل وعبد الله الفقيه وعبد الله الفقيه ومعدو قثم وعبد الرحمن وام حبيرة يقال انها اول امرأة اسلمت بعد خديجة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يزورها ويقل عندها وردت عن احاديث كثيرة وكان من النجباء كذا في الاستيعاب قال ابن جابر ماتت في خلافة عثمان قبل زوجها العباس كذا في الاصابة وفي التقريب ماتت لعبد العباس في خلافة عثمان - ان الحسين بن علي رضي الله عنهما قال علي النبي صلى الله عليه وسلم كذا وقع عندني داود بن ابي جابر والحكم والسبيعي عن طريق ابي الاحوص ان الحسين بن علي كان في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبال عليه واخرج الامام احمد بن حنبل في مسنده عن ابي الجليل عن عبد الله بن الحارث عن ام الفضل قال لما تريت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اني رايت في منامي في بيتي اخرجني من حضرة من اعضائك قال تلد فاطمة انشأ الله تعالى علما لا تكلفينه فولدت فاطمة حشفا فدفعت اليها فارضعت لبن قثم واتيته به النبي صلى الله عليه وسلم يوما وزوره فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه على صدره فقال علي عليه السلام وكذا اخرج من طريق اسرائيل عن سماك اخرج من طريق عطاء الخراساني عن ابنة انها كانت ترضع الحسن والحسين فذكره بالشك فقلت زاد ابو داود والبس ثوبا واعطني ثوبك اي ازارك كما عندني داود وغيره فحمله اي الثوب الذي بال عليه الحسين فقال صلى الله عليه وسلم انما يغسل من الاثم وينضح من البول الذكر والمحدث اخرج ابو داود عن مسدد بن الربيع بن نافع والحكم والسبيعي عن طريق الربيع عن اسد بن موسى ثنا شبيب عن ابي الاحوص عن سماك بسياق المصنف واخرجه احمد بن يحيى ابن بكير عن اسرائيل عن سماك مطولا الا انه جعل البول للحسن كما تقدم - حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو بكر عبد الله بن محمد بن ابي شيبة راهم بن عثمان الجعفي الواسطي الكوفي من رواة المستدرك الا بخاري قال عبد الله بن عيسى وقال العجلي وابو الاحوص والحارث ثقة وزاد العجلي وكان حافظا للحديث وقال ابو عبيد الله بن عيسى العلم الى اربعة فابو بكر اسودهم واحمد فقههم فيه ويحيى جميعهم وعلي علمهم به وقال صالح حفظهم عنه المذاكرة ابو بكر قال ابن قانع ثقة ثبت وقال ابن جابر كان متقنا حافظا دينيا من كتب جمع وصنف وذكره في حفظه زيادة للمطالع توفي في المحرم سنة خمس ثلاثين ومائتين قال ثنا ابو الاحوص فذكر ابو الاحوص مثله باسناده والحديث اخرج ابن ابي شيبة مصنفه عن ابي الاحوص باسناده بسياق المصنف اخرج ابن جابر عن ابن ابي شيبة وعزاه في الكنز الى سعيد بن منصور والشوكاني الى ابن جابر وابن خزيمة والطبراني قال في الحاشية صحيح ابن خزيمة وغيره حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرني مالك الليث بن سعد المصري وعمر بن الحارث المصري ويونس بن يزيد اليماني اليعتقم عن ابن شهاب الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي ابو عبد الله المدني من رواة المستدرك الا بخاري قال ابو زرعة ثقة مأمون اما وقال الواقدي كان عالما ثقة فقيها بالخير الحديث والعلم شاعرا وقد عدي وقال العجلي ثقة رجل صالح جالس للعلم وهو علم عمر بن عبد العزيز وقال ابن عبد البر كان احد الفقهاء المشهورين ثم اسبغوا الذين يدور عليهم الفتوى وكان عالما فاضلا مقدرا في الفقه فقيها شاعرا محسنا لم يكن بعد الصحابة الى يومنا هذا علمت فقيه شاعرهم ولا شاعر افقه منه توفي سنة اربع وتسعين عن ام قيس بنت محصن بكسر الميم وسكون الحاء المهلهلة وفتح الصاد والمهلهلة الاسدية اخت عكاشة اسلمت بكعة قدما وبايعت النبي صلى الله عليه وسلم وهاجرت الى المدينة كذا في الاستيعاب قال العيني وفي من المعمرات قال ابن عبد البر سمعها جذازة بالجيم والذال المجهمة وقال السهيلي اسمها آمنه وذكره الذهبي في تجريد الصحابة في كذا انها اتت بابن لها

لم يأكل الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره فقال علقوه هذا
بجاء فضحه ولم يغسله احد ثم ايو بس قال ثنا سفيان عن الزهري قد كرمه باسناده حسن ثنا ابن خزيمة قال
ثنا عبد الله بن رجاء قال نازلة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت اتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي

صغير كان زائدا ملك غيره قال الحافظات ابنه اعلى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير كما رواه النسائي ولم يفت على تسميته انتهى وقال العيني
الابن الا يطلق الاعلى الذكر بخلاف الولد والصغير ضد الكبر لكن المراد منه الرضيع لانه فسره بقوله لم يأكل الطعام اي لم يقدر على مضغ الطعام ولا
على دفعه الى باطنه لانه رضيع قاله العيني وقال الحافظ قال ابن السكيت يحتمل انها ارادت انه لم يتقوت بالطعام ولم يستغن عن الرضاع ويحمل
انها انها جارت به عند ولادته ليحمله صلى الله عليه وسلم فيحمل النفي على عمومه ويؤيده رواية البخاري في الحقيقة التي بصبي يحمله انتهى قال القاضي عياض
قال بعض علمائنا ليس قوله في الحديث لم يأكل الطعام عليه الحكم وانما هو وصف حال كما قال في الحديث صغير وفي الحديث الاخر رضيع واللبين
طعام وحكمه حكمه في كل حال فاي فرق بينه وبين الطعام والنبي صلى الله عليه وسلم لم يعمل بهذا الاشارة الى فعل الحكم فيه وفي الحديث صل في غسل
النجاسة احدثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه اي الابن قال الحافظ في صحيحه وضعنا قلنا انه كان كما ولد ويحمل ان يكون المجلس حصل منه
على العادة ان قلنا كان في سن من يحكم في قصته الحسن انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره لفتح الحاء على الاشهر وكسرهم كما في الحكم
وغيره المحض قال الزرقاني في باب على ثوبه اي على ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي قيس ان الصغير عايد الى الطفل اي بال طفل
على ثوب نفسه وهو في حجره عليه السلام فنضع عليه السلام خوفا ان يكون طار عليه منه شيء انتهى قلت ذكره في الاحتمال ابن شعبان من المالكية وادعى
الحافظ في الغرابة قال الشيخ في الاثر وليس عند من انكر هذا الاحتمال دليل الادعاء الغرابة ولو سلم الغرابة فيمكن ايضا لابطال الاستلال لاجل جود ثوبه
انتهى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما نفضحه اي صلب الما على ثوبه وعند سلم فلم يزد على ان يفتح بالما ودعا من طريق ابن عيينة عن الزهري
فرشه قال الحافظ لا تخالف بين الروايتين اي بين نفضح ورش لان المراد به الانابتا وكان بالرش وهو تنقيط الماء وانتهى الى النفضح وهو صب
الماء ويؤيده رواية مسلم في حديث عائشة فدعا بما نفضحه عليه ولاي عوانة فصبه على البول يتبعه اياه انتهى قال العلامة يعني عدم التخالف بين
الروايتين ليس من الوجه الذي ذكره بل باعتبار ان النفضح والرش بمعنى كما ساقى واما رواية سلم فانها تنبت ان النفضح يعني الصب انتهى ولم يغسل
زاد مسلم غسلا اي لم يبلغ في غسله فان المفعول المطلق يغسل بالماء والاكيد قال ابن بطال كما في الكراي قال الاصمعي انتهى حديث ابي قيس
بلفظ نفضحه ولفظ لم يغسله من قول ابن شهاب وقدره عمر بن ابن شهاب فقال فيه نفضحه ولم يزد وروي ابن عيينة عن ابن شهاب قال فرشه
لم يزد انتهى قال الحافظ ليس في سياق مع ما يدل على مادعا من الادراج وقد اخرج عبد الرزاق عنه نحو سياق مالك لكنه لم يقل ولم يغسل وقد
قالها مع مالك الليث وعمر بن الحرث ويونس بن يزيد كلهم عن ابن شهاب اخرج ابن خزيمة والاعمش وغيرهما عن طريق ابن شهاب عنهم
وهو مسلم عن يونس ورواه في رواية قال قال ابن شهاب فحضت السنة ان يرش بولي الصبي ويغسل بول الجارية فلما كانت هذه
الزيادة بي التي زادها مالك وغيره الاكن وثوي الادراج لكنها في ما خلا الادراج انتهى والحديث اخرج ابن خزيمة عن عبد الله بن يوسف البودادود
النسائي عن القعيني والدراعي عن عثمان بن عمر ثابتهم عن مالك ومسلم عن محمد بن ربح عن الليث وعمر بن حرملة عن ابن شهاب عن يونس البهقي من طريق
الزيهني عن سليمان بن ابن وهب عن مالك الليث وعمر بن الحرث ويونس بن عيسى عن الزهري بنحو حديث المصنف حدثنا يونس قال ثنا
سفيان بن عيينة عن الزهري قد كرمه باسناده والحديث اخرج الامام احمد وابن ابي شيبه عن ابن عيينة ومسلم بن يحيى بن يحيى وابن ابي شيبه و
عمر والناقور وغيرهم عن حرب الترمذي عن قتيبة واهد بن شيبه وابن جته عن محمد بن الصباح والبيهقي عن الحسن بن محمد الزعفراني ثمانية عن ابن عيينة
بمعنى حديث مالك الا انه لم يقع في رواية ابن عيينة ولم يغسله وفي حديثه فدعا بما فرشه حدثنا ابن خزيمة عن محمد البصري قال ثنا والدة
ابن رجاء الغداني البصري قال انا زائدة بن قدامة الشافعي الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة قالت اتى بضم
الهمزة وكسر المشاة على صيغة الجول النبي صلى الله عليه وسلم بصبي اختلف في اسم هذا الصبي فوقع عند الدارقطني من طريق عطاء عن عائشة
قالت بال ابن الزبير على النبي صلى الله عليه وسلم قال يعني اظهر الاقوال ما ذكره الدارقطني وقال الحافظ يظهر لي انه ابن ابي قيس ويحتمل انه الحسن
ابن علي او الحسين كما روى الطبراني في الاوسط عن ابي سلمة باسناده حسن قالت بال الحسن او الحسين انتهى قال الزرقاني وقيل المراد به سليمان
ابن هشام حكاه الزكريشي انتهى وهو لا يلزم بالواقي حرمه صلى الله عليه وسلم وقد نظمهم لهم في كافي الا وجر من جواشي الاقناع

يحتكه ويدعوله فقال عليه فدعا بما ففضحه ولم يغسله قال أبو جعفر فذهب قوم إلى التفرقة بين حكم
بول الغلام وبول الجارية قبل أن يأكل الطعام فقالوا بول الغلام طاهر وبول الجارية نجس

قد رآل في حجر النبي اطفال و حسن بن ابن الزبير بالواحد وكذا سليمان بن هشام وابن قيس جاور في المختام
يحتكه أي العصى قال في الغائض هو ان يمتنع التمر ويدلكه بحتكه يقال حنك العصى وحتكه ويدعوله أي العصى وعند مسلم من طريق ابن
زبير عن هشام بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتي بالصبيان فيرك عليهم ويحكهم فإني بصبي قال القاضي فيه التبرك بالفضل
والتمسح بهم والاعتدال بهذا الادب والسيرة من محل المولودين إلى الفضلاء وعند لاوتهم وعرضهم عليهم يدعولهم ومعنى يرك عليهم يدعولهم
لهم بذلك لما فيها من معنى التماز والزيارة في جسمه وعقله فبانه يكون الطفل في مبادي ذلك وقوله يحكهم يكون اول ما يدعى في احوالهم
ما دعه النبي عليه السلام لايسا بما مزجه بين ريقه وبقعه وفيه ما كان عليه السلام من حسن العشرة ومشاركة امته وتاليهم بكل فعل من النبي
فقال عليه اي على ثوبه صلى الله عليه وسلم فدعا بما ففضحه أي صب عليه الماء ولم يغسله اي لم يركه والحديث لما عقب عليه على خمسة بلفظ
وبلا سنا وصحح فان ابن خزيمه ثقة مشهور راجح البخاري وغيره بالباقيين وفي الباب عن ابى السج عذابي واذا والنسائي وابن ماجه
والحاكم وصححه بلفظ يغسل من بول الجارية ويرش من بول الغلام قال البخاري حديث حسن كما في التخصيص وعن عبد الله بن عمرو عند الطبراني
في الاوسط بلفظ في بصبي قال عليه فضحه والى جارية فبالت عليه فضحه قال البيهقي سناه حسن عن ابن عمر عن ابن مسعود عن ابن عباس عن
حديث عبد الله بن عمرو ولفظ ابن ماجه بول الغلام فضحه وبول الجارية يغسل قال في التخصيص في التقطاع وقد اختلفت فيه على عيون حبيب فقيل
على بيع عن جده - قال أبو جعفر الطحاوي فذهب قوم إلى التفرقة بين حكم بول الغلام وبول الجارية قبل ان يأكل الطعام فقالوا بول
الغلام طاهر وبول الجارية نجس ومن ذهب إلى ذلك احمد وسحق وابو ثور وعلي عن مالك الاوزاعي كما قال القسطلاني وقد تقدم عن القاضي ان
القول بطهارة بول العصى فضحه ونجاسة بول الجارية قول الشافعي واحمد وجاعة من السلف أصحاب الحديث وقال الخطابي ومن قال بطاهر
حديث لباية على بن ابى طالب اليه ذهب عطاء والحسن البصري وهو قول الشافعي واحمد وسحق قالوا فضحه بول الغلام بالمطعم وليس بول الجارية
وليس ذلك من اجل ان بول الغلام ليس نجس ولكنه من اجل التحفيف الذي وقع في ازالته انتهى قال الحافظ ثبت الطحاوي الخلاف فقال
قال قوم بطهارة بول العصى قبل الطعام وكذا حزم بن عمار وابن بطلان ومن تبعهما عن الشافعي واحمد ولم يعرف ذلك الشافعية ولا الحنابلة
وقال النووي هذه حكاية باطله ادهوكا ثم اخذوا ذلك من طريق اللانام صاحب المذهب المبرور من غيرهم انتهى قال النووي
اختلفت أصحابنا في حقيقة النضج ههنا فذهب الشيخ ابو محمد الجويني والقاضي حيدر البغوي الى ان معناه ان الشيء الذي اصابه البول الغير الماء
كسائر الجائزات بحيث لو عصره لا يعصر ولا يشترط عصره كما يشترط عصر غيره وذهب ايام الحديث إلى ان النضج ان يعصر ويكثر الماء
سكاثة لا يبلغ جريان الماء وتعاظه بخلاف الكفاية في غيره فانه يشترط فيها ان يكون بحيث يجري بعض الماء ويتقاطر من محل ان لم يشترط
عصره وهذا هو الصحيح المختار انتهى مختصر اقال في فتح الملهم رش الماء على الجائز بحيث لا يتقاطر منه لا يزال الجائز ولا يقللها بل يشربها
ونشرها ولا يعقل كونها مستهلكة مستحيلة على الفور بهذا القدر من الماء في الثوب فهذا المزمع ان يعتبر بول العصى طاهرا ومفعوا عنه
عندهم انتهى قال النووي ثم ان النضج انما يجري ما دام العصى يقصره على الرضاع اما اذا اكل الطعام على جهة التغذية فانه يجب غسله بالافلا
انتهى وشذاهن حزم فقال وتطهير بول الذكر اى ذكره كان فبان يرش الماء عليه رشاً يزيل اثره وبول الانثى يغسل انتهى اذا عرفت ذلك
فالعلم ان القائلين بالفرق بين بول الغلام وبول الجارية اتجهوا بالاحاديث الواردة بلفظ النضج والرش وراجع الآخرون باحد
العصب واتباع الماروي كية كما ستاتي قال الحافظ وفي الفرق احاديث ليست على شرط البخاري فذكر حديثه على ولهاية والى السج
كما تقدم وقال ابن عبد البر كما في الزقاني احاديث التفرقة بين بول العصى والعصية ليست بالقوية وقال البيهقي والاحاديث المسندة
في الفرق بين بول الغلام والجارية في هذا الباب اذ انهم بعضها الى بعض قوية وكانها لم تثبت عند الشافعي من حين قال لا يتبين لي
في بول العصى والجارية فرق من السنة الثابتة والى مثل ذلك ذهب البخاري ومسلم حيث لم يودعا شيئاً منها كتابها الا ان البخاري
استحسن حديث ابى السج ومبوب هشاماني رفع حديثه على انتهى وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة وقد ذكر في التفرقة بينهما اوجه منها
ما هو كريك واقرى ذلك ان اغفوس اعلق بالذكور منها بالاناث فيكثر محل الذكر فربما سب التحفيف بالاكثار بالنضج وفعل العذر والمخرج

رثا

وخالقهم في ذلك آخرون فسووا بين بوليها جميعا وجعلوها نجسين قالوا قد يحتل قول النبي صلى الله عليه وسلم بول الغلام ينضح انما المراد بالنضح صب الماء عليه فقد تسمى العرب ذلك فضحا ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعرف مدينة ينضح اليها فلما يعين بذلك النضح الرثس ولكنه اراد يلزق بجانبها

بخلاف الاناث فان هذا المعنى قليل فيمن فيجري على القياس في غسل النجاسة انتهى وغالغهم في ذلك آخرون فسووا بين بوليها ببول الغلام والنجارية جميعا وجعلوها نجسين ومن ذهب الى ذلك مالكة ابو صنفه ومحاميا قال العلامة لعيني ذهب الى صنفه وصحا ومالكة لا يفرق بين بول الصغير والصغيرة في نجاسته وجعلها سواء في وجوب غسله فيها وهو مذهب ابراهيم النخعي وسعيد بن المسيب والحسن ابن عبيد بن ابي وهب مذهب العترة وسائر الكوفيين كما قال الشوكاني قال ابن دقيق العيد والذين ادجوا غسله اتبعوا القياس على سائر النجاسة وقالوا المراد لقبولها ولم يغسله اي غسلا بالماء الفانيه وبه خلاف الظاهر وبه ما روينا في بعض الاحاديث من التفرقة بين بول الصبي والصبيته فان الموجبين للغسل لا يفرقون بينها ولما فرق في الحديث بين النضح والغسل كان ذلك قويا في ان النضح غير الغسل الا ان يحلوا ذلك على قريب من تأويلهم الاول وهو انما يفعل في بول الصبيته النضح الغسل في بول الصبي تسمى بالمغسل غسلا والاغتسل انتهى قال العلامة لعيني قوله اتبعوا في ذلك القياس غير صحيح لانهم ما اتبعوا في ذلك الا الاحاديث التي اخرج خصمهم ولكن على غير الوجه الذي ذكره وانتهى قال العبد الضعيف الاحاديث الواردة بلفظ الصب كلها تدل على غسل بول الصبي فان الصب هو كثرة اصابة الماء كما قال العلامة ابو الطيب في شرح الترمذي والاولى التمسك بعموم حديث ابي هريرة الذي صححه ابن خزيمة وغيره مرفوعا بلفظ استنزهوا من البول فان طابت فطابت القبرة لانه ظاهر في تناول جميع الابول فوجب اجتنابها لئلا يعود كذا قال الحافظ في استدلال المجتهد في مسئلة بول بالكل لحمه ولكنه سكنت عن هذا الاستدلال في مسئلة الباب كما هو اوسعنا الله عنه وقد اشار الى هذا الاستدلال ابن العربي حيث قال الصحيح غسل بول الغلام لانه نجس قل تحت عموم اكله غسل البول اهه واما قول ابن دقيق العيد بان كل قولها ولم يغسله على المبالغة فخلاط الظاهر فبعد عن مثلهم فان رواية مسلم كانهض على هذا العمل كما تقدم وقال الزرقاني يؤيد هذا العمل رواية مسلم بلفظ ولم يغسله غسلا فدل بالمصدر المنون على ان الكثير يبلغ مع وجوده الغسل انتهى واحاديث متفرقة لا تبعد هذا التأويل وانما هي لبيان تفاوت مراتب الغسل فليكن الغسل الخفيف في بول الغلام ودون النجارية كما سياتي وبهذا يحصل الجمع بين الروايات - وقالوا قد يحتل قول النبي صلى الله عليه وسلم بول الغلام ينضح انما المراد صلى الله عليه وسلم بالنضح صب الماء عليه اي على بول الغلام فقد تسمى العرب ذلك فضحا قال ابن العربي النضح في كلام العرب نضحتم الى شئين احدهما الرثس والثاني صلب الماء والكثير والغسل في كلام العرب هو عكر المغسول بالفاصول وقد تسمى زوال القدر غسلا وان لم يغسل بغيره انتهى وقال المهلب كما في الكفا في الدليل على ان النضح يراد بكثرة الصب الغسل قول العرب للحم الذي يستخرج بالمرأضخ انتهى وقال العلامة لعيني ولهم تقول غسلي السما وانما يقولون ذلك عند انصباب المطر عليهم وكذلك يقال غسلي التراب اذا انصب عليه انتهى وقال ابن عبد البر في الاستدكار كما في السعاية امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل النجاسة من الثياب فمرة قال لا سما في دم الحيفض اقرصيه اعركيه بالماء ومرة امر في بول الغلام بان يصيب عليه الماء وان يترج البول الماء ودون عكر فدل هذا على ان الغسل في لسان العرب يكون مرة بالمرح ومرة بالافاضة والصب وكل ذلك تسمى غسلا باللغة العربية انتهى - ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعرف مدينة ينضح اليها فبحر جانباها الحديث اخرجه الامام احمد والبيهقي من حديث ابي بكر الصديق مرفوعا بلفظ اني لاعلم ارضا يقال لها عمان ينضح بناحيتهما البحر بها حي من العرب لو اتاهم رسول ما رموه بسهم ولا حجر قال ابن كثير هذا اسناد منقطع من ناحية ابني اسد فانه لم يلق ابا بكر ولا عمر وانما الرواية لعلي وهو من الثقات كذا في كثر العمال وقال العيني في شرحه سند احمد رجاله رجال الصحيح وقال اخرجه ابو يعلى ايضا في مسنده قلت واخرجه ايضا الامام احمد بن الحسن بن الهادي قال عقيقت ابن عمر قال لي من انت قلت من اهل عمان قال من اهل عمان قلت نعم قال افلا احدراك سمعت ابن عمر يقول صلى الله عليه وسلم يقول اني لاعلم ارضا يقال لها عمان ينضح بناحيتهما البحر بها حي من غلجيت من غير ما قال البيهقي ورجال الثقات فلم يعين النبي صلى الله عليه وسلم بذلك النضح الرثس ولكنه اراد يلزق بجانبها اصل النضح الرثس وقد ورد النضح بمعنى الغسل والازالة ومنه الحديث ونضح الدم عن عبيد كذا في النهاية وقال العلامة لعيني المراد بالنضح في هذا الباب هو صب الماء لان العرب تسمى ذلك فضحا وقد يذكر ويراد به الغسل كما دل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الذي فليضح فرجه رواه

قالبوا وانما فرق بينهما لان بول الغلام يكون في موضع واحد لصيق مخزجه وبول الجارية يتفرق لسعة مخزجه
فامرق في بول الغلام بالنضح يريد صب الماء في موضع واحد واراد بغسل بول الجارية ان يتتبع بالماء
لان يقع في مواضع متفرقة وهذا محتمل لما ذكرناه وقد روى عن بعض المتقدمين ما يدل على
ذلك فمن ذلك ما حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن سعيد بن المسيب
انه قال الرش بالرش والصب بالصب من الابل قالها احد ثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال
ثنا حماد عن حميد بن الحسن انه قال بول الجارية يغسل غسل بول الغلام يتتبع بالماء فلا تری
ان سعيد قد سوى بين حكم الابل كلها من الصبيان وغيرهم فجعل

البوداء وغيره من حديث المقداد والمراد به الغسل كما عند مسلم والقصة واحدة كالراوى وفي حديث اسماء في غسل الدم ثم تفرص
بالماء ثم تنفض ثم تغسل فيه معناه تغسله وقد ذكر الرش ويراد به الغسل كما في الصحيح عن ابن عباس لما صلى وضوءه صلى الله عليه وسلم
اخذ غرة من ماء فرش على رجله اليسرى حتى غسلها واراد بالرش بهذا الماء قليلا قليلا وهو الغسل لعينه فلما ثبت ان النضح والرش
ويراد بها الغسل وجب حل باجاء في هذا الباب من النضح والرش على الغسل بمعنى اسالة الماء عليه من غير عرك لانه متى صب الماء عليه
قليلا قليلا حتى تقاطر وسال حصل الغسل لان الغسل هو الاسالة انتهى مختصرا وقال الخطابي معنى النضح في هذا الموضع الغسل لا الغسل
بلا من ولادك وصل النضح لصب فاما غسل بول الجارية فهو غسل يستقصي فيه فمس باليد ويصير لونه انتهى قالوا وانما فرق بينهما
اي بين بول الغلام والجارية قال يعني وانما ذكرنا تاركيا لما قاله انما اراد بالنضح صب الماء عليه لان بول الغلام يكون في موضع واحد
لصيق مخزجه اي يخرج بول الغلام وهو الاحليل وبول الجارية يتفرق لسعة مخزجه اي يخرج بول الجارية وهو ما بين اسكنى الجارية فامر
على الله عليه وسلم في بول الغلام بالنضح يريد بهذا النضح صب الماء في موضع واحد والاد بغسل بول الجارية ان يتتبع بالماء لانه اي بول
الجارية يقع في مواضع متفرقة وهذا محتمل لما ذكرناه اي هذا الذي ذكره من ان يصب بول الغلام وتتابع الماء في بول الجارية محتمل لما ذكرناه
وبينهم ما فهم قاله العيني وعرض المصنف بذكر هذا القول الروي من زعم ان النضال بين النضح والغسل في احاديث متفرقة يمنع عن
عمل النضح على الغسل وحاصل ما ذكره انه صلى الله عليه وسلم اختار لفظ النضح مع انه اراد الغسل ليعظم التقرب بين المسلمين والتبعية على غسل
دون غسل فغير في بول الغلام بالنضح فان بول الغلام يتفرق في موضع واحد فيبقى لازالة صب الماء وعبر في الجارية بالغسل فلان بولها
لسعة مخزجه يقع في مواضع متفرقة فيحتاج لازالتها الى المبالغة وقال القاري كما في الاوجان ان بولها بسبب سبيل الرطوبة والبراد على
مزاجها يكون غلظا وتنق فيفتقر الى ازالتها الى زيادة المبالغة بخلاف الصبي انتهى وقال العيني في شرحه انما ذكرنا ان قيل قد لا يفرق
عكس انما الطحاوي عنهم ان بول الغلام يكون في موضع واحد وبول الجارية يتفرق وهو ان بول الصبي يقع في مواضع وبول الجارية يقع
في موضع واحد فالمرش في بول الصبي والغسل في بول الجارية قلت الذي نقله الطحاوي اقرب الى الحكمة لان لم الرحم منكم فيخرج منه البول
متفرقا لسعة محل بخلاف حليل الذكر فان سلك البول فيه يستقيم فاذا خرج يخرج مجتمعا فان قيل قول من قال ان بول الغلام مثل الماء
وبول الجارية شحم يؤيد قول الكرخي لانه وصفت بول الجارية بالثخانة ولا يكون ذلك في محل واحد وصفت بول الغلام بأنه كالزقاة يتفرق
في مواضع ولان الذكر يتحرك فبالضرورة يتفرق ما يخرج منه بخلاف الفرج قلت لا يضرنا ذلك لان النظر فيما نقله الطحاوي الى مخزج بولها
ولا شك ان مخزج بول الغلام ضيق فبالضرورة الذي يخرج منه ينزل في موضع واحد وان كان في نفسه متاعا كما لم يخرج بول الجارية واسع
فبالضرورة الذي يخرج منه يتفرق وينتشر وان كان في نفسه شحنا انتهى والحديث وقد روى عن بعض المتقدمين ان ابن عباس ما يدل على ذلك
على ان الابل كلها سواء في الجنازة وانما لفرق بين بول الذكر والانثى قاله العيني فمن ذلك حديثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا
حماد بن سلمة عن قتادة عن محمد بن المسيب انه قال الرش بالرش والصب بالصب من الابل كلها والاثر لم اقف عليه اسناده صحيح و
سياق تفسيره عند المصنف حديثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن ابى حمزة الطويل عن الحسن البصري انه قال
بول الجارية يغسل غسل بول الغلام يتتبع بالماء والاثر اخرجه ابن ابى شيبة عن ابن ادريس عن هشام عن الحسن قال كان يرى ان يغسل
الابل كلها وقال ابو داود عن يارون بن تميم عنه قال الابل كلها سواء وذكر ابن حزم في المحلى طريق يونس بن عبيد عن الحسن قال الابل
كلها يغسل - افلا تری ان سعيد قد سوى بين حكم الابل كلها من الصبيان وغيرهم اي من الصغار والكبار من الذكور والاناث فجعل سعيد

ما كان منه رشايطه بالرش وما كان منه صبايطه بالصب ليس ان بعضها عند طاهر وبعضها غير طاهر
ولكنها كلها عند نجاسة و فرق بين التطهر من نجاستها عند بصيق مخزجها وسعته ثم اردنا بعد ذلك ان ننظر
في الآثار لما تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل فيها ما يدل على شيء مما ذكرنا فظهرنا في ذلك فاذا محمد بن عمرو
ابن يونس قد حدثنا قال ثنا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن عاتشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوتي بالصبيان فيدعوهم فاتي بصبي فيال عليه فقال صبا عليه الماء صبا حد ثنا ربيع قال ثنا اسد قال
محمد بن جازر فذكر باسناده مثله حد ثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عبد بن سليمان عن هشام
عن ابي بصير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بصبي فيال عليه فاتبعه الماء ولم يغسله حد ثنا يونس
قال نا ابو زهوب ان مالكا حدثنا عن هشام فذكر باسناده مثله غير انه لم يقل له يغسله واتبع الماء حكم الغسل

ما كان منه اي من البول رشايطه بالرش وما كان منه اي من البول صبايطه بالصب ليس ان وفي نسخة يعني ليس لان
بعضها اي بعض الالبوال عنده اي عند سعيد طاهر وبعضها اي بعض الالبوال غير طاهر ولكنها كلها عند نجاسة و فرق اي سعيد
بين التطهر وفيما نقل العيني عن الطحاوي بين التطهر من نجاستها اي الالبوال عنده اي عند سعيد لصيق مخزجها وسعته
اي سعة مخزج النجاسة قال العلامة العيني ومعنى قوله و فرق الى آخره ان مخزج البول من البصبي ضيق فريش البول ومن الجارية واسع
فيصحب البول صبا فيقال الرش بالرش والصب بالصب انتهى ثم اردنا بعد ذلك اي بعد اثبات ان النسخ في روايات الباب بمعنى صب
الماء ان ننظر في الآثار لما تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بول الغلام والجارية بل فيها اي في تلك الآثار ما يدل على شيء مما ذكرنا
اي من حمل روايات النسخ على صبا الماء فقط فظهرنا في ذلك فاذا محمد بن عمرو بن يونس ابو جعفر السوسى الكوفي قد حدثنا قال ثنا ابو معاوية
محمد بن خازم البصري الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عاتشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتي بالصبيان
البصبي الغلام والجميع للصبيان بكسر الصاد وحلى منها والجارية بصبيته والجميع للصبايا قاله الكوفي في حديثهم اي للصبيان وعند مسلم بن الحجاج
نمير عن هشام بن عمار عن ابي بصير عن عاتشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البصبي عليه السلام صبا عليه الماء صبا قال الراسب
صبا الماء اراقة من اعلى يقال صبة فاصب وصبته فصب قال تعالى انا صبنا الماء صبا انتهى وفي النهاية صب الماء يصبه صبنا
اذا فرغاه والحديث اخرجه الامام احمد بن ابي معاوية باسناده باللفظ المزبور واخرجه مسلم بن زهير بن حرب عن جرير بن هشام بلفظ قد علمنا
فصبه عليه حد ثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا محمد بن خازم ابو معاوية فذكر ابو معاوية باسناده مثله اي مثل ما روى عنه
محمد بن عمرو والسوسى وهذا اسناد صحيح فان الربيع واسد الثقاتان حجج بهما ابوداود والنسائي و الحجج الستة بالباقيين حد ثنا ربيع المؤذن
قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا عتبة بن سليمان ابوجهم الكوفي عن هشام عن ابي بصير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بصبي فيال عليه
فاتبعه باسكان المثناة اي تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم البول الذي على الثوب الماء يصبه عليه ولم يغسله اي لم يبالغ في غسله و
الحديث اخرجه مسلم بن ابي بن شيبة والبيهقي عن عبد الله بن نمير عن هشام وفي حديثه فدعا بما فاتبعه بوله ولم يغسله واخرجه ابن ابي عمير عن
ابن ابي شيبة وعلي بن محمد عن وكيع عن هشام بلفظ المصنف واخرج الامام احمد بن حنبل وكيع عن هشام بلفظ اتي بصبي ليحكه فاجلسه فحجوه
فيال عليه فدعا بما فاتبعه اياه قال وكيع فاتبعه اياه ولم يغسله واخرجه ايضا الهادي في مسنده عن محمد بن ابي عبيدة عن هشام عن ابي بصير عن عائشة
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتي بالصبيان يدعولهم فاتي بصبي فيال عليه فاتبع النبي عليه السلام الماء بوله واخرجه البرزالي في
مسنده عن عمرو بن يحيى عن هشام باسناد بمعناه كما في شرح العيني حد ثنا يونس بن عبد الله العمري قال انا ابن وهب بن عبد الله
الفقيه المصري ان مالكا حدثنا اي ابن وهب عن هشام فذكر باسناده مثله اي مثل ما روى عنه هشام غير انه اى
مالكا لم يقل في حديثه عن هشام ولم يغسله والحديث اخرجه الامام مالكا في مؤطاه بلفظ اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بصبي فيال عليه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فاتبعه اياه واخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف والنسائي عن
قتيبة والبيهقي من طريق القعنبي ثنا شاذان عن مالكا واخرجه الامام محمد بن محمد في مؤطاه عن الامام مالكا
ثم قال و بهذا ناخذ فتبعه اياه غسلا حتى تنقيته وهو قول ابي حنيفة وهو قول ابن وهب عن مالك

ألا ترى أن رجلاً لو أصاب ثوباً عند ثوب فأتبعها الماء حتى ذهب بها أن ثوبه قد طهر وقد روي هذا الحديث
 لأئمة عن هشام بن عمرو فقال فيه قد عابها فضحة عليه وقال مالك وأبو معاوية وعبد الله بن هشام
 ابن عمرو قد عابها فصبه عليه فدل ذلك أن النضج عندهم الصب حدثاً فهد قال ثنا أحمد بن يوسف قال
 ثنا أبو شهاب عن ابن أبي ليلى عن عيسى بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي ليلى قال كنت
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فمخى بالحسن رضي الله عنه فبال عليه فأراد القوم أن يعجلوه فقال النبي
 كلما فرغ من بولك صب عليه الماء حدثاً فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال أنا وكيع

ألا ترى أن رجلاً لو أصاب ثوباً عند ثوب فأتبعها الماء حتى ذهب بها أي بالعدرة أي بالشرابان ثوبه قد طهر قال صاحب البحر ما حكم الصب
 فإنه إذا أصاب الماء على الثوب النجس أن أكثر الصب بحيث يخرج ما أصاب الثوب من الماء وخلفه غيره ثلاثاً فهد طهر لأن الجربان بمنزلة
 الشكر والعدرة والمصير غلبة الظن بها الصحيح انتهى وقد روي هذا الحديث لأئمة بن قدامة عن هشام بن عمرو عن أبيه عائشة فقال
 فيه أي في حديثه فابا بما نضجه عليه كما تقدم في الفضل الأول وقال مالك وأبو معاوية وعبد الله بن هشام بن عمرو في هذا الحديث
 بلفظ قد عابها فصبه عليه وهذا لفظ حديث جابر عن هشام عند مسلم كما تقدم ولفظ حديث أبي معاوية صبراً عليه الماء صبراً ولفظ حديث
 عبد الله بن قيس فأتبعها الماء ونحوه لفظ مالك وعبد الله بن قيس وكيع ويحيى كما تقدم واتباع الماء به مبتدأ فلا يميز المصنفين لفظ مالك وغيره
 فدل ذلك أي رواية أكثر لأئمة بن هشام في تفسير استعمال الماء بلفظ صب الماء على أن النضج عندهم الصب وفي نسخة يعني هو الصب
 لأن لو كان المبرد بلفظ النضج الرش لم يعدل جمهور لأئمة بن هشام عن لفظ النضج إلى لفظ صب الماء فإن الصب نوع من الغسل ولا إلى لفظ
 اتباع الماء فإنه الصب نوع من الغسل قال العيني في شرحه ومن هذا قال أبو عمر في التمهيد إنه الآثار المرفوعة في بابها غير متدافعة ولا
 متقادة ليشير إلى أن حال الجميع يرجع إلى معنى واحد وهو الصب انتهى حدثنا أحمد بن سليمان الكوفي قال ثنا أحمد بن يوسف بن
 أبي الجعد وهو ابن محمد بن الكوفي وفي نسخة يعني أحمد بن عبد الله بن يوسف قال ثنا أبو شهاب وفي نسخة يعني ابن شهاب الجنا
 عبد الله بن يوسف بن نافع الكوفي عن ابن أبي ليلى عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أخيه عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الكوفي من رواية
 الأربعة إلا أنساب في ذكره ابن جابر في الثقات كذا في تهذيب التهذيب ذكره ابن أبي حاتم في المجرى وتهذيب قال يونس بن عمر بن عوف وأسد
 عن إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين أنه قال عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ثقة انتهى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي ليلى الأنصاري والد
 عبد الرحمن قال ابن معين والنسائي وابن أبي البرقي اسمه يسار وقال محمد بن عمران اسمه داود بن بلال ولفظه انس كذا في كتاب الكشي للذهبي
 وفي تاريخ الخطيب قال خليفة بن خياط اسمه يسار بن بلال بن مالك بن أحيمة بن الجراح بن حريش بن حجاب بن كعب بن عوف بن عمرو بن عوف
 ابن مالك بن أوس بن حارثة وقال في موضع آخر اسمه بلال بن أحيمة وساق نسبه قال ويقال ليس له اسم ويقال بلال بن أحيمة بن حارثة بن
 قال الخطيب أسد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من نزل الكوفة وأعقب بها وفي ولده جماعة يذكرون بالفقه ويعرفون بالعلم وكان
 أبو ليلى خصيصاً بعلي بن أبي طالب ومقطعاً إليه وورد له ما في صحبته وشهد فيه مع ذكر ذلك غير واحد من أهل العلم انتهى وقال ابن عبد البر
 صاحب التمهيد صلى الله عليه وسلم وشهد مع أهل البيت المشاهير ثم انتقل إلى الكوفة وله بها دار في جبهة يلقب بالإيسر انتهى فيل أن قتل
 بصفين كما في الأصابع قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس الحسن بن علي رضي الله عنه وعندهما جارية الحسن بن علي بجو حتى مصل على
 صدره وكهنا عند ابن أبي شيبة الأذنة وقع عنده الحسين وعنده الدوالي فجاء الحسن بن علي فقال صلى الله عليه وسلم فأراد القوم أن يعجلوه
 أي ياخذوه بالعجلة قبل الفراغ عن البول وعنده ابن أبي شيبة فابتدأه لنا فهد فقال صلى الله عليه وسلم أبي أبي أي دعوا بني أختكم فهد حتى
 يقضي بولكم عند أحدكم وطريق زهير قال يعني في شرحه وإنما قال ذلك لغلظة شفقته وجه فيه ولأن فيه قطع بوله وذلك ما لا يفرجه كما قد روي
 عن قطع بول الأعرابي لما يال في مسجده انتهى مختصراً فلما فرغ الحسن من بوله صب عليه الماء وعنده أحمد وابن أبي شيبة ثم عابها فصبه
 عليه حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد أبو جعفر بن الأصمبها في الكوفي قال أنا وكيع بن الجراح بن مطيع بمقتوحه وكسر لام الرواسي
 بضم الراء وبمزة ثم بهمة أبو سفيان الكوفي الحافظ من رواية أسد قال أحمد بن أبيات وأبي العلم منه ولا أخط منه وقال أيضاً كان أبا مام
 المسلمين في وقته وقال ابن معين الثبت بالعراق وكيع وقال أيضاً ما رأيت أفضل منه قيل له فابن المبارك قال قد كان له فضل ولكن

عن ابن ابي ليلى فذكر مثله باسناد حسن ثنا ابن ابي داود قال ثنا يحيى بن سالم قال ثنا هير بن معاوية
عن عبد الله بن عيسى عن جد عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابيه قال كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعلى بطنه او على صدره حسن او حسين فقال عليه حتى رأيت بولة اساريع فقمنا اليه فقال
دعوه فدعا بامام فصب عليه حنثا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا شريك عن سماك عن قابوس
عن ام الفضل قالت لما ولد الحسين قلت يا رسول الله اعطنيها او ادفعها الي فلا كفلة او ارضعها
بلبنى ففعل فانيتها به فوضعه على صدره فقال عليه فاصاب اذنه فقالت له يا رسول الله اعطني
اذا رزق غسلة قال انما يصب على بول الغلام ويغسل بول الجارية قال ابو جعفر فهذه ام الفضل
في حديثها هذا انما يصب على بول الغلام وفي حديثها الذي ذكرناه في الفصل الاول

ما رأيت افضل من كعب كان يستقبل القبلة ويحفظ حديثه ويقوم الليل ويسير الصوم ويفتي بقول ابن حنيفة وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا
عاليا ربيع القدر كثير الحديث وقال ثقة ادب من حفاظ الحديث توفي سنة ست و سبع وتسعين و مائة وله سبعون سنة عن ابن ابي ليلى
محمد بن عبد الرحمن فذكر مثله باسناد اى عن اخيه عيسى عن ابيه عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابيه ابي ليلى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة والامام
احمد عن كعب عن ابن ابي ليلى باسناده بمعنى ما تقدم عند المصنف بفرق يسير كما اشترنا اليه الا انه وقع عند احمد عن عيسى بن عبد الرحمن عن جده
فا سقط واسطه عبد الرحمن واخرج الزاوي في الكنى عن محمد بن عوف عن محمد بن عمران بن ابي ليلى عن ابيه عن ابن ابي ليلى عن اخيه عيسى
عن ابيه عبد الرحمن بن ابي ليلى - حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرقي قال ثنا يحيى بن صالح الوحاظي الشامي قال ثنا زهير بن معاوية
الجعفي الكوفي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري ابو محمد الكوفي من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال في رواية كان
يتشيع وقال العجلي ثقة وقال النسائي ثقة ثبت وقال الحاكم وابن خراش هو اوثق ولد ابي ليلى توفي سنة خمس وثلاثين مائة عن جده
عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابيه ابي ليلى الانصاري قال كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم على بطنه او على صدره حسن او حسين وبنا
شك من زهير كما وقع انصرح عند احمد فقال عليه حتى رأيت بولة زهير عن اسود عن زهير عن ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم اساريع
ابى طرائق كذا في النهاية قال العيني في شرحه وقال الجوهري الاسرع واحدا سايع وهى خطو فيها وطرائق قلت ولعمري رأيت بولة فا طرائق
في خطوط وانصافه على الحال لان رأيت بمعنى ابهرت فلا يقتضى الا مفعولا واحدا ولكنه يتاويل مخططا كما تقول رأيت اسلاى شجاعا اتى
فقمنا اليه كذا عند احمد عن حسن عن زهير عن اسود عنه قال فوثبنا اليه فقال صلى الله عليه وسلم دعوه اى ابني لا تفرحوا حتى يعقبي بولكما عند احمد
فدعا بامام فصب عليه كذا عند احمد عن اسود وعنه حسن ثم اتبعه الماء - وفي نسخة اخرى فصب عليه والحديث اخرجه احمد عن اسود بن عامر عن حسن بن
موسى عن زهير عن عيسى المصنف وزاد فاخذ قمرة من تمر الصدقة قال فاخذها في فيه قال فانتر عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيه
وعزاه البيهقي الى احمد الطبراني في الكبير قال ورجاله ثقات حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل النهدي الكوفي قال ثنا شريك
ابن عبد الله النخعي القاعنى الكوفي عن سماك بن حرب ابو المغيرة الكوفي عن قابوس بن الحارث الشيباني الكوفي عن ام الفضل قالت لما ولد
الحسين بكذا عند ابى داود وغيره من طريق ابى الاحوص عن سماك وعنه احمد بن طريق اسرائيل عن سماك الحسن بن الحسن وعنه ايضا من
طريق عطاء الخراساني عن لمبة بالشك فيجوز ان يكون في اصل الرواية بالشك فاقصر الرواية على ما حفظوه ويحتمل ان يكون قصة البول و
الرقاعة وقعت اكل منها فذكر بعض قصة الحسن وبعض قصة الحسين قلت يا رسول الله اعطنيها او ادفعها الي فلا كفلة او ارضعها اى الحسين و
لفظا وفي الموضعين للشك من الراوى - بلبنى ففعل اى فدفع اليها فارضعت بلبنى ثم كما عند احمد فانيتها اى ابني صلى الله عليه وسلم به اى بالحسين
يوما زوره فاخذته ابني صلى الله عليه وسلم فوضعه على صدره فقال عليه اى على صدره فاصاب البول اذنه زهير عن حمزة بن ابي هيرى عن
كثير فقال وجعرت ابني صلى الله عليه وسلم او قال وجعرت ابني صلى الله عليه وسلم فقالت له يا رسول الله اعطني اذا رزق غسلة قال صلى الله عليه وسلم انما يصب على بول الغلام
ويغسل بول الجارية والحديث اخرجه الامام احمد بن محمد بن طريق صالح عن عبد الله بن الحارث عن ام الفضل لسياق المصنف فصلا ولفظ في الموضع
تقدم يغسل بول الجارية وعن حمزة عن عطاء الخراساني عن ام الفضل بلفظ يا ام الفضل ان بول الغلام يصب عليه الماء وبول الجارية يغسل غسلا
قال ابو جعفر الطحاوى فهذه ام الفضل في حديثها هذا الذى ذكرناه في الفصل الاول

انما يتضم من بول الغلام فلما كان ما ذكرناه كذلك ثبت ان التضم الذي الادبه في الحديث الاول هو الصب
المذكور ههنا حتى لا يتضاد الاثران وهذا اولى لي فلم يحتج عنده انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صب على البول
الماء فثبت بهذه الاثار ان حكم بول الغلام هو الغسل الا ان ذلك الغسل يحرز من الصب وان حكم بول
المجارية هو الغسل ايضا وافرقت في اللفظ بينهما وان كانا مستويين في المعنى للغة التي ذكرنا من جنيق المخرج
وسعته فهذه احكام هذا الباب من طريق الاثار واما وجهه من طريق النظر فاننا لا نرى الغلام والمجارية
حكموا بولهما سواء بعد ما كان لان الطعام فالنظر على ذلك ان يكون ايضا سواء قبل ان ياكل الطعام فاذا
كان بول المجارية نجسا فبول الغلام ايضا نجس.

انما ينفع من بول الغلام فلما كان ما ذكرناه من حديث ام الفضل كذلك اى فى بعض طرق حديثها النفع وفى بعضها الصب ثبت
ان النفع الذى الادب به فى الحديث الاول المروى فى الفصل الاول من طريق ابى الاحوص عن سماك بن وهب الصبي المذكور بهنا المروى من طريق
شريك عن سماك عن قابوس وعبد الله بن الحارث وعطاء حتى لا يتفادوا الاثران المرويان عن صحابى واحد قال العيني النفع بمعنى الصب
لان الاحاديث المذكورة فى هذا الباب باختلاف الفاظها انتهى اى معنى واحد دفعها للتفاد والاثري اى ان الفضل قد روى عنها حديثان
احدهما فيه النفع والثاني فيه الصب فحمل النفع على الصب فاعل النفع او علما بالحديثين على ان الاحاديث الواردة فى حكم واحد باختلاف
الفاظها يفسر بعضها البعض انتهى - وبذا ابولى فلم يختلف عنه دواى النبى صلى الله عليه وسلم صب على البول الماء وفى الباب عن مسلم بن عبد
الطبرانى فى الاوسط فى قصة بول الحسين فذكر الحديث وفيه فذكر حتى قضى بوله فربما فقصه عليه قال البيهقي اسناد حسن والاشاعة
واخرج ايضا عنها بلفظ اذا كان الغلام لم يطعم اطعام صب على بوله واذا كانت الجارية غسلة وفى اسناده اسماعيل بن مسلم المكي وهو ضعيف
كما قال البيهقي واخرج البوداؤى من طريق الحسن بن عمر ابن ابى بصير ام سلمة تصب الماء على بول الغلام بالم يطعم فاذا طعم غسلة وكانت تغسل
بول الجارية وعن زينب بنت جحش فى قصة بول الحسين عند الطبرانى فى الكبير فذكر الحديث وفيه يغيب من بول الغلام يغسل من بول الجارية -
قال البيهقي وفيه يثبت بن ابي سليم وهو ضعيف وعن انس عند الطبرانى فى الكبير فى قصة بول الحسن فذكر الحديث وفيه ثم دعاهما فصب على البول
صبافقال يغيب على بول الغلام يغسل من بول الجارية وفيه نافع ابو هريرة مرفوعا فجاءوا على ضعفه قال البيهقي فثبت بهذا الاثر المروى عن
دواى لى وام الفضل وام سلمة وزينب النس ان حكم بول الغلام هو الغسل الا ان ذلك الغسل مجزئ منه الصب وان حكم بول الجارية هو الغسل
ايضا الا ان الصب الكفى فيه وقرئ فى اللفظ بينهما اى بين حكم بول الجارية والغلام وان كانا مستويين فى المعنى اى فى الغسل للعللة التى ذكرنا
من تحقيق الحرج اى مخرج بول الغلام فيقع بوله فى موضع واحد وسعته اى سعة مخرج الجارية فيقع بولها متفرقا فامر فى بول الغلام بصبها عليه
صلا لا يكون فى موضع واحد كفى لازما للصبي فى بول الجارية ان يغسل غسلا متتابع بالمالا لا يقع فى مواضع متفرقة فيحتاج الى الازالة الى المبالاة
قال الشيخ التوربشكى فى التعليق الصحيح اريد بالنفع بهنا اسالة الماء على الثوب الذى اصابه البول حتى يغلب عليه من غير ان يبالغ فى الغسل
بالمرس من الدلك وذلك لان الغلام لم يكن ياكل الطعام فيكون لبوله عفونة يفتقر الى الازالة ذلك الى مبالغة ثم ان المذكور فى اصل الفقرة صح
مزا جاد اقوى بنيت من الالان فتكون اعضفالت التى تخرج من بواهم ايم مؤنة عند الازالة والا نتي حيث كانت لصدان تجف من كانت الرحم
منها مستعدة لانصب الماء اليها كان لبولها اتق الحاجة واشد صبغة فاستدعى ذلك الى مبالغة فى الغسل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فى حديث
الباب ١٠١٠ انما يغسل من بول الانثى وينفع من بول الذكر فلم يرد ولا يغسل واما الادب المتفريق بين الغسلين والتبعية على انه يغسل واول غسل لغيره
احدهما بالغسل وعن الآخر بالنفع وحديث لهما بين ان علته النفع فى حديث ام قيس هى المذكورة وقوله لم ياكل الطعام شئ حسنة من تلقاء
نفسها لم يكن فى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بان انتهى وقال الزرقانى فى فضل الابهرى عن ابي الحسن بن عبد الله بن ابي حنيفة
المستوطا عليه اى على العمل به فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار واما وجه من طريق النظر فاننا رأينا الغلام والجارية حكم بولها سواء فى
الغسل بعد ما ياكلان الطعام فانظر على ذلك اى على استواء حكمها بعد ما ياكلان الطعام ان يكون حكمها ايضا سوا قبل ان ياكل الطعام فاذا
كان بول الجارية نجسا فبول الغلام ايضا نجس فكما يغسل بول الجارية كذلك يغسل بول الغلام قال الزرقانى ارجح تحفيتها والمالكية بان الغسل
منها هو القياس والاصل فى ازالة النجاسة وقياس الصبي على الصبية للاتفاق اعلم على استواء الحكم فيما بعد لغير اللبن بدغسل بولها بالاجل انتهى

وہذا قول ابی حنیفۃ والی یوسف و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ

باب الرجل لا يجد الا نبذ التمر هل يتوضأ به او يتيمم

حد ثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهيعة قال ثنا قيس بن الحجاج

وَبَزَاءٍ فِي نَسِيجَةِ إِيصْنِي دِهْوٍ ۖ قَوْلَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَابْنِ يُونُسَ وَ مُحَمَّدَ وَمَالِكَ وَ الشَّوْزِي وَ الْحَسَنَ وَ سَعِيدَ وَ الْفُحْصِي وَ سَائِرَ الْكُوفِيِّينَ كَمَا
تَقْدُمُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ فِي مَوْطَأِهِ قَدَارَاتُ حَقِيقَةِ بُولِ الْغُلَامِ إِذَا كَانَ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ وَ أَمَرَ بِنَفْسِ بُولِ الْبَجَارَةِ - وَ
غَسَلَهَا جَمِيعًا أَحْبَابُ لَيْسَنَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَنِيفَةَ أَهْتَبِي -

يا ب الرجل لا يحذر الا نبذ القرصل يتوضأ به او تميم

اى ذباب في بيان حكم الموضوع بالنبيذ وانما خص النبيذ بالذكر لانه محل الخلاف المشهور على القول المشهور وادنا قوله لا يجوز الا
 النبيذ التمر الى انه لا يجوز الموضوع به عند وجود الماء قال ابن الاثير في النهاية النبيذ ما يعمل من الاشربة من التمر والزبيب والصل والحظ
 واشتير وغير ذلك يقال شربت التمر والعنب اذا تركت عليه الماء يصير نبيذ انصرف من مفعول الى فاعل وسواء كان مسكرا او غير مسكرا
 قال صاحب البحر الحرام بهنبا في ثلاثة مواضع في تفسيره ووقت حكمه ما الاول فهو ان يلقى في الماء تخميرات فيصير رقيقا يسيل على الاعضاء
 حلوا غير مسكرو ولا مطبوخ وانما قلنا حلوا لانه لو توشأ قبل خروجه للحلاوة يجوز بلا خلاف بين ائمتنا الثلاثة وانما قلنا غير مسكرا لانه لو كان
 مسكرا لا يجوز الموضوع به بلا خلاف لانه حرام وانما قلنا غير مطبوخ لانه لو طبخ فالصحيح انه لا يتوشأ به كحما في الحيط والمبسوط وصح في الفقيه
 المزني انه يجوز الموضوع بعد الطبخ واما سائر الائمة فانه لا يجوز الموضوع بها عند عامة العلماء وهو الصحيح لان جواز التوشؤ بنبيذ التمر ثابت
 بخلاف القياس بالحديث ولهذا يجوز عند القدرة على الماء اطلاق القياس عليه غيره كذا في غاية البيان واما الثاني فقال ابو حنيفة كل وقت
 يجوز التوشؤ فيه يجوز الموضوع به كذا في معراج الدلائل واما الثالث ففيه ثلاث روايات عن ابى حنيفة الاولى وهو قوله الاول انه يتوشأ به جزا
 ويضيف التيسم اليه استقبالا والثانية يجب الجمع بينه وبين التيسم كسور الحمار وبه قال محمد واختاره في غاية البيان وحججه والثالثة انه يتيمم ولا
 يتوشأ به وهو قوله الاخر وقد رجح اليه وهو الصحيح وبه قال ابو يوسف وشافعي ومالك احمد وكثير العلماء واختاره الطحاوي وحكي عن ابى طاهر
 الدباس انه قال انما اختلفت اجوبة ابى حنيفة لاختلاف الاسئلة فانه سئل عن التوشؤ به اذا كانت الغلبة للحلاوة قال يتيمم ولا يتوشأ به
 وسئل مرة اذا كان الماء والحلاوة سواء قال يجمع بينهما وسئل مرة اذا كانت الغلبة للماء فقال يتوشأ به ولا يتيمم وبالمجمل فانه يربط الصحيح
 المختار المعتمد عننا به عدم الجواز موافقة لائمة الثلاث انتهى مختصرا وقال ابن تيمية في منهاج السنة كما في البدل الساري اما الموضوع بالنبيذ
 فجمهور العلماء ويكرهونه وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى فيه روايتان ايضا وانما اخذ ذلك لحديث روى في هذا الباب حديث ابن مسعود وفيه تمرة طيبة
 وما وطهره والجمهور منهم يصفون هذا الحديث ويقولون ان كان صحيحا فهو منسوخ بآية الموضوع وآية تحريم الخمر مع انه قد يكون له نصيب نبيذ وانما كان
 قايما لم يتغير او تغير لغير اليسير او تغير كثيرا كونه ما على قول من يجوز الموضوع بالماء المضاد كما بالباقلا والمحص ونحوها وهو ذهب ابى حنيفة
 واحمد وكثير الروايات عنه وهو اقوى في المحجة من القول بالاخر فان قوله تعالى فلم يتوشأ وما ذكره في سياق انفعي فيتم ما تغير بالماء به فيكم انتم فغير
 باصل خلقة او مالا يكن صوته عند اذ شمول اللفظ لهما سواء كما يجوز الموضوع بهما البحر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لم ياتل رأتوشأ من البحر فانما
 ترك البحر ونحل معنا الماء لتقليل فان توشأنا به عطشنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور واده والحل ميتته قال الترمذي حديث صحيح
 فانما البحر يورع كونه في غاية الملوحة والمرارة والزهرمة فاستعسر انما طاهرات حسن لانه لم يكن ذاك تغيير ملى وبذا طارئ وبذا الفرق اليعود الى اسم
 الماء وبن عميرة جعل مقتضى القياس لانه لا يتوشأ بهما البحر ونحوه ولكن ارجح لانه لا يمكن صوته عن الخيرات والاصل ثبوت الاحكام على وفق القياس لا على خلافه
 فان كان هذا دخلا في اللفظ وخل الاخر به دلالة لفظية لقيامه حتى يعتبر فيها المشتقة وعدمها انتهى حديثنا راجع الموزون قال شارح السنة
 بن موسى الاموى قال ثنا ابن ابي عمير عن عمار بن القاسم المصري قال ثنا شافعي بن الحجاج بن علي بن معاذ عن ابي الكلاي السلفي بنعم المبهة ففتح اللام
 لمصري قيل لصنعاني من صنعاء ومثقت من رواية الترمذي وابن ابي عمير قال ابو حاتم صالح وقال ابن يونس كان رجلا صالحا وذكره ابن جرير

لم يثبت سماعه من ابن مسعود وليس هذا الحديث في مصنفات حماد بن سلمة انتهى وتعقب ابن دقيق العيد بان علي بن زيد وان ضعفه فقد
ذكر بالصدق قال وقول الدارقطني والوافع لم يثبت سماعه من ابن مسعود لا ينبغي ان يفهم من ذلك انه لو كان سماعه من ابن مسعود
جاء على اقل من عشرين في الاستيعاب هو مشهور من علماء التابعين لم يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فيهم كبر السامعين ومن كان بهذا
المتأثر فلا يمتنع سماعه من جميع الصحابة اللهم الا ان يكون الدارقطني يشترط في الاتصال ثبوت السماع ولو مرة وقد اطلب مسلم في الكلام
على هذا الحديث انتهى مختصرا من نصب الراية على ان صاحب الكمال صرح بان سماعه من ابن مسعود في الحديث المذكور ولم يحكم اليه في الدارقطني هذا
الكلام فيمكن ان لم يرض به ولا يلزم من كونه ليس في مصنفات حماد ان يكون ضعيفا قال العلامة ابن الترمذي وبما جملة فهذا الطريق لا ينزل
عن درجة الحسن لا سيما بعد ورود المتابعة كيف وقد صرح بسماع ابي رافع عن ابن مسعود هذا الكلام وغيره وبهذا جزم النووي في تهذيبه
وعلى بن زيد صدق كما قال الترمذي وصح له حديث في السلام وحسن له غير ما حدث كما في الترمذي للمندري واخرج له الحكم في المستدرک
كما في الجوهر النقي - وكذا حديث طرق اخرى غير ما تقدم منها طريق ابي فرارة عن ابي زيد مولى عمرو بن حريش عن ابن مسعود فاخرجه ابو داود و
الترمذي عن ابن ماجه عن شريك وابن ماجه عن ابن ابي شيبة وغيره عن وكيع عن ابيه وعن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق عن سفيان والامام احمد بن
عبد الرزاق عن سفيان عن يحيى بن زكريا عن اسرائيل عن يعقوب عن ابيه عن ابي اسحق عن عتبة بن عبد الله عن عتبة بن عبد الله بن علي بن
مسعود وحسنهم عن ابي فرارة وزاد احمد وابن ماجه العباسي عن ابي زيد عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معك ظهور
لا قال فما بذاتي الا داوة قلت فبيد قال انيها تمر طيبة وما ظهور فتوضا منها وصلى اللفظ لا حرم يحيى عن اسرائيل قال الترمذي انما
روى هذا الحديث عن ابي زيد عن عبد الله بن ابو زيد بن جهمول عن عبد الله بن جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول
سمعت ابا زرعة يقول حديث ابي فرارة في الوضوء بالنبيذ ليس بصحيح والوزيد مجهول انتهى - ونقل عن احمد بن حنبل قال ابو فرارة رجل مجهول
وذكر البخاري ابا فرارة العباسي غير مسمى فجعلها اثنين قال الزيلعي المخرج وفي كل هذا نظر فانه قد روى هذا الحديث عن ابي فرارة جماعة كما
ذكرنا قال الجهمال عن عبد الله بن جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول عن ابي جهمول
ابن كيسان قال وهو مشهور وعنه الدارقطني انه قال ابو فرارة في حديث النبيذ اسمه راشدين كيسان قال ابن عبد البر في الاستيعاب ابو فرارة
العبسي راشدين كيسان ثقة عندهم انتهى واما ابو زيد فقال ابن العربي هو مولى عمرو بن حريش روى عنه راشدين كيسان والوروق وبهذا يخرج
عن هذا الجهمال وقال صاحب المبداء الجهمول بعد الله لا يقدح في روايته على انه قد روى هذا الحديث من طرق اخرى غير هذا الطريق لا يتطرق اليها
طعن انتهى ومنها طريق معاوية بن سلام عن اخيه زيد بن جهمول عن ابي سلام عن ابن غيلان عن ابن مسعود يقول دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليبيته لئلا يوضو فحيته باداة فاذا فيها بيده فتوضا رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الدارقطني وقال ابن غيلان اني جهمول قبل اسمع وروى
قيل عبد الله بن عمرو بن غيلان انتهى ورواه ابو نعيم في كتابه لاسل النبوة بسند الدارقطني فسماه عمرو بن غيلان كما في نصب الراية وقد ذكره
الحافظ في القسم الاول من الاصابة وقال عمرو بن غيلان اني جهمول في حديثه وخبره في الحديث ورواه ابن مسعود في طبقة الادب
من تابعي اهل الشام وقال درك الجهمال روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود وكعب الاحبار وعنه عبد الرحمن بن جبير المصري و
قنادة ومسلم بن شريك قلت عبد الله بن عمرو بن غيلان اصح فقد جزم ابو عمر بن عبد الله بن عمرو بن كعب الاحبار في حروبه انتهى
فليت شعري كيف يكون مثله مجهولا والعجب عن الحافظ ان كيف رضى بكلام الدارقطني فذكره في الدلائل ولم يتعقب عليه وتعبه رجالة ثقاة
من رواة مسلم وغيره والراوى عن معاوية بن الوليد بن مسلم من رواة الستة ثقة والراوى عنه بشام بن خالد لا يظن من تابعي الخطيب تهذيبه من كتب اسماء الرجال وهو
عندنا ولا شك انه صحيح والاصحاب بشام بن خالد كما يظهر من تاريخ الخطيب تهذيبه من كتب اسماء الرجال وهو
شيخ ابي داود وابن ماجه وهو صدوق والراوى عنه بشام بن يحيى بن ابي بلال بن يحيى بن ابي حسان قال الدارقطني ثقة كما في تاريخ الخطيب ومن سبق محمد
ابن احمد بن الحسن بن علي المعروف بابن الصوائف شيخ الدارقطني قال محمد بن ابي الفوارس كان ثقة ما من اهل الخبر كما في تاريخ الخطيب فلا شك
ان هذا اسناد صحيح ومنها طريق الحسن بن قتيبة عن يونس بن اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة والي الاحوص عن ابن مسعود وقد ذكر حديثه في تاريخ
وفيه ثم قال فلما افرغت عليهن الاداة اذا هو بنيد فقلت يا رسول الله اخطأت بالنبيذ فقال تمر حلوة وما عذب قال الدارقطني الحسن بن
قتيبة ومحمد بن عيسى ضعيفان اهد قلت ما الحسن فضعف ابو حاتم وغيره وقال ابن عدى ابوانه لا بأس به واما محمد بن عيسى فضعف الدارقطني و
الحاكم وثقه البرقاني وذكره ابن حبان في الثقات كما في اللسان ومنها طريق الحسين بن عبد الله الجعفي عن ابي معاوية عن ابي جهمول عن ابي جهمول

قال ابو جعفر ذهب قوم الى ان من لم يجد الا نبينا التمر في سفره توضحه واحتجوا في ذلك
بكذا الاثار ومذهب الى ذلك ابو حنيفة.

عن ابن مسعود في حديثه قال صلى الله عليه وسلم تمر طيبة وما ظهر فتوضأ به قال الدارقطني والحسين بن علي بن فضال عن الحديث على المشقة
تقد تلخص بحديث ابن مسعود ستة طرق بعضها صحيحة وبعضها حسن وبعضها ما يستشهد به وبها طرق اخرى ذكرها يعني كما سنشير
اليها - قال ابو جعفر الطحاوي قد رتب قوم الى ان من لم يجد الا نبينا التمر في سفره توضأ به اي بالنبيزة ولا يتيمم قال الترمذي قد رآي
بفضل بل العلم الوضوء بالنبيزة منهم سفيان وغيره انتهى وقال ابن حزم في المحلى وروى عن عكرمة ان النبيزة وضوء اذا لم يوجد الماء ولا يتيمم
مع وجوده وقال الاوزاعي لا يتيمم اذا عدم الماء وما دام يوجد نبيزة غير مسكرة فان كان مسكرا فلا يتوضأ به وقال حميد بن الحسن بن يحيى نبيزة التمر
خاصة يجوز الوضوء به والغسل المقترض في الحضر والسفر وجد الماء ولم يوجد ولا يجوز ذلك لغير نبيزة التمر وجد الماء ولم يوجد انتهى وفي المغني
لا يثبت كفاي يعني وروي على ان كفاي لا يري باسما الا نبوز نبيزة التمر وقال الحسن والاوزاعي وقال عكرمة النبيزة وضوء من لم يجد الماء وقال يحيى النبيزة
الحلوا حبلى الى من التيمم وجمعها احب الي وعن ابى حنيفة كقول عكرمة انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص وروى ابو جعفر الرازي عن الربيع
ابن النعمان في العاليية قال ركبنا مع صحابي النبي صلى الله عليه وسلم البحر فغني ماؤهم فتوضأوا بالنبيزة وكرهوا ما روى المبارك بن فضالة
عن النسل ان كان لا يري باسما بالوضوء بالنبيزة يقولوا بالصحابة والتابعون قد روى عنهم جواز الوضوء بالنبيزة من غير خلاف ظهر من حديث
عليهم السلام قال الحافظ وروى عن علي بن عباس لم يصح عنها اهدى جواز الوضوء بالنبيزة قلت اما ما روي على فخرية يعني في شيعة عن ابى مروة
عن حماد عن ابى اسحق عن الحارث عن علي ان كان لا يري باسما بالوضوء من النبيزة ورواه الدارقطني من طريق ابن ابى شيبة وعلي عن ابى مروة
ثم قال حماد بن ابراهيم في نسخة قلت حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة
واخرجه الدارقطني من طريق حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة
والواحد الكوفي اسمعيل بن عيسى وروى عنه حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة
عباس فخرية الدارقطني من طريق حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة
انتهى اي عن حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة حماد بن ابراهيم في نسخة
المحلى اثر على ثم قال اما المالكيون والشافعيون فانهم كثيرا ما يقولون في هو لم يرو عنهم ان خلاف صاحب الذي لا يعرف له لمخالفة
منهم لا يحل وهذا مكان فنعوض فيه هذا الاصل انتهى - واحتجوا في ذلك بهذه الاثار المروية عن ابن مسعود وفي الباب عن ابن عباس عند
الدارقطني من طريق مسيب بن واضح عن مسيب بن سميع عن الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا بالنبيزة وضوء
لمن لم يجد الماء قال الدارقطني وهم فيه المسيب في موضعين في ذكر ابن عباس وفي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ثم اخرج من طريق المسيب الضحا
بهذا الاستناد موقوف على ابن عباس ثم قال المحفوظ انه من قول عكرمة غير مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا الى ابن عباس والمسند ضعيف
كذا قال وقال الساجي كالموافية وساق ابن هدي لعدة احاديث تستلزم قال ارجو ان باقي حديثه مستقيم وهو من كتب حديثه وقال كان
النسائي حسن الراي فيه ويقول الناس يوذوننا فيه كذا في النيران وقد ساق احاديثه لمنكرة في الميزان ليس بزمانيها ورواية من روى عن عكرمة
من قوله لا تتقي رواية من رواه مرفوعا ورواية من رواه موقوف على ابن عباس والحديث طريق آخر عند الدارقطني وفي اسناده تروك قال
الامام ابو بكر الجصاص وروى الوضوء بنبيزة التمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام بن مسعود والوامامة روى عن عبد الله بن مسعود من طرق عدة ويستدل
بقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية على جواز الوضوء بنبيزة التمر من وجوهين احدهما قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم وذلك عموم في
جميع المائعات لانه ليس غاسلا بها الا ما قام الدليل فيه ونبيزة التمر مما قد شمله العموم والثاني قوله تعالى فلم تجردوا انفسكم فاما ما روي عن
عبد الله بن مسعود في حديثه ان كل جزء منه سواء كان على الطائفة او منفردا بنفسه لا يثبت احدا من يقول في نبيزة التمر فاعلم ان كان ذلك
وجب ان لا يجوز التيمم مع وجوده بالظاهر ويدل على ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ بمكة قبل نزول آية التيمم وقبل من نقل من الماء
الى بدل فدل ذلك على انه لم يفرق بين الماء الذي فيه لا على وجه البهول من الماء وقد توضأ به في وقت كانت الطهارة مقصورة على الماء دون
غيره انتهى - ومن ذهب الى ذلك ابو حنيفة قال الامام ابو بكر الجصاص روى عن يحيى بن فضال في الوضوء بنبيزة التمر ثلث روايات اورد بها ابي

وخالقهم في ذلك اخرجون فقالوا لا يتوضأ بنبيذ التمر من لم يجد غيره تيمم ولا يتوضأ به وحمد هبلى
هذا القول ابو يوسف وكان من الحجج لاهل هذا القول على اهل القول الاول ان عبد الله بن مسعود انما روى ما ذكرنا
عنه في اول هذا الباب من الطرق التي وصفنا وليست هذه الطرق طرقا تقوم بها الحجج عند من يقبل خبر الواحد

المشهور انه يتوضأ به ولا تيمم وهو قول زفر روى عنه انه يتوضأ به وتيمم وهو قول محمد روى نوح ان ابا حنيفة رجع عن الوضوء بالنبيذ وقال
تيمم ولا يتوضأ به انتهى وفي البدائع اختلف المشايخ في جواز الاغتسال بنبيذ التمر على أصل ابي حنيفة فقال بعضهم لا يجوز لان الجواز من بعض
وانه ورد في الوضوء دون الاغتسال فيقتصر على مورد النص قال بعضهم يجوز لاستواءهما في المعنى انتهى قلت وروى ابن ابي شيبة عن ابي العباس
انكروه ان يغتسل بالنبيذ وروى الدارقطني وغيره عن غلدة قال قلت لابي العباس رجل ليس عنده ماء عنده نبيذ الاغتسل به في جنبه قال لا
فذكرت له ليلته لحي فقال انبذتكم هذه الخبيثة انما كان ذلك زبيبة ماء وعند البسقي نرى نبيذكم هذا الخبيث انما كان ماء رقيق فيه ثمرات فغسلوا
قال العلامة ابن الترمكي المفهوم من كلامه ان مثل هذا النبيذ يجوز الوضوء به انتهى وقال سيدي في البذل وهذا لا يزيل على ان ابا العباس يجوز لبعض
والاغتسال عنه بالنبيذ ما دام حلوا رقيقا فاذا اشتد وخبث حكم عليه بعدم الجواز انتهى - وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا يتوضأ بنبيذ التمر
ومن لم يجد غيره اى غير النبيذ تيمم ولا يتوضأ به قال الترمذي قال بعض اهل العلم لا يتوضأ بالنبيذ وهو قول الشافعي واحد انتهى وقال سفيان
ابن عيينة روى عن ابي حنيفة قال قلت لابي حنيفة ما كان في يده ثمرات فغسلوا
التيمم سواء وجدوا او لم يجدوا وهذا قول مالك الشافعي واحد وروى عن ابي حنيفة قال قلت لابي حنيفة ما كان في يده ثمرات فغسلوا
والبوذية وغيرهم انتهى وبى رواية نوح بن ابى مريم واسد بن عمرو عن الحسن بن زياد عن ابي حنيفة كما قال العيني قال قاله في صحيحه
والذى يجمع اليها بها قال ابو يوسف واكثر العلماء واختار الطحاوى ذى هذا - ومن ذهب الى هذا القول ابو يوسف اى في المشهور عنه قال الامام
ابو بكر الجصاص وروى الحسن بن زياد عن ابى يوسف انه يتوضأ به وتيمم وكذلك روى عن ابي حنيفة ما روى عنه في صحيحه وهو قول
محمد واختاره في غايه البيان ورجحه وقال في السعاية اقوى المذاهب في هذا الباب هو الجمع احتياطا بين الوضوء والتيمم عملا بالحدوث والكتاب
قال ابن رشد واخرج المجهور لروى هذا الحديث بقوله تعالى فلم تجدوا ما تقيموا صعيدا طيبا قالوا فليعمل بغيره وسططين الماء والوضوء بقوله عليه
الصلوة والسلام الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء الى عشر حجج فاذا وجد الماء فليمسسه بشرته ولهم ان يقولوا ان هذا لا يطاق عليه
في الحديث اسم الماء والزينة لا تقتضى نسخا فيها الكتاب لكن هذا معارض لقولهم ان الزينة لا تسخى - وكان من الحجج لاهل هذا
القول اى القائلين بعدم جواز الوضوء بالنبيذ على اهل القول الاول اى القائلين بوجوب الوضوء بالنبيذ عنه عدم الماء ان وجد
ابن مسعود انما روى ما ذكرنا عنه اى عن ابن مسعود في اول هذا الباب من الطرق التي وصفنا وليست هذه الطرق طرقا تقوم بها الحجج
عند من يقبل خبر الواحد لان الطرق الاول فيها بن لبيبة وكانت كتيبه قد حترقت فصار في احاديثه من كبره وذا منها كما قال البرادى في
الطريق الثاني على بن زيد وبضعيف وابوراف لم يثبت سماعه عن ابن مسعود كما قال الدارقطني لكن يرد ذلك ما ذكرنا من قبل ان ابن لبيبة
روى عن الامامة واستشهد به مسلم واخرج له الحاكم في المستدرک وحسن له الترمذي والبيهقي وعلي بن زيد صدق صحيح له حديث الترمذي و
اخرج له الحاكم في المستدرک وثابت ابن دقيق العيد ومنا الكمال والصريفنى سماع ابي رافع عن ابن مسعود وبهذا جزم النووي في
لم يبق للحديث صلة بروى الحديث على ان الحديث مروي بحسن طرق اخرى كما بسطنا ما داسا في بعضها صحيح وبعضها لا يستشهد به
اذا اقم بعضها الى البعض قال الحافظه الطبق علماء بسفت على تصنيف هذا الحديث ورده العلامة العيني بانهم انما مضطوه لان في رواية
ابا زيد وهو رجل مجهول كما قال الترمذي وقال غيره هو مولى عمرو بن حريث روى عنه راشد بن كيسان وابوراف وبهذا يخرج من حد الجاهلية
على انه روى هذا الحديث اربعة عشر رجلا عن ابن مسعود كما رواه ابو زيد - الاول ابوراف عن الطحاوى والحاكم الثاني رافع بن رافع عن الطحاوى
في الاوسط الثالث عبد الله بن عمر عن ابي موسى المصبياني الرابع عمرو البكالى عن ابي احمد في الكنى بسند صحيح الخامس ابو حنيفة بن عبد الله
السادس ابو الاوصم وسد ثمانية عن محمد بن عيسى المداينى السابع عبد الله بن سلمة الثامن البوطيان وحدثنا عن الحافظه ابن المظفر التاسع
عبد الله بن عمرو بن عجلان عن ابي اسامعيل في جمعه حديث يحيى بن ابي كثير عن ابي عبد الله بن عباس عن ابي رافع عن ابي عبد الله بن عباس
شقيق بن سلمة عن الدارقطني الثاني عشر طه بن عبد الله الثالث عشر ابو عثمان ابي حنيفة عن ابي حنيفة في كتاب المنازع لم يسنخ

5
1

وله يحيى ايضا المسمى الظاهر فوجب على من يستعمل الخبر اذا تواترت الروايات به فهذا مما لا يجب استعماله لما
 ذكرنا على مذهب الفرقيين الذين ذكروا ولقد روى عن ابي عبيدة بن عبد الله ما يدل على ان عمدا لله لم يكن
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين عند ثمان بن ابي داود قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا غندر
 عن شعبة عن جرجة قال قلت لابي عبيدة اكان عبد الله بن مسعود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الج قال لا
 حد ثمان بن جرجة قال ثنا وهب عن شعبة فذكر مثله باسناده فلما انتهى عندي عن ابي عبيدة
 ان ابا كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين وهذا

2

من طريق جيدة وخرجها الحاكم في المستدرک. الرابع عشر ابو عثمان النهدي عن الدورقي في مسنده بطريق لا بأس به انتهى ثم قال الحافظ
 وقيل على تقدير صحة ان مسوخ لان ذلك كان مكة ونزول قوله تعالى ثم نجد ما يقيموا انما كان بالمنية بلا خلاف او يجوز حمل على ما لم يثبت
 فيه قرأت يا ليت لم تغير وصفا وانما كانوا يصنعون ذلك لان غالب ما بهم لم تكن حلوة انتهى واجاب صاحب الهداية عن دعوى النسخ ان ليلة
 الج كان غير واحد قلا يصح دعوى النسخ وما در على ذلك رده الشيخ ابن الهمام وغيره وقال في البداية لا حاجة لهم في الكتاب لان عدم
 نبوة التمر في الاسفار يسبق عدم الما عادة لانه اسر وجودا واما اصابه من الما فكان تعليق جواز التيمم لعدم الما فعليا لعدم النبوة دلالة
 فكانه قال فلم تجردوا ما ولا يغيره فيتميم الما لم ينص عليه لثبوته عادة يؤيد به ما ذكرنا من قداوي نجباء الصحابة رضي الله عنهم في زمان السند
 فيه باب الوحي مع انهم كانوا يعرفون الناس بالناسخ والمنسوخ فبطل دعوى النسخ انتهى واما قول الحافظ في نزول الما الوضوء فقال العيني في
 شرحه غيب الانكار يرويه ما ذكره الطبراني في الكبير والدارقطني ان جبريل عليه السلام نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم على مكة فجزله
 بعقبه فانزع الما وعلم الوضوء وقال السهيلي الوضوء على وكنته في السلاوة واما قالت عائشة آية التيمم ولم تقبل الوضوء لان الوضوء كان
 مفروضا قبل غير ان لم يكن قرأنا حتى نزلت آية التيمم انتهى واما الحمل الذي ذكره الحافظ فيعيده فانه لو كان كذلك لم تختلف الصحابة ومن بعدهم
 في الوضوء لكونه ما راقيا على الاطلاق وقد ذكر البيهقي صفته انه لم يكن في فساد بسنده الى عائشة قالت كنا ننذر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في سقا ونبيذ غدوة فيشر بهنشا ونبيذ عشا فيشر به غدوة ثم اسند الى ابي العالية قال كنت نبيذكم هذا لحديث انما كان ما يلقى
 فيه تمرات فيصير حارا قال المحدث الزيلعي ومقتضى كلامه ان مثل هذا النبيذ يجوز الوضوء به ونسبنا لشافعية ان التمر ونحوه اذا غلبت مع مناد
 اكثر على الما فاذا زال اسمه ميتع الوضوء به والظاهر ان ما يند من غدوة الى العشاء وصار طويلا صار كذلك ولان عليه السلام قال بل مسك
 قال لا فضل ان الما استحلال في التمر حتى سلب عنه اسم الما والالما صنفه عنه والله اعلم انتهى. ولم يحيى ايضا دعوى وضوءه صلى الله عليه وسلم بالنبيذ
 المسمى الظاهر فوجب العمل به على ما ثبت في الخبر الواحد اذا تواترت الروايات به اي بالخبر فهذا اي حديث التوضي بالنبيذ مما لا يجب استعماله لما
 ذكرنا من عدم تواتر الروايات به على مذاهب الفرقيين الذين في نسخة العيني الفرقيين اللتين ذكرنا وحاصل هذا الايراد ان حديث
 الوضوء بالنبيذ ليس بممتور حتى يحجب العمل به واما ما هو خبر واحد ودحا الفالكتاب فيرد واجاب عنه صاحب البداية بان الحديث ورد في
 الشدة والاستفاضة حيث عمل به الصحابة رضي الله عنهم بملقوه بالقبول فصار موجبا علميا استدلالا بالخبر المعراج والقدر غيره وشره من الله
 واخبار الرواية والشاعة وغير ذلك مما كان الراوي في الاصل واحدا ثم اشتبهوا بملقته العلماء بالقبول ومثله ما يشع به الكتاب انتهى
 ولقد روى سقط من يهنا الى قول فان قال قائل من نسخة العيني مع انه لا بد منه لتلقم العبارة الآتية عن ابي عبيدة بن عبد الله يا
 يدل على ان عبد الله لم يكن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين اي ليلة الج حد ثمان بن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة
 قال ثنا غندر عن محمد بن جعفر البصري عن شعبة عن عمرو بن مرة قال عمر فقلت لابي عبيدة ما من عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي ولقال اسمه
 كنية من رواة السنة قال الترمذي الا يعرف اسمه ولم يسمع من ابيه شيئا وذكره ابن حبان في الثقات وقال الترمذي في العلل الكبير
 قلت للحمد الوعيدة ما اسمه فلم يعرف اسمه وقال يزيد بن بكير الطاطوني بعد الثمانين اكان عبد الله بن مسعود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
 الج قال لا والا ثم اخرج البيهقي من طريق سليمان بن جرب عن شعبة باللفظ المزبور وزاد وسألت ابراهيم فقال ليس صاحبنا كان ذاك
 وينا قطع لم يسمع ابو عبيدة عن ابيه وابراهيم الهذلي لم يسمع من ابن مسعود حد ثمان بن جرجة قال ثنا وهب بن جبر عن
 شعبة فذكر مثله باسناده اي مثل ناروي غندر عن شعبة فلما انتهى عندي ابي عبيدة ان ابا كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين في ليلة الج وهذا

امر الخلفي مثله اى مثل هذا الامر الذي فيه منقبة عظيمة لابن مسعود ومما جاهدته مع النبي صلى الله عليه وسلم في المقام الذي لم يكن موضع غيرة على مثله
 اى على مثل ابي عبيدة بطل بذلك اى بانتفاء حضور ابن مسعود مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجحجحة عند ابي عبيدة راداه وغيره اى غير ابي
 عما يجزى ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل اى الوضوء بالنبيذ ليلتنا في ليلة الجحجحة اذ كان ابن مسعود معه صلى الله عليه وسلم قال قال قائل
 الا ان الاول اول من هذا من قول ابي عبيدة لاننا متصلة وهذا منقطع لان ابا عبيدة لم يسع من ابيه شيئا كما قال الترمذي وابن
 حبان وقال شعيب بن عمرو بن مرة سألت ابا عبيدة على تذكرك من عبد الله شيئا قال لا اذ قال العجفي في باب من كبر بالطائفتين ابو عبيدة
 لم يدرك اياه قبل له ليس من هذه الجبهة انما الجبهة انما الجبهة اى بكلام ابي عبيدة لان مثله على تقدمه في العلم ومجتمعه
 من عبد الله وفيما نقل الزبيدي عن الطحاوي لان مثله في تقدمه في العلم ومكانه من امره وخطه اى ابي عبيدة خاصة اى خاصة ابن مسعود
 كسروق وغيره من بعده لان الخلفي عليه مثل هذا من موره اى الذي فيه منقبة عظيمة لابي عبيدة فجلنا قوله ذلك اى انكاره شهودا به مع النبي
 صلى الله عليه وسلم ليلة الجحجحة فيما ذكرناه لاسن الطريق الذي وضعت لعني ان هذا من قبل صاحب البيت ادى بما فيه لكن يبارض ذلك
 ما خرج البخاري في التاريخ الصفي فقال حدثنا علي قال حدثنا يعقوب قال حدثنا ابي عن صالح عن ابي عبيدة قال قال خبرني طلع من عبد الله
 ابن مسعود ان اياه حدث ان النبي صلى الله عليه وسلم اجتهده ليلة الجحجحة حتى خرج من البيوت قال البخاري ولا يعرف طلعه سماع من عبد
 انتهى اى في غير هذا الحديث فان قول طلعه ان اياه حدثه صريح في انه سمع هذا الحديث من ابيه وبما ذكره طلعه اولى من قول ابي عبيدة فانه
 منقطع وهذا متصل على ان النفي فان مع الثبوت زيادة علم ليست للثاني فلا جرم يقدم كلام من ثبت لغيره كيف
 وقد تابع طلعه اربعة عشر رجلا فروا وشهدوا ابن مسعود مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجحجحة وقد ثبتت شهوده ابو عبيدة ايضا عند
 الهادي فعلى هذا يمكن ان يقال ان ابا عبيدة انكره اولاً ثم اثبت بعد ما سمع من اخيه طلعه والله اعلم وقدرنا عن عبد الله بن مسعود من كلامه
 بالاسناد متصل ما قد وافق ما قال ابو عبيدة من انكاره شهود ابن مسعود ليلة الجحجحة ابي داود قال ثنا عمر بن عون البصري
 الواسطي قال ثنا خالد بن عبد الله الطحان عن خالد بن الحذاء عن ابن جهمان البصري عن ابي معشر بن ابي عبد الله بن كليب بن الحظلي عن ابراهيم بن اغشي عن
 قيس بن اغشي عن عبد الله بن مسعود قال لم اكن مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجحجحة ولوددت اني كنت معه والاثر اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن
 خالد بن عبد الله بن مسعود نحوه واخرجه الشيخ في طريق يحيى نحوه حدثنا ابراهيم بن موسى الكوفي قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا يحيى بن زكريا
 ابن ابي زائدة وفي نسخة الا يعني قال ثنا زكريا بن ابي زائدة الهادي ابو يحيى الكوفي قال ثنا داود بن ابي هند واسم دينا بن عذافر ويقال طلحا
 الغشيري جوالهم ابو بكر ويقال ابو عمر البصري من رواة مسلم والاربعة قال الثوري هو من حفاظ البصرة قال ابو حاتم والنسائي وابن خراش
 وابن معين والعللي ثقة وزاد العللي جيد الاسناد رفيع وكان صالحا وكان خياطه قال يعقوب بن شيبة ثقة ثبت وقال ابن حبان من خيار اهل
 البصرة من المتقدمين في الروايات الا انه كان سقيم اذا حدث من غفلة وقال عبد الله بن جهمان بن ابراهيم ثقة وقال الاثرم عن كان كثير الاضطراب لا يثبت
 توفي سنة اربعين مائة عن عمر بن شراحيل الشعبي عن علقمة قال سألت ابن مسعود هل كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجحجحة فقال
 ابن مسعود لم يصح اى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجحجحة منا احد ولكن فقدناه ذات ليلة وعند مسلم ولكن كانا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

وان كان من طريق النظر فانقادنا اينا الاصل المتفق عليه انه لا يتوضا بنبيذ الزبيب ولا بالخل
فكان النظر على ذلك ان يكون نبيذ التمر ايضا كذلك وقد اجمع العلماء ان نبيذ التمر اذا كان

خطا ثم قال لا تبرحن خطك فانه سينتهي اليك جال فلا تكلمهم فانهم لم يكلموك ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اراد فبينما انا
جالس في خطي اذا تاني رجالا كانهم الرط اشعارهم واسباهم لا اري عورة ولا اري قشرا ونيتهون الي ولا يجادون الخط فذكر حديثا طويلا
ثم قال حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه واخرج احمد وغيره من طريق ابني تميمه عن عمرو البكالي عن ابن مسعود قال استتبعني رسول الله صلى الله
عليه وسلم فانطلقنا حتى اتينا مكانا كذا وكذا فخط في خطه وقال لي كن بين ظهري هذه لا تخرج منها فانك ان خرجت بكت الحديث واخرج
ابن جريه من طريق يحيى بن ابني كثير عن عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفي ان قال لابن مسعود حدثت انك كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة وقد اقبلت قال اجل قال كيف كان فذكر الحديث وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم خط عليه خطا وقال لا تخرج منها فذكر الحديث واخرج
على ان ابن مسعود كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الحج فكنه لم يكن معه موضع لتعليق القرآن ودعا الى الله وجل لانه كان جالسا في الموضع
الذي اجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخط عليه خطا وعلى هذا المراد من حديث الانكار عدم حضوره معه وقت المكالمة والمفاوضة مع الحج
الذكان بعينها في الخط قال الحافظ ابن كثير وتاولة البيهقي على انه يقول فبنت البشر ليلة بات بها قوم في غير ابن مسعود من لم يعلم بخروج رسول الله عليه
وسلم الى الحج وهو محتل على بعد انتهت قال الزبيدي ومن الناس من جمع بينها بان ليلة الحج كانت مرتين ففي اول مرة خرج اليهم لم يكن مع النبي صلى الله
عليه وسلم ابن مسعود ولا غيره كما هو ظاهر حديث مسلم ثم بعد ذلك خرج معه ليلة اخرى كما روى ابن ابي حاتم في تفسيره في اول سورة الحج من حديث
ابن جريه قال قال عبد العزيز بن عمر ابن الجني الذين لقوه بخله فمن ينوي داما الحج الذين لقوه بخله فمن ينوي داما الحج الذين لقوه بخله فمن ينوي داما الحج الذين لقوه بخله
من المجتهدين منهم الحافظان ابن حجر واليعني قال ابن حجر بعد ما ذكر قول ابن عباس ما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الحج والاراءهم فجمع بين نفعه وما انتهت
غيره متعدد وفود الحج على النبي صلى الله عليه وسلم فاما ما وقع في مكة فكان للاستماع للقرآن والوجود الى قوله من يندبرين كواقع في القرآن واما في التمر
فللسؤال عن الاحكام وكيف تعدد القدر بمكة مرتين بالهدية ايضا قال وقول من قال ان وفود الحج كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس
مصريا في اولية قدوم بعضهم والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشبه بالحراسة السامان اشتراق الحج السمع والى على ان ذلك
كان قبل البعث النبوي وانزال الوحي الى الارض فشفقوا ذلك الى ان وقفوا على السبب ثم لما انتشرت الدعوة واسلم من سلم قدومهم فاسفوا
وكان ذلك بين البحرين ثم تعدد حججهم حتى في المدينة انتهى وقال العيني ان اللاحادير التي وردت في هذا الباب اعني فيما يتعلق بالحج تدل على ان
وقادة الحج كانت ست مرات الاولى قيل فيها اغتيال واستطير والتمس الثانية كانت بالحجون الثالثة كانت باعلى مكة والفصل في الجبال
الاربعة كانت بقبعة الغرق وفي هؤلاء الليالي والثلث خرج من مسعود وخط عليه الحامسة كانت خارج المدينة وحضر بالزبير بن العوام
السادسة كانت في بعض سفاره وحضر بالابل بن الحارث انتهى وقد بسط في تلك الروايات القاصم بدر الدين في كتابه احكام المرجان في
احكام الحان والسيوطي في محقره لقط المرجان ونقلها العلامة عبد الحفي في السعاية ثم قال فذكر الروايات وغيرها تدل على تعدد ليلة الحج
وتكرار معية ابن مسعود وحجته ليسهل الامر في دفع التعارض بان حيث ورد عنه وعن غيره في الشركة اراد بها بعض الليالي التي لم يحضر فيها و
حيث اثبت الشركة الادبها ليلة الاخرى انتهى وللعلماء طريق آخر من الجمع وهو ان حديث النقي قد بسط الرواة منه حقا قال ابن
قتيبة في مختلف الحديث بعد ما ذكر حديثا اسقط الرازي منه خرفا فاحتل بسببه المعنى ونداش قول ابن مسعود في ليلة الحج ما شهد به احد من غيره
فاستطاع الرازي غيري انتهى قال العلامة ابن الترمكاني وذكر ابن السيد البليوسي في التبيين على اسباب الخلاف انه جاء في بعض الروايات
لم يشهده احد غيري فاستطاع بعض الرواة غيري انتهى وقد تقدمت تلك الرواية عن الحاكم وغيره باسناد صحيح - وان كان يؤخذ فلا بد
من طريق النظر فانقادنا اينا الاصل المتفق عليه انه لا يتوضا بنبيذ الزبيب ولا بالخل فكان النظر على ذلك اي على حكم الخل ونبيذ الزبيب -
ان يكون نبيذ التمر ايضا كذلك اي حكم نبيذ الزبيب وغيره وحاصل النظر قياس حكم نبيذ التمر على حكم سائر الانبذة فكما لا يجوز الوضوء بها فلذا
لا يجوز الوضوء به قلت وهذا النظر ليس بحجة على من جوز الوضوء بسائر الانبذة كالادوا على الجواب عن الامام ابني حنيفة وغيره ممن
لم يقبل جواز الوضوء بسائر الانبذة سوى نبيذ التمر ان نبيذ التمر خص بالاشتر على خلاف القياس فبقى الباقي على موجب القياس ولانه على
البيعة قاصرة وهي كونهاتمة طيبة عتق باسم وصفته وهو لا يوجد في غيره كذا في العناية - وقد اجمع العلماء ان نبيذ التمر اذا كان

موجوداً في حال وجود الماء انه لا يتوضأ به لانه ليس بماء فلما كان خارجاً من حكم المياه في حال وجود الماء كان كذلك هو في حال عدم الماء وحديث ابن مسعود الذي فيه التوضي بنبيذ التمر انما فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ به وهو غير مسافر لانه انما خرج من مكة يريدهم فقليل ان توضأ بنبيذ التمر في ذلك المكان وهو في حكم من هو بمكة لانه يتم الصلوة فهو ايضا في حكم استعماله ذلك النبيذ هنالك في حكم استعماله اياه بمكة فلو ثبت هذا الاثران النبيذ مما يجوز التوضي به في الامصار والبلاد ثبت انه يجوز التوضي به في حال وجود الماء وفي حال عدمه فلما اجمعوا على ترك ذلك والعمل بضد فلم يجيزوا التوضي به في الامصار ولا فيها حكمه حكم الامصار ثبت بذلك تركهم لذلك الحديث وخرج حكم ذلك النبيذ من حكم سائر المياه

موجوداً في حال وجود الماء انه لا يتوضأ به نقل المصنف الاجماع على عدم جواز الوضوء بالنبيذ في حال وجود الماء لكن يرد على الاجماع قول حميد صاحب من يجوز الوضوء به عند وجود الماء ايضا اللهم الا ان يقال ان مخالفة الأقل لا تصرف في الاجماع - لانه في النبيذ ليس بماء مطلق قال الزبيدي الشافعي قلنا هو ما شرع الا ترى ان قوله عليه السلام ما يطهور اي شرعاً انتهى قلت لكن الشرع اعتبر كونه ماء بعد عدم غيره من المياه المطلقة فيقتصر على ما ورد به النص على خلاف القياس فلما كان النبيذ التمر خارجاً عن حكم المياه في حال وجود الماء كان كذلك يوازي نبيذ التمر خارجاً عن حكمها في حال عدم الماء ومما جعل قوله قياسي حكم النبيذ عدمه الماء على حكمه عند وجود الماء فكما لا يعد النبيذ ماء عند وجود الماء المطلق كذلك لا يعد ماء عند عدمه وهذا ليس بحجة على من جاز الوضوء بالنبيذ فانه قائل بان القياس يقتضي عدم الجواز عند عدم الماء المطلق ايضا الا ان اعراضنا الجواز بالحديث وهو وارد عند عدم الماء خاصة فيبقى ما عداه على أصل القياس وبذلك الظاهر مسئلة التيمم فان التراب ليس بطهور عند وجود الماء ولكن التيمم جعل بطهورا عند عدمه فكما ان عدم طهورة التراب عند وجود الماء لا يستلزم عدم طهورة التراب عند عدمه فكذلك عدم طهورة النبيذ عند وجود الماء المطلق لا يستلزم عدم طهورة النبيذ عند عدمه فيحققنا في العناية ذكر القدر الذي في شرحه عن صحابنا انه لا يجوز التوضي بنبيذ التمر الا بالنبيذ كالتيمم لان بدل عن الماء كالتيمم حتى لا يجوز التوضي به حال وجود الماء ولو توضأ بالنبيذ ثم وجده مطلقاً ينقض وضوءه كما ينقض التيمم بوجود الماء انتهى - وحديث ابن مسعود الذي فيه التوضي

بنبيذ التمر انما فيه اي في حديث التوضي بالنبيذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ به اي بالنبيذ وهو غير مسافر لانه صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة يريدهم اي المحن فقليل ان صلى الله عليه وسلم توضأ بنبيذ التمر في ذلك المكان الذي ذهب اليه مع ابن مسعود وهو صلى الله عليه وسلم في حكم من هو بمكة اي في حكم المقيم لانه يتم الصلوة فهو ايضا في حكم استعماله ذلك النبيذ بنبيذ التمر في حكم استعماله اياه اي النبيذ بمكة وفي نسخة يعني في مكة به فلو ثبت هذا الاثران النبيذ مما يجوز التوضي به في الامصار والبلاد ثبت انه يجوز التوضي به في حال وجود الماء وفي حال عدمه اي عدم الماء فلما اجمعوا على ترك ذلك اي على ترك التوضي بالنبيذ في حال وجود الماء والعمل بضد اي اجمعوا على العمل بعقد حديث ابن مسعود فلم يجزوا التوضي به اي بالنبيذ في الامصار ولا فيها حكمه حكم الامصار ثبت بذلك تركهم لذلك الحديث وخرج حكم ذلك النبيذ من حكم سائر المياه وحاصل كلام المصنف على ان هذا الحديث لا يخرج من مكة يريدهم فهو في حكم استعماله ذلك بمكة فلو ثبت ذلك جاز الوضوء به في حال وجود الماء فلما اجمعوا على خلاف ذلك ثبت طهرهم بهذا الحديث انتهى وقال ابن حزم في المحلى اما الحديث المذكور فليس فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان حين الوضوء بالنبيذ خارج مكة فمن اين لم يخص جواز الوضوء بالنبيذ خارج الامصار والقري وهذا خلاف لما في ذلك الخبر لا سيما وهو لا يرى التيمم فيما يقرب من القرية انتهى قال العهد الضعيف وهذا التقبل الذي ذكره مبن على ان التيمم كذلك في حكمه كالوضوء بالنبيذ لا يجوز في الامصار ولا فيها حكمه حكم الامصار وبذلك خلاف قول الامام قال الزرقاني والى جوازه في المحضر ذهب مالك واصحابه والوضوء في الشافعي وقال ابو يوسف ودفتر لا يجوز التيمم في المحضر بحال انتهى مختصراً وقال العيني وذهبنا جواز التيمم لعدم الماء كذا في الاسرار وفي شرح الطحاوي التيمم في المصالح لا يجوز الا في ثلاث فوات الجنابة وفوت العبد ونحوه الحجب البر بسبب لاغتسال قلت الاصل جوازه لعدم الماء سواء كان في المصرا وعادجه نعم النص انتهى وقال في البحر بعدا ذكر رواية عن ابي يوسف ظاهره انه في حق المسافر لا المقيم وهو جائز لها ولو في المصرا لان الشطرا عدمه فايها تحقق جائله التيمم نص عليه في الاسرار وفي الحاشية قليل السفر وكثيره سواء في التيمم والصلوة على الدابة خارج المصرا انما الفرق بين القليل والكثير في ثلاثة في قصر الصلوة والافطار والمسح على الخفين انتهى مختصراً وما قول ابن حزم ليس في الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان حين الوضوء بالنبيذ

قال رأيت ابي توفوا ومسح على نعلين له فقلت له انتم مسح على النعلين فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على النعلين حدثنا محمد بن سعد قال ان اشعث بن قيس بن عطاء عن اوس بن ابي اوس قال كنت مع ابي في سفر ونزلنا بماء من مياه الاعراب فبال توفوا ومسح على نعليه فقلت له اتفعل هذا فقال ما ازيدك على ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل قال ابو جعفر فذهب قوم الى المسح على النعلين كما مسح على الخفين وقالوا قد شدك ما روى عن علي رضي الله عنه ذلك ما حدثنا

بين المسجد وبين اهل فكلان يختلف اليهم فيحدثهم بعد العشاء الآخرة انتهى قال اوس رأيت ابي قال الذي في البحر يد ابواس الشقيفة وهو والد اوس انتهى وقال حافظ في كنى الاصايب ابواس الشقيفة بن اوس وقال في الاسماء حذيفة بن اوس ذكره ابن شاذان في الصحابة وقال ابن عبد البر هو وابنه ذكوان في الصحابة توفوا ومسح على نعلين له قال في القاموس النعل ما وقيت به القدم من الارض كقطة مؤنثة وجمع نعال بالكسر فقلت له ابي ابي اوس انتم مسح على النعلين فقال ابواس رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على النعلين والجرشي اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز والي مسلم الكشي عن حماد بن المنهال الى اخره نحوه سوار كمان في شرح العيني قلت اخرجه الامام احمد بن حنبل بن اسد عن حماد بن اساده بسياق المصنف وعن وكيع عن شريك عن علي بن مقفّر عن الرزق واخرجه الدرواني في الكشي عن ابي ليث الشاشي عن هبة بن خالد عن حماد بسياق المصنف ومن طريق الدرواني اخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب حدثنا ابن عبد بن سليمان الكوفي قال حدثنا محمد بن سعيد ابو جعفر بن الاصمبها في الكوفي قال اننا شريك بن عبد الله القاسمي الكوفي عن علي بن عطاء عن اوس بن ابي اوس قال كنت مع ابي في سفر ونزلنا في نسخة العيني فنزلنا بماء من مياه الاعراب فبال لم يقع عندنا احد ذكر البول ولفظه قال كنت مع ابي علي ما من مياه العرب فتوفوا ومسح على نعليه فقلت له اتفعل هذا فقال ما ازيدك على ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل والجرشي اخرجه الامام احمد بن ابي نعيم عن شريك بن اساده بمعناه ففي رواية شريك وحماد عن علي انه روى عن اوس عن ابيه درويش ابو داود عن سعد بن عثيمين عن علي بن عطاء عن ابيه قال اخبرني اوس بن ابي اوس الشقي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفوا ومسح على نعليه قديمة من طريق ابي داود واخرجه البيهقي بلفظه ثم قال ورواه حماد بن سلمة عن علي بن عطاء عن اوس الشقي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفوا ومسح على نعليه هو منقطع ثم سنده من طريق الطيالسي عن حماد ثم قال وهذا الاسناد غير قوي واخرجه الامام احمد بن حنبل عن عتبة بن علي بن امية عن اوس بن ابي اوس واخرجه البخاري من طريق يحيى بن سعيد بن علي بن عطاء عن ابيه عن اوس بن ابي اوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توفوا ومسح على نعليه ثم انما فصلي ثم قال البيهقي هذا الحديث مجودا متصلا الاسناد حديث علي وفيه اختلاف ايضا اما الا حديث الواردة في غسل الرجلين كثيرة جدا مع صحتها فلا يعارضها مثل حديث علي في ما فيه من التردد لان بعضهم رواه عن علي بن اوس ولم يقل عن ابيه قال بعضهم عن رجل وبع هذا الاسناد لا يمكن المصير اليه انتهى مختصرا في الباب عراب عن علي بن عمر بن ابي اسحاق في عند المصنف وعن ابن عباس عن ابن عمر والبيهقي من طريق رواد بن ابراهيم عن سفيان عن زيد بن اسلم عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم توفوا ومسح على نعليه قال البيهقي هكذا رواه رواد وهو ينفرد عن الثوري بساكنة فلا حد او الثقات ورواه عن الثوري دون هذه اللفظة ثم ساقه البيهقي من طريق زيد بن الحباب عن سفيان ثم قال الصحيح رواية الجماعة فقد رواه سليمان بن بلال ومحمد بن نجاشي ورواه عن عمر بن محمد بن جعفر عن زيد بن حكوان في الحديث غسله عليه والجرشي واحد والعدد الكثير في الحديث فاما الحديث مع فصل من خطه في الغسل بعد الرش على من لم يحفظ انتهى مختصرا قال حافظ في الحديث لرواية زيد بن ثابت قوية لكنها شاذة في الحديث الاثبات وقد وقع في البخاري في هذا الحديث ثم رش على رجليه وبها في النعل حتى يغسلها انتهى قال ابو جعفر فذهب قوم الى المسح على النعلين كما مسح على الخفين روى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابواس حذيفة بن اوس كما تقدم عنه انفا ومنهم علي وابن عمر كما سياتي عنهما ومنهم عمرو بن حزم كما روى عنه بارون بن سليمان قال رأيت عمر بن حريث سهرق الما فدعا بما قال فمسح بديه ووجهه ومسح على نعليه ثم قام فصلي رواه الطبراني في الكبير ورجال الثقات كما قال البيهقي ويشبه ان يكون هذا من باب بعض اهل الظاهر فقد قال ابن حزم في المحلى ان كل ما يقع عليه اسم خفت او جوب او لبس على الرجلين فالمسح عليه جائز قال وقد ذكرنا بطلان قول من قال ان المسح لا يجوز الا على ما ليس به رجلين فقل عن الاوراع ان قال المسح المحرم على الخفين المقطوعين تحت العيين وقالوا قد شد ذلك اي المسح على النعلين ما روى عن علي بن عبد الله عن خذرواني ذلك ما حدثنا

ابوبكر قال ثنا ابو داود ووهب قال ثنا شعبه عن سلمة بن كهيل عن ابي ظبيان انه رأى علياً بال قائماً دعا
بما فوضوا ومسح على نعليه ثم دخل المسجد فخلع نعليه ثم صلى وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا لا
نرى المسح على النعلين وكان من الحجج لهم في ذلك انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم
على نعلين تحتها جوربان وكان قاصداً بمسحه ذلك الى جوربيه لا الى نعليه وجورباه مما لو كان عليه
بلا نعلين جازله ان يمسح عليهما فكان مسح ذلك مسحاً اراد به الجوربين فاتي ذلك على الجوربين و
النعلين فكان مسحاً على الجوربين هو الذي تظنونه ومسحه على النعلين فضل وقد بين ذلك ما حدثنا
علي بن محمد قال ثنا الملعلي بن منصور قال ثنا عيسى بن يونس عن ابي سنان

ابوبكر قال ثنا ابو داود والطيا سى ووهب بن جرير قال ثنا شعبه عن سلمة بن كهيل عن ابي ظبيان حصين بن حذافا الكوفي انه رأى علياً
بال قائماً نعليه كان لغزاً ولداً وادلبان الجوزاء لم يبلغه حديث ابي عن ابيول قائماً ثم دعا علياً بال قائماً ثم فوضا ومسح على نعليه ثم دخل المسجد
فخلع نعليه ثم صلى والاثر اخرجه البيهقي من طريق سفيان عن سلمة بن كهيل عن ابي ظبيان قال بال علياً وهو قائم ثم فوضا ومسح على النعلين ثم خرج
فصلي الظهر ومن طريق ابن خزيمة عن الاثري عن ابي ظبيان قال رايت علي بن ابي طالب بال بال حجة ادى فاتي كوز من وفكر الحديث و
ثم مسح على نعليه ثم اتيت الصلوة فخلع نعليه ثم تقدم فام الناس ومن طريق زيد بن وهب عن علي بن يقطين عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن
ثم خرج فصلي واخرجه الدارمي من طريق عبد بن حمزة قال رايت علياً فوضا ومسح على نعلين فوسم ثم قال لولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
سلم فعل كما لا يتوهم فعلت لرأيت ان باطن القدمين احتج بالمسح من ظاهرهما قال الدارمي هذا الحديث منسوخ بآية المائدة وقال البيهقي و
المشهور عن ربه انه غسل برجليه حين وصفت وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يخالف النبي صلى الله عليه وسلم فاما مسح النعلين فهو محمول
على غسل الرجلين في النعلين وخالفهم في ذلك اى في قولهم يجوز المسح على النعلين آخرون منهم الاثني الاثني ونحوها الامصار والاصحاب
والتابعين فقالوا لا نرى المسح على النعلين واجابوا عن حديث المسح على النعلين من وجوه اربعة اربعة كان النبي صلى الله عليه وسلم في وضوءه
به ويخرج حديث وقد اختار هذا الجواب بن جرير وقال اذ كان غير جائز ان يكون الفضل لله دون رسوله متناهية متناهية وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم
الامر بعموم غسل القدمين في الوضوء بالامار بالنقل المستفيض القاطع عذر من انتهى اليه ولم ينه انتهى واختاره ايضا ابن خزيمة في صحيحه كما في نصب الرامة
وتريه عليه باب ذكر الدليل على ان مسح النبي صلى الله عليه وسلم على النعلين كان في وضوءه لا من حديث واجه عليه حديث عبد بن حمزة عن علي بن ابي حمزة
نعم لم قال بكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يظاها لم يحد وكذا فضل بن حبان فاخرج حديث اوس ثم قال وهذا انما كان في وضوءه لا في غسل
واجته عليه حديث النزول بسيرة عن علي بن ابي حمزة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت وهذا وضوءه من لم يحد
في هذا هو جواب البراءة ايضا والجواب الثاني ان المراد غسل الرجلين في النعلين قال البيهقي واجته علي ذلك بما في الصحيحين عن ابن عمر قال النعلان
السبية فاتي رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح النعال التي ليس فيها شعر ويتوضأ فيها قائماً احب ان يسبها قال وكذلك رواه جماعة ورواه
ابن عيينة عن ابن عجلان عن المقرئ فراديه يمسح عليها قال وهذه الزيادة ان كانت محفظة فلا يان في غسلها فقد غسلها في الغسل ويمسح عليها
كما مسح بن عاصم وعليه ما انتهى قالنا ان مسحاً قاله هشيم راوي حديث اوس اختاره الدارمي والحازمي والرازي انه محمول على حالة لبس الجوربين
فكان المقصود مسح على الجوربين والمسح على النعلين كان تبعاً وقد اختار هذا التوجيه الامام المصنف فأيده بحديث المغيرة وغيره فقال وكان من اجته
لهم اى للجوربين في ذلك انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على النعلين تحتها جوربان وكان صلى الله عليه وسلم قاصداً للمسح
ذلك اى بالمسح على النعلين الى جوربيه لا الى نعليه وجورباه مما لو كانا عليه صلى الله عليه وسلم والنعلين جازلان مسح عليهما على الجوربين فكان مسح
مسحاً على النعلين ثم ذلك اى على النعلين مسحاً اراد به الجوربين فاتي ذلك المسح على الجوربين والنعلين فكان مسحاً على النعلين والمسح على الجوربين هو
الذي تظنونه اى بالمسح على الجوربين ومسحه على النعلين فضل اى ليس له دخل في النظر والحاصل انه مسح على النعلين والجوربين وكان مسحاً
على الجوربين هو الذي تظنونه ومسحه على النعلين فضل واستشهد المصنف رحمه الله تعالى على هذا التاويل بحديث المغيرة وابي موسى فقال وقد بين
ذلك اى كيفية مسح صلى الله عليه وسلم على النعلين ما حدثنا علي بن محمد قال ثنا الملعلي بن منصور قال ثنا عيسى بن يونس عن ابي اسحق السبيعي
عن ابي سنان عيسى بن سنان الحنفى القسمي بفتح القاء وسكون المهلة وفتح الميم وتخفيف اللام الفسطيني من رواة الترمذي وابن جرير قال

عن الضحاك بن عبد الرحمن عن ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على جوريه ونعليه حدثنا ابو بكر
وابن مروزق قالنا ثنا ابو عاصم عن سفيان الثوري عن ابي قيس عن هزيل بن شريك

ابن معين بن الحديث وقال مرة ضعيف الحديث وكذا قال البوزرعة وزاد مخطوط وقال ابو حاتم ليس بقوي في الحديث وقال النسائي
ضعيف وذكره الساجي والعقيلي في الضعفاء وضعف احمد وقال النجاشي لا بأس به وقال ابن خراش صدوق وقال مرة في حديثه كتمه وذكره ابن حبان في
الثقات عن الضحاك بن عبد الرحمن بن مزيب يفتح الملهة وسكون الراء وفتح الزاي المجتمعة ثم موحدة ويقال حمز الماشعري ابو عبد الرحمن
ويقال البوزرعة الاردني الطبراني من رواية الترمذي وابن ماجه قال النجاشي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال ابو مسهر كان ولي
دمشق مرتين وكان عمر بن عبد العزيز مات وهو وال عليها توفي سنة خمس ومائة عن ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسح على جوريه ونعليه الجورب لفاته الجملد وهو خفف معروف من نحو الساق كذا في الطبري والجميع وفي الكيبري يوم ما يلبس في الرجل لرفع البرد
ونحوه ما لا يلبس في القاموس هو لفاته الرجل فكان تفسيره باعتبار اللفظ لكن العرب خص اللفظة بما ليس بخيط والجورب بالخط ونحوه لانه
يلبس كما يلبس الخف انتهى واختلفوا في المسح على الجوربين واختلفت نقله هذا بسبب هذه المسئلة فقال ابن رشد ومن منعه ذلك لك الشافعي
والبويعفة ومن اجاز ذلك ابو يوسف ومحمد صاحب ابني ضعيف وسفيان الثوري انتهى وقال الخطابي اجاز المسح على الجوربين جماعة من السلف
وزهب اليه من فقهاء الامصار منهم سفيان الثوري واحمد بن حنبل وقال لا بأس بالاداعي والشافعي لا يجوز المسح على الجوربين قل الشافعي اذا
كانا متعلين يمكن متابعة المشي فيها وقال ابو يوسف ومحمد مسح عليها اذا كانا متخفين لا يشقان انتهى ونقل الترمذي عن الثوري وابن المبارك
والشافعي واحمد بن حنبل انهم قالوا مسح على الجوربين وان لم يكونا متعلين اذا كانا متخفين وفي النجاشي لا بأس بالاداعي والمسح عليها الا
ان يكونا مجلدين وقال لك لا مسح عليها الا ان يكون اسفلها قد خرز عليه جلد ثم رجع فقال لا مسح عليها وقال الامام ابو بكر الجصاص
في المسح على الجوربين فلم يجزه ابو حنيفة والشافعي الا ان يكونا مجلدين وفي الطحاوي عن مالك لا مسح وان كانا مجلدين وفي بعض اصحاب
مالك انه لا مسح الا ان يكونا مجلدين قال الثوري وابو يوسف ومحمد الحسن بن صالح مسح اذا كانا متخفين ان لم يكونا مجلدين انتهى
قال ابن رشد وسبب اختلافهم اختلافهم في صحة الآثار الواردة عن علي بن الجوربين والمتعلين في انهم يعنيان بل يقياس
على الخف غيره ام هي عبادة لا يقياس عليها ولا يتعدى بها عليها فمن لم يصح عنه الحديث ولم يبلغه ولم يقياس على الخف قصر مسح عليه
مسح عنده الاثر وجوز القياس على الخف اجاز المسح على الجوربين انتهى وذكر ابن العربي في المسئلة ثلثة اقوال الاول انه مسح عليها اذا كانا
مجلدين الى العيين قال الشافعي وبعض اصحاب المالكية الثاني ان كانا صغيفين اجاز المسح عليه ان لم يكن مجلدا اذا كان له فعل وبه فسر بعض
الشافعي مذبه وبه قال ابو حنيفة وحكاها حماد الشافعي عن مالك الثالث انه يجوز المسح عليه ان لم يكن له فعل ولا تجليده قال احمد وجوز الاول
ابن الحديث ضعيف كله فان كانا مجلدين رجحا خفيفا وخلا تحت احاديث الخف ووجه الثاني انه يلبس في الرجل يسير الى الكعب يمكن متابعته
المشي عليه فجاز المسح عليه ووجه الثالث ظاهر الحديث ولو كان صحيحا كان اصل انتهى وقل الامام ابو بكر الجصاص والاصل فيه انه قد ثبت ان مراد
الآية الغسل على ما قدمنا ظاهرا ثم رواه الآثار المتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين لما اجزنا المسح فلما دلت الآثار على صحاح وانجحتنا الى
استعمالها مع الآية استعمالنا معها على موافقة الآية في استعمالها للمسح وتركنا الباقي على مقتضى الآية ومراد باد لما لم ترد الآثار في جواز المسح
على الجوربين في وزن ودوام المسح على الخفين يقتضي حكم الغسل على مراد الآية ولم نقل عنه قال قيل روي في غير بن شريك والابن موسى ان النبي
صلى الله عليه وسلم مسح على جوريه ونعليه قيل له يحتمل انها كانتا مجلدين فلا دلالة فيه على موضع الخلات اذ ليس بموضع لفظ وانما هو حكاية فعل لا علم
حاله وايضا يحتمل ان يكون وضو من لم يحدث كما مسح على جلده قال نزاد وضو من لم يحدث ومن جهة النظر اتفاق الجميع على امتناع جواز المسح
على اللغافة اذ ليس في العادة المشي فيها كذا الجوربان واما اذا كانا مجلدين فيها بمنزلة الخفين فيمشي فيها وبمنزلة الخمرتين الا ترى انهم
قد اتفقوا على انه اذا كان كله مجلدا اجاز المسح ولا فرق بين ان يكون مجلدا وبغضه بجلان يكون بمنزلة الخفين في المشي وانصرف انتهى والحمد لله
اخبر ابن ماجه عن محمد بن يحيى عن المعلى وابشر بن عيسى عن طريق محمد بن رافع عن المعلى كلاهما عن عيسى بن يوسف بن زكريا البوداد وعليه ما قاله الساجي
بالمقتضى ولا بالقوي واخبره ابي حنبل فقال الضحاك بن عبد الرحمن لم يثبت سماعي عن ابي موسى وعيسى بن سنان ضعيف قال زرعي واخبره
العقيلي في كتاب الضعفاء واعلم عيسى بن سنان وضعف عن يحيى بن معين وغيره انتهى حدثنا ابو بكر وابن مروزق قالنا ثنا ابو عاصم
النبيل الضحاك بن محمد البصري عن سفيان الثوري عن ابي قيس عن عبد الرحمن بن ثروان الكوفي عن هزيل بن شريك الكوفي الاخي

عن المغيرة بن شعبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله فاجبر ابو موسى والمغيرة عن محمد النبي صلى الله عليه وسلم على نعليه كيف كان منه وقد روى عن ابن عمر في ذلك وجه آخر حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن الحسين الهبسي قال ثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن نافع ان ابن عمر كان اذا توضأ وتغلا في قدميه مسح على ظهره وقدميه بيديه ويقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا فاخبر ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في وقت ما كان يمسح على نعليه بمسح على قدميه فقد يحتمل ان يكون ما مسح على قدميه هو الفم وهو مسح على نعليه كان فضلا فحدث ابن ابي اوس بن محمد عندهما ما ذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسح على نعليه ان يكون كما قال ابو موسى والمغيرة او كما قال ابن عمر فان كان كما قال ابو موسى والمغيرة فانا نقول بذلك لاننا لا نرى باسما بالمسح على الجوربين اذا كانا صغيرين

عن المغيرة بن شعبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله الحديث اخرجه البيهقي من طريق علي بن الحسن ومحمد بن احمد عن ابي عاصم باسناد باللفظ لم يورثه المصنف واخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة والترمذي عن بناد ومحمود بن غيلان وابن ماجه عن علي بن محمد الرضائي والامام احمد الهبسي وكيع عن هفيان بلقظ توضأ ومسح على الجوربين والنعلين قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الخطابي منعه ابو داود وقال في سننه كان عبد الرحمن بن همدان لا يحدث بهذا الحديث لان المعروف عن المغيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على النعلين قال النسائي في سننه الكبرى كما في نصب الراية لا تعلم احدا تابع ابا قيس على هذه الرواية والصحيح عن المغيرة انه مسح على النعلين وقال البيهقي انه حديث منكر منعه هفيان الثوري وعبد الرحمن بن محمد واهله بن معين وعلي بن الهيثم وسلم بن الحجاج والمعروف عن المغيرة حديث المسح على النعلين قال النووي كل واحد من هؤلاء لا يورثه وقد علم على الترمذي من ان يخرج مقدم على التعديل قال الفقيه الحفاظ على التضييق ولا يقبل قول الترمذي انه حسن صحيح انتهى وذكر البيهقي في سننه ابا محمد يحيى بن منصور قال رايت مسلم بن الحجاج يضعف هذا الخبر وقال ابو قيس الاودي وهزيل بن شرحبيل لا يمتثلان في خصوص ما عفا لفتها الاجلة الذين روى هذا الخبر عن المغيرة فقالوا مسح على النعلين وقال لا نترك ظاهر القرآن مثل ابي قيس وهزيل قال الشيخ تقي الدين في الامام ابو قيس الاودي اتج بالبخاري في صحيحه قال ومن يصححه يعمله التعديل ابي قيس على كونه ليس مخالفا لرواية الجمهور مخالفا معارضته بل هو امر زائد على ما روي ولا يعارضه ولا يساوي به طريق مستقل برواية ينزل عن المغيرة لم يشارك المشهورات في سننه انتهى كذا في نصب الراية وفي الباب عن بلال عند الطبراني وفي اسناده يزيد بن ابي زياد ابن ابي ليلى مستضعفان مع نسبتها الى الصدوق كما قال الزبيدي فاجبر ابو موسى والمغيرة عن محمد النبي صلى الله عليه وسلم على نعليه كيف كان منه اي اخبر حديث ابي موسى وغيره ان مسح على النعليه ولم على النعلين كان حال لبسه الجوربين فعلى هذا يكتفى الى اوس وغيره فان في حديث ابي موسى زيادة توضيح المراد بمسح على النعلين وقد روى عن ابن عمر في ذلك اي في المسح على النعلين وجه آخر حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن الحسين الهبسي قال ثنا ابن ابي فديك قال ثنا ابن ابي ذئب عن نافع ان ابن عمر كان اذا توضأ وتغلا في قدميه مسح على ظهره وقدميه بيديه ويقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا تقدم الحديث في باب فرض الرجلين وذكرنا هناك انه محمول على غسل الرجلين في النعلين كما دل على ذلك ما اخرجه الشيخان عن ابن عمر رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال اي ليس فيها شعرة وتوضأ فيها وعلقه البخاري على باب غسل الرجلين في النعلين ولا مسح على النعلين واخرجه البزار كما تقدم فاجبر ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله كان في وقت ما كان يمسح على نعليه بمسح على قدميه اي كان يمسح على قدميه في حين يمسح على نعليه فقد يحتمل اي حديث ابن عمر زاد في نسخه يعني عندنا ان يكون مسح على قدميه هو الفم وهو مسح على نعليه كان فضلا ويحتمل ان يكون المراد منه الغسل الخفيف او غسل الرجلين بهما في النعلين او كان في وضوءه يتطوع به فعلى هذا الوجه في الحديث على جواز المسح على القدمين والاعلى النعلين فحدث ابن ابي اوس في المسح على النعلين يحتمل عندنا لم يقع في نسخه المعنى عندنا ما ذكره فيمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسح على نعليه ان يكون كما قال ابو موسى والمغيرة من كون مسح على نعليه سلم على جوربيه لا على نعليه او كما قال ابن عمر اي دل عليه حديث ابن عمر من كون المسح على القدمين فان كان كما قال ابو موسى والمغيرة فلا يخالفنا الحديث فانا نقول بذلك اي بالمسح على الجوربين لا بالانزال باسما بالمسح على الجوربين اذا كانا صغيرين اي النعلين وتوضيح مسلك الحنفية كما في الدر المختار وجوربيه ولو من غزل او شعرا لثخين وثبت على الساق بنفسه ولا يرى ما تحت ولا يشف والمنعيلين والمجلدين انتهى قال الشافعي قوله لثخينين اي الذين ليسا بمجلدين

قد قال ذلك ابو يوسف ومحمد واما ابو حنيفة فانه كان لا يرى ذلك حتى يكونا صغيرين ويكونا مجلدين
فيكونان كالخفين وان كان كما قال ابن عمر فان في ذلك اثبات المسح على القدمين فقد ثبت ذلك وما
عارضه وما شمله في باب فرض القدمين فعلى ابي المعنيين كان وجه حديث اوس بن ابى اوس
من معنى حديث ابي موسى والمغيرة ومن معنى حديث ابن عمر فليس في ذلك ما يدل على جواز
المسح على النعلين فلما احتل حديث اوس ما ذكرنا ولم يكن فيه ما يجتهد في جواز المسح على النعلين التمسنا
ذلك من طريق النظر لنعلم كيف حكمه فرائينا الخفين اللذين قد جاز المسح عليهما اذا تحرفا
حتى بدت القدمان منهما واكثر القدمين فكل قد اجمع انهما لا يمسح عليهما

ولا نعلين وهذا التقيد مستفاد من عطف البعد عليه ما ذكره المصنف من جوازه على المجلد والمنعل متفق عليه عندنا اما الخفين فهو قولها وعنده
ان يرجع اليه وعليه الفتوى كما في الهداية واكثر الكتب في حاشية اخي جلبي ان التقيد بالخفين مخرج لغير الخفين ولو لم يتعوض له احد
قال الذي تلخص عندي انه لا يجوز المسح عليه اذا جلد سفل فقط او مع مواضع الاصابع بحيث يكون محل الفرض الذي هو ظهر القدم مخالفا
عن المجلد بالكلية لان منشأ الاختلاف بين الامام وصاحبه الكفا والشافعية هو انهما لا يمسح على النعلين مع الختان من النعل
والجدا انتهى. قد قال ذلك ابي بالمسح على الجوزين اذا كانا خندين ابو يوسف ومحمد وكذا نقل الترمذي عن الثوري وابن المبارك والشافعية
واحد واضح والمجصاص عن الحسن بن صالح واما ابو حنيفة فانه كان لا يرى اى قديما ذلك على المسح على الجوزين حتى يكونا صغيرين ويكونا
مجلدين او منخلين وكذا نقل المجصاص وابن حزم وابن العربي عن الشافعية وابن قدامة عن الشافعية وما في الاوالة من مجاهد وعمر بن
دينار قال ابن رسلان فصل الشافعية في الامام على انه يجوز المسح على الجوزين بشرط ان يكون صغيرا منعلا وقطع به جماعة من الشافعية وقال المرحوم
انه لا يمسح على الجوزين الا ان يكونا مجلدين قال القاضي ابو الطيب لا يجوز المسح على الجوزين الا ان يكونا ساترا محل الفرض يمكن
متابعة المشي عليه هذا هو الصحيح في المذهب انتهى فيكونان كالخفين قال في البراءة لا يمسح على الخفين ثبت نصا كما لا
القياس فكل ما كان في معنى الخف في ادمان المشي عليه امكان قطع سفره ليجتبه وما لا فلا معلوم ان غير المجلد والمنعل من الجوارب لا يشارك
الخف في هذا المعنى فتعذر الاحتياط انتهى. وان كان معنى حديث ابي اوس كما قال ابن عمر فان في ذلك اى في كون حديث ابي اوس في معنى حديث
ابن عمر اثبات المسح على القدمين فقد ثبت وفي بعض النسخ بينا وهو الاظهر ذلك اى المسح على القدمين من احاديث علي وابن عباس وغيرهما
وما عارضه من احاديث علي وعثمان وابن عمر وغيرهم والمسح من حديث جابر وعائشة وابى هريرة وغيرهم في باب فرض القدمين فعلى ابي المعنيين
كان وجه حديث اوس بن ابى اوس من معنى حديث ابي موسى والمغيرة اى من كون المقصود المسح على الجوزين لا على النعلين ومن معنى حديث
ابن عمر اى كون المراد المسح على القدمين فليس في ذلك اى في حديث ابي اوس ما يدل على جواز المسح على النعلين وهذا ما ذكره الامام المصنف ان
حديث ابي اوس في المسح على النعلين مجبول على المسح على الجوزين كما دل على ذلك حديث المغيرة وابى موسى ويحتمل ان يكون المراد من المسح
على القدمين كما دل عليه حديث ابن عمر على انه منسوخ بقوله صلى الله عليه وسلم دليل للاعتقاد من النار وغير ذلك ما تقدم فصله في باب
فرض الجوزين قال ابن رسلان هذه الرواية داي رواية ابى اوس محمولة على الرواية التي قبلها ان المسح على الجوزين والنعلين لعل المراد
بالمسح على القدمين المسح على الجوزين قال ابن قدامة والظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم انما مسح على يتيور النعلين حتى على ظاهر القدم فعلى هذا المراد
المسح على يتيور النعلين ظاهر الجوزين اللتين فيها قدما انتهى. فلما احتمل حديث اوس ما ذكرنا من احتمال ان يكون المراد من المسح على الجوزين
او القدمين ولم يكن فيه جهة في جواز المسح على النعلين التمسنا ذلك من طريق النظر لنعلم كيف حكمه اى حكم المسح على النعلين من طريق النظر
فرائينا الخفين اللذين قد جاز على صيغة المجهول المسح عليهما اذا تحرفا حتى بدت القدمان منهما اى من الخفين او اكثر القدمين فكل قد اجمع
انه لا يمسح عليهما نقل المصنف الاجماع على عدم جواز المسح على الخفين المتخفين وفيه خلاف بينهم قال ابن حزم في المحلى فان كان في الخفين
خرق صغير او كبير طولا او عرضا فظهر منه شئ من القدم اقل القدم او اكثرها او كلاهما فكل ذلك سواء المسح على كل ذلك جائز مادام متعلق
بالرجلين منهما شئ وهو قول سفيان الثوري وداد وداد واثور وسحاق بن الهوي ويزيد بن يارون قال ابو حنيفة ان كان في كل احد
من الخفين خرق عرضا يبرز من كل خرق سبعان فاقبل او مقدرا صغيرين فاقبل جازا المسح عليهما فان ظهر من احداهما دون الاخر ثمة صابغ

فلما كان المسح على الخفين انما يجوز اذا غيبتا القدمين ويبتل ذلك اذا لم يغيبا القدمين كانت النعلان
غير مغيبين للقدمين ثبت انهما كالخفين الذين لا يغيبان القدمين -

باب المستحاضة كيف تطهر للصلاة

او مقدارها فأكبر لم يجز المسح عليها فان كان الخرق طويلا ما لو فتح ظهر منه أكثر من ثلاثة اصابع جاز المسح وقال مالك ان كان الخرق
يسير لا يظهر منه القدم جاز المسح وان كان كبيرا فاحتسب المسح عليها فيها كان او في احداهما وقال الحسن بن حي والشافعي واهب
ان يظهر من القدم شيء من الخرق لم يجز المسح عليها فان لم يظهر من الخرق شيء من القدم جاز المسح عليها وقال الاوزاعي ان انكشف من الخرق
في الخف شيء من القدم مسح على الخفين وغسل ما انكشف من القدم او القدمين انتهى وقال ابن رشد في البداية اختلفوا في الخرق فقال
مالك انه يجب مسح عليه اذا كان الخرق يسيرا وعدا الوضوء بما يكون الظاهر منه اقل من ثلثة اصابع وقال قوم بجواز المسح على الخف
المخرق مادام لم يمسح خفان تغاض خرقه ومن روى عنه ذلك الثوري ومنع الشافعي ان يكون في مقدم الخف خرق يظهر منه القدم
ولو كان يسيرا في احد القولين عنه وسبب اختلافهم في ذلك اختلافهم في انتقال الفرض من الغسل الى المسح بل هو موضع استمر عن ستر
خف القدمين ام هو موضع اشقة في نزع الخفين فمن رآه لموضع الستر لم يجز المسح على الخف المخرق لانه اذا انكشف من القدم شيء انتقل
فرضها من المسح الى الغسل من رأى ان العلة في ذلك المشقة لم يعتبر الخرق مادام يسمى خفا وما انشقق بين الخرق والكثير واليسير متسا
ورفع الخرج انتهى قال صاحب البدائع وجب الاستحسان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره بالمسح مع علمه بان خفافهم لا تخلو عن قبيل
المخرق وكان هذا من بيان ان القليل من المخرق لا يمنع المسح ولان المسح اقيم مقام الغسل ترهنا فلو منع قليل لا انكشاف لم يحصل التزوي
لوجوده في اغلب الخفاف والحد الفاصل بين القليل والكثير هو قدر ثلث اصابع فان كان الخرق قدر ثلث اصابع منع والا فلا وما اتم
بالثلث لوجهين احدهما ان هذا القدر اذا انكشف منع من قطع الاسفار والثاني ان الثلث اكثر الاصابع ولذا كثر حكم الكل انتهى فلما كان
المسح على الخفين انما يجوز اذا غيبتا القدمين ويبتل ذلك اي المسح على الخفين اذا لم يغيبا القدمين وكانت النعلان غير مغيبين للقدمين
ثبت انهما كالخفين الذين لا يغيبان القدمين وحال النظر ان الخفين اذا تحرقا حتى بدت القدمان منها لا يجوز المسح عليهما بالاجماع
فذلك النعلان لا يجوز المسح عليهما لانها لا يغيبان القدمين قال الحافظ وهو باسناد صحيح لكنه منازع في نقل الاجماع المذكور وقال
العلامة العيني غير منازع فيه لان مذاهب الجمهور ان مخالفة الاقل لا تضر الاجماع ولا يشترط فيه عدة التواتر عند الجمهور انتهى المذهب

باب المستحاضة كيف تطهر للصلاة

اي هذا باب في بيان حكم المستحاضة وهي التي لا يرقأ دم جيفتها قال ابن سيدة وقال الجوهري استحضت المرأة اي ستمر بها الدم بعد
ايامها في استحاضة وقال الازهرى والهروى وغيرهما الحيض جريان دم المرأة في اوقات معلومة يرخي تغير وجهها بعد بلوغها والاستحاضة
جريانه في غير اوانه يسيل من عرق في ادنى الرحم دون قعره يقال استحضت المرأة بالبناء للمفعول فهي مستحاضة قال الزرقاني وقال ابن
دقيق العيد في شرح العمدة وهل الكلمة من الحيض والزوائد التي لحقتها للبناء لغة كما يقال قرى المكان ثم يزداد البناء فيقال استقر ويقال
اعشبت المكان ثم يزداد فيه فيقال اعشوشب وكثيرا ما تحكى الزوائد لهذا المعنى انتهى قال القاضى عياض لانها ان وطئ المستحاضة التي تتباج
لها الصلوة مباح بين العلماء الا ترى عياضه وبعض السلف في منع ذلك انتهى ثم علم ان روايات الباب مختلفة جدا في شكل الحيض
كما ان الخفي على من له ادنى نظر على الروايات وهذا الباب من غوامض الابواب لذا عني بالمحققون واقره العلماء بقضايت مستقلة وعلى
كثرة النقصان في ذلك لم يتجمل مضللات مسالك ومشكلات محامد قال ابن العربي ومسالكه من معضلات الدين ومشكلات الفقهاء والبصير
بصري وبصيرتي في اقامتي وحليتي من يقوم على مسائل الحيض الواحدا من علمائنا وهو ابو عمارة ابي بن امدية المقدسي فانه كان قد جعلها كبيرا
عنده ولديهم فكره حتى استقل باعبائها ونفع مقلاتها وحصل فروعا غير ان احاديثها والقول عليها بما تقرر فيها انتهى قال سيدي في الاوجز
قال في المغنى قال الامام احمد الحيض يدور على ثلاثة احاديث حديث فاطمة وام جبيدة وحمنة وفي رواية حديث اسم سلمة مكان ام جبيدة انه لم
ان سائر الروايات في الاستحاضة عندهم تؤيد الى هذه الثلاثة ثم علم ان المستحاضة عند الامته الاربع لا تخلو من اربعة احوال اما ميرة الاعادة

حدثنا محمد بن النعمان السقطي قال ثنا الحميد بن محمد بن عبد العزيز بن أبي حاتم

لها واستعادة لا تتميز لها بالديار ومن لها عادة وتميز ومن لا عادة ولا تتميز كذا في الغنى اما الاولى فهي التي تتميز ومن حيصها عن م الاستعادة مع الاختلاف بينهم في الوان الحيض ويعبر بالحدوثون بالاقبال والادبار وحكمها بانها اذا قبل حيصها بان يخرج الدم الاسود مثل ترك الصلوة واذا دبر بجل خروج الدم الاصفر ونحوه فقتل الحيض وتوضأ لكل صلوة وبها قالت الائمة الثالثة ومن قال بالتمييز فيه ثلثة شرط فذكر باليعني وقالت الحنفية لا اعتبار باللون ولا يدخل في هذا النوع المميزة المبتدأة ايضا الا انا فردنا ذكر المبتدأة بالوجه في الضرب الاول من النوع الرابع فذكرنا به النوع ايضا هناك روي للتسهيل وهذا النوع دخل عند الحنفية في الضرب الثاني من النوع الرابع واما الثانية فهي التي لها عادة معلومة ولا تتميز لها بالديار فترك الصلوة ايام عاديها ثم تقتل وتوضأ لكل صلوة وبها قال الائمة الثالثة ونقل عن الامام مالك ن قال لا اعتبار بالعادة انما الاعتبار بالتمييز قال ابن قدامة واقسم الثاني من لها عادة ولا تتميز لها بالديار وبها لا تتميز لبعضها عن بعض فاذا كانت لها عادة قبل ان تستحي من جلست ايام عاديها واغتسلت عند اغتصابها ثم توضأ لوقت كل صلوة وتصلوا وبها قال ابو حنيفة والشافعي وقال مالك لا اعتبار بالعادة انما الاعتبار بالتمييز فان لم تكن مميزة استظهرت بعد عاديها ثلثة ايام ان لم تجاوز خمسة عشر يوما وبها بعد ذلك مستحاضة اه وقال الزرقاني وسمع قولي الشافعي وهو مذنب لك انها انما تروى لادابها اذا لم تكن مميزة والارادت الى التمييز اه وقال ابن العربي المعتادة فيها خمسة اقوال الثالث منها استظهر ثلثة ايام وعليه ثبت لك اه وكذا ذكر في مقدمات ابن رستم اقوال للامام مالك ومنها مثل المجبور ايضا قول واحد وانظر من كتب الفروع للمالكية انهم اخذوا الاستظهار كما في المختصرات ومقدمات ابن رشد فلم ان في هذا النوع من المستحاضة كل من الائمة الاربع قالوا باعتبار العادة اما ان يخرج عند المالكية انهم زادوا عليها ثلثة ايام للاستظهار بشرط ان لا يبلغ اكثر من خمسة عشر يوما فاذا بلغ اليها انقص من ايام الاستظهار حتى ان كان كانت عاديها خمسة عشر يوما للاستظهار عليها اصلا كما صرح به في الردية والنوع الثالث من لها عادة معلومة وتميز ايضا قال الفقهاء فلا إشكال وان اختلفا فالعادة عند الحنفية وهو ما صح قولي احمد قال ابن قدامة واقسم الثالث من لها عادة وتميز فان كان لا سود في زمن العادة فقد انقضت العادة والتمييز فعمل بها والا فغيره واما ان احداها يقدم التمييز وتندع العادة وهو ظاهر كلام النحوي وهو ظاهر مذنب الشافعي وظاهر كلام الامام احمد اعتبار العادة وهو قول اكثر الاصحاب اه قال الزرقاني مستحاضة المعتادة تروى لادابها ميزت ام لا وافق تمييزا عاديها او خالف وهو مذنب ابى حنيفة واحد قولي الشافعي وشهر الروايتين عن احمد واما صح قولي الشافعي وهو مذنب لك انها انما تروى لادابها اذا لم تكن مميزة والارادت الى التمييز اه والاربع من لا عادة لها ولا تتميز وهي نوعان مبتدأة وهي التي بدأ بها الحيض ولم تكن حاضت قبله واستمر بها الدم والثاني متغيرة وهي التي كانت معتادة لكن نسيت ايامها اما الاولى يعني المبتدأة ان كانت مميزة علمت بالتمييز عند الائمة الثالثة خلافا للحنفية فعندهم تستحيض اكثر مرة الحيض قال في الشرح المكي المبتدأة اذا جاوزها اكثر الحيض لم تخل من حالين اما ان يكون مميزة فحكمها ان حيصها من الدم الاسود وبها قال مالك الشافعي والحمد لله في ان لا يكون دوما متميزة فغيره الرابع روايات اخرها انها تجلس على الحيض من كل شهر وذلك ستة ايام او سبعة ايام والثانية انها تجلس على الحيض لانه المتيقن وللشافعي قولان كبائين والثالثة تجلس اكثر الحيض وهو قول ابى حنيفة والرابعة تجلس عادة لسانها كاحتياها وهو قول عطاء والثوري والادراعي اه قلت مذنب الحنفية كما في الفروع والمالكية كما في مختصر علي بن الحسن انها تجلس اكثر مرة الحيض فتأكل واما النوع الثاني فالبحث فيطويل لا يسعها هنا المختصر ومذنب الحنفية في ذلك انها تحرى متى ترددت بين حوضين مله ودخول في الحيض وتوضأ لكل صلوة متى ترددت بين الحيض والطهر والنجس في الظاهر فقتل لكل صلوة كذا في الدر المختار وبها اجمال النواحي التي بسطها الفقهاء ونحت كل نوع انواع محالها كتب الفروع ولا تجد هذا النوع في تفصيل للمذاهب غير هذا المختصر انتهت عبارة الادوية مختصرا حدثنا محمد بن النعمان السقطي قال في التعريب محمد بن النعمان بن بشير المقدسي ائمة من الحادية عشرة من شيوخ ابى عوانة والطحاوي انتهى وفي تهذيب التهذيب قال الخطيب في المتفق نيسابوري مات سنة ثمان وبشير ما تين قلت وقد اكثر عنه ابو جعفر الطحاوي في تصانيفه انتهى قلت يروى في هذا الكتاب عن الحميد بن القعقي ومعه من منصور بن يحيى بن يحيى النيسابوري وعبد العزيز بن الاويس وابى مصعب ابى ثابت الهادي قال ثنا الحميد بن عبد الله بن الزبير بن العوام قال ثنا عبد العزيز بن ابى حاتم سلمة بن دينار المحاربي مولا لهم ابو تمام الهادي الفقيه من رواية الستة قال العجلي وابى نمير والنسائي وابى معين ثقة وقال ابو حاتم والوزعي وعبد العزيز

115

انفق من الدراوردين اربع حد يشانه وقال احمد لم يكن بالمدينة بعدوا انك فقه منه وقال مالك قوم يكون فيهم ابن ابي حازم لا تصيبهم
 وذكره ابن عجلون في من كان دارا لعتوى عليه في اخر زمان مالك بعد ثوني سنة اربع وثمانين ومائة ومولده سنة سبع ومائة قال حدثني
 ابن الهيثم بن يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهادي الليثي ابو عبد الله الهادي من رواية الستة قال ابن معين النسائي والجلي ثقه وقال يعقوب
 سفيان ثقه حسن الحديث يروي عن الصغار والكبار وقال احمد لا علم به بأسا توفي سنة تسع وثلاثين ومائة عن ابني كبر بن محمد بن عمرو بن
 حزم القاتني المدني عن عمه بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية عن عائشة الصديقية ام المؤمنين ان ام حبيبة بنت جحش الاسدية اخت
 زينب زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف قال الحافظ في الفتح هي مشهورة بكذبها وقيل انها حبيبة وكنتها
 ام حبيب بغير بار قال الواقدي وتبعه الحربي وخرج الرازي في المشهور في الروايات الصحيحة ام حبيبة باثبات الباء ووقع في الموطأ ان زينب
 بنت جحش التي كانت تحت عبد الرحمن بن عوف كانت تستأجر الحديث فقيل هو وهم وقيل بل هو صواب انتهى قال القاضي عياض اختلف صحاب
 الموطأ في عن مالك فانهم يقولون زينب وكثيرا من الرواة يقولون عن ابنة جحش وسين الوهم في قوله في رواية مالك وبعضهم وكانت تحت
 عبد الرحمن بن عوف وزينب هي ام المؤمنين لم يتزوجها قط عبد الرحمن ماتت زوجها ولا زيد بن حارثة ثم تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم والتي كانت
 تحت عبد الرحمن هي ام حبيبة وقد جاء مفسرا على اصواب في رواية عمرو بن الحارث عن ابن شهاب في كتاب مسلم ام حبيبة فقتل رسول الله صلى
 عليه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف وتول ايضا انها كانت تغتسل في حجره اختها زينب قال ابو عمر وقيل ان بنات جحش الثلاث زينب و
 ام حبيبة وحمزة زوج طلحة بن عبيد الله لكن بعضهم كان يميل انه لم يستخض منهن الام حبيبة وذكر القاضي يونس في كتابه الموعب في شرح
 الموطأ مثل هذا وان اسم كل واحدة منهن زينب ولقيت احد من حكمته وكنته الاخرى ام حبيبة واذا كان هذا والله ما كان من نسب الوهم
 اليه في تسمية ام حبيبة وهو زينب انتهى قال السيوطي في التنوير قال ابن قرقول وهذا لا يقبل ولا يفتت اليه لانه لم يسمع الا من هذا الوجه و
 اهل المعرفة بهذا الشأن لا يشبهونه وانما حمل عليهم من قاله انه لا ينسب اليه ما لم يكن فيهم انتهى وانها هي ام حبيبة اتخيفت اى سبغ سنين كما سياتي
 من طريق الزهري عن عمه حتى اتطهر اى من دم الاستحاضة فذكر كذلك عند النسائي على صيغة الجحول وعند احمد فذكرت شانه الرسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ليست بحبيبة قال النووي يجوز فيها الوجهان احد بما ذهب اليه الخطابي كسر الحاء اى الحالة والثاني
 وهو المظهر فتح الحاء اى الحيض وهذا الوجه قد نقله الخطابي عن اكثر المحدثين او كما هم وهو في هذا الموضع متعين واقرسب من المتعين فان المعنى يقتضيه
 لانه صلى الله عليه وسلم اراد اثبات الاستحاضة ونفي الحيض انتهى ولكنها ركعت من الرحم اى ركعت من ركعات الشيطان في الرحم قاله
 وقال في النهاية اسفل الركض الضرب بالرجل والاعابة بها كما ترضض الدابة ونصا بالرجل الادا الاصطرا بها والادى انتهى لتتقرر
 قرونها التي تحيض لها وفي نسخة المعنى رقرقها الذى تحيض له قال الطيبي القمر مشرك بين الطهر والحيض والمراد هنا الحيض والقربة
 قوله انى كانت تحيض فيها انتهى قال الخطابي وحقيقة الرواية التى يعود فيها الحيض والطهر ولذلك قيل للطهر قربة كما قيل للحيض قرونة
 الى ان الاقراء في العدة الحيض عمر بن الخطاب والى انها الاطهار انشئت انتهى فذكرت الصلوة اى قدر وترها ثم لتتطهر بالعدو وفي نسخة المعنى
 بحذفت ما ذلك اى ثم تفكر بالعدا القرو فلتنفد عن كل صلوة وقصلى والحديث اخرجه الامام احمد عن احمد بن محمد عن عبيد بن زياد
 نحوه واخرجه النسائي عن الربيع عن اسحاق بن كبر بن مضر عن ابيه عن ابن الهادي واخرجه البيهقي بالاسانيد ووافق وقال وقد روى في حديثه ما يدل على
 ابي الحديث غلط قال ترك الصلوة قد اقرانها وعاشته تقول الاثراء الاطهار ثم ذكر عن ابى بكر بن اسحق الفقيه قال بعض مشايخنا اخبرنا ان الهادي
 غير محفوظ انتهى قال العلامة ابن الترمكاني ان الرواية محفوظة عنه فليس كذلك فان البيهقي اخرجه عن طريق ابن ابي حازم عنه واخرجه
 النسائي عن طريق كبر بن مضر عنه واخرجه ابو عوانة في صحيحه عن طريق علي بن عزة الدراوردي عنه فهو لا وثقه روه عنه وان اراد انه غير محفوظ
 عنه فليس كذلك ايضا لان ابن الهادي من الثقات المجتهد في الصحيح انتهى حديثنا بن ابى داود ورايم الاسد قال ثنا الوهمي احمد بن خالد

قال ثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة ان ام حبيبة بنت جحش كانت استحضت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهزها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل لكل صلوته فان كانت لتغتسل في المكن وهو مملوء ماء ثم تخرج منه ان الدم الغالبه ثم تصلي قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان المستحضة تدع الصلوة اياها فاقولوا ثم تغتسل لكل صلوته واحتجوا في ذلك بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآثار وبفعل ام حبيبة بنت جحش على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا الربيع بن سليمان الجيزي قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الهيثم بن حميد قال اخبرني النعمان

الكندي قال ثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة ان ام حبيبة بنت جحش كانت استحضت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بها ام حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل لكل صلوته فان كانت لتغتسل اى لتدخل في المكن قال ابو عبد الرحمن الاجلاني يغسل فيها الثياب قال القاضي وقال ابن العربي قال الخليل هو شبه تور من ادم يستعمل للماء وقال الخطابي المكن شبه الخففة الكبيرة وهو مملوء ماء ثم تخرج ام حبيبة منه اى من المكن وان الدم الغالبه ثم تقضي وفي رواية الاوزاعي وغيره عن الزهري في هذا الحديث حتى ان حمزة الدم تعلو الماء قال العيني في شرحه هو من علا الشئ يعلوه والمعنى ان الدم قد علا الماء اى ركبته وغشيد وضبط بعضهم الغالبه لغضن المعجم من الغلبه يقال غلب غلبا وغلبة وفي لفظ كانت تجلس في المكن ثم تخرج وى عالته الدم اى يعلوه معها الماء انتهى وقال القاضي عياض يعني والله اعلم انها كانت تجلس فيه للاغتسال فيستنقع ما يغسلها وما يخرج منها فيله الماء على تلك الصفة قال النووي معناه انها كانت تغتسل في المكن فتجلس فيه وتغسل عليها الماء فيختلط الماء المتساقط عنها بالدم فيجر الماء وانه لا بد ان كانت تنقطع بعد ذلك عن تلك الغسالة المتغيرة انتهى والحدريث اخبره الدارمي عن يزيد بن هرون واحمد بن خالد كلاهما عن ابن اسحق باسناده بسياق المصنف وانخرجه البوداوي عن هناد بن السرى عن ابن اسحق فذكر الحديث الى قوله فامر بالغسل لكل صلوته ثم قال وساق الحديث وقال رواه البوداوي الطيالسي ولم يسمعه عنه عن سليمان بن كثير عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت استحضت زينب بنت جحش فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اغتسلي لكل صلوته قال الحافظ طعن الحافظ في هذه الزيادة اى زيادة الامر بالغسل لكل صلوته لان الاثبات من اصحاب الزهري لم يذكرها وقد صرح الحديث بان الزهري لم يذكرها كما ساق في عند المصنف لكن روى البوداوي عن طريق يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن زينب بنت ابي سلمة في هذه القصة فامر بان تغتسل عند كل صلوته فيجعل الامر على النذب جمع بين الرويتين وحل الخطابي على انها كانت تتيمر وفيه نظر لاراد البوداوي عن طريق عكرمة ان ام حبيبة استحضت فامر باصلي الله عليه وسلم ان تنظر ايام اقرانها ثم تغتسل بقصلي والمسلم عن طريق عراك بن مالك عن عروة في هذه القصة فقال لها مكش قد راكنا كانت تجسك حيفتك والابن داود وغيره عن طريق الاوزاعي وابن عيينة عن الزهري نحوه لكن يشكر البوداوي هذه الزيادة واجاب بعض من زعم انها كانت مميزة بان قوله فامر بان تغتسل لكل صلوته اى من الدم الذي اصابها لانه من ازالة النجاسة وهى شرط في صحة الصلوة انتهى - قال ابو جعفر الطحاوي فذهب قوم الى ان استحاضة تدع الصلوة اياها اقربا ثم تغتسل لكل صلوته - اراد بالقوم هؤلاء عكرمة وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وقادة ومجاذ فافهم قالوا المستحضة تغتسل لكل صلوته قاله العيني في شرحه وقال القاضي هو قول ابن علية وجماعة من السلف انتهى قلت رواه المصنف وابن ابي شيبة وغيرهما عن علي بن ابي عباس ورواه ابن حزم في المحلى والمصنف عن ابن عمرو بن الزبير قال النووي وهو قول عطاء بن ابي رباح قلت وهو قول حماد بن ابي سليمان الفقيه كما في كتاب لا آثار للامام ابي يوسف ورواه الدارمي عن الزهري وكحول وابن سعد وقال العيني في شرحه واه ذهبت الظاهرية وقال الشوكاني وهو مذهب الامامية قال سيدي في الاوجز وهو احد قول الشافعي في المتيمرة وبه قالت الحنفية في بعض المتيمرة انتهى - واحتجوا في ذلك اى في وجوب الغسل على المستحضة لكل صلوته بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم المروى في هذه الآثار المروية عن عائشة في قصة ام حبيبة وبفعل ام حبيبة بنت جحش على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمه الربيع بن سليمان الجيزي قال ثنا عبد الله بن يوسف ابو محمد المصري قال ثنا الهيثم بن حميد ابو احمد المشقي قال اخبرني النعمان بن المنذر الغساني وديقال الحمضي ابو الوزير الدمشقي من رواية ابي داود والنسائي قال البوداوي ضرب ابو مسهر على حديثه فقال له يحيى بن معين وفعل الله وقال ايضا كان داعية في القدر وضع كتابا يدعوه الى القدر وقال النسائي ليس بذلك القوي وقال دحيم والبوزرعة الدمشقي ثمة وزاد

والا وراعي وابو معبد حفص بن غيلان عن الزهري قال اخبرني عن عروة وعمره عن عائشة قالت استحيضت اربعين
 بنت جحش فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه ليست بحیضة
 ولكن عرق ففقه ابليس فاذا ادرت الحيضة فاغتسلی وصلى واذا قبلت فاتركي لها الصلوة

وحجيم الانانيري بالقدر وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة اثنتين وثلاثين ومائة - والا وراعي عبد الرحمن بن عمرو الفقيه الشامي
 وابو معبد ضبط العيني في شرحه بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون الياء حفص بن غيلان بالجمجمة بعد مقتضية تساكنت اهلها في
 الحميمي الذي شقي من رواة النسائي وابن ماجه قال ابن معين ورجح ثقة وقال ابن معين النسائي ليس به بأس وقال ابو زرعة
 صدق وقال ابن عدي لا بأس به صدق وقال الحاكم من ثقات الشاميين الذين يجمع حديثهم وقال ابو حاتم كتيب حديثه
 ولا ينجح به وقال ابو داود وكان يرى القدر ليس بذلك وقال اسحق بن سيار ضعيف الحديث عن الزهري قال اخبرني عروة وعمره يعني
 كلاهما عن عائشة كذا الاكثر وفي النسخة التي عليها شرح العيني عروة عن عمره عن عائشة بحرف عن بينا وكذا في رواية ابن عساكر عن عروة
 عن عروة وكذا ذكر الاسمعيلى قال الحافظ والمحموظ اثبات الواو وان الزهري رواه عن شيوخ عروة وعمره كلاهما عن عائشة وكذا اخرجه المصلي
 وغيره من طرق عن ابن ابى ذئب وكذا اخرجه مسلم من طريق عمرو بن الحارث وابو داود من طريق الاوراعي واخرجه مسلم من طريق الليث
 عن الزهري عن عروة وصدقه مسلم من طريق ابراهيم بن سعد وابو داود من طريق يونس كلاهما عن الزهري عن عروة وصدقا قال الدارقطني هو صحيح
 من رواية الزهري عن عروة وعمره جميعا انتهى - قالت عائشة احييت ام جبيعة بنت جحش فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 لها اى الام جبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه ليست بحیضة ولكن عرق كسر العين واسكان الراء يقال للعادل كسر الال الحجة
 قاله النووي قال القاضي البیضاوى كما في الكرماني معناه انه دم عرق انشش وليس بحیض فانه دم تميزه القوة المولدة بساؤه الدم من اجل
 الجنين ويدفعه الى الرحم في مجار خصومة فيجتمعه فيه ولذلك سمى حیضاً من قولهم استحيض الماء اذا اجتمع فاذا كثر ومثلاً للرحم ولم يكن فيه
 جنين او كان اكثر مما يحتمل فينصب منه انتهى قال ابن دقيق العيد في شرح العمدة فيه دليل على ان الصلوة لا يتركها من علة دم من جرح او
 انشاق عرق كما فعل عمر حيث صلى وجره شعوب وما قوله ان ذلك عرق ظاهره انشاق الدم من عرق انتهى - وقال الحافظ واسئل المهلبی
 بقوله ليهذا عرق على انه لم يوجب عليها غسل لكل صلوة لان دم العرق لا يوجب سجلاً انتهى وقال العلامة العيني واسئل بعض محابنا على
 نقض الوضوء بخروج الدم من غير السيليين لانه عليه السلام على نقض الوضوء بخروج الدم من العرق وكل دم يبرز من البدن انما يبرز من عرق
 لان العروق هي مجاري الدم من الجسد انتهى وما اورد عليه الكرماني ناقلاً عن الخطابي رده العيني وقال النووي وما يقع في كتب اللغة انما ذلك
 عرق انقطع او انقطع في زيادة التعرق في الحديث انتهى وكذا اكثر زيادة قوله انقطع ابن الصلاح وابن الرفعة قال في التكميل وهي موجودة في سنن
 الدارقطني والحاكم والبيهقي من طريق ابن ابي ليكة جاءت خالتي فاطمة بنت ابي جندب الى عائشة فذكر الحديث وفيه فانما ابو داود عرض ارضته
 من الشيطان او عرق انقطع انتهى فتقحه محررة اى شقة ابليس قال ابن العربي اختلف في تاويله على وجهين منهم من جعله حقيقة وان الشيطان
 ضربها حتى فتح عرقها وكذا لك روى عن عائشة انها سمعت من يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان به ذات الحجب فقال انسا
 نخسة من الشيطان وما كان الله ليلسط الشيطان على رسوله ومنهم من جعله مجازاً معناه ان الشيطان لما دخل عليها هذه العلة جعلها
 الشيطان سبباً الى وسوسته وتشككه وكلاهما جائز وبالأول اقول فان الحقيقة اصل حتى يمنع منها ويل العقل انتهى واختار الخطابي الاحتال
 الثاني فقال معناه ان الشيطان قد وجد ذلك طريقاً الى التلبس عليها في امر دينها وقت طهرها وصلواتها حتى انسا بذلك فضلاً
 في التقدير كانه كصفة نالها من كصاته واصنافه النسيان في هذا الى فعل الشيطان كهو في قوله سبحانه فاسأله الشيطان ذكر ربه انتهى
 فاذا ادرت الحيضة فيجوز في الحيضة بهن فتح الحاء وكسرها جوازاً حسناً قاله النووي وقال الحافظ واما النسخة في كلا الموضعين فاقسلي
 اى الانقطاع الحيض وصلى اول صلوة تذكيرها وقال مالك في رواية تستظهر بالامساك عن الصلوة ونحوها ثلثة ايام على عادتها
 قاله القسطلاني وقال ابن رسته في البداية واما الاستظهار الذي قال به ناك ثلثة ايام فهو في النفوذ كالك اصحابه وهاهنا في ذلك جمع
 فقها لا امصاراً ولا اذراعي اذ لم يكن ذلك في كثر في الاحاديث الثابتة وقد روى في ذلك اثر ضعيف انتهى وارجح بعض على انه لا يتركها انفسل
 لكل صلوة من حيث لم يتركها لانه لكل صلوة ولو وجب لامر به قاله ابن قتيبي اعيدوا واذا قبلت الحيضة فاتركي لها الصلوة قال العيني ما علا

وهي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ان حمرة الدم لتعول الماء فتصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فما
منعها ذلك من الصلوة حدثنا ربيع بن سليمان المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن اذينة عن الزهري عن
عروة وعمره عن عائشة ان ام حبيبة بنت جحش استحيضت سبع سنين فسال النبي صلى الله عليه وسلم
عن ذلك فامرها ان تغتسل قال ان هذه عرق وليست بالحیضة فكانت هي تغتسل لكل صلوة حدثنا
يونس قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثني الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله -
قال الليث لم يذكر ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ام حبيبة ان تغتسل عند كل صلوة

زوج النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة ثلاث وقيل سنة خمس وكانت قبله عند زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم وامها ايممة
بنت عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم وهي اول من ماتت من ازواجه بعده وكان اسمها برة فجعله النبي صلى الله عليه وسلم زينا قالت
عائشة ولم تكن امرأة خيرا منها في الدين وهي لله واصدق حديثا واصل للرحم وعظم عذرة واشد تبتلا لنفسها في العمل الذي تبطل
به وتقرّب الى الله تعالى توفيت بالمدينة سنة عشرة من في خلافة عمر وهي اى زينب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اى في مكانه حتى
ان حمرة الدم لتعول الماء فتصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فما منعها اى ام حبيبة وفي نسخة العتيق فما يمنعها ذلك اى جبرائيل ام الاتقان
من الصلوة قال المؤدّى اما الصلوة والصيام والاعتكاف وقراءة القرآن وس المصحف وحمله وتجوّد وشكره وجوب العبادات عليها
فهي في ذلك كالطهارة وهذا مجمع عليه انتهى والحديث اخرجه النسائي عن الربيع باسناده بسياق لم يصنف واخرجه ابو عوانة في صحيحه عن
اسحق الطحان عن عبد الله بن يوسف باسناده نحوه كما في الجوهري انفق نظم من بزان النعمان وابا معبد وانقا الاوزاعي على رواية في الاقبال
والادبار في حديث ام حبيبة فما قال البيهقي بعد ما روى حديث الباب من طريق الوليد بن يزيد عن الاوزاعي عن الزهري قوله اذا قبلت
الحیضة واذا دبرت فعد بالاوزاعي من بين اصحاب الزهري والصحيح ان ام حبيبة كانت معتادة وان هذه اللفظة انما ذكرها بهشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة في قصة فاطمة بنت ابى حبيش انتهى ليس يصح بل يوم روى بمتابعة ابى معبد النعمان الاوزاعي على ذكر الاقبال والادبار
في حديث ام حبيبة وقد اخرج الحديث الامام احمد والحاكم والنسائي وابن ماجه من طريق ابى المغيرة عن الاوزاعي بذكر الاقبال والادبار
في قصة ام حبيبة قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد تابع محمد بن عمرو بن علقمة الاوزاعي على رواية نزهة عن الزهري على بده
الفاظ وبوجه صحيح على شرط مسلم انتهى ووافقه الذهبي على ذلك فقال على شرطها فحفظ وانما حفظ البيهقي الى الثابت الغرابة في حديث
الاوزاعي لانه زعم ان رواية الاقبال والادبار تدل على التمييز وليس كذلك بل دلالة الاقبال والادبار على اقبال ايام الحيض وانما
اولى لسائقنا والروايات كما حققنا ذلك حدثنا ربيع بن سليمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا ابن اذينة عن
الزهري عن عروة وعمره عن عائشة ان ام حبيبة بنت جحش استحيضت سبع سنين قبل فيه حجة لابن القاسم في اسقاطه عن المستحاضة فضلا
الصلوة اذا تركتها طائفة ان ذلك حيز لانه صلى الله عليه وسلم لم يامر بالاعادة مع طول المدة ويحتمل ان يكون المراد بقولها سبع سنين بيان
مدة استحاضتها مع قطع النظر بل كانت المدة كلها قبل السؤال او لا فلا يكون فيه حجة لما ذكر قال الحافظ فسال النبي صلى الله عليه وسلم
عن ذلك اى عن حكم الاستحاضة فامر بها النبي صلى الله عليه وسلم ان تغتسل وقال صلى الله عليه وسلم ان بده عرق وليست بالحیضة وفي نسخة
اييني بحیضتها فكانت هي اى ام حبيبة تغتسل لكل صلوة والحديث اخرجه البخاري عن ابراهيم بن المنذر عن عروة والاوزاعي عن محمد بن اسحاق
السبيعي عن ابيه والدارقطني عن عبد الله بن عبد المجيد ثلثتهم عن ابن ابي ذئب باسناده نحوه حدثنا يونس بن عبد الاعلى بصري قال ثنا يحيى
ابن عبد الله بن بكير قال حدثني الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله اى مثل ما روى ابن ابي ذئب عن الزهري - قال
الليث بن سعد لم يذكر ابن شهاب الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ام حبيبة ان تغتسل عند كل صلوة هكذا وقع قول الليث عند
مسلم وازاد ولكنه شئ فعلته هي وعند احمد قال ابن شهاب لم يامر بها النبي صلى الله عليه وسلم ان تغتسل عند كل صلوة انما فعلته هي والحديث اخرجه
عن قتيبة ومحمد بن اسلم والترمذي والنسائي عن قتيبة والاوزاعي بن يزيد بن خالد الامام احمد عن اسحق والبيهقي من طريق ابراهيم بن الحان عن
يحيى بن عبد الله بن بكير عن حمزة بن عبد الله بن بكير عن الليث بن سعد عن عائشة قالت استفتت ام حبيبة بنت جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني
استحاض فلا اطهر فقال انما ذلك عرق فاغتسلي صلى فكانت تغتسل عند كل صلوة اللفظ للبيهقي وذكر قول الليث ولم يقع ذلك عند النسائي

ولكن اذا خرج البسقي من طريق قتيبة بدون ذكر قول الليث حدثنا اسمعيل بن يحيى بن سميع بن عمرو بن اسحاق الجوابراهم المزي
صاحب الامام الشافعي ناصره به به حال ابى جعفر الطحاوي وشيخه كان اما ما ورعنا اها محاب الدعوة متقللا من الدنيا وكان جبل علم غالا
مجا جاكذا في حسن المحاضرة وذكره ابن ابي حاتم في التجر والتعديل وقال سمعت منه وهو صدق وقال ابن الجوزي في المنتقى كان فتيها
حاذقا لفتى في الحديث وكان من خيرا خلق الله ازا للرباط انتهى وقال الرازي في امرأة الجنان وكان من الزهد على طريقة سمعت شديدا وكان
محاب الدعوة ولم يكن احد من اصحاب الشافعي يحدث نفسه بالتقدم عليه في شيء من الاشياء انتهى وقال الامام الحارثي كمان تهذيب النوى اذا
تفرد المزي براه فهو صاحب مذهب واذا خرج للشافعي قولنا فخرج اولى من تخرج نفعه انتهى في يوم الاربعاء والاربع وعشرين ليلة
خلت من ربيع الاول سنة اربع وستين ومائتين وصلى عليه الربيع بن سليمان قاله ابن الجوزي وذكر الرازي وفاته ليست بيقين من رضى
من هذه السنة قال ودفن بالقرب من تربة الشافعي بالرافقة الصغرى قال والمزي نسيب الى مزينة بنت كلب قال ابن حجر بن ادريس
الامام الشافعي قال انا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم الزهري سمع ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة مثله ولم يذكر قول الليث
اي لم يذكر ابراهيم بن سعد في روايته عن الزهري ما ذكره عنه الليث والحديث اخرجه الامام الشافعي في الام بهذا الاسناد ولم يخطأ ام حبيبة
جش تحييت سبع سنين واستغفرت فيه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليست تلك بحبيبتة وانما ذلك عرق فاعتسلي على قالت
عائشة فكانت تجلس في مكرن فيعلوا الحجرة الدم ثم تخرج فتعسل ما خرج البسقي في معرفة من طريق ابى شافع بن محمد عن الطحاوي ساه
نحوه كما في تحب لافكار واخرجه مسلم عن ابى عمران محمد بن جعفر والد راوى عن سليمان بن داود الهاشمي كلاهما عن ابراهيم بمعناه حدثنا اسمعيل
المزي قال ثنا محمد بن ادريس الشافعي قال ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عمرة عن عائشة مثله والحديث مخرج في الام بمعني قد
ابراهيم بن سعد واخرجه مسلم عن محمد بن المنشي والنسائي عن ابى نوح كلاهما عن ابن عيينة واخرجه البسقي في معرفة من طريق الربيع عن
الشافعي كما في تحب لافكار وقد روى حديث الباب عن الزهري ايضا عمرو بن الحارث عند مسلم وابى داود والنسائي وغيرهم وبنس بن
يزيد عند ابى داود وسليمان بن كثير عند البسقي ومعه كما ذكر ابو داود وغيره ورواه عن عروة عراك بن مالك ايضا عند مسلم والنسائي وغيرهما
قالوا فيه ام حبيبة قد كانت تفعل هذا اي تقتسل عند كل صلاة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها
بالفعل فكان ذلك امى امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها بالفعل عند ابى عن ام حبيبة على الفسل لكل صلاة وقد ورد الامر بالفسل
لكل صلاة في رواية ابن اسحق عن الزهري عن عروة وفي رواية ابى بكر بن محمد بن عمرو كلاهما عن عائشة في قصة ام حبيبة كما تقدم عند
غيره فخرج ابو داود ومن طريق يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن زينب بنت ابى سلمة ان امرأة كانت تهراق الدم وكانت تحت عبد الرحمن
ابن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ان تقتسل عند كل صلاة وتصلى بها خارج بن جزم في الحكي من طريق هشام الدستواي عن
يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ام حبيبة انها كانت تهراق الدم وانها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر ان تقتسل لكل صلاة وكذا اخرجه
سعيد بن منصور في سننه عن اسمعيل بن ابراهيم عن هشام مثله كما في نز العمال وقد قال ذلك اي يوجب الغسل على استحاضة عند كل صلاة على
داود بن عيسى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفيا بذلك حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا النخعي بن ناصح قال ثنا بهام بن يحيى عن
عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن ابى حسان الاعرج ديقال الاجرد ايضا البصري اسمه سلم بن عبد الله من رواية استه الا بخاري قال
احمد مستقيم الحديث او مقارب للحديث وقال ابن عثيمين بن سعد العجلي فقه زادا العجلي ويقال انه كان يرى راى الخواص وقال بن عبد البر الاجرد
الذي مشى على ظهر قدميه وقداه ملتويتان هو عندنا في حديثه الا انه روى عن قتادة قال سمعت ابا حسان الاعرج وكان جرد رافق يوم

عن سعيد بن جبيرة أن امرأة ابن عباس بكتاب بعد ما ذهب بصرة فدفعها إلى ابنه فتترو فيه فدفعه إلى فقراءه فقال لا يهزمتكم كما هزمتكم الغلام المصري فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من امرأة من المسلمين إنما استحضت فاستغتت عليها فامرها أن تغتسل وتصلي فقال اللهم لا أعلم القول إلا ما قال علي ثلاث مرات قال قتادة وأخوه في عرفة عن سعيد أنه قيل له إن الكوفة أرض باردة وأنه يشق عليها الغسل لكل صلوة فقال لو شاء الله لا ابتلاها بما هو أشد منه حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا الخصيب قال ثنا يزيد بن إبراهيم عن أبي الزبير عن سعيد بن جبيرة أن امرأة من أهل الكوفة استحضت فكتبت إلى عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير تناسد هم الله وتقول إلى امرأة مسلمة أصابني بلاء وأنا استحضت منذ سنتين فأترون في ذلك فكان أول من فتح الكتاب في يده ابن الزبير فقال ما أعلم لها إلا أن تدع قروءها وتغتسل عند كل صلوة وتصلي فتابعوا على ذلك حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس خاصة مثل عذوه أنه قال تدع الصلوة أيام حيضها

٨٤

الحروية سنة ثلاثين ومائة عن سعيد بن جبيرة أن امرأة ابن عباس بكتاب بعد ما ذهب بصرة أي بصرة ابن عباس في آخر عمره في زمن قيام الطائف و أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذهاب بصرة حين رأى جبريل فهو من حجازة الشريفة فدفعه إلى ابنه فتترو في نسخة العيني فترت الترترة التحريك الثاني الكلام واسترخا في البدر الكلام الثاني في القاموس المرد منها الاسترخاء في قرأته قال العيني في شرحه والمعنى أنه ترك لسانه ولم يهتم شيئا فيه أي في قراءة الكتاب فدفعه ابن عباس إلى أي إلى سعيد فقرأته أي الكتاب فقال ابن عباس لابنة الأبرص منته من الهزوة وهي السرعة في الكلام والمشي كذا في الجمع قال العيني والمعنى بلا سرعت في قراتك كما يهزمه الكلام لم يهرى أي حميد بن جبر وهو كوفي ولعله كان مسلمة من أهل مصر وقال العيني وإراد بالمصري الكوفي لأن كوفة وبصرة يقال لهما المصران ولأن مصر في أهل موضع واحد لا مصرا انتهى فاذا فيه أي في هذا الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم من امرأة من المسلمين إنما استحضت فاستغتت عليها فامرها أن تغتسل وتستحاضة المستحاضة أن تغتسل أي لكل صلوة كما عند ابن أبي شبيب وتصلي فقال ابن عباس اللهم لا أعلم القول إلا ما قال علي ثلاث مرات أي قال ابن عباس هذا القول ثلاث مرات قال قتادة أي بعد ما روى الحديث عن أبي حسان عن سعيد وأخبرني عروة بن عبد الرحمن الخزازي عن سعيد بن جبيرة الكوفي أنه قيل له أي لابن عباس أن الكوفة أرض باردة وأنه يشق عليها الغسل لكل صلوة فقال ابن عباس لو شاء الله لا ابتلاها بما هو أشد منه أي من الغسل لكل صلوة والأثر أخرجه الدراري من طريق أشعث عن سعيد بعينه مختصرا وابن أبي شبيب عن كعب عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بعينه مختصرا لم يقع عنه ما رواه قتادة عن عروة - حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا يزيد بن إبراهيم التستري البوسلي المصري عن أبي الزبير محمد بن مسلم المكي عن سعيد بن جبيرة أن امرأة من أهل الكوفة استحضت فكتبت إلى عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير تناسد هم الله وتسألهم بالله وتقسم عليهم قال العيني وتقول إلى امرأة مسلمة أصابني بلاء أي استحاضة وأنا استحضت منذ سنتين ونزل من كلام سعيد فأترون في ذلك أي الاستحاضة من الأحكام فكان أول من وقع الكتاب في يده ابن الزبير فقال ابن الزبير ما أعلم لها أي للمستحاضة إلا أن تدع قروءها أي أيام حيضها وتغتسل بعد بعض الأيام بحيث عند كل صلوة وتصلي فتابعوا أي ابن عباس وابن عمر وغيرهما على ذلك أي على أبي الزبير للمستحاضة بالغسل عند كل صلوة والأثر أخرجه ابن حزم في المحلى من طريق حجاج بن المنهال عن ابن جريح عن أبي الزبير عن سعيد بعينه وأخرجه الدراري من طريق شعبة عن أبي بشر عن سعيد بعينه إلا أنه لم يقع عنه ذكر ابن عمر وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريح عن أبي الزبير عن سعيد بعينه مختصرا على ابن الزبير كما في شرح العيني - حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن أبي سليمان الكوفي الفقيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس خاصة مثل عذوه أنه قال تدع الصلوة أيام حيضها والأثر أخرجه الإمام أبو يوسف في كتاب الأيمان عن الإمام أبي حنيفة عن حماد عن سعيد بن جبيرة قال أول ما جالس ابن عباس أذناه كتاب من امرأة من قريش إلى قد استحضت فلا ينقطع عن الدم قال سعيد فقرأته فقال لي بل قرأته قبلها فقلت لا فقال لقد أجبتي قراتك لا فشتني ذلك عن فهمه قال عدلى فاعت عليه قال فكتب إليها تدع الصلوة في أيام أقرانها فاذا مضت فتغسل ثم تغسل لكل صلوة قال أبو حنيفة بذلك كان حماديا خذوا

فجعل هل هذه المقالة على المستحاضة ان تغسل لكل صلوة لما ذكرنا من هذه الآثار وخالفهم في ذلك
آخرون فقال الذي يجب عليها ان تغسل الظهر والعصر غسلا واحدا تغسل به الظهر في آخر وقتها والعصر
في اول وقتها وتغسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا تغسل به ما بينهما فتؤخر الاولى منهما وتقدم الاخرة كما
فعلت في الظهر والعصر وتغسل للصبح غسلا واحدا ذهبوا في ذلك الى ما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا
ابن حماد قال ثنا ابن المبارك قال اناسفان الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن زينب
بنت جحش قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم انما مستحاضة فقال لتجلس اياما فراقها ثم تغسل وتؤخر
الظهر وتجلس العصر وتغسل وتؤخر المغرب وتجلس العشاء وتغسل وتؤخر الصبح وتغسل للفرج هذا ثمانية
قال ثنائفان عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ان امرأة استحيضت من المسلمين

فأرى ان تؤمن لكل صلوة ولا تغسل واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريح عن عمرو بن دينار عن سعيد بن كافي شرح يعني فجعل
الكل هذه المقالة اي عطاء وحما دون غيره والا ما مية وجماعة من السلف على المستحاضة ان تغسل لكل صلوة لما ذكرنا من هذه الآثار
المروية عن علي بن ابي عباس وابن عمرو بن الزبير في الغسل لكل صلوة. وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا الصواب بصيغة الجمع كما
في النسخة التي عليها شرح يعني. الذي يجب عليها اي على المستحاضة ان تغسل الظهر والعصر غسلا واحدا تغسل به اي بهذا الغسل
الظهر في آخر وقتها والعصر في اول وقتها وتغسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا تغسل به اي بهذا الغسل فتؤخر
الاولى منها اي المغرب في آخر وقتها وتقدم الاخرة اي العشاء الى اول وقتها كما فعلت في الظهر والعصر والحاصل انها تجمع بين الصلوات
تغسل واحد جميعا صورها بالاجماع تحقيقا وتغسل للصبح غسلا فلولاء القوم وجوبوا على المستحاضة ثلاثة اطهار في اليوم والليلية قال
ابو داود وهو قول ابراهيم النخعي وعبد الله بن شداد قلت رواه الدارمي عنهما موصولا ورواه ايضا عن عطاء وسعيد وعكرمة ورواه الطحاوي
وغیره عن علي بن ابي عباس ورواه ابن ابي شيبة عن ابن الزبير ايضا وعن ابراهيم وعن جعفر بن بيه ورواه يعني في شرحه فثبت بسبب الى
ذلك القول منصور بن المعتمر وسالم بن عبد الله والقاسم بن محمد بن ابي بكر. وذهبوا في ذلك الى ما حدثنا ابن ابى داود ابراهيم الاسدي
قال ثنا نعيم بن حماد ابو عبد الله الحارثي المروزي قال ثنا ابن المبارك قال اناسفان الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم
ابن محمد بن ابي بكر الصدوق عن زينب بنت جحش الاسديمة المؤمنة قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة هكذا عند النساء قال
قلت للنبي صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة ووقع في النسخة التي عليها شرح يعني قالت سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم انها
مستحاضة وعند البيهقي قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحنة نقلت انها مستحاضة فعلى رواية المصنف على النسخة التي بأيدينا
والنسائي المستحاضة زينب بنت جحش قال ابن الجوزي ما عرفنا من احوال النبي صلى الله عليه وسلم من كانت مستحاضة ورواه الحافظ ماري
الجاري من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم عكف مع بعض نساءه وفي الرواية الثانية امرأة من الزواجر وفي الثالثة بعض اهل
المؤمنين وذكر ابو داود من طريق سليمان بن كثير عن الزهري عن عروة عن عائشة استحضت زينب بنت جحش وكذا وقع في الموطأ ان
زينب بنت جحش استحضت لكن جزم ابن عبد البر انه خطأ وحكي ان بنات جحش الثلاثة كن مستحاضات زينب بنت جحش والمؤمنين وحمنة بنت
طهية وام حبيدة زوج عبد الرحمن قال الحافظ قال شيخنا الامام البلقيني يحل على ان زينب بنت جحش استحضت وقتا بجال اختها فان
استحاضتها دامت انتهى فقال تجلس بصيغة الامر ايام اقرائها ثم تغسل اي لا تقطع الحيض وتؤخر الظهر وتجلس العصر وتغسل
اي للظهر والعصر تغسل الظهر في آخر وقتها وتغسل العصر في اول وقتها وفي الاحاديث التي لبعده دليل لما ذهب اليه اصحابنا من ان الجمع
بين الصلوات في السفر وغيره محمول على الجمع المصورى دون الحقيقي. وتغسل اي الظهر والعصر وتؤخر المغرب وتجلس العشاء وتغسل
للمغرب والعشاء وتغسل وتغسل للفرج قال الخطابي فيه حجة لمن رأى للتيمة ان تجمع بين صلواتي فرض تيمم واحد لان عليها واحدة وهي الصلوة
والى هذا ذهب ابو حنيفة ومجاهد وهو قول ابن السديك ثنائفان الثوري والحسن الزهري وقال مالك والشافعي واحمد وسنن يثيم
لكل رخصة ولا يجمع بين فرضيتين انتهى واحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والبيهقي عن طريق نعيم بن حماد كلاهما عن ابن المبارك
باساودة شمله وبهذا حديث منقطع لان القاسم لم يذكر زينب قال الشوكاني ورواه ثنائفان حدثننا ابو نوس بن جلاله على البصري قال
ثنائفان بن عبيدة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ان امرأة استحضت من المسلمين لعل المرأة المستحاضة زينب كافي رواية الثوري

فسألو النبي صلى الله عليه وسلم ذكر نحوه إلا أنه قال قد سألتها عن ابن مَرْزُوق قال ثنا بشر بن عمار
قال ثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أن امرأة استخضت على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فامرت ثم ذكر نحوه غيره أنه لم يذكر تركها الصلوة أيام أقرأها ولا أيام أحضنها أحد ثنا فهد قال ثنا
الحكمي قال ثنا خالد بن عبد الله عن عمار بن الزهري عن عروة عن أسماء ابنة عميس قالت قلت يا رسول الله
ان فاطمة بنت أبي حبيش

عن عبد الرحمن أو سهيل بنت سهيل كما في رواية ابن أبي عمير عن عبد الرحمن أو عنده السبيعي عن طريق الثوري قال العيني في
شرح ذكر الدراري في سننه ان المرأة المذكورة هي بادية بنت غيلان الشقيقة ثم أسند عن أحمد بن خالد عن ابن أبي عمير عن الزهري
عن القاسم عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت انما هي سهيلة بنت سهيل بن عمرو وعمر سعد بن أبي أيوب قال انما جاز
انتظار ابن النضر عن عبد الرحمن بن عوف فقال بعضهم هي أم حبيبة وقال بعضهم هي بادية وقال بعضهم هي سهيلة انتهى فخصرنا فاسألو
النبي صلى الله عليه وسلم ذكر نحوه أي مثل ما روى الثوري عن عبد الرحمن المان قال قد رأيتها بدلت قوله أيام أقرأها قال العيني في
شرح حديثه قال ان هذه المرأة كانت معتادة حميرة لانه قال في رواية أخرى انما هي بادية بنت غيلان المعتادة في الحيض للصلوة
ولا الصلوة ثم اذا خرجت ايامها فتغتسل وتؤخر الظهر وتعمل العصر انتهى والحديث أخرجه عبد الرزاق عن ابن عيينة بلفظ انما هو في ترك
الصلوة قد حيزتها ثم شح الظهر والعصر بغسل واحد والمغرب والعشاء بغسل واحد وتغتسل للصبح غسلا كذا في كثر العمال أخرجه السبيعي عن
طريق يحيى عن صفيان حدثنا ابن مَرْزُوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابن عيينة ان امرأة
استخضت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرت على صينته المجبول أي امرأ النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر شعيرة نحوه أي نحوه
صفيان عن عبد الرحمن غيره أنه لم يذكر تركها الصلوة أيام أقرأها ولا أيام أحضنها أي كما ذكره الثوري وابن عيينة والحديث أخرجه البوداوي عن
عبد الله بن معاذ عن أبيه والنسائي عن محمد بن بشر عن محمد بن يسير عن طريق عمر بن حفص عن عاصم عن شعبة عن شعبة بلفظ فامرت ان تؤخر
الظهر وتعمل العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا وتؤخر المغرب وتعمل العشاء وتغتسل لهما غسلا واحدا وتغتسل للصبح غسلا واحدا واللفظ
للنسائي وزاد البوداوي ودفعت لعبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا أحد منك عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء وبهذا أخرجه الطيالسي في
مسنده عن شعبة قال السبيعي وكذلك قاله النضر بن شبيب عن شعبة وأخرج السبيعي عن طريق الحسن بن سهل عن عاصم عن شعبة عن فرواد فامرأ النبي
صلى الله عليه وسلم وبهذا روى ابن أبي عمير عن عبد الرحمن بن القاسم عن النبي صلى الله عليه وسلم امرأ قال السبيعي بعد رواه عن طريق عمر بن حفص عن عاصم وبهذا
رواه جماعة عن شعبة وذكر جماعة منهم متعلق عبد الرحمن بن القاسم من نفع الحديث قال وقال أبو بكر بن أبي عمير قال بعض مشايخنا لم يسمع هذا الخبر
محمد بن أبي عمير وشعبة لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم وانكر ان يكون الخبر فروعاً انتهى قال العلامة ابن التكري في امتنع عبد الرحمن بن أسناد الامر
إلى النبي عليه السلام صريحاً ولا شك انه اذا سمع فامرت ليس لان يقول فامرأ النبي عليه السلام لان اللفظ الاول سنداً إلى النبي صلى الله عليه
وسلم بطريق جهتادى لا بالصريح فليس له ان ينقله إلى ما هو صريح ولا يلزم من استناده من طريق النسبة إلى النبي عليه السلام ان لا يكون
مرفوعاً بلفظ امرت على ما عرفت من ترجيح أهل الحديث والاصول في هذه الصيغة انها مرفوعة فتأمل فقد توهم من الاخرية له من كلام السبيعي
وغيره انه من الموقوف الذي لا تقوم به الحجج وبهذا يعلم ان ابن أبي عمير لم يخالف شعبة في رفعه بل فعل ابن أبي عمير ما رفته شعبة دلالة و
رفع به الينا صريحاً في رواية الحسن عن عاصم عنه انتهى قال ابن العربي وقول عائشة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرت نص في
انه عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن عبد الرحمن بن القاسم اراد ان ينقل الحديث على أصله انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحكمي
يحيى بن عبد الحميد الكوفي قال ثنا خالد بن عبد الله أبو اليثيم الواسطي عن سهيل بن أبي صالح المدني عن الزهري عن عروة عن أسماء ابنة
عميس النخعية اخت ميمونة بنت الحارث لاهباً وكانت اولاً تحت جعفر بن أبي طالب ثم تزوجها أبو بكر ثم تزوجها علي وولدت له لم يأت
إلى الحبشة ثم إلى المدينة ثم إلى الحبشة عن غير الروايات ولما بلغها قتل ابنها محمد بن أبي بكر جلست في مسجد باوك وكتبت غيظها حتى شجبت
ثدياً بادنات قالت قلت يا رسول الله ان فاطمة بنت أبي حبيش بهيمة وموعدة ومجته واسم قيس بن المطلب بن أسد بن عبد المطلب بن قصي
الاسدي مهاجرة جميلة ذكر إبراهيم الحربي انها أم محمد بن عبد الله بن جحش كذا في تذييل التهذيب ووقع عند مسلم فاطمة بنت أبي
حبيش بن عبد المطلب قال القاضي كذا في كثر النسخ قال بعضهم هيها وهم وصوابه ابن المطلب قال القاضي هذا هو الصواب

استحضت منذ كذا وكذا فلم تقبل فقال سبحان الله هذا من الشيطان لتجلس في مكن فاذا أتت صفرة فوق الماء فلتغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا ثم تغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا وتتوضأ فيما بينهما فقول له وتتوضأ فيما بين ذلك يحتمل ان تتوضأ لما يكون منها من الاحداث التي توجب نقض الطهارات ويحتمل ان تتوضأ للصبح فليس فيه دليل على خلاف ما تقدمه من حديث شعبة وسفيان قالوا فهذه الاثار قد رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا في جميع الظهر والعصر بغسل واحد وفي جميع المغرب والعشاء بغسل واحد

كما قال داسم جديا المطلب مشهور ولم يختلف فيما لم يجز انتهى قال الحافظ دوي غير فاطمة بنت قيس التي طلقت ثلثا انتهى واختلاف العلماء في انها كانت معتادة او مميزة كما سذكر ذلك في الفصل الثالث انشاء الله تعالى استحضت منذ كذا وكذا اي سبع سنين كما في بعض الروايات الاخرى فلم يقبل ظنا منها ان الاستحاضة تجمع عن الصلوة كالحيض فقال صلى الله عليه وسلم سبحان الله تعجب من عباده لفعليها ذلك هذا اي استحاضتها وترك الصلوة بها من الشيطان اي من كفتها او من تسويلها يا ابا ان الاستحاضة كالحيض كما تقدمت في مكن فاذا أتت صفرة فوق الماء الذي تقدم فيه فانما ظهر الصفرة فوقه فعند ذلك يصيب عليها الماء قال الشوكاني و قال سيدي في البذل حاصله صلى الله عليه وسلم امر بالجلوس في المكن الذي على ماء للعلاج فاذا أتت صفرة فوق الماء وظهرها وصول اثر الماء ووردته الى باطن الجسد فلما جاست في المكن الذي ظهر فيها لون الدم نمت بالمال والمزج بالدم فامر بالجلوس للتطهير من نجاسة الدم انتهى وحاصل هذا التفسير ان المراد من الصفرة صفرة الدم وذكر في الجمع عن الطيبي بالفظ اي اذالت الشمس وقربت من العصري فوق الماء مع شعاع الشمس شبه صفرة لان شعاعها يتغير فيضرب على الصفرة انتهى وحاصل ان المراد من الصفرة صفرة الشمس قال الشوكاني بعد ما ذكر هذا التفسير عن شرح المغري بلوغ المرام فينظر في صحة هذا التفسير انتهى قال العبد الضعيف ينبغي ان يكون هذا التفسير صحيحا فقد ورد في عدة الروايات ان الاستحاضة في آخر الظهر في هذا الحديث بيان تاخير الظهر الى آخر وقت فان انتهت وقت الظهر يكون بتغير شعاع الشمس الى الصفرة قال الطيبي واحد حديث وقت العصر لم تقصر فعناه تقصيرا ما كمالا انتهى فلتغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا ثم تغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا اذا بودا وادوا الحاكيم واليهيقي فلتغتسل للظهر غسلا واحدا وتتوضأ فيما بين ذلك اي فيما بين الظهر والعصر وفيما بين المغرب والعشاء والعشاء لاها صاحبة عذرا فاذا خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر استقضت طهارتها وكذا فيما بين المغرب والعشاء وبذا على قول الحنفية واما على قول الشوافع فيجل الامر بالوضوء فيما بين الصلوتين على قضاء الفوائت كذا في البذل والحديث اخرجه ابو داود عن سب بن بقيق واليهيقي عن طريق ابى داود والحاكم من طريق محمد بن بشر عن سب بن بقيق والدارقطني عن طريق ابي بن شابين واليهيقي عن طريق عبد الحميد بن بيان ثلاثتهم عن خالد بن عبد الله والحاكم والدارقطني عن طريق عدي بن حاتم كلاهما عن سبيل باساده نحوه قال اليهيقي كذا رواه سبيل عن الزهري عن عروة والمشهور رواية الجمهور عن الزهري عن عروة في شان ام حبيبة كما منتهى وقال للحاكم في هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذا اللفاظ وقال الذهبي على شرط مسلم وقال المنذري حديث حسن فقول له وتتوضأ فيما بين ذلك يحتمل ان يكون معناه ان تتوضأ وفي نسخة يعني بحذفت ان لما يكون منها اي من الاستحاضة وفي نسخة يعني بها من الاحداث التي توجب تراخي في نسخة يعني بها نقض الطهارات كالغائط والبول وغيرهما ويحتمل ان تتوضأ وفي نسخة يعني بحذفت ان للصبح والاخمال الاول لهما متعين فقد وقع التصريح بامر الغسل للصبح عند ابى داود وغيره فليس ليد اي في حديث اسماء دليل على خلاف ما تقدمه من حديث شعبة وسفيان في ايجاب ثلثة اطبار على المستحاضة طهر للظهر والعصر وطهر للمغرب والعشاء وطهر للفجر قال العيني في شرح كلام المصنف كانه جواب عن سوال مقدر يقربوه ان حديث اسماء مخالفت لحديث ثوبان عن ابي بكر ابن القاسم عن ابيه عن عائشة وحديث الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن زينب وحديث ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه فانه لم يقع في احاديث هؤلاء وتتوضأ فيما بين ذلك بل وقع فيها فلتغتسل للفجر فاجاب عنه بقوله وتتوضأ فيما بين ذلك يحتمل ان يكون المراد انها تتوضأ ليعني اذا ارادت ان تصلي فيما بين الصلوات صلوة اخرى تتوضأ ولا تكتفي بالاعتسال لانه لغير الغسل المحض بالاقوات الحس ويحتمل ان يكون المراد الوضوء للصلوة الصبح فليس فيه دليل على خلاف ما تقدمه انتهى مختصرا قالوا فهذه الاثار المذكورة عن زينب وعائشة واسماء قد رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا في جميع الظهر والعصر بغسل واحد وفي جميع المغرب والعشاء بغسل واحد

وافراد الصبح بغسل واحد فبهذا نأخذ وهو اولي من الآثار الاول التي فيها ذكر الامر بالغسل لكل صلوة لانه قد روى ما يدل على ان هذا ناسخ لذلک قد ذكره اما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا الوهبي قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت انما هي سهيلة ابنة سهيل بن عمرو استحيضت وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمها بالغسل عند كل صلوة فلما جهزها ذلك امرها ان يجمع الظهر والعصر في غسل واحد والمغرب والعشاء في غسل واحد وتغتسل الصبح

وافراد الصبح بغسل واحد وفي الباب عن حمزة بنث حش عند ابي داود والترمذي وابن ماجه واحمد والشافعي والطحاوي في مشكل الآثار والدارقطني والحاكم والبيهقي وغيرهم قالت كنت استأص حيفة كثيرة شديدة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استقيته واخبرته فوجدته في بيت انحنى زينب فكررت الحديث وفيه فان قويت على ان تؤخر الظهر وتغلي العصر فتغتسلين وتجهين بين الصلوتين الظهر والعصر وتؤخرين المغرب لتجهلين العشاء ثم تغتسلين وتجهين بين الصلوتين فافعلي وتغتسلين مع الغفر فافعلي وصومي ان قدرت على ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا عجب الامر مني الى اللفظ لابي داود والامر الاول هو الغسل لكل صلوة كما ذكر ابو داود وقال الخطابي قد ترك بعض العلماء القول بهذا الحديث لان ابن عقيل لا يريه ليس بذلك انتهى وفي الكيفيين قال البيهقي تفرد به ابن عقيل وهو مختلف في الاحتجاج به وقال ابن مندلة لا يصح بوجه بل يوجد لاهم اجمعوا على ترك حديث ابن عقيل انتهى وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وسألت محمدا عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن صحيح بهذا قال احمد بن حنبل هو حديث حسن صحيح انتهى وقال الامام الطحاوي في مشكل الآثار هذا الحديث من احسن الاحاديث المروية في هذا الجنس فبهذا نأخذ وهو في نسخة يعني وبه في اولي اي الاخير ومايات على الصلوات بغسل واحد اولي من الآثار الاول التي فيها ذكر الامر بالغسل لكل صلوة لانه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ان هذا اي الامر بالجمع بين الصلوتين بغسل واحد ناسخ وفي نسخة يعني بوناخ في ذلك اي الامر بالغسل لكل صلوة فذكره واحدا حدثنا ابن ابي داود وقال ثنا الوهبي احمد بن خالد الكندي قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت انما هي سهيلة وفي نسخة يعني ان سهيلة بنه سهيل بهذا عند ابي داود وغيره وعند احمد سهيلة بنت سهيل قال الدارمي الناس يقولون سهيلة بنت سهيل وقال يزيد بن يرون سهيلة بنت سهيل بن عمرو القرشية العامرية اسلمت قديما ما جرت مع زوجها ابني حذيفة بن حذيفة بن غنم الى الجبشة فولدت له هناك محمد بن ابني حذيفة وهي التي كانت الرضعت سالما مولى ابني حذيفة وهو رجل كبير بعدا شهيد بدار خصه لها من رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الاصابة وقال ابن عبد البر وهي زوجة عبد الرحمن بن عوف خلعت عليها بعد ابني حذيفة فولدت له سالم بن عبد الرحمن استحيضت وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمها بالغسل عند كل صلوة بهذا عند البيهقي وغيره وعند احمد وغيره قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسألته عن ذلك فامرها بالغسل عند كل صلوة فلما اجهدت بذلك وفي نسخة اي عليها شرح يعني فلما اجهدت بذلك هو عند ابي داود جهد اي شق ذلك عليها كما عند الدارمي والطبراني امرها ان يجمع الظهر والعصر في غسل واحد والمغرب والعشاء في غسل واحد وتغتسل الصبح والحديث اخرجه ابو داود عن عبد العزيز بن يحيى والامام احمد عن محمد بن عبد الملك كلاهما عن محمد بن سلمة والبيهقي من طريق بناد بن السري عن عبدة والطبراني في الصغير من طريق اسباط عن العلاء بن يرون والدارمي عن يزيد بن يرون واحمد بن خالد حمزة عن ابن اسحق باسناده نحوه قال الشوكاني ابن اسحق ليس بحجة لاسيما اذا عنعن وعبد الرحمن بن قيس انه لم يسمع من ابيه قال الحافظ قتيب ان ابن اسحق وبه فيه انتهى قال العبد الضعيف اما الطعن على ابن اسحق فيرويه ما قاله الذي في الميزان محمد بن اسحق الاصبهاني الحافظ الجوال صاحب التقاضيع كان من ائمة هذا الشأن وثقااتهم ابداع الحافظ ابو نعيم في جرحه لما بينهما من الوحشة ونال منه واتهم فلم يثقت اليه لما بينهما من العظام فسأل الله العفو والذي قال ابو نعيم في تاريخه هو حافظ من اولاد المحشرين اختلط في اخره واما القول بان عبد الرحمن لم يسمع من ابيه فمرود بما وقع عند البخاري في الصحيح حدثنا علي حدثنا ابن عيينة حدثنا عبد الرحمن بن القاسم وكان افضل اهل زمانه سمع اياه وكان افضل اهل زمانه كذا في التهذيب في ترجمة عبد الرحمن وبهذا كتب اسما الرجال مصرته برواية عبد الرحمن عن ابيه ولم يذكر احد منهم انه لم يسمع من ابيه فلا ادري من اين اخذ الشوكاني هذا القول وقد صرح الترمذي في عدة مواضع حديث عبد الرحمن عن ابيه منها في وجوب الغسل عند التقاضيع والختانين ومن شرط الصحة عدم انقطاع السند واما قول الحافظ فيجعل انرا ذلك

قالوا فدل ذلك على ان هذا الحكم ناسخ للحكم الذي في الآثار الاول لانه انما امر به بعد ذلك فصلا القول به اولى من القول بالآثار الاول قالوا وقد روى ذلك ايضا عن علي بن عباس فذكر ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث قال ثنا محمد بن جحادة عن اسمعيل بن رجاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال جاءته امرأة مستحبة تسأله فلم يفعتها وقال لها سئلي غيري قال فانت ابن عمر فساءلته فقال لها لا تصلني ما رأيت الدم فرجعت الى ابن عباس فاجرتته فقال رحمه الله ان كاد لي كفر قال ثم سألت علي بن ابي طالب فقال تلك مكرمة من الشيطان او قرحة في الرحم اغتسل عند كل صلاة ثم مرة وصلي قال فلقيت ابن عباس بعد فساءلته فقال اجد لك الاما قال على

ما ذكره ليسبق لم يستدبره الخ غير ابن اسحق وشعبة لم يذكر الذي صلى الله عليه وسلم وان كان يكون الخ مرفوعا عنه وقد ذكرنا من قبل تحت حديث شعبة ان ابن اسحاق لم يخالف شعبة في رفعه بل رفعه ابن اسحق صريحا ورفع شعبة دلالة ورفع هو ايضا صريحا في رواية الحسن بن عاصم عنه فتحفظ قالوا فدل ذلك اي حديث عائشة في قصة سهلة على ان هذا الحكم اي حكم الجمع بين الصلوتين بغسل ناسخ للحكم الذي في الآثار الاول اي التي فيها امر بغسل لكل صلوة لانه صلى الله عليه وسلم انما امر به اي بحكم الجمع بعد ذلك اي بعدكم بغسل لكل صلوة فصلا القول باولي من القول بالآثار الاول قالوا وقد روى ذلك ايضا عن علي بن عباس اي كما روى عنها امر بغسل لكل صلوة كذا روى عنها امر بغسل لكل صلوتين فذكر ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو البصري قال ثنا عبد الوارث بن سعيد البصري قال ثنا محمد بن حمادة بنضم الجهم وفتح المهله الاودي ويقال الايامي الكوفي من رواية الستة قال احمد بن شهاب وقال ابو حاتم صدوق لقته وقال النسائي والنجلي وعثمان بن ابي شيبة ثقة وزاد عثمان للاباس به وقال ابن جبان في طبقة اتباع التابعين كان عاديا ناسكا من زعم انه سمع من انس بن مالك فقد روى عنه واثنى عليه ابو داود وقال كان لا يأخذ عن كل واحد قال ابو عوانة كان يغلو في التشيع توفي سنة احدى وثلاثين ومائة عن اسمعيل بن رجاء بن ربيعة الزبيدي ابو اسحاق الكوفي من رواية الستة الاجباري قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن فضال عن الاعمش كان يجمع صبيان المكاتب ويحدثهم كل لا يشي حديثه وقال الاودي وحده منكر الحديث وفي التقريب ثقة حكم فيه الاودي بالجمعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال سعيد جاءته اي ابن عباس امرأة مستحبة تسأله اي عن حكم الاستحاضة فلم يفعتها ابن عباس وقال لها سئلي غيري يخجل ان يكون ابن عباس ردا بالتذهب الى علم من علمه الما اذت يا ابن عمر بترك الصلوة رده قال على جواب علي ما بعد لك الاما قال علي بن ابي جبر فانت ابن عمر فساءلته عن امرها فقال ابن عمر لها لا تصلني ما رأيت الدم اي دم الاستحاضة والاداة دم الحيض بعيد مرة قول ابن عباس ان كاد لي كفر فرجعت المرأة المستحضة الى ابن عباس فاجرتته بما قال ابن عمر من ترك الصلوة لها فقال ابن عباس رحمه الله ان كاد لي كفر اي ذلك على عمل لو فعلته لفعلت عمل الكفار فان المستحضة كالطاهرة في وجوب الصلوة وصيام الحج وغير ذلك قال سعيد بن جبيرة ثم سألت علي بن ابي طالب فقال تلك مكرمة من الشيطان او قرحة في الرحم اغتسل عند كل صلاة ثم مرة وصلي قال فلقيت ابن عباس بعد فساءلته اي ابن عباس امرأة مستحبة تسأله اي عن حكم الاستحاضة فذكرت له ما اتاها به على فقال ما بعد لك الاما قال علي والافرقم اعف عني لبيبا انك المصنف واستاده صحيح واخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور كما في كسر العمال لموظفان امرأة من اهل الكوفة كتبت الى ابن عباس بكتاب فيها اني امرأة مستحضة اسألك بلاء وضروا في اربع الصلوة الزمان الطويل وان علي بن ابي طالب سئل عن ذلك واثنى ان اغتسل عند كل صلوة فقال ابن عباس اللهم لا اجعلها الا ما قال علي غير انها تتجبن بن الظاهر والعصر بغسل واحد والمغرب والعشاء بغسل واحد وتغتسل للفجر فقل لا انه يشق عليها قال ابو شامه لا ابتلاها باثنين ذلك قال ابن حزم في المحلى بعد ذكره من طريق غيره زانق عن عمر بن الوليد السخيتي ان عمر بن سعيد وروينا ايضا من طريق سفیان الثوري عن اشعث بن ابي الشعثاء عن سعيد بن عمرو بن دينار عن سعيد بن عمرو بن دينار عن اشعث بن شعبة وحماد بن سلمة كلاهما عن حماد بن ابي سليمان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس انتهى مختصرا واخرجه ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث عن ليث عن الحكم عن علي في استحاضة توخر عن الظاهر تعجن من العصر وتوتر المغرب وتعجل العشاء قال واظنه قال وتغتسل للفجر قال فذكرت ذلك لابن الزبير وابن عباس فقالا ما بعد لك

وذهبوا في ذلك الى ما حدثننا محمد بن عمرو بن يونس السوسى قال ثنا يحيى بن عيسى قال ثنا العشاء
عن جبيب بن ابى ثابت عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت ابى جحيش اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله انى استحاض فلا ينقطع عني الدم فامرها ان تدع الصلوة ايام اقرانها

اما تصفيع احاديث الامر بالنفل لكل صلوة كما ذكره النودى فليس يصحح فان بعض الروايات في ذلك صحيحة كما تقدم وقد صحح الحاكم و
الذهي حديث اسامه في امر النفل للصليتين وحسنه الذهي وصححه احمد و البخارى والترمذى حديث حمته في ذلك كما تقدم وقال
الشوكاني وما ذهب اليه الجمهور من عدم وجوب الاغتسال الا لادبار الحيضة هو الحق لفقد الدليل الصحيح الذي تقوم به الحجة لاسيما في
مثل هذا التكليف المشاق فانه لا يكاد يقوم بما دونه في المشقة الا غلص العباد وكيف بالسائر الناقصات الا ادى ان يصريح الحديث وتفسير
وعدم التفسير المطالب التي اكثر المختار صلى الله عليه وسلم الارشاد اليها فالبراءة الاصلية المعقودة بشئ ما ذكرنا في المجرم بالانتقال
عنها باليمن بحجة توجب الانتقال وقد جمع بعضهم بين الاحاديث بحمل احاديث النفل لكل صلوة على الاستحباب وهو حسن انتهى
وذهبوا في ذلك الى ما حدثننا محمد بن عمرو بن يونس السوسى قال ثنا يحيى بن عيسى القتيبي الكوفي قال ثنا العشاء عن جبيب بن ابى ثاب
ابو يحيى الكوفي عن عروة بن الزبير كما وقع المنقزع بذلك عن ابن جابر عن عائشة ان فاطمة بنت ابى جحيش اتت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى استحاض على صيفة لمجهول اى دائم الاستحاضة قال الكرماني فان قلت ما وقع ان فى ابى استحاض
ولا تستعمل به الا عند انكار المخيط لم يخرجوا والترد فيه وما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم انكار لاستحاضتها ولا ترد فيها قلت قد يكره
ايضا تحقيق نفس القضية اذا كانت بعيدة الوقوع نادرة الوجود وههنا كذلك انتهى فلا يقطع عني الدم وعند ابن ماجه فلا اظهر فادع
الصلوة قال لا انا ذلك عرق وليس بالحیضة فامر بارسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدع الصلوة ايام اقرانها اى ايام حيضها وعند احمد
وعى الصلوة ايام حيضك وعند ابن ماجه والبيهقى يقتضى الصلوة ايام حيضك وكذا عند الدارقطني وعنده ايضا من وجه آخر دعى الصلوة
ايام اقرانك ففي هذه الروايات رد الى العادة وقد اختلف العلماء فى ان فاطمة كانت متتادة ومميزة فقال الترمذى والبيهقى وغيرهم الى انها
كانت مميزة واجتروا على ذلك بما ورد فى الروايات فى قصة فاطمة بلفظ الاقبال والادبار بحمل الاقبال على الحالة التى يكون اليخص من قوة
الدم فى اللون فيكون رد الى التمييز وقد ذكر القاضى البيضاوى والطيبى ان الاقبال والادبار كما يحتمل تلك الحالة كذا كذا يحتمل ان يكون
المردب الى الحالة التى كانت تخفى فيها فيكون رد الى العادة فليس فى احاديث الاقبال والادبار اذ دليل على ان فاطمة كانت مميزة وقد
دلت الروايات الكثيرة الصحيحة على انها كانت متتادة ومنها حديث الباب فان لفظ ايام اقرانها صريح فى كونها متتادة ومنها ما
اخرجه البخارى من طريق ابى اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه بلفظ دعى الصلوة قدر الايام التى كنت تخمين فيها قال القسطلانى
فيه دلالة على ان فاطمة كانت متتادة وكذا قال الكرماني ومنها ما اخرجه مالك عن هشام عن ابيه بلفظ فاذا ذهب قدرا فافعل عنيك
الدم وبكذا رواه عمرو وسعيد والليث وحماد بن سلمة وغيرهم كما سياتى عند المصنف ومنها حديث فاطمة بنفسها اخرجه ابن حبان فى صحيحه
كفى نصب الراية من طريق ابى حمزة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان فاطمة بنت ابى جحيش اتت النبى صلى الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله انى استحاض الشهر والشهرين فقال ليس ذلك يخفى ولكن عرق فاذا قبل الحيض فدعى الصلوة عدو ايامك التى كنت تدينين
فاذا ادبرت فافعلنى لكل صلوة واخرجه النسائى والبوداود وغيرهما من طريق المنذر بن ابي عروة عن عروة بن الزبير قال ان فاطمة
بنت ابى جحيش حدثت انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم شككت اليه الدم فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك عرق
فانظري اذا اقررتك فلا تفعل فاذا امرتوك ففعلى ثم ما بين القرأتين والقرء ومنها حديث سماع عن ابى داود وغيره ولفظه فامر بها
ان تفعل الايام التى كانت تفعل ثم تفعل منها حديث جابر عن الطبرانى فى الاوسط وفى حديثه فقال تفعل ايام اقرانها ثم تفعل وتال
الهيثى رجاله رجال الصحيح ومنها ما رواه الدارقطني من طريق سليمان بن يسلم ان فاطمة بنت ابى جحيش امرت ام سلمة ان تسأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تدع الصلوة ايام اقرانها الحديث قال الدارقطني رواه كلهم ثقات ومنها حديث ام سلمة بجميع
طرقها فانها ليس فيها الا رد الى العادة قال ابن قدامة وحديث ام سلمة انما يدل على العادة ولا نزاع فيه انتهى قال الباجى كما فى الادب
ان المرأة من المرأة فى حديثها هى فاطمة بنت ابى جحيش قد بين ذلك حماد بن زيد وسفيان بن عيينة فى حديثهما عن ابى يوسف انتهى وكذا اسما با

ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وقصه وان قطر الدم على المحصير قطراً -

عن البوب وسبيب وعبد الوارث عند الدارقطني وبه حزم ابو داود ورواية حماد ولا يمكن الانكار عنه لكثرة الروايات الدالة على ذلك
ولذا اضطر البيهقي الى ان قال ويحتمل ان كانت تسببها صححة في حديث ام سلمة ان كانت لها حالتان في مدة استحاضتها حال تميز فيها
بين الدمين فاقفا بابتكر الصلوة عند اقبال الحيض وبالصلوة عند ابداره وحالة لا تميز فيها بين الدمين فامر بالرجوع الى العادة
انتهى ورواه العلامة ابن الترمذي بان الاصل ان لا يتعدو الحال ولا تنافي بين الروايتين حتى يحل على ذلك بل رواية الاقبال الا ان
ايضا يحل على الرجوع الى العادة انتهى وقال ابن قدامة روى رد ما الى العادة ورد ما الى التمييز فتراضت روايتان احداهما قال سيدي
في الاوجز وانت تدري ان التعارض لم ينجي الامن الذين حملوا لفظ الاقبال على التمييز بدون دليل ولا قرينة ولو حملوا على الايام كما حملته
الحنفية ما اضطر والى تضعيف الروايات الكثيرة ولا طرح الاحاديث الصحيحة والله اعلم بالشرع والصواب انتهى وسياق بعض الروايات
الاخرى في ذلك قريباً - ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وقصه وان قطر الدم على المحصير قطراً اي ان عليها بعد امتثالها لذلك بوضع نحو
قطن في الحبل وشده بحرقه قال في البحر وفي صاحب الجرح ان ربطه قليلاً للنجاسة ولو سال على ثوبه فعليه ان يغسله اذا كان غيباً
لا يصيب مرة اخرى وان كان يصيبه مرة بعد اخرى اجزأه ولا يجب غسله ما دام الغدر قائماً قبل لا يجب غسله اصلاً وانما الاول
الشرعي والمختار ما في النوازل ان كان لو غسله تجس ثانياً قبل الفراغ من الصلوة جازان لا يغسله والا فلا انتهى والمحدث اخرجه ابن
ابن شيبته والامام احمد عن وكيع وابو داود عن عثمان بن ابي شيبته وابن ماجه عن علي بن محمد والي بن بكير عن ابني شيبته والدارقطني عن طريق محمد بن
اسماعيل الحساني ومحمد بن سعيد الطحطاوي وسفيان بن عيسى والبيهقي عن طريق محمد بن اسمعيل الحساني مستمسكاً عن وكيع والدارقطني عن طريق علي بن
باشم وعبد الله بن داود ومحمد بن ربيعة وعبد الله بن خنيس عن الامش عن جبيب بن ابني ثابت عن عروة كذا عن الاكثر ولا محمد بن ربيعة
وعبد الله بن داود عن الامش ابن الزبير وكذا زائدة على بن محمد وابو بكر بن ابني شيبته عن وكيع عن ابن ماجه ومحمد بن سعيد عن وكيع عند
الدارقطني عن عائشة بمعنى حديث المصنف الا ان ابا داود اختصره واعلم باشيائه وتبعه على ذلك الدارقطني والبيهقي متبها ان هذا الحديث
او قفه حفص بن غياث عن الامش وانكر ان يكون حديث جبيب مرفوعاً واقفه ايضا اسباط عن الامش وكذا في عائشة قال ورواه
ابن داود عن الامش مرفوعاً اوله وانكر ان يكون فيه الوضوء عند كل صلوة انتهى واجاب عنه العلامة ابن الترمذي بان رواه ايضاً كرواية شيخه
مرفوعاً عن الامش علي بن باشم وقره بن عيسى ومحمد بن ربيعة كما ذكر البيهقي وكذا رواه الجرجري وسعيد بن محمد والي بن بكير كما
ذكر الدارقطني واما لا يبيح بقوله وجعته فهو لا يسببه اكثر منهم انما كبراً زاداً عن الامش المرفوع فوجب على هذا سبب الفقهاء واولا اصول
ترجيح روايتهم لانها زيادة ثقة وكذا على من سبب في الحديث لانهم اكثر عدداً وتحمل رواية من قفه على عائشة انها سمعته من النبي صلى الله
عليه وسلم فثمة مرة واقتت مرة اخرى كما مر نظائره انتهى وقال شيخنا غفر الله له كيف يقال ان وقف بعض يفتي بضع الرقع
والحال ان جبيب بن ابني ثابت هذا ليس ما دون بن حفص بن غياث واسباط بن محمد بن هو اقوى منها وانما انتهى واما انكار ابن داود
عن كون ذكر الوضوء عند كل صلوة في الحديث فلا يستلزم ان لا يكون فيه لان انكاره منسوبة الى عدم علمه من ذكره فذكره لا يبعد على علمه
لانكاره من غير دليل فلا يبعد كذا في البذل - ومنها ما ذكره ابو داود ودل على ضعف حديث جبيب هذا ان رواية الزهري عن عروة عن عائشة
قالت فكانت لغتسل لكل صلوة في استحيائتها انتهى قلت لكن رواية الزهري هذه عن عروة عن عائشة في قصة ام جبيب كما تقدمت من طريق
كثيرة في اول الباب فليت شعري كيف يرد بها حديث جبيب عن عروة وهي قصة اخرى كذا والله اعلم بكل البعد وقد ورد الامر بالوضوء
في قصة فاطمة في الروايات الكثيرة الصحيحة عند البخاري وغيره كما ستاتي فيها فتقوية لما روي جبيب من الامر بالوضوء قال الخطابي اما
قول اكثر الفقهاء فهو الوضوء لكل صلوة وعليه العمل في قول عائشة رواية الزهري لا تدل على ضعف حديث جبيب بن ابني ثابت لان الاغتسال
لكل صلوة في حديث الزهري مضاف الى فعلها وقد يحتمل ان يكون ذلك امتثالاً لها واما الوضوء في كل صلوة في حديث جبيب فيجوز
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مضاف اليه والى امره الا ان ذلك والواجب هو الذي شرعه النبي صلى الله عليه وسلم وامره دون ما فعلته
واسته من ذلك انتهى ومنها ما ذكره البيهقي وغيره عن يحيى القطان كان الثوري اعلم الناس بهذا ثم جبيب بن ابني ثابت لم يسمع من
عروة بن الزبير شيئاً وكذا نقل عن علي بن الحديثي قال يحيى القطان حديث جبيب عن عروة بن الزبير لا شيء وعن يحيى بن معين جبيب

حد ثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال ثنا ابو حنيفة ^{رحم} وحد ثنا فهد قال
 ثنا ابو نعيم قال ثنا ابو حنيفة عن هشام بن عمار عن ابي عبد الله عن عائشة ان فاطمة بنت ابي جبير اتت النبي
 صلى الله عليه وسلم فقالت اني احيض الشهر والشهرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لك ليس بحيض وانما
 ذلك عرق من دمك فاذا قبل الحيض فدي الصلوة

انما روى حديثه عن ابي حنيفة في الاستحاضة وان قطرا دم على الحصى وحديث القبله انتهى ولم يرض ابو داود بهذا الكلام فقال قد
 روى حمزة الزيات عن جبيب بن عروة بن الزبير عن عائشة حديث صحيح انتهى فهذا منه رد على من زعم ان جبيب لم يسمع من عروة بل ازوير وقد
 صرح يكون عروة بهنا هو ابن الزبير لا عروة المزني الذي هو مجهول وكيع ومحمد بن ربيعة وعبد الله بن داود كما تقدم وبهذا خرج ابن لا هو
 والبرز حدِيث الباب في ترجمه عروة بن الزبير قال العلامة ابن الترمذي في تقدم غير مرة انكار مسلم ثم اتى السمع للاتصال وادعى الاتفاق
 على انه يمكن امكان اللقاء والابو على الصحيح حديث القبله فقال صحيح الكوفيون وثبتوه لرواية الثقات من ائمة الحديث له وجيب لا يمكن
 لقائه عروة لروايته عن ابي بكر بن وهب واقدامه موتا وقال في موضع آخر لا شك انه بقي عروة ثم ذكر قول ابي داود قال ابي الترمذي في وجيب لا يمكن
 ظاهرا على ان جبيب سمع من عروة وهو مشبه بتقديم على ما ذكره الثوري لكونه نافيا وقال ايضا في موضع آخر ثم قد روى هذا الحديث في جبيب
 عن عروة وغيره عن عائشة وذكره الطحاوي وخرجه ابو عبيد بن ابي شيبه في كتابه في ثبوت ان المحفوظ عروة بن الزبير ففضل الخطاطة لغيرهم
 نسبة وقد قرر في الاصول ان زيادة الثقة مقبولة حد ثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال ثنا ابو حنيفة الامام
 نقيه العراق النعمان بن ثابت بن زوطا انتهى مولدهم الكوفي مولده سنة ثمانين لآي السن بن ابي بكر غير مرة لما قدم عليهم الكوفة وكان اماما وحا
 عالما ملا متعبا كلبه الشان لا يقبل جوازنا سلطان بل يخرج ويتكسب قال يزيد بن هرون ابو حنيفة افقه وسفيان حفظ وقال ايضا ما
 اصلا ورع ولا عقل من ابي حنيفة وقال ابي لمبارك ابو حنيفة افقه الناس وقال الشافعي الناس في الفقه على ابي حنيفة وقال ابو داود
 ان ابا حنيفة كان اماما قلت مناقب هذا الامام قد فقهته في جز كان موته في رجب سنة خمس مائة منى اثنى كذا في تذكرة الحنفية
 وفي تهذيب التهذيب قال العجلي عن جميل بن حماد بن ابي حنيفة سمع من ابنا فارس الاحرار قال ابن معين كان ابو حنيفة لفته لا يثق بالحديث
 الا بما يحفظه ولا يثبت بالاحفظ وقال سليمان بن ابي شيخ كان ورعا حيا وقال ابو نعيم كان حيا غموس في المسائل وقال يحيى القطان
 لا تكذب الله ما سمعنا احسن من لآي ابي حنيفة وقد اخذنا باكثر اقواله وقال روح بن عباد كنت عند ابن جرير سنة خمس مائة فأتاه
 ميت ابي حنيفة فاسترجع وتوج وقال اي علم ذهب وقال الحسن بن عمار لما غسله حمله الله تعالى وغفر له لم تقط منذ ثلاثين سنة
 ولم تنو سديك بالليل منذ أربعين سنة وقد اتعبت من بعدك وفضحت القراء ومناقب الامام ابي حنيفة كثيرة جدا فرضي الله تعالى عنه
 اسكنه الفردوس آمين انتهى - رح وحد ثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن وكيع قال ثنا ابو حنيفة عن هشام بن عروة
 عن ابي عبد الله عن عائشة ان فاطمة بنت ابي جبير اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني احيض الشهر والشهرين كذا في هذه الرواية و
 في ابي قبلها ان فاطمة بن السائلة وبكذا عند ابي داود عن عروة عن فاطمة انها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقف
 في الفصل الثاني عن اسماء بنت جحش انها سألت فاطمة وفي روايات ام سلمة انها استفتت لها قال الحافظ والدين العراقي كافي
 الزرقاني ولعل الجمع بينهما ان فاطمة سألت كلام ام سلمة واما ان تسأل لها فلنا اجمعتين او سألت كل واحد منهما مع عدمها
 بسؤال الاخرى وفتح اطلاق السؤال على فاطمة باعتبار الامر بالسؤال وانهما حضرت معها فلما بدأتها بكلام تكلمت بي حينئذ انتهى -
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك ليس بحيض وانما ذلك عرق من دمك فاذا قبل الحيض فدي الصلوة وزاد ابن جابر بن طريق
 ابي حمزة عن هشام كافي نصب الرواية فدعى الصلوة عددا ما مك التي كنت تحيضين بكذا وروى في الروايات الكثيرة في قصة فاطمة كما تقدمت
 فيها دليل لمن يرى الرواية في ايام العادة سواء كانت حمزة او غير حمزة وهو اختيار ابي حنيفة وادعوا في الشافعي قال العلامة ابن الترمذي
 وبمسكت بيتي على قاعدة اصولية هي ما يقال ان ترك الاستفصال في قصايا الاحوال يتميز من منزلة عموم القائل فلما لم يستفصلها النبي
 عليه السلام كونه حمزة او لا كان ذلك دلالة على ان هذا الحكم عام فيها وعلى هذا عمل اقبال الحنفية على وجوده في اول ايام العادة فدل
 على تقصير ايام العادة فثبت ان هذا الحديث لا يدل على التمييز انتهى اي كما زعم ابي حنيفة وغيره وقد تقدم الكلام في ذلك من قبل مفسلا

واذا ادرنا غتسل بطهر كثر توضئ عند كل صلوة حدثنا علي بن شيبه قال ثنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على شريك عن ابي اليقظان ح وحدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني
قال انا شريك عن ابي اليقظان عن عدي بن ثابت عن ابيه عن جدّه

واذا ادرنا غتسل بطهر كثر توضئ عند كل صلوة والحدِيث اخرجه الحافظ طحطاوي في معجمه عن طريق سليمان بن توبة البهزاني
ومحمد بن شاذان عن ابي نعيم ومن طريق عبد الرحمن بن الازهر عن عبد الله بن يزيد المقرئ واخرجه ابن خزيمة في مسنده عن طريق الحسن بن
زيد عن ابي حنيفة واخرجه الحسن بن زياد في مسنده كذا في جامع المسانيد واخرجه ابن حبان في صحيحه عن طريق محمد بن علي بن الحسن بن
شقيق عن ابي عبيد عن ابي حمزة عن هشام بن يساق الامام بعينه واخرجه النسائي عن يحيى بن جبيب عن حماد بن عمار عن هشام بن علي بن حماد بن عمار
بن الحارث بن عمار عن هشام بن عروة ولم يذكر فيه وتوضئ غير حماد انتهى او سلم ايضا الى ذلك فقال وفي حديث حماد بن زيد زيادة
حرف تركنا ذكره انتهى قال القاضي وذكره الزيادة النسائي وغيره واسقطها سلم لانها ما انفرد بها حماد انتهى قال الحافظ وليس كذلك
فقد رواه الداريمى عن طريق حماد بن سلمة والسراج عن طريق يحيى بن سليم كلاهما عن هشام انتهى وقال في التلخيص رواه ابو داود وابن خزيمة
من حديثه في صحيحه وتوضئ رواه ابن حبان في صحيحه وابو داود والنسائي من رواية محمد بن عمرو عن الزهري عن عروة وفيه فتوضئ وصلى
ومن طريق ابي حمزة العسكري عن هشام بلفظ غتسل وتوضئ لكل صلوة وكذا رواه الطحاوي وابن حبان من حديث ابي عوانة انتهى مختصرا
قلت ورواه ايضا الامام ابو حنيفة عن هشام عند المصنف وغيره ورواه الترمذي عن طريق ابي معاوية عن هشام وفيه قال وتوضئ
لكل صلوة فبهذا الثمانية اكثرهم ائمة كبار زادوا عن هشام الامام ابو داود ونوجب ترجيح روايتهم لانها زيادة ثقة كيف وقد راجع هشام على
ذلك محمد بن عمرو عن الزهري عن ابي داود وغيره والاعشى عن جبيب بن ابي ثابت عند المصنف وغيره كما تقدم وتاب عروة على ذلك بن ابي
عوانة ثقة عن ابي لهزم وغيره قال العلامة ابن الترمكاني على ان حماد بن زيد لو انفرد بذلك لكان كافيا للثقة وحفظه لاسيما في هشام ولا نسلم ان
هذه هي الثقة بل زيادة ثقة وهي مقبولة لاسيما في مثله انتهى وزعم البيهقي ان الصحيح ان هذا الحكم من قول عروة واجتهد على ذلك كما روى البخاري
 وغيره عن طريق ابي معاوية عن هشام عن ابي عبيد عن عائشة قالت جارت فاطمة فذكر الحديث وفيه قال ابي حمزة في كل صلوة وردة
الحافظ لا يوافق كلامه فقال ثم توضئ بصبغة الاخيار فلما اتى بصبغة الامر شاكلا الامر الذي في الفروع وهو قوله غتسل انتهى وقال العلامة
ابن الترمكاني ان صح هذا في كل مرة كذا مرة اخرى اتي بها ورواه في نسخة من مصنفها بسلام عليه السلام كيف قد جاز ذلك
مرفوعا من رواية غير هشام عن عروة كما مر انتهى حديثنا على بن شيبه قال ثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على شريك عن عبد الله بن الحنفى الكوفي عن
ابي اليقظان الكوفي الاسمي عثمان بن عمار الجعفي ويقال ابن قيس ويقال ابي حميد من رواية الاربعة الا النسائي قال حديثه ضعيف لا يثبت
ابن خزيمة ترك حديثه وقال ابو حاتم ضعيف الحديث منكرو الحديث كان ثقة لا يرضاه وقال ابن معين ليس حديثه بشئ وقال البخاري واحمد
الحديث وقال الدارقطني متروك قال مرة زائغ لم يمتحج به وقال ابن حبان اختلط حتى كان لا يدري ما يقول لا يجوز الاحتجاج به وقال ابن
عبد البر كلهم ضعفاء وقال ابن عدي روى المذهب قال في التشيع يؤمن بالرجعة وكتب حديثه مع ضعفه وذكره البخاري في فضل من مات
ما بين العشرين ومائة الى الثلاثين ح وحدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني قال انا شريك عن ابي اليقظان عن عدي بن ثابت
الانصاري الكوفي من رواية الستة قال احمد والجعفي والنسائي والدارقطني ثقة وزادوا حمزة الا انه كان تشيعي وقال الطبري عدي بن ثابت
ممن يجب التثبت في نقله وقال ابو حاتم صدوق وكان امام مسجد الشيعة وقاصمهم وقال ابن معين شيعي مغرور وقال الجوزجاني ما نزل عن القصد
وقال الدارقطني كان غالبا في التشيع توفي سنة ست عشرة ومائة عن ابيه ثابت الانصاري والدارقطني من رواية الاربعة الا النسائي
سبع عليا لا يعرف الا بابنه وهو مجهول الحال لانه ما روى عنه سوى ولده انتهى ما في الميزان مختصرا وفي تهذيب التهذيب ذكره
ابن حبان في الثقات كذا يظهر من ترجمة ثابت وفي ترجمة عدي قال الدارقطني لا يعرف ابوه ولا جدّه عن حمزة اي جد عدي
وقد اختلفت في اسمه اختلافا كثيرا حتى قيل لا يعرف ما اسمه وقيل اسمه دينار حكاه الترمذي عن ابن معين وقيل عبد الله بن يزيد
الخطمي وهو قول ابن معين وابي حاتم والدارقطني وقيل عمر بن الخطاب ذكره ابو زرعة وقيل عبيد بن عازب بن ابي الهيثم ذكره ابن
الجبين وقيل قيس الخطمي قال ابو نعيم في الصحابة قال الحافظ ولم يترجم لي في اسم جدّه الى الآن شئ من هذه الاقوال كلها الا ان قريبا

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة و
تصوم وتصل قالوا وقد مرى عن علي مثل ذلك فذكروا ما حدثنا عن ابن شاذان بن سعيد قال انا
شريك عن ابى اليقظان عن عدي بن ثابت عن ابي عن علي رضي الله عنه مثل يعني مثل حديث علي بن
جدة عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي ذكرناه في الفصل الذي قبل هذا قال فيماروينا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن علي بن هذا يقول فعارضهم معارض فقال اما حديث ابى حنيفة الذي رواه عن هشام عن
عروة فخطأ وذلك ان الحفاظ عن هشام بن عروة روه على غير ذلك فذكروا ما حدثنا يونس قال نا بن وهب
قال اخبرني عمرو وسعيد بن عبد الرحمن ومالك والليث عن هشام بن عروة ان اخبرهم عن ابي عن عائشة
ان فاطمة ابنة ابي حبيش جاءت ابى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت تستحي ان تقول يا رسول الله انى والله اطهر

الى الصواب ان جده هو جده لأمه عبد الله بن يزيد الخطمي انتهى وقال العيني في شرحه ذكر ابن جبان في كتاب الثقات ان ثابتاً هذا هو ابن
عبيد بن عازب بن ابي البراء بن عازب الصحابي وقال ابو عمر شهيد عبيد بن اخوه البراء بن عازب على مشايده كلها وقال وهو جده عدي بن ثابت
روى في الوضوء والحج عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها كما ذكرنا في الدارمي واذ في كل شهر فاذا
كان عند انقضاءها اغتسلت ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وتصوم وتصل وعند الدارمي اغتسلت وصامت وتوضأ
عند كل صلوة والحديث اخرجه الباقون عن محمد بن جعفر وعثمان بن ابى شيبة والترمذي عن قتبية واثرب بن عيسى في حديثه والدارمي
عن محمد بن عيسى والبيهقي بن طريق يحيى بن يحيى والذولابي في الكشي بن طريق عثمان وعلى بن حكيم ثمانية عن شريك باسناده نحوه قال ابو داود
حديث عدي بن ثابت هذا ضعيف لا يصح ورواه ابو اليقظان عن عدي بن ثابت عن ابي عن علي انتهى وقال ابن سبيل الناس في شرحه وسكت عنه
عن ابن الحديث فلم يحكم بشئ وليس من باب الصحيح ولا ينبغي ان يكون من باب الحسن لضعف لاديعن عدي بن ثابت انتهى قال الحديث اربع
لكن له شواهد فذكر حديث جيب بن ابى ثابت عن عروة في قصة فاطمة كما تقدم وغير ذلك قالوا وقد روى عن علي مثل ذلك اي مثل ما روى
عائشة وجده عدي بن جده لأمه عبد الله بن يزيد الخطمي انتهى وقال ابن شاذان بن سعيد قال انا شريك عن ابى اليقظان عن عدي بن ثابت عن
ابيعن علي رضي الله عنه مثله يعني مثل حديثه اي حديث عدي بن ثابت عن ابي عن علي رضي الله عنه وسلم الذي ذكرناه في الفصل الذي قبل
هذا الكذا وقع في نسخة المطبوعة والصواب في الحديث فان المصنف لم يذكر حديث جده عدي الا في هذا الفصل الذي فيه بيان اوله
المجهول قال فيماروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى بن هذا يقول في العبارة تصحيف من النسخ والصواب ما في نسخة سعيد بن قيس
فيماروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى بن هذا يقول في العبارة تصحيف من النسخ والصواب ما في نسخة سعيد بن قيس قالوا
والبار في فيما يتعلق به اي نقول بالذي روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى بن ابى طالب في الحديث انتهى والاشارة كره
ابن حزم في المحلى بن طريق عدي بن ثابت عن ابي عن علي رضي الله عنه وسلم وعلى بن ابى طالب في الحديث انتهى والاشارة كره
ابى اليقظان عن عدي بن ثابت عن ابي عن علي رضي الله عنه وسلم وعلى بن ابى طالب في الحديث انتهى والاشارة كره
شريك عن عثمان ابى اليقظان عن عدي بن ثابت عن ابي عن علي رضي الله عنه وسلم في الاستحاضة تجلس ايام اقرانها عن عدي عن
ابيعن علي مثله واليتابع عليه في نسخة في ابى اليقظان انتهى فعارضهم معارض فقال اما حديث ابى حنيفة الذي رواه عن هشام بن عروة
خطأ وذلك لى بيان هذا الخطأ ان الحفاظ عن هشام بن عروة روه على غير ذلك اي على غير ذكر الوضوء لكل صلوة فذكروا ما حدثنا يونس
ابن عبد الله على البصري قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرني عمرو بن الحارث المصري وسعيد بن عبد الرحمن الجني الذي ومالك الليث
عن هشام بن عروة انه اخبرهم اي سعيداً وعمرأ ومالك والليث عن ابي عروة عن عائشة ان فاطمة ابنة ابي حبيش جاءت الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكانت تستحي ان تقول يا رسول الله قال النور في جوار استسقاء المرأة بنفسها وشاة
الرجال فيما يتعلق بالطهارة وحدث النساء وجواز اتعاص صوتهما عند الحاجة انتهى - انى والله ما اطهر اى لا ينقطع عني الدم وفي رواية
ابى معاوية عن هشام ان امرأة استحاضت فلا تطهر قال الحاذق ففقهه قصره ببيان السبب وكان عنده بان طهارة الحائض لا تعرف الا بقطع
الدم فكشف بعدم اطهر على اتصاله وكانت قد علمت ان الحائض لا تقضي فظنت ان ذلك الحكم مقترب من بحر ان الدم من الفرج انتهى وحمل

افاد ع الصلوة ابدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك عرق وليست بالحیضة
فاذا قبلت الحيضة فاتركي الصلوة واذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم ثم صلي

ابن دقيق العيد على الوضع اللغوي فقال وكنت باللفظ عن عدم النظافة عن الدم لانها لم تكن مستعملة للطهر في ذلك الوقت ولا هي
ايضا عالمة بالحكم الشرعي فانها جازت تسأل عنه فتعين جملة على الوضع اللغوي ثم حقيقة استمرار الدم وعليه جملة بعضهم ولكن جملة على
المبالغة انه افاد ع الصلوة ابدا عطفت على مقدار ما يكون في حكم الحيض فادع الصلوة او الهرة فحتمه او توسطها جازمين
لمعطوفين اذا كان عطفت الجملة على الجملة لعدم استحباب ذكر الاول قاله الكرماني وقال ابن دقيق العيد في سؤال عن استمرار حكم الحيض
في حالة دوام الدم وازالة وهو كلام من تقرر عنده ان الحيض ممنوعة من الصلوة انتهى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد ابو عا
عند البخاري وغيره لا هي الا تترك الصلوة انما ذلك بحسب الكاف عرق وليست بالحیضة فاذا قبلت الحيضة فاتركي الصلوة فيه دليل
على ان الحيض تترك الصلوة من غير قضاء وهو كالاجماع من الخلف والسلف في تركها وعدم وجوب القضاء ولم يخالف في عدم وجوب القضاء
الا لخارج نعم استحباب بعض السلف للحيض اذا دخل وقت الصلوة ان تتوضأ وتستقبل القبلة وتذكر الله عز وجل وذكره بعضهم قاله ابن
دقيق العيد وقال النووي فيه نهى للمستحاضة عن الصلوة في زمن الحيض وهو نهى تحريم ويقضي فساد الصلوة هنا اجماع المسلمين وسواء
في هذا الصلوة المفروضة والنافذة لظاهر الحديث وكذا كونه محرم عليها الطواف و صلوة الجنازة وسجدة التلاوة والشكر وكل من اشتق عليه
انتهى - واذا ذهب قدرها اي قدر الايام التي كنت تحيضين فيها كما هو لفظ حديث ابى اسامة عن هشام عند البخاري وغيره فما قال الزكاة
في الحديث ولا على ان المرأة اذا ميزت دم الحيض من دم الاستحاضة تعتبر الحيض وتعمل على اقباله وادباره فاذا انقضت قدره غفلت
انتهى ليس بصحيح وهذا التأويل حديث البخاري وغيره قال سيدي في الادب و انت خبير بان هذا ما قيل به لانه لو سلم دلالة لفظ الاقبال على
التمييز على اصطلاحهم لا يمكن حمل قوله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب قدرها على الادب بل هو بمنزلة النفس في مقدار الايام وقد تقدم ان فاطمة كانت
معتادة كما يدل عليه ملاحظة الروايات باسمها واصر ما فيها روايتها بنفسها عند ابى داود وغيره بلفظ اذا في قرومك فلا تقصلي فاذا مر
قرومك قطري وفي الاخرى فامر بان تقدر الايام التي كانت تقدر ثم تقصلي ولذا قال الطحاوي ان فاطمة كانت ايامها معروفة وحديث
ابى حمزة عن هشام عند ابن حبان بلفظ فاذا قبل حيضك فذري الصلوة عدوا يملك التي كنت تحيضين فاذا ادبرت فاقصلي نفس في الورد
بالاقبال قال الايام فبان يرجع روايات الاقبال والادب كلها الى الايام لئلا تتقنا والروايات وانت تعرف ان ارجاع تلك الروايات
الى قدر الايام اجون ايضا من ارجاع روايات القدرة الى التمييز لانها نفس في مؤداها بخلاف الاقبال والادب فمجرد اصطلاحهم ولذا ترى الخبير
حاولوا طرح الاحاديث الدالة على الايام في قصة فاطمة فظننا منهم انها تحالف روايات الاقبال والادب بالدالة على التمييز واطرحوا تلك
الروايات فقط على منطرد الاصطلاحهم هذا الى طرح الروايات الواردة في النساء الاخر فان اجيبه عندهم معتادة فلما ورد في بعض طرق
عدة بهذا ذكر الاقبال والادب ضعفوا بالكون مخالفا لمصطلحهم والافلا مخالفة كما حققنا ذلك والعجب عن الزركاني اذ ذكره اصلا تحت حديث ام سلمة
وهو ان الجمع بين الاثنين ولو من وجه اولي من طرح احدهما ولم يلبق الى ذلك لاصل بهنا وواعاه المجنفه اذ جمعوا بين الروايات وقد
قال القاضي ابو الوليد كما في المتنقي الحديث عندي يحتل وجهين احدهما ان تكون من التمييز والثاني من غير التمييز انه لم يمتد ان حد
الباب عند المالكية ايضا ليس نص في الميزة وتقدم من كلام ابن قدامة من الحنابلة ومن كلام البيهقي (والبعضاوي وغيرهما) من التواف
ان احاديث فاطمة تحت العادة والتمييز معا فالحاصل على المعتادة اولي لتتفق الروايات ولذا حملها الطحاوي على المعتادة انتهى مختصرا
سألت فاعطيت عنك الدم اي وجوب ان كان مقدار الدم مما لا يفي واستحبابا ان كان مما يفي كذا في الادب ثم صلى قال لعنني
لم تختلف الرواة عن مالك في هذا اللفظ وقد فسر سفيان الحديث وقال معناه اذا رأت الدم بعدا فغسلت غسل الدم فقط وقد رواه
جماعة وقالوا فيه فاعطيت عنك الدم ثم غسلي انه قال لفظ هذا الاختلاف واقع بين اصحاب هشام منهم من ذكر غسل الدم ولم يذكر
الاغتسال منهم من ذكر الاغتسال ولم يذكر غسل الدم وكلهم ثقافت واحاديثهم في الصحيحين فحمل على ان كل فريق اختص احد الامرين
لوضوح عنده انتهى والحدريث اخرجه الى افظ ابو عوانة يعقوب بن اسحاق في مسنده من حديث ابن وهب حديثي سعيد بن عبد الرحمن
الحجبي ومالك بن انس وعمر بن الحارث والديث بن سعدان هشام بن عروة اخبرهم عن ابى عيينة عاتشة بلفظ المصنف كما في الجوهري النقي -

حدثنا محمد بن علي بن داود قال ثنا سليمان بن داود قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه هشام بن عروة عن عائشة مثله فكذا روى الحفاظ هذا الحديث عن هشام بن عروة لا كما رواه ابو حنيفة فكان من الحجة عليهم ان حماد بن سلمة قد روى هذا الحديث عن هشام بن عروة في حروف ايدل على موافقة لابي حنيفة حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا جاج بن المنهال قال ثنا حماد بن عيسى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث يونس عن ابن وهب وحدث محمد بن علي عن يونس بن داود غير انه قال فاذا ذهب قد هان غسلي عنك الدم وتوضئي وصلي ففي هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها بالوضوء مع امرها اياها بالغسل فذلك الوضوء هو الوضوء لكل وضوء فهذا معنى حديث ابي حنيفة وليس حماد بن سلمة عندكم في هشام بن عروة بدون مالك والليث وعمر بن الخطاب

واخرج البخاري عن عبد الله بن يوسف والبوداؤ عن القعني والنسائي عن قتيبة والدارقطني عن طريق احمد بن ابي سميع وابن وهب وعن ابي يعقوب عن طريق اسمعيل بن ابي اويس بن عيسى عن مالك واخرج البخاري ايضا عن طريق سفيان وابي اسامة وسلم عن طريق عبد العزيز بن محمد وابن خزيمة وروى وكيع والترمذي عن طريق عبدة والبوداؤ عن طريق زهير والنسائي عن طريق عبد الله بن يحيى بن سعيد والدارقطني عن طريق ابن عون وابي يعقوب عن طريق محمد بن كنانة كلهم عن هشام بن عيسى عن عائشة بدون ذكر امر الوضوء لكل وضوء - حدثنا محمد بن علي بن داود البغدادى قال ثنا سليمان بن داود بن علي بن عبد الله بن عباس البهاشمي ابو ايوب سكن بغداد من رواية الاربعه قال الشافعي ما رأيت اقل من عشرين احدا من جنس سليمان بن داود والبهاشمي وقال احمد لوقيل بن اسحق اللامه رجل استلمت عليهم استلمت سليمان بن داود وقال البخاري وابن سعد ويعقوب بن كاشيت والبو حاتم والنسائي والدارقطني والطيب نقه زاد يعقوب صدوق وزاد النسائي ما لا توفى بغداد سنة تسع عشرة واثم - وهاهنا يجب التنبيه عليهما بعض من صنعت في اسماء رجال الطحاوي زعم ان سليمان هذا هو ابو داود الطيالسي وليس كذلك فان محمد بن علي لم يوجد في ثلاثة الطيالسي وقد وقع هذا الاسناد في عدة مواضع في المشكل كذا حدثنا محمد بن علي بن داود حدثنا سليمان بن داود والبهاشمي حدثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن عروة وهذا صريح فيما ذكرت فلهذا محمد والمنه - ثم رأيت يعني قد عنيته بنحو ما بينا - قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه وهشام كليهما وفي نسخة يعني كلاهما عن عروة عن عائشة مثله مثل ما روى مالك وغيره عن هشام وقد تقدم تخرج طرق حديث هشام من قبل ولم اقف على الحديث من طريق ابي الزناد هذا اسنادا صحيح - فكذا وفي نسخة يعني قالوا فكذا - روى الحفاظ مالك وسعيد وعمر والليث وسفيان وابو اسامة والدارقطني وروى وروى وكيع وابن خزيمة وروى وكيع والترمذي وغيرهم هذا الحديث عن هشام بن عروة بدون ذكر امر الوضوء لكل وضوء - لا كما رواه ابو حنيفة اي بزيادة الامر بالوضوء فكان من الحجة عليهم زاد في نسخة يعني في ذلك - اي على من زعم ان الامام ابا حنيفة خطا في ذكر امر الوضوء وتفرده ان حماد بن سلمة قد روى هذا الحديث عن هشام بن عروة في اى في حديثه عن هشام حروف ايدل على موافقة ابي حنيفة حماد لابي حنيفة في زيادة الامر بالوضوء - حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا جاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث يونس عن ابن وهب عن مالك وغيره عن هشام وحدث محمد بن علي بن سليمان بن داود عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه وهشام غير انه قال اي حماد في روايته عن هشام فاذا ذهب قدرها فغسلي عنك الدم وتوضئي وصلي والحد يشاء خبر جاج بن جاج عن جاج بن المنهال عن حماد بن سلمة باللفظ المزبور عند المصنف وزاد قال هشام وكان ابي يقول تغسل غسل الاول ثم ما يكون بعد ذلك فانها تطهر وتغسل - ففي هذا الحديث اي حديث حماد عن هشام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها بامراى فاطمة بالوضوء امره صلى الله عليه وسلم اياها بالغسل اي كما روى في عدة روايات عن هشام في قصة فاطمة ولم يقع ذكر الغسل لا انقطاع الخيض في حديث حماد وغيره وانما فيه ذكر غسل الدم فقط وقد ذكر الاغتسال في حديثنا ابي اسامة عن هشام عن البخاري وغيره والاحاديث لغيرها بعضها فاعلم على ان كل فريق اختص احدا من كمالهم عن الحفاظ واما الاداة الغسل عن قوله فاذا ذهب قدرها فغسلي عنك الدم فبيد اياها سياق الحديث فذلك الوضوء هو الوضوء لكل وضوء فهذا معنى حديث ابي حنيفة فقد حصلت متابعت حماد بن سلمة لابي حنيفة وليس حماد بن سلمة عنكم في هشام بن عروة بدون مالك والليث وعمر بن الخطاب

محفوظ المكان احب اليها من القياس وفي التمهيد رواه ابو صنفه عن هشام مرفوعا رواه يحيى عن هشام سوار قال فيه وتوضي لكل صلوة
وكذلك رواه حماد بن سلمة عن هشام مثله وحماد في هشام ثقة ثبت انتهى قلت وقد تاج ابا حنيفة وحماد على ذلك حماد بن زيد ويحيى بن سعيد
وكيع والوجه المسمى بالسكري والوجه الثاني والوجه الثالث هما رواية عن هشام وقد تاج هشام على ذلك الزهري في بعض طرقه فتريب بن ثابت
وغيرهما وتاج عروة ابن ابى مليكة كما تقدم مفصلا فقد ثبت بما ذكرنا صحة الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في استحالة اتيانها متوضعا
في حال استحالتها الوقت لكل صلوة وفي بعض النسخ لكل صلوة وهو الا نسب بهذا الموضع قال العلامة ابن السكاني في نظم من مجموع ما تقدم من
الاعاديث بحسب امر المستحالة بالوضوء لكل صلوة وذكر ابن رشد في قواعد حديث عائشة ثم قال وفي بعض رواياته وتوضي لكل صلوة وصح قوم
من اهل الحديث هذه الزيادة وقال في موضع آخر صحها ابو عمر بن عبد البر انتهى فلهذا علم ان الامام الطحاوي اقتصر في طائفة المجهول على حديث
ابى ثابت بدعي وعائشة في قصة فاطمة وفي الباب عن جابر عن ابى بصير عن عائشة في قصة فاطمة وفي الباب عن جابر عن ابى بصير
القاضي عن ابى ايوب الا في حق عن ابن فضال عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم امر استحالة ان تتوضأ لكل صلوة قال البيهقي ابو يوسف
ثقة اذا كان يروي عن ثقة تفرد به ابو يوسف وعزاه البيهقي الى الطبراني في الاوسط وقال فيه عبد الله بن محمد بن عيسى وهو مختلف في الاحتجاج
به وعن سودة بنت زمعة عن الطبراني من طريق الحكم بن عتيبة عن ابى جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحالة
تدفع الصلوة ايام اقرانها التي كانت تجلس فيها ثم تقتل غسلا واحدا ثم تتوضأ لكل صلوة كذا النقل الزبيري وسكت عن الكلام عليه
والوجه الذي يرويه محمد بن علي بن الحسين الباقر كما صرح الحافظ في الفتح وذكر البيهقي عن ابى داود وروى العلامة ابن السكاني عن الحكم بن عيسى
ان سودة استحيضت فامر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضت اياها اغتسلت وصليت ثم قال وهذا رواه ابن خزيمة عن
الطبراني عن حفص بن غياث عن العلاء اتم من ذلك وعن ام سلمة عن عائشة بن ابى شيبة بلفظ تدفع الصلوة ايام اقرانها ثم تقتل وتستغفر
بنوة تتوضأ لكل صلوة وتغسل الى مثل ذلك وعن عبد الله بن عمر مرفوعا استحالة تقتل من قرأ الى قرء رواه الطبراني في الاوسط والصغير
قال البيهقي وفيه يقين بن الوليد وهو ليس بهذه الروايات كلها بل على ان الواجب على استحالة انما يغسل واحدا لقطع الحيض والوضوء لكل صلوة
قال القاضي قال اهل العلم صح ما في هذا الباب حديث هشام في قصة فاطمة الا انه قد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقدم وفي نسخة
قد تقدم ذكره في هذا الباب اي من الغسل لكل صلوة واجمع بين الصلوتين بغسل قاروتان فانظر في ذلك لغلم الذي يشي ان يعمل به
من ذلك اي من تلك الروايات المختلفة فكان مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما رواه في اول هذا الباب ان صلى الله عليه وسلم امر ام سلمة
بنت حبيب بالغسل عند كل صلوة فقد ثبت نسخ ذلك اي نسخ امر الغسل لكل صلوة بما قد رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغسل
الثاني من هذا الباب في حديث ابن ابى داود عن الوهيبي عن ابن سبيح عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابي عبيد بن عائشة في امر سبله بنت سهل كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان امرها ان يغسل لكل صلوة فلما اجدتها في نسخة اخرى جدها في ذلك امرها ان يغسل بين الظهر والعصر بغسل
بين المغرب والعشاء بغسل وتغتسل للصبح غسلا فكان امرها ان يغسل لكل صلوة فلما اجدتها في نسخة اخرى جدها في ذلك امرها ان يغسل بين الظهر والعصر بغسل
اي من الجمع بين الصلوتين بغسل لما كان امرها به قبل ذلك اي قبل امرها بالجمع بين الصلوتين بغسل من الغسل لكل صلوة بيان لما داهل
ما ذكره المصنف العلامة ان احاديث الامر بالغسل لكل صلوة منسوخة باحاديث الجمع بين الصلوتين بغسل واحدا لا وقع التصريح

فأردنا ان ننظر فيما روى في ذلك كيف معناه فاذا عبد الرحمن بن القاسم قد روى عن ابيه في المستحاضة التي استحاضت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختلف عن عبد الرحمن في ذلك فروى الثوري عن ابيه عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله عليه وسلم ابدا ذلك وان تبع الصلوات ايام اقرائها ورواه ابن عيينة عن عبد الرحمن ايضا عن ابيه ولم يذكر زينب الا انه وافق الثوري في معنى متن الحديث فكان ذلك على الجمع بين كل صلاتين بغسل في ايام الاستحاضة خاصة فثبت بذلك ان ايام الحيض كان موضعها معروفا ثم جاء شعبة فرواه عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة كما رواه الثوري وابن عيينة غير انه لم يذكر ايام الاقراء وتابعه على ذلك محمد بن اسحق فلما روى هذا الحديث كما ذكرنا فاختلفوا فيه كشفناه لنعلم من اين جاء الاختلاف فكان ذكر ايام الاقراء في حديث القاسم عن زينب وليس ذلك

في حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر سبعة اولاء بالغسل لكل صلوة فلاحق ذلك عليها امر بالجمع بين الصلوتين فغسل فدل ذلك على ان هذا الحكم ناسخ لحكم الغسل لكل صلوة لانه انما امر به بعد ذلك فسقطت روايات الغسل لكل صلوة وصار الامر الى احاد الجمع بين الصلوتين بغسل - فأردنا ان ننظر فيما روى في ذلك اي في الجمع بين الصلوتين بغسل كيف معناه فاذا عبد الرحمن بن القاسم قد روى عن ابيه القاسم في استحاضة التي استحاضت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختلف عن عبد الرحمن في ذلك في حديث المستحاضة الذي رواه عن ابيه فروى الثوري عنه اي عن عبد الرحمن عن ابيه القاسم عن زينب بنت جحش انها استحاضت وان النبي صلى الله عليه وسلم امر بها في ذلك اي بالجمع بين الصلوتين بغسل واعدوا ندرع الصلوة ايام اقرائها ويزيد على ان ايام حيضها كانت معروفة ورواه ابن عيينة عن عبد الرحمن ايضا عن ابيه القاسم ولم يذكر زينب فاسئل الحديث ولم يسم استحاضة الا انه اي ابن عيينة وافق الثوري في معنى متن الحديث فذكر ان الاستحاضة تنزك الصلوة قدر حيضتها ثم تجمع الظاهر والمصغر فغسل واحد الحديث فكان ذلك اي معنى حديث الثوري وابن عيينة على الجمع بين كل صلتين بغسل في ايام الاستحاضة خاصة اي دون ايام الحيض فتمرك الصلوة فيها ثم تغتسل لكل صلتين فثبت بذلك اي بحديث الثوري وابن عيينة ان ايام الحيض اي ايام حيض هذه الاستحاضة كان موضعها اي موضع ايام حيضها معروفا اذ لو لم يكن معروفا لما كانت تمكن من ذلك على الحقيقة ويدل على ذلك ما جاء في حديث آخر ولكن دعي الصلوة قدر الايام التي كنت تحيضين فيها فان قيل من اين كانت تحفظ هذه المرأة عددا يا جهاشي كانت تحيض فيها من ايام بصحة قلت لو لم تكن تحفظ ذلك لم يكن لقوله عليه السلام ندرع الصلوة ايام اقرائها معنى اذ لا يجوز ان يزيد ما لم يرها ولا ينظر في امر بي غير عارضة كنهى النبي عن شرح لعيني - ثم جاء شعبة فرواه عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة كما رواه الثوري وابن عيينة الا ان شعبة خالف الثوري في اسم استحاضة فلم يسمها وخالف ابن عيينة في ارسال الحديث فذكره متصلا عن القاسم عن عائشة غير انه اي شعبة لم يذكر ترك الاستحاضة الصلوة ايام الاقراء كما ذكر الثوري وابن عيينة وتابعه اي شعبة على ذلك اي على عدم ذكر الاقراء محمد بن اسحق الا انه خالف شعبة في ابهام اسم المرأة فسمها سبعة وحاصل ما ذكره المصنف ان ثلاثة عبد الرحمن اختلفوا عليه في حديث الجمع بين الصلوتين بغسل احد اختلافات كثيرة فذكره ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن سنده زينب جعله ابن اسحق وشعبة من سنده عائشة ولم يذكر شعبة وابن عيينة تسمية المرأة استحاضة وسمها الثوري زينب بما جاء ابن اسحق سهلة واتفق الثوري وابن عيينة على ذكر نها ندرع الصلوة ايام اقرائها فدل هذا على ان هذا الحكم في حق المرأة التي عرفت الايام التي كانت تحيض فيها واتفق شعبة وابن اسحق على عدم ذكر الاقراء في حديثها وقد ذكر الاختلاف في حديث عبد الرحمن بن عيسى ايضا فاخرج اول حديث شعبة ثم قال ورواه ابن اسحق فخالف شعبة في رفعه وسمى المرأة ثم اسند حديثه ثم قال قد اختلفت الرواة في اسناد هذا الحديث فرواه شعبة وابن اسحق كما مضى ورواه ابن عيينة فاسئل الا انه وافق محمد في رفعه فذكر حديثه - ثم قال وروى عن الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن زينب بنت جحش انتهى فلما روى هذا الحديث كما ذكرنا فاختلفوا فيه على عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه كشفناه لنعلم من اين جاء الاختلاف فكان ذكر ايام الاقراء في حديث القاسم عن زينب اي في رواية الثوري ووقع ذكر ايام الاقراء في حديث ابن عيينة ايضا الا انه حديث مرسل فلذا لم يلتفت اليه المصنف وليس ذلك

في حديثه عن عائشة فوجب ان يجعل من اياته عن زينب غير من اياته عن عائشة فكان حديث زينب الذي فيه ذكر الاقراء حديثا منقطعاً لا يثبت به اهل الخبر لانهم لا يحتجون بالمنقطع وانما جاء لفظاً لان زينب لم يدركها القاسم ولم يولد في زمانها لانها توفيت في عهد عمر بن الخطاب وهي اول ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وفاة بعد وكان حديث عائشة هو الذي ليس فيه ذكر الاقراء انما فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالمستحاضة ان يجمع بين الصلاتين بغسل على ما في ذلك الحديث ولو بين اي مستحاضة هي فقد وجدنا استحاضة قد تكون على معاني مختلفة فمنها ان يكون مستحاضة قد استمر بها الدم واما حيضها مع وقت لها فسبيلها ان تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل وتتوضأ بعد ذلك

اي ذكر الاقراء في حديثه اي القاسم عن عائشة فوجب ان يجعل روايته عن زينب غير روايته عن عائشة لان ذكر الاقراء في حديث زينب يدل على ان هذا حكم المرأة المعتادة التي عرفت الايام وليس في حديث عائشة دليل على ذلك فلما صار حديث زينب حديث عائشة ذكر الكلام اولاً على حديث زينب فقال فكان حديث زينب الذي فيه ذكر الاقراء حديثاً منقطعاً لا يثبت به اهل الخبر لانهم لا يحتجون بالمنقطع وانما جاء لفظاً اي حديث زينب لان زينب لم يدركها القاسم ولم يولد في زمانها لانها توفيت في عهد عمر بن الخطاب سنة عشرين على المشهور والذي عليه الجمهور وقال غليظة سنة احدى وعشرين وهي بنت ثلاث وخمسين كما ذكر ابن سعد وصلى عليها عمر فذكره النووي في تهذيبه وهي اول ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وفاة بنوه وخوفاه صلى الله عليه وسلم كما ذكر القاسم وعبد الرحمن بن ابراهيم وغيرهما واما القاسم فاختلف في موته فقيل سنة احدى او اثنتين ومائة وقيل سنة اثنتي عشرة ومائة وقيل سنة سبع والذي قاله ابن معين وعلي بن الحارث وغير واحد هو انه مات سنة ست مائة وصحح الحافظ في تقريب قال ابن سعد كما في تهذيبه والنووي ومها بن سبيع واثنتين وسبعين فاي قول يؤخذ في وفاته من هذه الاقاويل تكون وفاته بعد عمر بضع وثمانين قبل عمر بثلاث سنين فلما شك ان حديث القاسم عن زينب مرسل وقد مرص جمع من الحفاظ ان حديثه عن ابن سعد ومرسل وقوي ابن سعد في خلافة عثمان فحديثه عن زينب مرسل بالاولى فسقط حديث القاسم عن زينب لانقطاعه وبقي حديثه عن عائشة وهو حديث صحيح الا انه منسوخ بفتوى عائشة بعد النبي صلى الله عليه وسلم بالوضوء لكل صلوة للمستحاضة او محمول على المستحاضة التي تجل ايام عادتها بقطعها في اوقات ويعود في اوقات فهذا يجمع بين الصلوتين بغسل عند انقطاع الدم كما اوضح ذلك المصنف العلامة فقال وكان حديث عائشة اي في قصة سهلة وغيره في الجمع بين الصلوتين بغسل من طريق شعبة وابن جهم عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه هو الذي ليس فيه ذكر الاقراء انما وفي نسخة يعني وانما في ان النبي صلى الله عليه وسلم امر المستحاضة ان يجمع بين الصلوتين بغسل على ما في ذلك الحديث اي حديث القاسم عن عائشة ولم يبين اي النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الحديث اي استحاضة هي اي المرأة التي امر بالجمع بين الصلوتين بغسل فقد وجدنا استحاضة وفي نسخة يعني استحاضة قد تكون على معاني مختلفة كما بسطنا ذلك في اول الباب فمنها ان يكون والصواب ان تكون بالتاء اي المرأة كما في النسخة التي عليها شرح العيني مستحاضة قد استمر بها الدم واما حيضها معروفة لها اي تكون معتادة تعرف ايام حيضها من قبل استمرار الدم فسبيلها اي حكم المستحاضة المعتادة ان تدع الصلوة ايام حيضها اي ايام عادتها في الحيض ثم تغتسل لانقطاع الحيض وتتوضأ بعد ذلك لكل صلوة وهذا النوع من الاستمرار المتصل فان في البسوط عرفه بان استمرار الدم بالمرة في جميع الاوقات وقال في البداية في احوال الدم بان الدم قد يدور وراستصلاً وقد يبردة وينقطع اخرى ويسمى الاول استمراراً متصلاً والثاني منفصلاً اما الاستمرار المتصل فظاهر وهو ان يظفر ان كانت المرأة مبتدئة في العشرة من اول ما رأت حيضاً وعشرون بعد ذلك طهر باكبذا الى ان يفرج الله عنها وان كانت عاصية عادة فعادتها في الحيض حيضها عادتها في الطهر طهرها وتكون مستحاضة في ايام طهرها انتهى ثم الاعتبار بالعادة هو قول اصحابنا مطلقاً سواء تميز دم حيضها عن دم الاستحاضة ام لم يميز سواء اجتمعت العادة والتمييز ام لا وقد ذهب الى الاعتبار بالعادة الامام احمد فمن لها عادة معلومة وتمييز ايضا والشاذ في احمد فمن لها عادة معلومة ولا تميز لها بالدماء وبكذا نقل الزرقاني فذهب الى نقل عنه قال لا اعتبار بالعادة انما الاعتبار بالتمييز فان لم تميز استظهرت بعد عادتها بثلاثة ايام ان لم تجاوز خمسة عشر يوماً وهي بعد ذلك مستحاضة كما تقدم ذلك مفصلاً في اول الباب

ومنها ان يكون مستحاضة لان دمها قد استمر بها فلا ينقطع عنها واما حيضها قد خفيت عليها
فببيلها ان تغتسل لكل صلاة لا يزال ياتي عليها وقت الاحتمال ان تكون فيه حائضا او طاهرا من حيض
او مستحاضة فيحيط لها فقوم بالغسل ومنها ان تكون مستحاضة قد خفيت عليها واما حيضها ودمها
غير مستمر بها ينقطع ساعة ويعود بعد ذلك هكذا هي في ايامها كلها فتكون قد احاط علمها بها في
وقت انقطاع دمها اذا اغتسلت حينئذ غير طاهر من حيض طهر او وجب عليها غسل فلها ان تصلي
في حالها تلك ما ارادت من الصلوات بذلك الغسل ان امكنها ذلك

وانما ذكر المصنف رحمه الله هذا النوع من المستحاضة لتحمل عليه الروايات الواردة في الوضوء لكل صلاة كما ذكر ذلك بعد بيان النسخ
ومنها ان يكون وفي نسخة المعنى ان يكون وهو الصواب مستحاضة لان دمها قد استمر بها فلا ينقطع عنها واما حيضها قد خفيت
عليها اي على المستحاضة لنسائها بعد واما بها فببيلها اي طريق تلك المستحاضة مستمرة الدم بمجرى الايام ان تغتسل لكل صلاة على
الصحيح وقيل تغتسل لوقت كل صلاة لانها اي هذه المستحاضة لا ياتي عليها وقت الاحتمال ان تكون فيه اي في هذا الوقت حائضا او طاهرا
من حيض او مستحاضة فيحيط لها اي لهذه المرأة في امرها فقوم بالغسل لكل صلاة احتياطا وبهذا النوع ايضا من الاستمرار المتصل وهذه
مسئلة اصلية تسمى بالمتحيرة قال في البحر وفيها ثلاثة فصول الاول الاضلال بالعدد والثاني الاضلال بالمكان والثالث الاضلال
بها والاصل انها متى تيقنت بالطهر في وقت صلت فيه بالوضوء لوقت كل صلاة وصحت ومتى تيقنت بالحيض في وقت تركها فيه و
متى شككت في وقت اذ وقت حيض او طهر تحرت فان لم يكن لها رأي تصلي فيه بالوضوء لوقت كل صلاة وتقوم وتقتنيه دونها ومتى
شككت في وقت انه حيض او طهر وخرج عن الحيض تصلي فيه بالغسل لكل صلاة لجواز انه وقت الخروج من الحيض ولا ياتيه ازدها بحال
لا احتمال الحيض انتهى ثم ذكره الانواع الثلاثة مفصلا الى ان قال واما الثالث وهو الاضلال بها كما اذا اتيحت فديت عن ايامها وكلها
فانها تحري وان لم يكن لها رأي اغتسلت لكل صلاة على الصحيح وقيل لوقت كل صلاة وتصل المكتوبات والواجبات وسن المؤكدة ولا يصلي
تطوعا كالصوم تطوعا وتقرأ القدر المفروض والواجب على الصحيح وقيل تقتصر على المفروض وتقرأ في الركعتين الاخيرتين على الصحيح لانها
سنة وقيل لا ولا تقرأ اللهم استعينك لانها سورة عند عمر وغيره يقوم مقامه ولا تقرأ شيئا من القرآن خارج الصلاة ولا تجس
المصحف ولا تدخل المسجد انتهى وقال السرخسي في المبسوط في بيان الاضلال ان المرأة اذا كانت تحيض في كل شهر حيفة فاستحيضت
عند ايامها وموضعها فانها تبنى على البراءة فكل زمان يكون اكبر رأتها انها عاقت فيه تترك الصلاة وكل زمان اكبر رأتها على انها فيه
طاهرة تصلي فيه بالوضوء لوقت كل صلاة بالشك كل زمان لم يستقر رأتها فيه على شيء بل تردد بين الحيض والطهر والدخول في الحيض فانها
تصلي فيه بالوضوء لوقت كل صلاة بالشك كل زمان لم يستقر رأتها على شيء بل تردد رأتها بين الحيض والطهر والخروج عن الحيض فانها تصلي
فيه بالغسل لكل صلاة بالشك والقياس فيما اذا لم يكن لها رأي ان تغتسل في كل ساعة لانه ما من ساعة الا يتوهم انه وقت خروجها من
الحيض لكن لو اخذنا بهذا كان فيه حرج بين فانها لا تستفرغ عن الاغتسال لشغل آخر ديني او دنيوي فامرنا بما لا اغتسال لكل صلاة وكان
ابو علي الدقاق يقول هذا قياس ايضا والاستحسان انها تغتسل لوقت كل صلاة وزعم ان هذا هو قول محمد وكان ابو سهل يقول تغتسل في وقت
وتصلي ثم تغتسل في الوقت الثاني لا واداء صلاة الوقت وتعيد ما صلت قبل هذا الوقت لتتقين اداء احداهما بصيغة الطهارة لان الاحتياط
في باب العبادات واجب انتهى مختصرا فالروايات الواردة في الغسل لكل صلاة محمولة على هذا النوع المسمى بالمتحيرة قال سيدي في الادحرج وقيل
ان المتحيرة ليست بشيء حمل من اقوال الائمة فاوجب لها الغسل في كتب الحنفية والشافعية وقال الحنابلة عليها ان تحيض ستا وسبعاء ثم تغتسل
على الوجوب كما في المعنى نعم لم يحكمها بعد في كتب المالكية انتهى ومنها ان تكون مستحاضة قد خفيت عليها اي حيضها ودمها غير مستمر بها
ينقطع ساعة ويعود بعد ذلك اي بعد انقطاع ساعة بكذا هي في ايامها كلها فتكون قد احاط علمها بها في وقت انقطاع دمها اذا اغتسلت
حينئذ غير طاهر من حيض طهر او وجب عليها غسل فلها ان تصلي في حالها تلك ما ارادت من الصلوات بذلك الغسل ان امكنها ذلك وحاصل هذا
النوع ان المستحاضة المتحيرة التي لم يستمر بها الدم بل ينقطع ساعة ويعود بعد ذلك هي مع ذلك قد خفيت عليها ايام حيضها فبذلك المرأة اذا
اغتسلت عند انقطاع الدم كمن لم يكن لها هذا الغسل الى مجي الدم الاخر فتصلي في هذه الحالة ما ارادت من الصلوات ولا يجب عليها غسل بخبر

قلما وجدنا المرأة قد تكون مستحاضة بكل وجه من هذه الوجوه التي معانيها مختلفة واحكامها مختلفة واسم المستحاضة مجعها ولم نجد في حديث عائشة ذلك بيان استحاضة تلك المرأة التي امر النبي صلى الله عليه وسلم لها بما ذكرنا اي مستحاضة هي لم يجز لنا ان نحمل ذلك على وجه من هذه الوجوه دون غيره الا بدليل يدل لنا على ذلك فنظرنا في ذلك هل نجد فيه دليلا فاذا ابكر بن ادریس قد حدثنا قال ثنا ادم قال ثنا شعبه قال ثنا عبد الملك بن ميسرة والجناد بن سعيد بيان قالوا سمعنا عامرا الشعبي يحدث عن قبيصة امرأة مسروقة عن عائشة انها قالت في المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل غسلا واحدا وتتوضأ عند كل صلوة محدثنا حسين بن نصر عن علي بن شبيب قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفيان عن فراس وبيان عن الشعبي قد ذكرنا سنداه مثله

الا ان يحري الدم فيقطع فنجعل غسل هذا الانقطاع بهذا فاذا شئنا دم مجده شارح الموطا ولم اقف على هذه الصورة الجزئية في كتب الفقه ولعل الله سيرت بعد ذلك امر او انما ذكر المصنف هذا النوع لتحمل عليه الروايات الواردة في الجمع بين الصلوتين بغسل واحد كما ذكر ذلك بعد ذكر وجه التمسك والله اعلم قلما وجدنا المرأة قد تكون مستحاضة بكل وجه من هذه الوجوه التي معانيها مختلفة واحكامها مختلفة واسم المستحاضة مجعها اي شغل الانواع الثلاثة ولم نجد في حديث عائشة ذلك اي في الجمع بين الصلوتين بغسل بيان استحاضة تلك المرأة التي امر النبي صلى الله عليه وسلم لها بما ذكرنا وفي نسخة يعني امر النبي صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا اي مستحاضة هي لم يجز لنا ان نحمل ذلك على امره صلى الله عليه وسلم بالجمع بين الصلوتين بغسل علي وجه من هذه الوجوه اي على نوع من الانواع الثلاثة ودون غيره الا بدليل يدلنا على ذلك اي على تعيين هذا النوع فنظرنا في ذلك هل نجد فيه دليلا فاذا ابكر بن ادریس قد حدثنا قال ثنا ادم بن ابی ایاس قال ثنا شعبه قال ثنا عبد الملك بن ميسرة الهذلي الكوفي والجناد بن سعيد اوله وتخفيف الجحيم - بن سعيد بن عمير بن بسطام الهذلي ابو عمرو ويقال ابو سعيد الكوفي من رواية المسته الاجناري قال البخاري كان يحيى بن سعيد الضعيف وكان ابن مهدي لا يروى عنه وكان احمد لا يراه شيئا وقال ابن معين لا يكتبه بخبره وقال مرة ضعيف اي الحديث وقال النسائي ليس بالقوي وثقة مرة وقال يعقوب بن سفيان يحكم الناس فيه وهو صدوق وقال الدارقطني لا يعتبر به وقال ابن سعد كان ضعيفا في الحديث وكان يحيى بن سعيد يقول كان جالسا يلقن في الحديث اذا لقن وقال البخاري صدوق في ذي الحجة سنة الاربعة والبعين باه وبيان بن بشر الاحمسي الجعفي البشير الكوفي لمعلم من رواية استه قال ابن عيينة والبو حاتم والنسائي ويعقوب بن سفيان واحمد وثقة وقال يعقوب بن شبيب كان ثقة ثنا وقال الدارقطني هو احد الثقات الاشبات قالوا سمعنا عامرا الشعبي يحدث عن قبيصة بنت عمرو الكوفية امرأة مسروقة بن الاجدع قال العجلي تابعيته لثقة لها عند ابی داود حديثها عن عائشة في المستحاضة وغدت النسائي وحكاية عن مسروق عن عائشة انها قالت في المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل غسلا واحدا ولا ينقطع الحيض وتتوضأ بعد ذلك عند كل صلوة والا ثم اخرج البيهقي من طريق يحيى بن ابی بكير وغيره عن شبيب عن عبد الملك بن الجهم عن الشعبي باسناوه بخلف المصنف واخرج الدارمي من طريق اسمعيل بن ابي خالد عن جالدة عن الشعبي عن قبيصة عن عائشة قالت سألتها عن المستحاضة قالت تنظر اقرانها التي كانت ترك فيها الصلوة قبل ذلك فاذا كانت يوم طهر ما الذي كان تطهر فيه اغتسلت ثم توضأت عند كل صلوة وصلت - حدثنا حسين بن نصر عن علي بن شبيب قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن فراس بن كبر اوله وبهية ابن يحيى الهذلي الكوفي البجلي الملقب بالخازن في بحجة وقاه وراة مسورة نسبة الى خازن بطن من همدان بن رواية استه قال احمد وابن عيينة والنسائي ويعقوب بن شبيب وثقة وزايعقوب بن شبيب في حديثه قال ابو حاتم شيخ ماجد شبيب قال عثمان بن ابي شبيب صدوق قيل له ثبت قال لا وقال العجلي كوفي ثقة من اصحاب الشعبي في عدل الشيوخ ليس كثير الحديث توفي سنة تسع وعشرين مائة - وبيان بن بشر الاحمسي عن الشعبي فذكر اي شعبي باسناوه شهد اي مثل ما روى عنه جالدة وغيره والا ثم اخرج الدارمي عن محمد بن يوسف عن سفيان باسناوه عن عائشة قالت المستحاضة تجلس ايام اقرانها ثم تغتسل غسلا واحدا وتتوضأ عند كل صلوة واخرج البيهقي من طريق زائدة عن بيان عن شعبي نحوه واخرج ابن ابي شبيب عن طريق غيرة عن الشعبي ان امرأة مسروقة سألت عائشة عن المستحاضة قالت تتوضأ لكل صلوة وتغتسل وتغسل ايام اقرانها ثم تغتسل وتتوضأ عند كل صلوة قال البيهقي بهذا رواية عبد الملك وبيان

فلما روى عن عائشة ما ذكرنا من قولها الذي افتت به بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ما ذكرنا من حكم المستحاضة انها تغتسل لكل صلوة وما ذكرنا انها تجتمع بين الصلاتين فيسئل ما ذكرنا انها تدع الصلوة ايام اقرانها تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وقد مرى ذلك كله عنها ثبت بجوابها ذلك ان ذلك الحكم هو الناسخ للحكمين الآخرين لانه لا يجوز عندنا عليها ان تدع الناسخ وتفقي بالمنسوخ ولولا ذلك لسقطت روايتها فلما ثبت ان هذا هو الناسخ لما ذكرنا وجب القول به ولم يخرج خلافها هذا وجه قد يجوز ان يكون معاني هذه الاثار عليه وقد يجوز في هذا وجه آخر يجوز ان يكون ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في فاطمة ابنة ابي جبيش لا يخالف ما روى عنه في امر سهلة ابنة سهيل لان فاطمة ابنة ابي جبيش كانت اياها معرفة وهلة كانت اياها مجهولة الا ان دهرها ينقطع في اوقات ويعود في اوقات وهي قد احاط علمها انها لم تخرج من الحيض بعد غسلها الى ان صلت الصلاتين جميعا فان كان ذلك كذلك فانا نقول بالحدِيثين جميعا فنجعل حكم حديث فاطمة على ما صرحنا اليه

انما

ومغيرة و فرس ومجاهد عن الشعبي عن قيس بن عمار عن عائشة تغتسل كل يوم مرة وكذلك في رواية عثمان بن سعيد الكاتب في قصة فاطمة بنت ابي جبيش عن النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان ليس بالقوي وروى عن الجراح بن رطاة عن ابن ابي مليكة وليس بالقوي انتهى وكذا ذكر ابو داود في السنن ثم قال وبه الا حديث كلها ضعيفة الاحديث قيس وحديث عمار بن بني شام وحديث هشام بن عروة عن ابي جبيش في الوضوء لكل صلوة فلما روى عن عائشة ما ذكرنا من قولها انما افتت به بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من امر استحاضة بالوضوء لكل صلوة وكان ما ذكرنا اي في الفصل الاول من هذا الباب من حكم استحاضة انها تغتسل لكل صلوة من حديث عروة ومغيرة عن عائشة في قصة ام جبيشة وما ذكرنا اي في الفصل الثاني انها اي المستحاضة تجتمع بين الصلوتين بغسل من حديث القاسم ومغيرة عن عائشة وغيره في قصة سهلة وغيره وما ذكرنا انها تدع الصلوة ايام اقرانها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة اي في الفصل الثالث من هذا الباب من حديث هشام بن عروة عن ابي جبيش عن عائشة في قصة فاطمة بنت ابي جبيش وقد روى ذلك كله عنها اي عن عائشة ثبت بجوابها ذلك اي بقوي عائشة بالوضوء المستحاضة لكل صلوة ان ذلك الحكم اي الامر المستحاضة بالوضوء لكل صلوة هو الناسخ للحكمين الآخرين الامر بالغسل لكل صلوة وبالجمع بين الصلوتين بغسل لانه لا يجوز عندنا عليها اي على عائشة ان تدع الناسخ وتفقي بالمنسوخ ولولا ذلك اي اخذ عائشة بالناسخ وتركها بالمنسوخ لسقطت روايتها روى عائشة كما تقرر في الاصول ان عمل الراوي بخلاف ما روى يسقط العمل به لانه لا يخلو اما ان فعل ذلك انه عرف نسخة اولاد له سيدة وغفل عنه او فعله عمدا فان عرف فلا يجوز العمل به لان العمل بالمنسوخ حرام وكذا ان نسي او غفل لان روايته المغفل والناسي ساقطة وكذا ان فعله عمدا لا يصير به فاسدا ورواية القاسم مروودة كذا ذكره النسفي في كشف الاسرار فلما ثبت ان هذا الامر بالوضوء لكل صلوة هو الناسخ للحكمين الآخرين لما ذكرنا اي من فتوى عائشة بحديث فاطمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وجب القول به اي بحكم الوضوء لكل صلوة ولم يخرج خلافها هذا وجه قد يجوز ان يكون معاني هذه الاثار المختلفة الواردة في استحاضة عليها اي على هذا الوجه وحال هذا الوجه ان عائشة روت الاحكام الثلاثة بغسل لكل صلوة وبالجمع بين الصلوتين بغسل بالوضوء لكل صلوة ثم انها افتت بعد النبي صلى الله عليه وسلم بحديث فاطمة بنت ابي جبيش في الوضوء لكل صلوة فدل ذلك ان الحكم ناسخ للحكمين الآخرين لما تقرر في الاصول ان عمل الصالح في الروايات المختلفة في الباب وهو ان يجوز ان يكون ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة فاطمة بنت ابي جبيش اي من امر دايها بالوضوء لكل صلوة لا يخالف ما روى عنه صلى الله عليه وسلم في امر سهلة ابنة سهيل في الجمع بين الصلوتين بغسل لان فاطمة ابنة ابي جبيش كانت اياها معرفة وهلة كانت اياها مجهولة الا ان دهرها ينقطع في اوقات ويعود في اوقات وهي قد احاط علمها انها لم تخرج من الحيض بعد غسلها الى ان صلت الصلوتين جميعا فان كان ذلك كذلك فانا نقول بالحدِيثين جميعا فنجعل حكم حديث فاطمة على ما صرحنا اليه

ونجعل حكم حديث سهلة على ما صنفناه ايضا اليه واما حديث ام حبيبة فقد روي مختلفا فبعضهم يذكر
عن عائشة رضي الله عنها صلى الله عليه وسلم انها غسلت عند كل صلاة ولم يذكر اياما اقرانها فقد يجوز ان
يكون امها بذلك ليكون ذلك الماء علاجاً لها لانها تقلص الدم في الرحم فلا يسيل وبعضهم يرويه عن عائشة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها ان تدع الصلاة اياما اقرانها ثم تغسل لكل صلاة فان كان ذلك كذلك
فقد يجوز ان يكون اراد به العلاج وقد يجوز ان يكون اراد به ما ذكرنا في الفصل الذي قبل هذا لان دمها
سائل دائم السيلان فليست صلاة الاحتمل ان تكون عند هاتاهما من غير ان يغسل لهما ان يغسلها الا
بعد الاغتسال فامرهما بالغسل لذلك فان كان هذا هو معنى حديثها فانا لك نقول ايضا فمن استمر بها
الدم ولم يعرف ايامها قلنا احتملت هذه الآثار ما ذكرنا وروينا

من انها كانت معتادة فامرهما بالوضوء وجعل حكمه في نسخة لبعضي وحكم بحذف نجعل حديث سهلة على ما صنفناه ايضا وفي نسخة لبعضي
بحذف الضاء اليه من انها كانت مجبولة الايام منقطة الدم فامرهما بالجمع بين الصلوتين الغسل عند انقطاع الدم قال الامام المصنف
في مشكل الآثار في حديث حمزة في الجمع بين الصلوتين بغسل واحد وجه ذلك عندنا والله اعلم على الرخصة لها منه في الجمع بين الصلوتين
كما ذكر في هذا الحديث لانه لا ياتي عليها وقت صلاة الاحتمل ان تكون فيه حائضا لا صلوة عليها فيه طاهر من غير ان يجاب عليها الغسل او
مستحاضة واجاب عليها الوضوء فكان الذي عليها في ذلك ان يغسل لها على علم منها بانها طاهرة تجزئها مع تلك الصلاة فلما حجت
عن ذلك وصنعت عنه جعل لهما ان يجمع بين الظهر والعصر بغسل واحد وبين المغرب والعشاء بغسل واحد بتأخير الاولى منها وتقصي الاخرة منها
في وقتها وتغتسل للصبح غسلها فتصلها في طاهرة بذلك الغسل وهذا حسن ما تقدم عليه تلك المرأة في صلواتها واما امرت ان يغسلها في وقت
الاخرة منها ودون الاولى منها العينية الاول انها الوصلتها في وقت الاولى منها لكانت قد وصلت الاخرة منها قبل دخول وقتها وانما
انها اذا دخل عليها وقت الاخرة منها وجب عليها الغسل فيكون طاهرة الى آخر ذلك الوقت وتكون اذا وصلت في الصلوتين جميعا صلواتها
وهي طاهرة انتهى وقال ابن رشد في البراية واما الذين ذهبوا ذهب الجمع فقالوا ان حديث طاهرة بنت ابي حميش لمحول على التي تعرف
ايام الحيض من ايام الاستحاضة واما حديث اسماء راي في الجمع بين الصلوتين بغسل لمحول على التي لا يتميز لها ايام الحيض من ايام
الاستحاضة الا انه قد ينقطع عنها في اوقات فهذا اذا نفي عنها الدم وجب عليها ان تغتسل وتقصي بذلك اغسل صلوتين انتهى
وقال الخطابي سهلة وام حبيبة سواء واما ما حال احدى الايام التي صلى الله عليه وسلم لما راي الامر قد طال عليها وقد جهدا الاغتسال لكل
صلاة رخص لهما في الجمع بين الصلوتين انتهى وجعل السري حديث سهلة على ما ذكرنا ان خروجا من الحيض يكون في آخر هذه
الافاق انتهى واما حديث ام حبيبة فقد روي مختلفا فبعضهم يذكر عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها بالغسل عند
كل صلاة ولم يذكر اياما اقرانها وهذه رواية ابن ابي ذر بن غنم عن الزهري عن عروة وعمره عن عائشة فقد يجوز ان يكون النبي صلى الله
عليه وسلم امرها في ام حبيبة بذلك اي بالغسل لكل صلاة ليكون ذلك لها المستعمل في الغسل علاجاً لها اي لام حبيبة لانها تقلص
وفي نسخة لبعضي لانه يغسل الدم في الرحم فلا يسيل والما حصل ان الامر بالغسل لم يكن لوجوبه عند كل صلاة بل كان هذا الامر علاجاً لها
ليقلص الدم في الرحم فيطهره ويخرج. وبعضهم يرويه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها ان تدع الصلاة اياما اقرانها ثم تغسل لكل
صلاة وبه رواية ابن الهادي في كتابه محمد بن جعفر بن حمزة عن عائشة قال ابو داود وزاد ابن عثيمين في حديث الزهري عن عروة عن عائشة قالت لم حبيبة كانت تخاص فساكت في
صلى الله عليه وسلم فامر ان تدع الصلاة اياما اقرانها قال ابو داود وزادهم من ابن عثيمين ليس في حديث الحافظ انتهى وفيما قاله نظر
فقد تابع على ذلك الاولاني كما ذكر ابو داود ايضا في موضع آخر فانا لك نقول كذلك فقد يجوز ان يكون او بالاعلاج فلان في نسخة لبعضي
وقد يجوز ان يكون اراد به ما ذكرنا في الفصل الذي قبل هذا اي يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم امر ام حبيبة بالغسل لكل صلاة علاجاً لها وكل
ان يكون امها وجوبا لان دمها سائل دائم السيلان فليست صلاة الاحتمل ان تكون عند اي عند الصلاة طاهر من غير ان يغسل لهما ان يغسلها
ان يغسلها الا بعد الاغتسال فامرهما بالغسل لذلك اي لكونها استمرت الدم مجبولة الايام فان كان هذا هو معنى حديثها فانا لك نقول
ايضا فمن استمر بها الدم ولم تعرف ايامها اي ايام حيضها من ايام استحاضتها قال بعض في شرحه يعني نقول بان تغتسل عند كل صلاة لانه لا ياتي
عليها وقت الاحتمل ان تكون فيه حائضا او طاهرا فتوتر بالغسل عند كل صلاة احتياطاً انتهى قلنا احتملت هذه الآثار ما ذكرنا وروينا

عن عائشة رضي الله عنها من قولها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وصفنا ثبت ان ذلك هو حكم المستحاضة التي لا تعرف ايامها وثبت ان ما خالف ذلك مما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مستحاضة استحاضتها غير استحاضة هذه اوفي مستحاضة استحاضتها مثل استحاضة هذه الا ان ذلك على اى المعاني كان فمارى في امر فاطمة ابنة ابي جبير اولى لان معه الاختيار من عائشة رضي الله عنها بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقد علمت ما خالفه وما وافقه من قوله وكذلك ايضا ما روينا عن علي في المستحاضة انها تغتسل لكل صلوة ومارى بناه عنه انها تجتمع بين الصلاتين بغسل ما روينا عنه انها تتع الصلوة ايام اقرانها تغتسل وتتوضأ لكل صلوة انما اختلفت اقواله في ذلك لاختلاف الاستحاضة التي افي فيها بذلك واما ما رواه عن ام حبيبة في اغتسالها لكل صلوة فوجه ذلك عندنا انها كانت تتعاليح به -

عن عائشة من قولها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وصفنا من انها انفت بالوضوء لكل صلوة ثبت ان ذلك اى الغسل لكل صلوة هو حكم المستحاضة التي لا تعرف وفي نسخة يعني تعرف بخلاف ايامها ثبت ان ما خالف ذلك اى الغسل لكل صلوة مما روي عنها اى عن عائشة من رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من الوضوء لكل صلوة ومن الحج بين الصلاتين بغسل في مستحاضة استحاضتها غير استحاضة هذه اى المرأة التي امر بان يغسل لكل صلوة فان المرأة التي امر بالوضوء لكل صلوة كانت متعاقدة اوفي مستحاضة استحاضتها مثل استحاضة هذه المرأة المأمورة بالغسل لكل صلوة اى كانت مجبرولة الايام منقطعة الدم فامر بالغسل لكل صلوة فلما شق ذلك عليها امر بالجمع بين الصلاتين بغسل فتأمل قال العبد الضعيف حمل الامام المصنف حديث ام حبيبة على مستحاضة التي لا تعرف ايامها واستمر بها الدم وبكذلك اتفق هذا التأويل غير واحد من المحققين قال ابن دقيق العيد الذين لم يوجبوا الغسل لكل صلوة عملوا ذلك على مستحاضة ناسية للوقت والعذر يجوز في مثلها ان يقطع الدم عنها في وقت كل صلوة انتهى وقال ابن رشد وحديث ام حبيبة محمول على التي لا تعرف ايام الحيض من ايام الانحاضة فامرت بالطهر في كل وقت احتياطا للصلوة وذلك ان هذه اذا قامت الى الصلوة يحتمل ان يكون طهرت فوجب عليها ان تغتسل لكل صلوة انتهى وقال الخطابي في المحرر ليس فيه كراهة لان هذه المرأة ولايمان امرها وكيفية شأنها في استحاضتها وليس كل امرأة مستحاضة يجب عليها الاغتسال لكل صلوة وانما في من تنبى وهي لا تميز وجهها او كانت لها ايام فسيبها في لا تعرف موضعها ولا عدد اياها ولا وقت القطع الدم عنها من ايامها المتعاقبة فاذا كانت كذلك فانها لا تدرى شيئا من الصلوة وكان عليها ان تغتسل عند كل صلوة لانه قد يكون ان يكون ذلك الوقت قد صادف زمان انقطاع دمها فافعل عليها عند ذلك واجبت من كان نواهاها من النساء المتعاقبات في شئ من الاوقات لا سيما ان يكون حالها وعليها ان تصوم شهر رمضان كله مع الناس وقصيدة بعد ذلك لتحيط علما بان قد استوفت عدد ثلاثين يوما في وقت كان لها ان تصوم فيها انتهى وقال ابن تيمية بعد ذلك المتعاقدة والميمية فخرجت باقان حكمها ولم يبق الا ان تميز وجهها ولا ايام مبرورة ولم يبق الا المأمورة بالغسل لكل صلوة او لكل صلوتين فوجه ضرورة ان يكون اى ان ليست الا ثلاث صفات وثلاثة احكام فالمصفتين حكمان فمقتضى عليها فوجب ان يكون الحكم الثالث لاصفة الثالثة ضرورة ولا بد انتهى - الا ان ذلك على اى المعاني كان فمارى في امر فاطمة ابنة ابي جبير اولى بالاختار والعمل لان معه اى مع امر فاطمة الاختيار من عائشة رضي الله عنها بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقد علمت ما خالفه وما وافقه من قوله صلى الله عليه وسلم قال ابن رشد في البداية انما في سبب نزول الخبر من اخذ بخبر فاطمة ابنة ابي جبير لما كان الاتفاق على صحته على ظاهره اعني من انه لم يامر بالصلى الله عليه وسلم ان تغتسل لكل صلوة ولان الجمع بين الصلوات بغسل واحد والى هذا ذهب مالك والشافعية والنسائية واصحاب يؤولا وهم الجمهور انتهى وكذلك ايضا ما روينا عن علي في مستحاضة انها تغتسل لكل صلوة وماروينا عنه اى عن علي انها تجمع بين الصلاتين بغسل وماروينا عنه انها تتع الصلوة ايام اقرانها تغتسل وتتوضأ لكل صلوة انما اختلفت اقواله في ذلك اى في جوايزه المستحاضة لاختلاف الاستحاضة وفي نسخة يعني الاستحاضة التي افي فيها بذلك والحاصل ان اقوال علي انما اختلفت لاختلاف الاستحاضة بعضها كانت مجبرولة الايام مستمرة الدم فامر بالغسل لكل صلوة وبعضها كانت مجبرولة الايام منقطعة الدم فامر بالجمع بين الصلاتين بغسل وبعضها كانت مجبرولة الايام منقطعة الدم فامر بالوضوء لكل صلوة وبهذا يحصل الجمع بين قائلين بالاختلاف واما ما رواه في نسخة يعني روى عن ام حبيبة في اغتسالها لكل صلوة فوجه ذلك عندنا انها كانت تتعاليح به

فهذا حكم هذا الباب من طريق الأثر وهي التي يحتج بها فيه ثم اختلف الذين قالوا انها تتوضأ لكل صلوة فقال بعضهم تتوضأ لوقت كل صلوة وهو قول أبي حنيفة وزفر والي يوسف ومحمد بن الحسن جميعهم الله تعالى وقال آخرون بل تتوضأ لكل صلوة ولا يعرفون ذلك الوقت في ذلك فافترنا نحن ان نستخرج من القولين قولاً صحيحاً فربما هم قد جمعوا انها اذا توضأت في وقت صلوة فلم تصل حتى خرج الوقت فلا بد ان تقضي بذلك الوضوء وانته ليس ذلك لها حتى تتوضأ وضوءاً جديداً

أي بالغسل لكل صلوة وبهذا هو أحد أقوال الطحاوي في تأويل حديث أم حبيبة ان اغتسلت لكل صلوة كان علاجاً لنفسها لا لتشرعياً وبهذا هو المشهور بين علماء الررس وقيل يحمل على الاستحباب اختاره أحمد كما في المعنى ونقل عن الشافعي كما في الزركاني وغيره قيل كان عند أم حبيبة أنها حاض في السبعة الاعوام فامر بابا الغسل من ذلك لحيف ذكره الكلابي وقال ابن عيني في شرحه ان أم حبيبة كانت استمر بها الدم فحقت عليها أيام قمرها فحجم مثل هذه المستحاضة ان تغتسل عند كل صلوة انتهى فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار وهي التي يحتج بها أي بالآثار فيه أي في هذا الباب يعني ان مسائل هذا الباب بما عتية فلا دخل فيها للنظر فلا يذكر والد علم ثم اختلف الذين قالوا انها تتوضأ لكل صلوة في ان الوضوء يجب لفعل كل صلوة او لوقت كل صلوة فقال بعضهم تتوضأ لوقت كل صلوة تفصيلاً ما شارت من الغرض وهو قول وهو قول أبي حنيفة وزفر والي يوسف ومحمد بن الحسن جميعهم الله تعالى وهو قول العترة كما ذكر الشوكاني وبهذا هو من الجواب في صبيحة في الاوجز وما نقل بعضهم ان الجواب مع الشافعية في هذه المسئلة فان لم يوجد بان يكون رواية عنه فهو من الناقليين لان كتب هذه منهم صرحه بان يجب الوضوء عند الوقت في المربع وتوضأ في وقت كل صلوة وقضي ما دام الوقت فوضوا ونوا في ذلك في نيل المآرب وتتوضأ في وقت كل صلوة ان خرج شيء وكذا كل من حديثه دائم اه مختصراً انتهى وقال آخرون بل تتوضأ لكل صلوة ولا يعرفون ذلك الوقت في ذلك وقد ذهب إلى ذلك الشافعي وعلى عن عروة بن الزبير وسفيان الثوري وأحمد والي ثور كذا في النيل قال في البر ان اجمع الشافعي بقوله صلى الله عليه وسلم لم يظلمت بنت أبي حبيش تؤمني لكل صلوة ولا نها طهارة ضرورة لا تتران الحديث بها وتجهد باعتبار كل مكتوبة ضرورة فيلزمها وضوء جديد فاما النوافل فهي تبع للفرق فينبوي حكم الطهارة في الاصل لوجوب شدة في التبع قلنا ذكر سبط بن الجوزي ان ابا حنيفة روى المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلوة وفي شرح مختصر الطحاوي روى ابو حنيفة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة بنت أبي حبيش تؤمني لوقت كل صلوة وقال ابن قدامة في المعنى وروى في بعض الفاظ حديث فاطمة بنت أبي حبيش وتؤمني لوقت كل صلوة ولا شك ان هذا الحكم بالنسبة إلى كل صلوة لانه لا يحتمل غيره بخلاف الاول فان لفظ الصلوة استعملها في لسان الشرع والعرف في وقتها من الاول قوله صلى الله عليه وسلم ان الصلوة اول وآخر الحديث أي وقتها وقوله لا يزال ذكر الصلوة فليصل ومن الثاني ان تيك الصلوة الظهري لوقتها وهو ما لا يخص كثرة فوجب حمل على الحكم وقدر جمع الضمان من ترك الظاهر والاجماع للاجماع على انه لم ترد حقيقة كل صلوة لجواز النوافل مع الغرض بوضوء واحد انتهى وقال العلامة العيني كما في تحقيق المجرى روى ابو عبد الله بن بطه بسند عن حمزة بن حشاش ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بان تغتسل لكل صلوة انتهى وفي الشرح الكبير كما في الاوجز وعن عائشة في وقتها قلنا قال صلى الله عليه وسلم تؤمني لكل صلوة حتى يجي ذلك الوقت رواه الامام احمد والي ابو داود والترمذي وقال سن صحيح وبه زيادة يجب قولها انتهى قال بحر العلوم كما في الاوجز لا شك ان الروايات التي فيها ذكر الوقت مفسرة وحديث الشافعي محتمل لقرني الاصول ان المحتمل حمل على المفسر انتهى وقال في البدائع وما رواه الشافعي فهو حجة عليه لان مطلق الصلوة ينصرف إلى المعبودة المتعارفة كما في قوله الصلوة عماد الدين ونحو ذلك الصلوة المعبودة هي الصلوات الخمس في اليوم واليلة فكانه قال المستحاضة تتوضأ في اليوم واليلة خمس مرات فلما وجبت عليها الوضوء لكل صلوة او لكل فرض تقضي الزا على الخمس كثيرة وهذا غلط النفس لان الصلوة تذكر على اعادة وقتها كما قال ابن ابي اذكري الصلوة تيممت والمذكر هو الوقت ودون الصلوة التي هي فعله وقال ان الصلوة اول وآخر أي لوقت الصلوة ويقال تيك الصلوة الظهري لوقتها فجاز ان تذكر الصلوة وراؤها وقتها ولا يجوز ان يذكر الوقت وراؤها الصلوة فيحمل على الحكم توفيقاً بين الدليلين صيانة لهما عن التقاض انتهى فهذا وجهه أسئلة من طريق الآثار واما من طريق النظر فما ذكر المصنف لعلنا ان قال فارو نحن ان نستخرج من القولين قولاً صحيحاً فربما هم قد جمعوا انها أي المستحاضة اذا توضأت في وقت صلوة فلم تصل حتى خرج الوقت فلا بد ان تقضي بذلك الوضوء وهذا ولا بد ان ليس ذلك لها أي للمستحاضة حتى تتوضأ وضوءاً جديداً وبهذا اذا توضأت على السيلان او وجد السيلان للوضوء ما اذا

ورأيناها لو توضأت في وقت صلوة فصلت ثم اسرادت ان تتطوع بذلك الوضوء كان ذلك لها مادامت في الوقت **فدل** ما ذكرنا ان الذي ينقص تطهرها هو خروج الوقت وان وضوءها يوجب الوقت لا الصلوة.

كان على الانقطاع ودام الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج ما لم يحدث حدثا آخر او يسيل دما كذا في الجوف في النهاية ان قضى لطهارة المستحاضة شيئا من سيلان الدم وخروج الوقت فاذا تجرد واحد عما عدا ما لم يكن ناقضا للتعلق بالحكم بعلية ذات وصفيين لعدم بالعدم احدهما مختصراً قال النووي قال اصحابنا لا يصح وضوء المستحاضة لفريضة قبل دخول وقتها واذا توضأت بادرته الى الصلوة عقب طهارتها فان اخرجت بان توضأت في اول الوقت وصلت في وسطه نظراً ان كان التاخير لا اشتغال بسبب من سبب الصلوة جائز على الصحيح واما اذا اخرجت بسبب من سببها واما في معناها فبغير ثلاثة اوجه احدها لا يجوز تبطل طهارتها فاذا قلنا بالاصح وانها اذا اخرجت لا تسبغ لفريضة فادرت فصلت لفريضة فلها ان تقضي التوافل مادام وقت الفريضة باقيا فاذا اخرج وقت الفريضة فليس لها ان تقضي بعد ذلك الوقت بتلك الطهارة على الصحاح الوجهين انتهى مختصراً ثم ان دعوى الاجماع منقوض بما في كتب الفقهاء اختلاف زفر قال في الهداية اذا اخرج الوقت بطل وضوءهم واستأنفوا الوضوء بصلوة اخرى وهذا عند علمائنا الثلثة وقال زفر استأنفوا اذا دخل الوقت فان توضأوا حين تطلع الشمس اخرجهم عن فرض الوقت حتى يذهب وقت الظهر وهذا عندنا في حنفية ومحمد وقال ابو يوسف زفر اخرجهم حتى يدخل وقت الظهر واصل ان طهارة المعذور تنقضي بخروج الوقت اى عنده بالحديث السابق عندنا في حنفية ومحمد ودخوله فقط عند زفر وبها كما كان عند ابى يوسف وفائقة الاختلاف لا الظهر الا فيمن توضأ قبل الزوال كما ذكرنا او قبل طلوع الشمس انتهى وقال السرخسي في مبسوطهم تنقض طهارتها بخروج الوقت عندنا في حنفية ومحمد ودخول الوقت عند زفر وبها عند ابى يوسف وتبين هذا الخلاف فيما اذا توضأت في وقت الظهر فطلعت الشمس تنقض الا على قول ولو توضأت وقت الضحوة فنزلت الشمس لا تنقض طهارتها الا على قول ابى يوسف زفر انتهى قال في البحر فالجاصل ان ينقض بالخروج لا بالدخول عندنا وعند ابى يوسف وبها وعند زفر بالدخول فقط انتهى ويمكن ان يجاب عنه بما نقله الاكمل والكمال وغيرهما من شرح الهداية من رأى في فخر الاسلام ان زفر لم يرد ذلك الا بايوسف فاكل متفقون على انتفاضة عند الخروج وانما لم ينقض عند زفر بطلوع الشمس لان قيام الوقت جعل عزرا وقد بقيت شبهة فصلت بقاء حكم العذر تحقيقا وانما تحتاج للطهارة للظهر عند ابى يوسف فيما اذا توضأت قبل الزوال ودخل وقت الظهر لان طهارتها ضرورية ولا ضرورة في تقديمها الا لا طهارتها تنقضت عند الدخول وهذا يفيد ان طهارتها لم تصح حتى لا تجوز الصلوة بها قبل دخول الوقت لانها صحت وانقضت قال الكمال ابن الجوام وقوله في الهداية لزفر ان اعتبار الطهارة مع المنا في الحاجة الى الاداء ولا حاجة قبل الوقت ولا ابى يوسف ان الحاجة مقصورة على الوقت فلا تعتبر قبله لاجل صريح في بوافقة كلام فخر الاسلام وفي ان الطهارة قبله لم تصح لانها انقضت بعد الصلوة وحينئذ الخلاف في من توضأ قبل الزوال او قبل الشمس ابتداء في نفس صحة الوضوء وعدمه بالنسبة الى الوقت لا مبنى على مناط الانقضاء فليس وضع الخلاف صحيحا انتهى قال صاحب النهاية وبهذا التقدير يعلم ان العلماء الاربعية كلهم متفقون على ان الحديث السابق انما يعمل عند خروج الوقت لا غير الا ان عند ابى يوسف تقديم الطهارة على الوقت غير معتبر لعدم الحاجة فيجب عليها الوضوء ثانيا بعد دخول الوقت وعند زفر لم يوجب الخروج من كل وجه ما لم يدخل وقت مكتوبة اخرى فلذلك يجب عليها الوضوء بعد دخول الوقت عنده ايضا كذا في العناية - وروينا ما يلى المستحاضة لو توضأت في وقت صلوة فصلت ثم اسرادت ان تتطوع بذلك الوضوء كان ذلك لها مادامت في الوقت كذا قال الجمهور وفي وجب للشافعية لا تسبغ المستحاضة بل تكفي على الفرض قال النووي مذهبنا ان المستحاضة لا تقضي بطهارة واحدة اكثر من فريضة واحدة مؤداة كانت او قضيت وتسبغ معها ما شاءت من التوافل قبل الفريضة وبعد ما ولنا وجب ان تسبغ الثالثة اصالا لعدم ضرورتها اليها والصلوة الاولى انتهى **فدل** ما ذكرنا ان الذي ينقض تطهرها في تسبغ تسبغ طهارة هو خروج الوقت وان وضوءها يوجب الوقت لا الصلوة والاصل انه وقع الاجماع على ان المستحاضة لو توضأت ولم تصل حتى خرج الوقت يبطل وضوءها وعلى ان لها ان تتطوع بالوضوء الذي وصلت به لفريضة فدل ذلك على ان ناقض هو خروج الوقت لا الفراغ عن الصلوة قال ابن حزم في المحلى ومن المحال ان يكون ذلك طاهرا ان اراد ان يصلي تطوعا ومجرا غير طاهر في ذلك الوقت ليعينه ان اراد ان يصلي لفريضة بما لا يخاف به وليس الاطاهر او حدث فان كانت

وقد رأيناها لوفاتها صلوات فارادت ان تقضيهن كان لهما ان تجتمعن في وقت صلوة واحدة بوضوء واحد
فلو كان الوضوء يجيب عليهما لكل صلوة لكان يجب ان تتوضأ لكل صلوة من الصلوات الفاتتات قلما كانت تفصلهن جميعا
بوضوء واحد ثبت بذلك ان الوضوء الذي يجب عليها هو لغير الصلوة وهو الوقت وحجته اخرى اننا قد رأينا الطهارة
تنتقض باحداث منها الغائط والبول وطهارات تنتقض بخروج اوقات وهي الطهارة بالمسح على الخفين ينقضها
خروج وقت المسافر وخروج وقت المقيم وهذه الطهارة لا تنتقض عليها لمجرد فيما ينقضها صلوة انما ينقضها حدث او
خروج وقت وقد ثبت ان طهارة المستحاضة طهارة ينقضها الحدث وغير الحدث فقال قوم هذا الذي هو غير الحدث هو خروج
الوقت وقال آخرون هو فراغ من صلوة ولم يخرج الغرائغ من الصلوة حدثا في شيء غير ذلك وقد جئنا بخروج
الوقت حدثا في غيره فاولى الاشياء ان نرجع في هذا الحدث المختلف فيه فنجعله كالحدث الذي
قد اجمع عليه ووجد له اصل ولا نجعله كما لم يجمع عليه ولم نجد له اصلا فثبت بذلك قول من
ذهب الى انها تتوضأ لكل وقت صلوة وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى

طاهرة فانها تقضي ما شاركت من الفرائض وان كانت محدثة فكل لهما ان تقضي فرضا ولا نافلة انتهى وقد رأينا لوفاتها صلوات فارادت ان
تقضيهن كان لهما ان تجتمعن في وقت صلوة واحدة بوضوء واحد لعل بعض القائلين بوجوب الوضوء لكل صلوة ذهبوا الى ذلك لما اشترع
فاوجبوا على المستحاضة ان تتوضأ لكل فرعية مؤداة كانت ومقضية كما تقدم عن النووي وبهذا ذكر الحنفية في كل صلوة لكنها لا تقضي
بذلك الوضوء اكثر من فرعية واحدة مؤداة ومقضية وكذا ذكر العلامة العيني عن الامام الشافعي - فلو كان الوضوء يجيب عليها لكل صلوة
لكان يجب ان تتوضأ لكل صلوة من الصلوات الفاتتات فلما كانت تقصين جميعا بوضوء واحد ثبت بذلك ان الوضوء الذي يجب عليها هو
لغير الصلوة وهو الوقت والحاصل انهم اجمعوا على جواز قضاء الفاتتات بوضوء واحد فدل ذلك على ان الموجب للوضوء هو الوقت لا الصلوة
لانه لو كان الموجب للوضوء هو الصلوة لوجب عليها ان تتوضأ لكل فاتتة - وحجته اخرى في نسخ العيني وبها اننا قد رأينا الطهارة تنقض
باحداث منها الغائط والبول وطهارات تنتقض بخروج اوقات وهي الطهارة بالمسح على الخفين ينقضها اي الطهارة بمسح الخفين خروج
وقت المسافر وخروج وقت المقيم اي عند الجمع وقال في رقة الامة والفقهاء على انه اذا انقضت مدة المسح بطلت طهارة الامة كالنافلة
على اصله في ترك مراعات الوقت انتهى وقال الشافعي ومن لم يوافق الامة الثلثة على انه اذا انقضت مدة المسح بطلت الطهارة مع
قولنا لكان طهارته باقية حتى يحدث لعدم قوله بالتوقيت في المسح انتهى ونقل ابن حزم عن ابراهيم النخعي والحسن البصري وابن ابي ليلى
داود يعلمي ما لم تنتقض طهارته بحدوثه ينقض الوضوء قال ابن حزم وهذا هو القول الذي لا يجوز غيره لانه ليس في شيء من الاخبار ان الطهارة
تنتقض عن اعضاء الوضوء ولا عن بعضها فانقضاء مدة المسح انتهى واجمع الجمهور باحاديث التوقيت وهي كثيرة صحيحة شهيرة وقد تقدمت في
موضعها قال صاحب البرائع ان الحكم الموقت الى غاية ينتهي عن وجود الغاية فاذا انقضت المدة يتوضأ ويصل الى ان كان محدثا ولم يكن
محدثا يغسل قدميه انتهى وبهذا القدر يكفي لهذا الموضع والبسط في المطولات - وبهذا الطهارة المتفق عليها لم يجد فيما ينقضها في نسخ العيني
لم نجد فيما ينقضها وهو الظاهر صلوة انما ينقضها اي هذه الطهارات حدث او خروج وقت وقد ثبت ان طهارة المستحاضة طهارة في
نسخة العيني بخروج طهارة ينقضها الحدث وغير الحدث فقال قوم اي الاحاث في المنابلة هذا الذي هو غير الحدث هو خروج الوقت و
قال آخرون اي الشافعية والظاهرية هو فراغ من الصلوة ولم يخرج الغرائغ من الصلوة حدثا في شيء غير ذلك اي غير وضوء المستحاضة وقد علمنا
وقد وجدنا خروج الوقت حدثا في غيره اي في غير هذا الموضع المختلف فيه وهو المسح على الخفين - فاولى الاشياء ان نرجع في هذا الحدث
المختلف فيه فنجعله اي هذا الحدث المختلف فيه كالحدث الذي قد اجمع عليه ووجد له اصل ولا نجعله كما لم يجمع عليه لم نجد له اصلا وحال النظر
على ما ذكره الزيلعي في تفصيل الراية ومدى بناه من جهة النظر وذلك ناعبنا بالاحداث اما خروج خالجه وخروج وقت خالجه معروف وخروج
الوقت حدث في المسح على الخفين فرجعنا في هذا الحدث المختلف فيه فجعلناه كالحدث الذي اجمع عليه وجد له اصل ولم نجعله كما لم يجمع عليه لم نجد له
اصلا لانه لم نجد له الفراغ من الصلوة حدثا قط انتهى فثبت بذلك اي ما ذكرنا من المسح قول من ذهب الى انها تتوضأ لكل صلوة و
هو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن والمنابلة والعترة رحمهم الله تعالى رحمة واسعة وبهذا تم الباب والله اعلم بالصواب -

باب محكم بول مايو كل لمح

حدثنا ابو بكرة قال ثنا عبد الله بن بكر قال ثنا حميد عن انس قال قدم ناس من عريضة على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاجتووها

باب محكم بول مايو كل لمح

اي ما حكم في الطهارة والنجاسة قال ابن رشد في البداية اتفق العلماء على نجاسة بول ابن آدم ورجيعه الا بول الصبي الرضيع وتختلفوا فيما سواه من الحيوان فذهب الشافعي وابو حنيفة الى انها كلها نجسة وذهب قوم الى طهارتها باطلاق معنى فضلت سائر الحيوان بول الرجيع وقال قوم ابوالهبار واشباهه نجسة للحجوها فكانها كان منها لحجوها حرمة قابو الهبار واشباهه نجسة محرمة وما كان منها لحجوها ما كونه قابو الهبار واشباهه طاهرة ما عدا التي تاكل النجاسة وما كان منها لمكروها قابو الهبار واشباهه نجسة وما كونه سبب اختلافهم فيها احد بها اختلافهم في مفهوم الاباحة الواردة في الصلوة في مرابض الغنم واباحة عليه الصلوة والسلام للعربيين شرب بول الابل البانها وفي مفهوم النهي عن الصلوة في اعطان الابل والسبب الثاني اختلافهم في قياس سائر الحيوان في ذلك على الانسان فمن قاس سائر الحيوان على الانسان ورأى انه من باب قياس الاولوي ولم يفهم من بابية الصلوة في مرابض الغنم طهارة ارضها وابوالها جعل في ذلك عبادة ومن فهم من النهي عن الصلوة في اعطان الابل النجاسة وجعل اباحة للعربيين بول الابل لمكان المداواة على أصله في اجابة ذلك قال كل رجيع وبول فهو نجس ومن فهم من حديث اباحة الصلوة في مرابض الغنم طهارة ارضها وابوالها وكذلك حديث العربيين جعل النهي عن الصلوة في اعطان الابل عبادة او معنى غير معنى النجاسة وكان الفرق عند بين الانسان وبهيمة الانعام ان فضلت الانسان مستفطرة بالطبع وفضلت بهيمة الانعام ليست كذلك جعل الفضلات تابعة للحوم انتهى - حدثنا ابو بكر قال ثنا عبد الله بن بكر السهمي البصري قال ثنا حميد الطويل ابو عبد الله البصري عن انس قال قدم ناس من عريضة بكذا عند مسلم من طريق حميد بن عبد العزيز بن ميمون الترمذي من طريق حميد وثابت وقائدة والاسم من طريق حميد وغيره والبخاري من طريق قتادة واخرج المصنف في الجنايات من هذا الكتاب من طريق ابى قتادة عن انس قال قدم ثمانية برط من عكل وبكذا عند مسلم من طريق ابى قتادة وبكذا عند البخاري والنسائي من طرق عن ابى قتادة وعنه ابى داود من طريق ابى قتادة عن انس ان قوما من عكل وقال من عريضة فذكره بالمشكوك بكذا ذكر البخاري والنسائي وغيرهما من طريقه عن انس واخرج البخاري في المغازي من طريق سعيد بن ابى عروة عن قتادة ان ناسا من عكل وعريضة بالواد والعاظفة قالوا لحافظ وهو الصواب يؤيده ما رواه ابو عوانة والطبري من طريق سعيد بن شعير عن قتادة عن انس قال قالوا لربعة من عريضة وثلاثة من عكل ولا يخالف هذا ما عند البخاري في الجهاد من طريق ابى قتادة عن انس ان رهطاً من عكل ثمانية لاحتمال ان يكون الثامن من غير القبيلتين وكان من اتباعهم فلم ينسب زعم ابن التين تبعاً للدأدي ان عريضة بهم عكل وهو غلط بل هما قبيلتان متغايرتان عكل من عدنان وعريضة من فحطان وعكل بقسم المهلهة واسكان الكفاف قبيلة من تميم الرياب وعريضة بالعين والراء المهيتمين النون صفراحي من قصاعة وحى من بجيلة والمراد بها الثاني كذا ذكره موسى بن عقبة في المغازي وذكر ابن اسحق في المغازي ان قدومه كان بعزوة ذي قرد وكانت في جمادى الآخرة سنة ست وذكر البخاري بعد الحديث وكانت في ذي القعدة منها وذكر الواقدي انها كانت في شوال منها وتبعه ابن سعد وابن جبان وغيرهما انتهى مختصراً على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة زاد الامام في الشكل من طريق ابى رجا وذايعوه على الاسلام وكذا عند شيخين من طريقه وعند مسلم والطحاوي في الجنايات من طريق معاوية بن قرة عن انس فاسلموا وابايعوه وعند النسائي من طريق ثابت وقائدة عن انس ان نفر من عريضة نزلوا بالحرة فاقوا النبي صلى الله عليه وسلم فاجتووا المدينة فاجتووا ماى المدينة قال زين العابدين كرهوا المقام بها وان كانوا في نعمة يعني اسلم هؤلاء نفر فها واقفهم ماى المدينة وهو انها فمضوا وكرهوا الاقامة بها انتهى قال الحافظ قال ابن فارس اجتويت البلد اذكرهست المقام فيه وان كنت في نعمة وقيد الخطا بى بما اذا نفر بالاقامة وهو المناسب لهذه القصة وقال القرطبي اجتووا لم يوافقهم طعاجها وقال ابن العربي الجوى دار ياخذ من الوباء وفي رواية ابى رجا استوخوا قال وهو بمعناه وقال غيره الجوى واصيب الجوى فاما السقم الذي كان بهم فموا بهزال الشديد والجهد الجوع فعند ابى عوانة من رواية غيلان عن انس كان بهم بهزال شديد وعنده من رواية

فقال لو خرجتم الى ذودنا فشر بتم من البانها قال ذكر قتادة انه قد حفظ عنه ابو الهادي ثمانية اربعين
ابن محمد بن خشيش قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت وقناة وحسين
عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال من البانها وادواها.

ابن سعد عنه مصفرة الوانهم انتهى مختصرا قلت وعند النسائي من طريق يحيى بن سعيد عن انس قال قدم اعراب من عرية النبي صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم فاسلموا فاجتووا المدينة حتى اهرقت الوانهم وعظمت بطونهم فقال صلى الله عليه وسلم لو خرجتم الى ذودنا اي كان
لكم وادق بجانكم وكلمة لولم تلتقي فلا يحتاج الى تقدير الجواب قاله السدي والذود بفتح الميم وسكون الواو وبعد بجملة الثلاث من الابل
الى البشرة قاله الحافظ وقال السيوطي في زهر الرطب الذود من الابل ما بين الشنئين الى التسع وقيل ما بين الثلاث الى العشر واللفظة
مؤنثة ولادوا احد لها من لفظها كالنعم وقال ابو عبيد اللزومين الاثناث دون المذكور انتهى قال العيني في شرحه جاز في رواية ابن
سعود صرحا انها خمسة عشر لقمه على ما ذكره في الطبقات انتهى ثم ان عند المصنف في الجليات من طريق معاوية بن قرة عن انس انهم بدأوا
بطلب الخرج فقالوا يا رسول الله هذا الوجع قد وقع فلماذا نزلنا فخرجنا الى الابل لكتنا فيها وللجاري من طريق وهيب عن ايوب انهم
قالوا يا رسول الله اننا نرسل الى اطلب لنا لبننا قال ما اجد لكم الا ان تلحقوا بالذود وفي رواية ابى رجا هذه نعم لنا فخرج فخرجوا
فيها وظاهر هذه الروايات ان الذود كانت للنبي صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك البخاري في المحارين من طريق وهيب فقال لا نلحقوا
بالرسول صلى الله عليه وسلم وعند البخاري من طريق يحيى بن ابي كيث فامرهم ان ياتوا ابل الصدقة وعند مسلم من طريق حميد وغيره ان
شتم ان يخرجوا الى ابل الصدقة قال الحافظ والجمع بينهما ان ابل الصدقة كانت ترمى خارج المدينة وصادعت بعث النبي صلى الله عليه وسلم
بلفاحه الى المعري طلب بؤلاء النفر فخرج الى الصحراء لشرب اللبن الابل فامرهم ان يخرجوا مع راعيهم فخرجوا معه الى الابل انتهى قال
العلامة العيني في وجوب الجمع انه صلى الله عليه وسلم كانت له ابل من نصيبه من الغنم وكان يشرب لبنها وكانت ترمى مع ابل الصدقة فاجرة
عن ابل مرة عن ابل الصدقة لاجتماعهم في موضع واحد انتهى فشر بتم من البانها قال اي حميد اوى القصة عن انس كما وقع مختصرا
بذلك عند النسائي وذكر قتادة انه قد حفظ عنه اي عن انس في هذه القصة وابو الهادي كذا وقع عند النسائي من طريق خالد بن محمد بن ابي عبد
عن حميد بن قنادة قال والبانها عند النسائي ايضا من طريق اسمعيل بن حميد فقال لو خرجتم الى ذودنا فشر بتم من البانها
وابو الهادي وكذا عند ابن ابي عمير من طريق عبد الوهاب عن حميد فقال لو خرجتم الى ذودنا فشر بتم من البانها وابو الهادي كذا وقع
الابوال في بعض رواياته بدون ذكر قتادة اعتمادا على حفظه وذكر الابل ابل صحيح ثابت من حديث انس فعند البخاري وغيره من طريق
ابى قلابه فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بلفاح وان يشربوا من البانها والبانها عند مسلم من طريق حميد وغيره ان شتم ان يخرجوا الى
ابل الصدقة فشر بتم من البانها وابو الهادي فلفحوا فصحا وعند البخاري من طريق ابى رجا فامرهم من البانها وابو الهادي البصينة الامر
من طريق قتادة فخرص لهم ان ياتوا ابل الصدقة فيشر بتم من البانها وابو الهادي قال الحافظ فامرهم البان الصدقة فلا يشر من ابنا
السبل واما شربهم لبن لقاح النبي صلى الله عليه وسلم فاذن المذكور انتهى والحدوث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى وغيره عن شبيب عن عبد العزيز بن
صهيب وحيد النسائي عن احمد بن عمرو بن السرح عن ابن وهب عن عبد الله بن عمرو عن علي بن حجر عن اسمعيل وعن محمد بن المنصور عن
محمد بن ابي عدي وابن ابي عمير عن نصر بن علي عن عبد الوهاب اربعتهم عن حميد عن انس - حدثنا عبد الله بن محمد بن خشيش ابو الحسن البصري
قال ثنا عبد الله بن مسلم بن قعنب القعني ابو عبد الرحمن الهذلي قال ثنا حماد بن سلمة ابو سلمة البصري عن ثابت بن ابي ابي سلمة البصري
وقناة بن دعامة السدوسي البصري وحميد الطويل البصري ثلثتهم عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل ما روى عبد الله بن
كبر عن حميد وقال اي حماد فيما رواه عن قتادة وغيره من البانها وابو الهادي والحدوث اخرجه الترمذي عن الحسن بن محمد بن عوف عن عثمان
ابن مسلم عن حماد بن سلمة قال حدثنا حميد وقناة وثابت عن انس ان ناسا من عرية قدوموا المدينة فاجتووا فابغتهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ابل الصدقة وقال اشربوا من البانها وابو الهادي البصينة الامر واخرجه النسائي عن محمد بن رافع عن بهز عن حماد عن قتادة وثابت
عن انس وفيه فامرهم ان يكونوا في ابل الصدقة وان يشربوا من البانها وابو الهادي والحدوث اخرجه ايضا البخاري وسلم وابو داود والنسائي
من طريق ابى قلابه وللجاري والنسائي من طريق قتادة كلاهما عن انس بذكر شرب البان الابل والبانها وحيثما ينبغي ان يتبين عليه ان

قد هب قوم الى ان يبول ما يוכל لحمه طاهروا ن حكم ذلك كحكم لحمه ومن هب الى ذلك محمد بن الحسن قالوا لما جعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله لم يهرم ثبت انه حلال لانه لو كان حراما لويل وهم به لانه داء ليس بشفاء كما قال في خشد علقمة بن ائمل عن حجر بن عدي عن ابي جهم الموزني قال ثنا يحيى بن حسان قال حدثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابي داود قال ثنا ابو الوليد قال ثنا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن علقمة بن ائمل عن طارق بن سويد الحضرمي قال قلت يا رسول الله ان بارضنا اعنابا فنقتصرها انفسنا منها قال لا فراجعتها فقال لا فقلت يا رسول الله انا نستشفق بها المريض قال ذاك داء وليس بشفاء -

الامام المصنف اقتصر على موضع الترجمة وذكره في الجنايات تمامه واخره البخاري في القسامة من طريق ابى رباح عن ابى تلابه باطل ما كان
 وسياق الكلام على نقيض الحديث في موضعين شاء الله تعالى فذهب قوم الى ان بول مايولك لمحطاه وان محم ذلك محكم لمحطاه من الابل فنبهنا
 الحديث المذكور واما من كوال اللحم فبالتقاس عليه قاله الحافظ ومن ذهب الى ذلك فمحمدين الحسن زفر من محطابنا وابن خزيمة وابن المنذر وابن
 الاصطخري والرويان في من لا شافعيه واما ذلك احكاما ذكرنا في فظ وهو قول الشعبي وعطاء والنخعي والزهري وابن سيرين والحكم والثوري كما ذكر العلالة
 يعني فقال ابو داود بن علي بول كل حيوان ونجوه وان كان لايولك لمحطاه غير بول الادي ذكره يعني داود ولفظ هرة كما ذكر ابن
 حزم في المحلى - وقالوا لما جعل في ذلك اي بول الابل رسول الله صلى الله عليه وسلم وداود ما بهم اي اصحابه العرنيين من البراء الشدي والجندب
 الجرع وعظم البطون ثبت انه اي بول الابل حلال لانه لو كان حراما لم يداوم رسول الله صلى الله عليه وسلم به اي بول الابل لانه اي اشقى اللحم
 داود ليس بشفا وما قال صلى الله عليه وسلم في حديث علقمة بن وائل بن حجر حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا يحيى بن حسان ابو بكر يا بصري -

[illegible]

حدثنا ابن مرق قال ثنا ابو عاصم عن عثمان بن الاسود عن عطاء قال قالت عائشة اللهم لا تشفع من استشف بالنهي قالوا فلما ثبت بهذه الآثار ان الشفاء لا يكون فيما حرم على العباد ثبت بالاثار الاول الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم بول الابل فيه دواء انه طاهر غير حرام وقيل من عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ايضا ما حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن هبيرة عن جش بن عبد الله عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في احوال الابل والبناها شفاء لذرية بطوخهم قالوا ففي ذلك تشييت ما وضعنا ايضا

الطاهرات قال ابن ريسان كما في البذل وقد تقدم مذنب صحابنا من قبل والله اعلم حدثنا ابن مرق قال ثنا ابو عاصم النبيل الضمك بن مخلد البصري عن عثمان بن الاسود بن موسى بن اذان المكي مولى بني تميم عن رواة الستة قال في القطان كان ثقة فثبنا وقال احدا من بني تميم في الحلي ثقة وقال ابو عاصم لا بأس به ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث توفي سنة خمسين مائة عن عطاء بن ابي رباح قال قالت عائشة اللهم لا تشفع من استشف بالخمر والاشرا سواد صحيح ورجال رجال الصحيح خلا ابن مرق وهو ثقة صدق من رواة النساء في واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن معاوية بن هشام عن ابن ابي ذئب عن الزهري ان عائشة كانت تقول من تدوى بالخمر فلا شفاء الله كما في شرح العيني قالوا فلما ثبت بهذه الآثار المروية عن طريق وابن سعد وعائشة وام سلمة ان الشفاء لا يكون فيما حرم على العباد ثبت بالاثار الاول الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم بول الابل فيه دواء ولا يصح للعزيمين انه اى بول الابل طاهر غير حرام لانه لو كان حرام لم يهرم به اندوى به قال الشوكاني التحريم يستلزم النجاسة والتحليل يستلزم الطهارة فتحليل الندوى به دليل على طهارتها قالوا بول الابل واليحي بها طاهرة انتهى وقد اجاب الجمهور عن هذين الحديثين بان صلى الله عليه وسلم ناهى عن شرب بول الابل لفورته الندوى من المرض الذي كان يجرى قال ابن حزم في المحلى صحيح يفتي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ناهى عن شرب بول الابل الذي كان يصابهم انهم صحت اجسامهم بذلك الندوى به من غير خوف وقد قال تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه انها اضطر لمصرهم غير محرم عليهم من المأكول والمشرب انتهى واما الحديث الآخر ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم فجاوبه ان الحديث محمول على حالة الاختيار واما في حال الضرورة فلا يكون حراما كالميتة للغضطر وذكره الحافظ دارقوتى بالحرام ما اخذ قليله بسبب اخذ كثيره اذ ان في المسكر والمردف الشفاء الى اصل الحرام والشفاء ليس فيه بل الشافي هو الله فان قيل فلا وجه تخصيص الحرام قلنا تخصيص هذا النوعين بالذكر لا يدل على في الآخر بخلاف الصفة سيما اذا وقع السؤال لذلك النوع اذ خص للزجر قال الندوى قال في الحفظ والايروقه صلى الله عليه وسلم في الخمر نهايها ليست بدارا نهادا فان كان الخمر يبيح في غير ما من المسكر والفرق بين المسكر وبين غيره من النجاسات ان المحرم ثبت باستعماله في حالة الاختيار ودون غيره ولان شربه يحجر الى مفاسد كثيرة ولا نهم كانوا في الجاهلية يعتقدون ان في الخمر شفاء في اشرع بخلاف ما تقدم قاله الطحاوي بمعناه انتهى وسياتي جواب هذه الروايات في كلام المصنف ايضا وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ايضا في بول الابل ما حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الا موسى قال ثنا ابن لهيعة عن عبد الله القاسمي المصري قال ثنا ابن هبيرة عن عبد الله بن هبيرة بن اسعد بن كهلان السبائي بفتح الهاء والميم والموصلة ثم هجرة مقصورة كحضري ابو هبيرة المصري من رواة الستة الاخبارى قال احمد ثقة وقال ابو داود ومروث ذكره ابن حبان في الثقات وثقة ايضا يعقوب بن سفيان توفي سنة ست وعشرين مائة وولدت سنة الجماعة عن معش بن عبد الله الصغاني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في احوال الابل والبناها شفاء لذرية بطوخهم وفي نسختي اخرى انما لذرية بطوخهم قال ابن مرق عن عثمان بن الاسود عن عطاء بن ابي رباح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في احوال الابل والبناها شفاء لذرية بطوخهم قالوا ففي ذلك تشييت ما وضعنا ايضا ورواه الجمهور بانه للندوى دليل قوله شفاء وهو جازم كتناوله لعطش وميتة لجوع قاله المناوى وللقاكين لطهارة بول ما يبول لهم لونه اخرى غير المتقدم منها اذ ان بالصلوة في مراتب النعم فخرجت البخاري وغيره عن النسل النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من ابل النعم وخرج الترمذي عن ابي هريرة مرفوعا صلاوا في مراتب النعم ولا تفصلوا في اعطان الابل واخرج ابو داود عن ابي هريرة وصلى في هذه الاعاديش عند المصنف رحمه الله في باب الصلوة في اوطان الابل قال ابن بطال كما في الكافي في الحديث حجة على الشافعي لان المراءى لا تسلم الا بول والابعار فدل على ان الابل والابا بطاهرة انتهى واجاب عنه الكرماني بان عدم مسلامتها ظاهرا هو الاصل للطهارة وقد تقرر في هذا الاصل

2

وقالوا اما ما رويتموه في حديث العرينيين فذلك انما كان للضرورة فليس في ذلك دليل انه مباح في غير الضرورة لانا قد رأينا اشياء ابيحت في الضرورات ولم يبح في غير الضرورات ورويت فيها الامام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **حاصل ثنائنا** حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هرون قال انا همام وحسن بن عبد الله بن محمد بن خشيش قال ثنا الحاج ابن المنهال قال ثنائنا همام قال انا قتادة عن ابن شاذان الزبير وعبد الرحمن بن عوف شكوا الى النبي صلى الله عليه وسلم القمل فخص لهما في قميص الحرير في غزاة لهما قال نسئ فزأيت على كل واحد منهما قميصا من حرير **فصل في** ارسول الله صلى الله عليه وسلم قد اباح الحرير لمن اباح له اللبس من الرجال **الحكمة**

شعبة وابو معاوية وعبد الواحدين الاعشى فقالوا من البول فكذلك الروايتين حق ورواية هؤلاء تزيد على رواية الآخرين وزيادة العدل واجب قبولها انتهى مختصرا وفي اللوكب لدرى يجب حل كل من الروايتين على حسب مقتضاه فالمدعى على إطلاقه كالمقيد على تشييده ولا حاجة الى حل الروايتين على معنى واحد لا احتمال لتعدد الوقائع مع ان الذي ذكره الاطلاق من الروايات لم يأت بالمطلق الاظهر الاطلاق من قرأتين هذا المقام انتهى وارجح الجوز ايضا لقوله تعالى ويحرم عليهم الزينة قال في البدائع وعلوم ان الطباع السليمة تتخذه وتحريم شيء الا لاحترامه تخيل شرعا انتهى وبان معنى النجاسة فيه موجود وهو الاستعداد للطبع الاستحالة الى فساد وهي الرائحة المستندة فصار كروثه وكبوله لا يוכל لمذكره في البدائع.

وقالوا اي المجهور اما ما رويتموه في حديث العرينيين من اذنه صلى الله عليه وسلم لايهم يشرب البول الا بل قد كلفنا ان كان الضرورة وهي التداوى عن المرض الذي اصابهم فليس في ذلك اي في اذنه يشرب البول في حال الضرورة دليل انه مباح في غير الضرورة لا سيما قد صح الامام باجتناب البول ولو توعد على تركه تركه بالغباب وفي نسخة العيني في غير حال الضرورة لانا قد رأينا اشياء ابيحت في الضرورات ولم يبح في غير الضرورات كالمقيد للخطوط والخمر عند العطش وليس الحرير في الحرب والحكمة اوله انه اذا لم يجد غيره وله امثال كثيرة في اشرح قاله العيني ورويت فيها اي في اباحت الاشياء المحرمة عند الضرورة الامام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **حاصل ثنائنا** حسين بن نصر البغدادي قال سمعت يزيد بن هرون الواسطي قال انا همام بن يحيى البصري وحسن بن عبد الله بن محمد بن خشيش البصري قال ثنائنا الحاج بن المنهال قال ثنائنا همام قال انا قتادة بن عمار البصري عن ابن شاذان

ابن العوام وعبد الرحمن بن عوف شكوا انهما عند شيخين غيرهما من طريق همام والواو وعبد الترمذي من طريق همام ايضا شكيا بالياء قال العيني وهو لغة يقال شكوت وشكيت بالواو والياء وادعى ابن التين انه وقع شكيا ثم قال وصوابه شكوا لان الامم فعل منه او فهو مثل ودعوا الله بها قلت ذكر المحرمين شكيا ايضا انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم اقبل بهذا وقع في رواية همام انها شكوا اقبل فخص لهما وفي رواية سعيد بن ابى عوف عن قتادة عند البخاري وسلم انه من همام من هامة كانت بها قال الحافظ اخرج ابن تين الرواية التي فيها الحكمة وقال لعمل هذه الرواية تأولها فخطأ

وجمع الداودي باحتمال ان يكون احد العنتين باعدي جليلين قال ابن العربي قد ورد ان خص كل منهما بالافراقة يقتضي ان لكل حكمة قلت يمكن الجمع بان الحكمة حصلت من العقل فنسبت العلة تارة الى السبب تارة الى السبب انتهى فخص لهما اي للزبير وعبد الرحمن لالحافظ في قوله لا يفتقر الى ان الذي خص له في لبس الحرير من عبد المطلب وغلطوه في قميص الحرير اي في لبس قميص الحرير في غزاة لهما ارجح من خص الجواز بالسفوف المعصية واختاره ابن الصلاح وبعض الشافعية وخصه النوى في الروضة مع ذلك بالحكمة ولقاء الراعي في القمل ايضا واشبهوا عن القائلين بالجواز انه لا يفتقر الى سفوف المعصية من كلام الحافظ في اللباس المجاهد وقال النوى في شرحه سلم والذي قطع به جماهيرهم انه يجوز لبس الحرير للحكمة ونحوه في اسفوف

الخص جميعا وقال بعض اصحابنا يفتقر الى سفوف المعصية انتهى قال نسئ فزأيت على كل واحد منهما قميصا من حرير قال في اللباس يعلم من هذا الحديث ان لبس الحرير المباح في سفوف المعصية كالحرب والقمل والحروب وهذا من البشاشي وعندنا ان لا يجوز مطلقا وقال في البداية لاباس لبس الحرير الذي ساج في الحرب عند بلالانه يد فصولا السلاح ويورث الهيبه في عين العدو وعندنا في عفيفه كرهه الاطلاق انتهى والضرورة يندفع بالخلط وبها يقولون ان النجاسة ادفع انتهى وقال الحافظ اختلف السلف في لباسه فخرج بالكلية الواسطة وقال ابو بصير والشافعي بالجواز للضرورة انتهى وذكر ابن سلطان ان احمد مع مالك في عدم جواز لبس العموم عاديته التحريم كذا في البذل والحيثية فخرية البخاري عن محمد بن سنان ابى الوليد وعلم من زهير بن حرب عن عثمان بن شقعم عن همام باسناد نحوه واخرجه ايضا الشيخان بن طريق سعيد بن ابى عوف وشعبة عن قتادة واخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن عبد الله

ابن عبد البر عن همام والواو ودود والنسائي وابن ماجة بن طريق سعيد بن قتادة - فهذا زاد في نسخة العيني قبل قال ابو بصير رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يباح الحرير لمن اباح له اللبس وفي نسخة العيني لبسه من الرجال مع ما قد ثبتت في الروايات الكثيرة من تحريم لبس الحرير للرجال كما سيأتي في موضع - الحكمة متعلق بقوله اباح قال الحافظ والحكمة بكسر الملهة وتشديد الكاف نوع من الحرب اعادنا الله تعالى منه اهد -

التي كانت بمن اباح ذلك فكان ذلك مباحا ولو كان في اباحتها انهم للعلّة التي كانت بهم ما يدل ان ذلك مباح في غير تلك العلّة فكذلك ايضا ما اباح رسول الله صلى الله عليه وسلم للعربيين للعلل التي كانت بهم فليس في اباحتها ذلك لهم دليل ان ذلك مباح في غير تلك العلل لم يكن في تحريم لبس الحرير ما ينبغي ان يكون حلالا في حال الضرورة ولا انه علاج من بعض العلل وكن ذلك حرمه البول في غير حال الضرورة ليس فيه دليل انه حرام في حال الضرورة

فثبت بذلك

التي كانت بمن اباح ذلك لم كانت ذلك عند اثنين وغيرهما من طريقين وهم وغيره عن قتادة كما تقدم ولم يقع في نسخة يعني بمن اباح ذلك له فكان ذلك اي اباحت لبس الحرير للزبير وغيره من علاجها اي من علاج الحكة قال الحافظ وقع في كلام النودى تبعا لغيره ان الحكمة في لبس الحرير للحكة لما فيه من البرودة وتعتد بالحرجة فالصواب ان الحكمة فيه الخاصة فيه لم يقع ما تشبهه بالحكمة كما نقل انتهى وقال الشيخ في الفتاوى قال الاطباء سبب الحكمة بخاروات عديدة عارضة فاليابسة منها تحدث بصفرار حمة متحاط الدم والربطة من البهيم الملح المالحاط بالدم وهذا يشبه في الغالب احوال من كثرة كل الاطعمة المالحمة المحرقة المحلوة والنوابل الحارة وعلاجها يذكور في الكتب الطبية وقد يحدث من كثرة القمل قالوا والحكمة بها كانت منه فامر بعلاجها لبس الحرير قالوا من خواص الحرير تقوية القلب تقوية ودفع غلبته السوداء والامراض التي يحدث منها وهو حار رطب قيل معتدل وليس فيه شيء من اليبوسة والخشونة فلذلك لا يمنع غلبته الحكة والجرجة ما يشاهد للملأ مسته لا يملك فيه القمل وقال في الموجز الاربعة ما يضره ومنه يمنع القمل وقال في شرح ابن سينا ذكر الاربعة في الادوية العقلية وقال حار يابس في الدرجة الاولى نفية لطيف وتشيع فالتلطيف للحارة وتشيع لليبوسة وفي شرح اخوان منع الحرير عما يوجب القمل الذي يحدث من سبيل التولد لانه يفسد ما يحدث من لبس فلا يتولد منه القمل انتهى - ولم يكن في اباحتها صلى الله عليه وسلم ذلك اي لبس الحرير لهم للعلّة وفي نسخة يعني للعلل التي كانت بهم ما يدل ان في نسخة يعني على ان ذلك اي لبس الحرير مباح وفي نسخة يعني كان مباحا في غير تلك العلّة وفي نسخة يعني للعلل فكذلك ايضا ما اباح رسول الله صلى الله عليه وسلم للعربيين من ثياب الابل الا للعلل التي كانت بهم اي باصحابي العربيين كما تقدمت من قبل فليس في اباحتها صلى الله عليه وسلم ذلك اي ثياب الابل لهم دليل ان في نسخة يعني على ان ذلك مباح في غير تلك العلل ولم يكن في تحريم لبس الحرير ما ينبغي ان يكون حلالا في حال الضرورة ولا يفي تحريم لبس الحرير انه علاج من بعض العلل ولا انه علاج من بعض العلل وكذلك وفي نسخة يعني كذلك حرمه البول في غير حال الضرورة ليس فيه دليل انه حرام في حال الضرورة وما ذكره المصنف العلل من جواب حديث العربيين بان في حديثهم من ثياب الابل محمول على الضرورة وهي الحاجة على العمل التي كانت بهم فليس فيه دليل على انه يباح في غير حال الضرورة لاننا رأينا اشياء احدثت في العزوات ولم يمتنع في غير ما كان في لبس الحرير فانه حراما على الرجال وقد ارجع بسبب الضرورة كالحكة وغيره فلما لم يكن في لبس الحرير عند الضرورة دليل على جواز في غير حال الضرورة فكذلك ليس في ثيابهم البول عند الضرورة دليل على جواز في غير ما وليس في تحريم شيء دليل على حرمه عند الضرورة ايضا قال العلامة يعني والجواب المقنع في ذلك ان على الصلوة والاسلام وبطريق الوحي شفايتهم والاستشفاء بالحرام جائز عند التحقيق يحصل الشفاة كشفاة الميتة في الجملة والجملة عند العطش واسافة اللعنة وانما الاباح ما لا يستيقن حصول الشفاة قال سمس الائمة حديث انس مختلف فيه فذكر بعضهم الابل والابل لم يذكر بعضهم والحديث حكاه حال فاذا وارتين ان يكون حجة او لا يكون حجة سقط الاحتجاج به ثم نقول خصم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك لانه عزت بطريق الوحي ان شفايتهم فيه لا يوجد شك في زمانه وحيثما عظم الزبير لبس الحرير الحكمة كانت بالعلل ولا انهم كانوا كالا في علم الله تعالى ورسوله فلم ينسب الوحي انهم يموتون على الردة ولا يبعد ان يكون شفاة الكافر بالجنس انتهى ولا يبعد ان يقال انه منسوخ كما اشار الى ذلك بن حزم ايضا وما يؤيد نسخه انه وقع في حديث العربيين عند البخاري وغيره فلم يحمله فتكوارا في النبي صلى الله عليه وسلم وسأله انهم في اول النهار فبعث في آثارهم فلما ارتفع النهار جرى بهم فامر بقطع ايديهم وجوبهم وسرت منهم والقوا في الحرة يستقون فلا يستقون وقد هبت مع من لم يثمن منهم بشارين المصنف ثم لما نظروا الى حرج ان المثلثة الواقعة في بؤال الحديث منسوخة بالنهي عن المثلثة في حديث عمران بن حصين وغيره قال الحافظ يدل عليه رواه البخاري في الجهاد من حديث ابي هريرة في النهي عن التذرية لانا راينا لان فيه وقصة اعرابيين قبل اصحاب ابي هريرة وقد هزل لادن ثم انتهى وروى قتادة عن ابي هريرة في حديثهم كانت قبل ان تنزل الهرة وانتهى فلما نزل الهرة قال ان الهرة قد حدثت بحالة البول رواه ابو هريرة وكان اسلامه بعد هذه الواقعة فيكون القصة من طهارة البول في هذه الواقعة منسوخة بما يحثه قال في نورا الانوار والذي يدل على كون حديث العربيين منسوخا بهذا الحديث ان المثلثة التي لقننها حديث العربيين منسوخة بالاتفاق لانها كانت ابتداء الاسلام فثبت بذلك

ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر انه داء ليس بشفاء انما هو لانهم كانوا يستشفون بها لانها خمر فذل الخمر
وكن ذلك معنى قول عبد الله عندنا ان الله عز وجل لم يجعل شفاءكم فيها خمر عليكم انما هو لما كانوا يفعلون بالخمر عظامهم
اياها ولا لانهم كانوا يبعثونها شفاء في نفسها فقال لهم ان الله لم يجعل شفاءكم فيها خمر عليكم فلهذا وجوه هذه
الاثار فلما احتلمت ما ذكرنا ولم يكن فيها دليل على طهارة الابوال احتجنا ان نخرج فلتمس ذلك من طريق النظر فنعلم
كيف حكمه فنظرنا في ذلك فاذا الحوم بنى آدم كل قد اجمع انها لحوم طاهرة وان ابواللهم حرام نجسة فكانت بولهم
بالتفريق محكوما لها بحكم دما ثم لا يحكم للحومهم فالنظر على ذلك ان تكون كذلك ابواللهم لا بل يحكم لها بحكم دماءها لا يحكم
لحومها فثبت بما ذكرنا ان ابواللهم لا بل نجسة فهذا هو النظر وهو قول ابي حنيفة وقد اختلف المتقدمون في
ذلك فمما روى عنهم في ذلك ما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفرغاني قال ثنا اسرائيل قال ثنا جابر
عن محمد بن علي قال لا بأس بابوال الابل والبقر والغنم ان يتداوى بها

ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحرمان داء وليس يشفاؤه في نسخة العيني شفاؤه بحذف الياء انما هو لانهم كانوا يستشفون بها اي بالخمر
لانهما حرمان اعطاهم الله فذلك حرام وكذا كمنع لم يقع في نسخة العيني معنى قول عبد الله عندنا ان الله عز وجل لم يجعل شفاؤه لكم فيما حرم عليكم
انما هو لما كانوا يفعلون اي اهل الجا بآية بالخمر اعطاهم اياد لانهم كانوا يبدون بها اي الخمر شفاؤه في نفسها فقال لهم لم يقع في نسخة العيني لهم ان
الله لم يجعل شفاؤه لكم فيما حرم عليكم والى اصل ان قول رسول الله عليه وسلم في الخمر انما هو داء وليس يشفاؤه وكذا كقول ابن مسعود ان الله تعالى لم يجعل
شفاؤه لكم فيما حرم عليكم ليس المراد منه ان يحرم الاستشفاء بها في حالة الاضطراب ايضا وانما مصدر ذلك داء على ما كانوا يستشفون بالخمر قبل التحريم و
يعظمونها ويعتقدون فيها الشفاء من حيث انها محرمة بالشريعة بخلاف معتقدهم بذاتنا في التفسير المظهر ليس المعنى انه لم يخلق فيه شفاؤه فانه خلاف
منطوق الآية وبالحرمان لا يتحقق المنفعة الحقيقية بل المعنى انه لم يخص لكم في تحصيل الشفاء بالحرام انتهى اي في غير حالة الاضطراب قال في التبيين
كما في التبيين يجوز للتداعي بالمحرم كالمحرم والبول اذا خضره طبيب علم ان فيه شفاؤه ولم يغيره من المباح بالقوم مقام الحرمة تقع بالضرورة فلم يكن
متداعيا بالمحرام فلم يتناولوا حديث ابن مسعود ويحتمل ان قال في داء عرف له دواء غير المحرم انتهى وبكذا ذكر ابن حزم في المحلى فقال جاء البيهقي باقة معينة
الخنزيرة عند خوف المهلك من الجوع فقد جعل تعالى شفاؤها من الجوع المهلك فيما حرم علينا في غير تلك الحال ولقول نعم ان الشيء ادام حراما علينا
فلا شفاؤه لنا فيه فاذا اضطررنا اليه لم يحرم علينا حينئذ بل هو حلال فهو لنا حينئذ شفاؤه ونذا على الخبز انتهى فبهذه وجوه هذه الآثار فلما اجتمعت ما
ذكرناه لم يكن فيها اي فيها ذكره القائلون بطهارة البول بالكلية لحد دليل على طهارة البول الاجمال اجتمعت ان خرجت فقلت ذلك من طريق النظر فقلت لكم
اي حكم في الباب من الطهارة والنجاسة فنظرنا في ذلك فاذا الحوم بني آدم كل من محتاجين في هذه المسئلة قد اجمع انها لحوم طاهرة وان بولها اي البول
بني آدم حرام نجسة فكانت ابوابهم فانها لم يحكموا بها اي البول بني آدم كل من محتاجين في هذه المسئلة قد اجمع انها لحوم طاهرة وان بولها اي البول
الاجلي لحومهم ان تكون كذلك اي البول الاكل يحكم بها اي البول الاكل لا يحكم بها اي البول الاكل لا يحكم بها اي البول الاكل لا يحكم بها اي البول الاكل لا يحكم بها
فثبت ما ذكرنا من النظر ان البول الاكل نجسة فهذا هو النظر وحاصل النظر قياس البول الاكل على ما قبله كما في البول بني آدم فانها نجسة قياسا
على داءهم ليست بطهارة قياسا على لحومهم قال ابن حزم في المحلى فان قالوا اقتنا البول كل لولك لحرمة وانجاها على اننا قلنا لهم فلا تستم البول
وامنها فاجبت نجاسته كل ذلك انتهى وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف وغيرهما ببول ما يוכל لحمه لا يشرب اصلا للتداعي ولا غيره وهذا عند ابي حنيفة
وقال ابو يوسف يجوز للتداعي لانه لما ورد الحديث به في قصة الهرميين جاز التداعي به وان كان نجسا وقال محمد بن جرير بطلا للتداعي وغيره
عنده وجه قول ابي حنيفة انه نجس التداعي بالطاهر المحرم لا يجوز لكل من الاثان فما علمناك النجس لان الحرمة ثابتة فلا يعرض عنها الا يتحقق الشفاء وتكون
ماروي في قصة الهرميين انه عليه السلام عرف شفاؤه فيه ودعا له بوجدة يقين شفاؤه به لان ما رجع فيه الا لطهارة وقوله ليس نجس قطعية وجاز ان يكون
شفاؤه قوم دون قوم لا اختلاف الامر حتى لو تيقن الحرام دفعا للمهلك لان كل كالميتة والخمر للفظ كذا في الجوع وقد اختلف المتقدمون في ذلك
اي في طهارة بول ما يוכל لحمه ونجاسته فمما روي عنهم اي على المتقدمين في ذلك ما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفرابي محمد بن يوسف قال ثنا اسرائيل
ابن يوسف بن ابي اسحق السيمسي قال ثنا جابر بن يزيد الجعفي عن محمد بن علي الهارثي عن محمد بن علي بن الحسين بن جعفر قال قال في طهارة بول
يוכל لحمه بن ابي شيبة وغيره كما استفت وكذا قال العيني في شرحه ان محمد بن ابي جعفر الباقري كان قال في الحادي ثلثة الحمد قال الحسن بن ابي ابي جعفر قال
يتداول بها اي بابوا الباء الاثرا خرج ابن ابي شيبة عن جعفر عن ابي نافع قال كانا ليلان بآسا ببول البقرة قال وصاحب علم بآسا بآسا

فقد يجوز ان يكون ذهب الى ذلك لانها عند حلال طاهرة في الاحوال كلها كما قال محمد بن الحسن قد يجوز ان يكون
 اباح العلاج بها للصرة في الاحوال طاهرة في نفسها ولا مباحة في غير حال الصرة **حدثنا** حسين بن نصر قال ثنا
 الفرغاني عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كانوا يستشفون بالبول الابل لا يرون بها بأس فقد يحتمل هذا
 ايضا ما احتل قول محمد بن علي رضي الله عنهما **حدثنا** حسين بن نصر قال ثنا الفرغاني قال ثنا سفيان عن
 عبد الكريم عن عطاء قال كل ما اكلت لحمه فلا بأس بهوله فهذا حديث مكشوف المعنى **حدثنا** بكر بن ادريس
 قال ثنا ادم قال ثنا شعبة عن يونس عن الحسن انه كره البول الابل والبقر والغنم او كلاما هذا معناه

باب صفة التيمم كيف هي

وقال العيني في شرحه واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن اسرائيل عن جابر عن ابي جعفر قال لا بأس بالبول الابل ان يتداوى
 بها انتهى - فقد يجوز وفي نسخة يعني قال ابو جعفر فقد يجوز ان يكون ذهب الى ذلك لانها في البول الابل وغيرها عند حلال طاهرة وفي نسخة
 يعني عند طاهرة في الاحوال كلها كما قال محمد بن الحسن وغيره وعليه تدل رواية ابن ابي شيبة واما رواية المصنف فتحتمل النجاسة ايضا كما ذكرناه
 بقوله وقد يجوز ان يكون اباح العلاج بها للصرة وفي التداوي لانها في البول الابل طاهرة في نفسها ولا مباحة في غير حال الصرة ايضا فلما
 في نسخة يعني اليها - **حدثنا** حسين بن نصر قال ثنا الفرغاني عن غياث النوري عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم النخعي قال كانوا يستشفون في
 كان المسلمون يتداوون بالبول الابل لا يرون بها بأس والاخرجه ابن ابي شيبة عن ابن فضال عن الحسن بن عبيد الله قال سأل الحكم بن صفوان عن
 عن بول البعير يصيب ثوب الرجل قال لا بأس به ليس يشرب يتداوى به وذكر البخاري في واخره الطبري عن يونس عن ابن شهاب عن ابي ادریس
 الخولاني قال وسألته هل يتوضأ ولشرب البان الاثن او مارة السج او البول الابل قال قل كان المسلمون يتداوون بها فلا يرون بذلك بأسا
 قال الحافظ واصله البعير في الزهرات او دبا البونيم في المستخرج مطولة - فقد يحتمل هذا ايضا ما قلنا وفي نسخة يعني ما احتل قول محمد بن علي
 رضي الله عنهما لكن ذكر ابن حزم عن ابراهيم بن محمد بن علي انه كان يقول بطهارة البول فاذ ذكر عندنا انه رأى عطلة قد نجي عن بول فقال له ابراهيم ما
 عليك او صابك فنهذه الرواية تعين طهارة بول الابل عندنا كما قال محمد بن الحسن عليه السلام رواية ابن ابي شيبة المذكورة انفا **حدثنا** حسين
 بن نصر قال ثنا الفرغاني قال ثنا سفيان الثوري عن عبد الكريم بن مالك الجري جده في الحادي ابن ابي الخارق وقد حمل عن عطلة بن ابراهيم قال كل ما اكلت

لحمه فلا بأس بهوله والاخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان بن عيينة بن عطاء عن الحسن بن فضال عن عطاء عن الحسن بن فضال عن الحسن بن فضال عن الحسن بن فضال
 ثوب الرجل فقال عليك او صابك - فهذا حديث مكشوف المعنى وفي نسخة يعني قال ابو جعفر فهذا مكشوف المعنى اي صريح في طهارة بول البعير في كل
 عند عطلة ولا يحتمل التداوي وبهذا اخرج ابن ابي شيبة عن الحكم قال لا يغسل عن بول الشاة واخرج الدارقطني عن ابي قتادة قال ما اكل لحمه فلا بأس بحمته
حدثنا بكر بن ادريس قال ثنا ادم بن ابي اياس قال ثنا شعبة عن يونس بن عبيد ابو عبيد البعير عن الحسن البصري انه كره البول الابل والبقرة
 الغنم او كلاما هذا معناه والاخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان بن عيينة بن عطاء عن الحسن بن فضال عن عطاء عن الحسن بن فضال عن الحسن بن فضال عن الحسن بن فضال
 عن ابن ادریس عن هشام عن الحسن قال كان يرى ان يغسل البول كلها واخرج الاصنع عن حماد بن عيسى عن بول الشاة وعن نافع وعبد الرحمن بن ابي ابراهيم
 قال لا يغسل ما صابك من البول البهايم عن يونس بن هيران قال بول البهيمة والانسان سواء وذكر ابن حزم عن جابر بن زيد قال البول كلها نجس و
 عن سعيد بن المسيب قال الرش بالرش والصب بالصب من البول كلها واخرج ابن ابي شيبة عن ابي جعفر قال قلت لابي عبد الله جلي فبا انما
 بوله قال اغسله قلت انما كان اتفح كذا وكذا يعني يغسله قال اغسله واخرجه البيهقي ايضا من طريقه نحوه -

باب صفة التيمم كيف هي - وفي نسخة الحادي كيف هو

التيمم في الالة المقصد منه قول الله تعالى ولا آتين ابنيته الحرام قال القاسمي ومنه قوله تعالى ولا آتينوا الخبيث منتهفون ذكره الزبيدي قال الشافعي
 لا ولا يرى افايحت ارضا - اريد الخيرة ايها الميمني ذكره العيني ومنه قول امرئ القيس كاني الفتح ه تيممتا من اذرعنا واليهما
 يشرب ادنى دارا بنظر علي اي قصدتها قال الكوفي وفي الاصطلاح المقصد الى التراب لمس الوجه واليدين بنية استبراء الصلوة ونحوه قال ابن
 السكيت تيمموا صعيدا طيبا اي قصدوا الصعيد ثم كثر استعمالهم حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب انتهى قال الحافظ فلي على هذا هو جازي لغوي -

حماد ثنا ابن ابي داود قال ثنا الوهبي قال ثنا ابن اسحق عن الزهري عن عبيد الله عن عبد الله بن عباس عن عمه
قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت آية التيمم فصر بنا صرة واحدة الوجه ثم صر بنا صرة لليدين
الى المنكبين ظهر او بطننا حماد ثنا ابن ابي داود ومحمد بن النعمان قالوا حماد ثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى
قال ثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن ابن شهاب فذكر باسناداه مثله حماد ثنا ابن ابي داود قال ثنا
عبد الله بن محمد بن اسماء قال انا جوهرية عن مالك عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله انه اخبره عن ابيه
عن عمار قال تمسحنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعلى الاول هو حقيقة شرعية ثم اتيمم ثابت بالكتاب والسنة والاجماع وهو ضعيفه حصل اليه بها سبحانه هذه الامرة قاله الكرماني وقد ثبتت خصوصيته بالاجماع وقبوله صلى الله عليه وسلم اعطيت فحسما لم يعطيه احد من الانبياء قبل نصرت بالرعية شهيرة وجعلت في الارض مجددا وظهر له الحديث اخرجه البخاري وغيره عن جابر كذا في الاوجز واختلف في التيمم بل في موضعين او رخصته وفصل بعضهم فقال هو لعدم الماعزمية ولفرض رخصته قاله الحافظ وقال الزبيدي وعلمه حل ما كان محتسنا قبله وصعقته انه فرض للصلاة مطلقا ويندب لدخول المسجد عند ثابته انتهى وقال الكرماني واجمعوا على ان التيمم لا يكون الا في الوجه واليدين سواهما عن محمد مصنف واكبر انتهى واختلف العلماء في عدد الضربات على الصعيد التيمم فذهب من قال واحدة ومنهم من قال اثنتين والذين قالوا اثنتين منهم من قال ضرورة للوجه ضرورة لليدين وبهم الجمهور اعني مالكا والشافعي وابا حنيفة وغيرهم ومنهم من قال ضربتان لكل واحد منهما والسبب في اختلافهم ان الآية مجملة في ذلك الاحاديث متعارضة وقياس التيمم على الضمور في جميع احواله غير متفق عليه لانه في حديثهما روايتان ثبت من كل واحد منهما واحدة للوجه واكفيتين معا لكن بهننا احاديث فيها ضربتان فرج الجمهور هذه الاحاديث لمكان قياس التيمم على الكوفة قاله ابن رشد واختلفوا ايضا في محل المسح في التيمم فقتل الى المرافق كما في الضمور وهو مشهور وذهب كذا به قال فقهاء الامصار وقيل الى الكعفين به قال اهل الظاهر واهل الحديث وقيل الى الكعفين فرض والى المرفقين استحباب وهو مروى عن مالك قيل الى المنكبة وهو شاذ مروى عن الزهري ومحمد بن سلمة قاله ابن رشد ايضا قال العبد للضعيف وعرض الامام بعقة هذا الباب جريان اختلافهم في محل المسح واستعمل على دلائلهم في كلام المصنف وفي هذا الموضع سند كذا احتجوا به في عدة الضربات تحت احاديث عثمان بن شاذ الله تعالى حدثنا ابن ابى داود وابراهيم الاسدي قال ثنا الويزي احمد بن خالد الكندي -

قال ثنا ابن اسحاق محمد المديني امام المغازي عن الزهري محمد بن سلم بن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهمداني عن عبد الله بن عباس عن عمار بن ياسر قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت آية التيمم وكان نزولها في غزوة المريسج سنة خمس كما سياتي في تفسر بنا حرة واحدة للوجه ثم ضرب بنا حرة لليدين الى المنكبين فلها اولطنا مضطويان على التيمم يعني من حيث الظهور من حيث البطن قال العيني والحريث لم اقصا عليه من طريق ابن اسحاق بسياق اقصفت الا ان ابادا واولما اخرج الحريث من طريق صالح عن الزهري كما سياتي عند المصنف قال كذلك رواه ابن اسحق قال فيعي عن ابن عباس وذكر ضربتين كما ذكره لونس عن الزهري نعم اخرج البزار في مسنده عن طريق ابن اسحاق باسناد المصنف كما في نسخة في غير هذا السياق وفيه فامرنا فضر بنا واحدة للوجه ثم ضربت لى اخرى لليدين الى المرفقين قال ابوزايد قد روي هذا الحريث جماعة عن الزهري عن عبد الله بن عباس عن عمار قال بعوا ابن اسحق ورواه غيره واعدن الزهري عن عبد الله بن عمار لم يقل عن ابن عباس عن عمارة بن فلان في هذا السياق هو حجة للوجه بل ان التيمم ضربتا من حرة للوجه وضربت لليدين الى المرفقين **حديثنا** ابن ابى داود ومحمد بن النعمان اسقطي قالوا حدثنا عبد العزيز بن

عبد الله الأديسي أبو القاسم المدني قال ثنا إبراهيم بن سعد أبو اسحاق المدني عن صالح بن كيسان المدني عن ابن شهاب الزهري فذكره بأسانيد كثيرة
أي مثل ما ذكره عن إسحق والحدث أخرجه أبو داود عن محمد بن أحمد والنسائي عن محمد بن يحيى وأبي إسحق عن طريق الإمام أحمد ثم علقه بن علقم بن إبراهيم
عن أبيه عن صالح عن الزهري بأسانيد المذكور في طريق أبي إسحق فذكر الحديث مفصلا كما هي الحال عند المصنفين من طريق أبي إسحق عن الزهري وفيه نقاش
أسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصره أبو داود في الأثر ثم قال لا يدرى من أين نقله عن أبيه ولم يقبضوا من التزبب شيئا فصحوا بها وجهه وما يذكره من المنكبات من
بطون أبيه إلى الأباط حدثنا ابن أبي داود وقال ثنا عبد الله بن محمد بن أسماء أبو عبد الرحمن البصري قال أنا جابر بن سمرة بن أسماء البصري عن أبيه
عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي حنيفة عن الزهري عن أبيه عن عبد الله بن عتبة بن مسعود البجلي أبو عبد الله وأبو عبد الله المدني وأبو الكوفي
من داة الستة الأثر في أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وآله وذكره ابن أبي حنيفة في من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يثبت عنه رواية وذكره أبو عيسى في
الصحابة ورواه ابن عبد البر وغيره وذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من أهل المدينة ممن لد على عهد وقال كان ثقة زهدا كثير الحديث والعقبة فقيها وذكر
الزهري أن عمر استعمله على السوق توفي سنة أربع وسبعين عن عمار قال حسنًا كما ذكره عبد الله بن يحيى وعند النسائي قال تيمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالتراب فسميها ووجدنا وايدى الى المناكب **حد ثنا** محمد بن علي بن اذ قال ثنا سعيد بن اذ قال ثنا مالك ابن ابن
 شهاب بن عبد الله بن عبد الله اخبره عن ابيه عن عمار مثله **حد ثنا** ابو بكر قال ثنا ابراهيم بن بشير قال ثنا
 سفيان بن عيينة قال ثنا عمار بن دينار عن ابن شهاب عن عبيد الله عن ابيه عن عمار قال **ثيمنا** مع النبي صلى الله عليه وسلم
 الى المناكب **حد ثنا** علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن هرون قال انا ابن ابي ذئب عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
 عن عمار بن ياسر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فهلك عقد لعائشة فطلبوه حتى أصبحوا وليس مع القوم ماء

بالتراب فسميها اي تيمنا كما جاء في قوله تسموا بالارض اراد به التيمم كما وقع في رواية النسائي تيمنا قاله يعني في شمره - ووجدنا وايدى الى المناكب
 والحديث اخرجه النسائي عن العباس بن عبد العظيم والبيهقي من طريق زيد القاسمي كلاهما عن عبد الله بن محمد باسناد نحوه **حد ثنا** محمد بن علي بن اذ
 البخاري قال ثنا سعيد بن داود بن سعيد بن ابى زهير بن ابي رافع النخعي والموحدة وسكون النون الزهري سكن بغداد وقد قدم الري وروى عنه البخاري
 في الادب استشهد به في الجامع قال الخطيب سكن بغداد وحدث بها عن ابي كلف في احاديث كثيرة ويقال قبلت عليه صحيفة ورقا من ابى الزناد فوفاها
 عن ابي كلف ضعفه ابن المديني وكذا عبد الله بن نافع وقال بن معين ما كان عندي ثقة وقال ابو نعيم ضعيف الحديث وعنه شريك بن ابي نعيم قال قال ابو
 ليس بالقوي وقال الساجي عنه منكره وقال بن حبان لا يكل كتب حديثه الا على جهة الاعتبار قال الخليلي يحسن عن ابي كلف لا ينجح وقال شيخ الاسلام
 الهروي الزهري مدني من خيارهم كان عندنا كلف خطيبا خصه باشيأ من حديثه قال ثنا مالك بن ابن شهاب حديثه اي ما كان عليه بن عبد الله
 اخبره اي الزهري عن ابيه عن عمار مثله اي مثل ما روى جويرية عن مالك والحديث لم تفت عليه من طريق سعيد بن اذ عن ابي كلف لم ينال اللام لظا
 اخرج هذا الحديث موصولا من جهين الاول رواية الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن ابن عباس عن عمار واه ابن اسحاق وصالح بن كيسان عن
 الزهري وثاني رواية الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابيه عن عمار واه مالك بن ابن عباس قال ابو داود وكذا قال ابو الجيس عن الزهري قال
 تلازمة الزهري عليه ان هذا الحديث عن عبيد الله بن ابيه او عن ابن عباس قال ابن ابي حاتم سألت ابى وابازرعة عن حديث رواه صالح بن كيسان
 وابن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم فقال لا يخطأ رواه مالك ابن عيينة عن الزهري
 عن عبيد الله بن عبد الله عن ابيه عن عمار وهو الصحيح وها حفظ انتهى **حد ثنا** ابو بكر قال ثنا ابراهيم بن بشير قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا محمد بن
 دينار عن ابن شهاب عن عبيد الله عن ابيه عن عمار قال **ثيمنا** مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المناكب والحديث اخرجه ابن ابي
 عن محمد بن ابى عمر العدني عن سفيان باسناده مثله قال يعني وسن صحيح وقال ابو داود وشريك بن عيينة وقال فيرمه عن عبيد الله عن ابيه عن
 عبيد الله عن ابن عباس اضطرب فيه مرة قال علي بن ابي رافع قال قال ابن عباس اضطرب فيه وفي سماعه عن الزهري انتهى وقال البيهقي واما سفيان
 عيينة فانه شك في ذكر ابيه في اسناده رواه مرة عن ابن دينار عن الزهري ومرة عن الزهري نفسه انتهى وقد تقدم ان اباه تميم وابازرعة رجاء رواية
 ابن عيينة عن الزهري نفسه عن عبيد الله عن ابيه عن عمار والله اعلم **حد ثنا** علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن هرون قال انا ابن ابي ذئب عن الزهري عن
 ابو الجارح الدني عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عمار بن ياسر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في غزوة المريسج كما ساق
 وعند ابى داود من طريق صالح عن الزهري في هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرس باولات الجيوش ومع عائشة وعند البخاري وغيره من حديث
 عائشة حتى اذا كنا بالبصرة او بذات الجيوش قال القاسمي هم موضعان قربان من المدينة انتهى وذكر الحافظ عن ابى عبيد الله الجيوش من المدينة
 على برية قال وبينها وبين الحقيق سبعة اميال وسياتي تفصيل في انهما موضعان في طريق مكة او طريق خيبر تحت حديث عائشة - فهناك عقد
 لعائشة وزاد البيهقي من طريق ابى داود عن ابى ذئب بن جزيع ظفار وعند ابى داود من طريق صالح فانقطع عقد لها من جزيع ظفار قال القاسمي
 كل ما يقع ولعل في الحق فهو عقد قلادة قال يعني وذكر السفاقي ان ثمة كان يسير وقيل كان ثمة عائشة وشهد بها انتهى ثم وقع في هذا الحديث
 ان هذا العقد كان لعائشة وكذا ثبت عن عائشة عند الشيخين وغيرهما قالت انقطع عقد لي والنسبة الى عائشة مجازي لما ثبت في البخاري وغيره
 انها استعارته من اسماء اختها قال القاسمي جاء في الحديث الاخر انها قلادة استعارتها من اسماء فاضاقتها اليها مرة لكونها في حوزها وقيل بل قولها
 عقد لي تقديم وانتهى الى انقطع عقد وبينت انه لا سمار في الرواية الاخرى وفي الحديث جواز عارية الخي وتجل المرأة على غير ما انتهى فطلبوه اي
 العقد وعند البيهقي فالتمست عائشة عقدا وعند ابى داود من طريق صالح فحسب الناس ابتغاء عقدا ذلك حتى أصبحوا وعند ابى داود حتى اعادوا الفجر
 وليس مع القوم ما رونا والبيهقي فجاء ابو بكر فتعظ عليها وقال حبست الناس بكان ليس فيه ما قال القاسمي راجع به محابنا على اياه اسطر لاجرة

فنزلت الرخصة في التيمم بالصعيد فقام المسلمون فاضوا بآيديهم الى الارض فمسحوا بها وجوههم وظاهرو
 ايديهم الى المناكب باطنها الى الاباط **حدثنا محمد بن النعمان** وابن ابي داود قال **الاشعث الاوسي** قال **ثنا ابراهيم بن**
سعد **عصا** **بن كيسان** عن **ابن شهاب** عن **عبيد الله بن عبد الله** عن **ابن عباس** عن **عمار بن ياسر** عن **رسول الله**
صلى الله عليه وسلم **قال** ابو جعفر **فذهب قوم الى هذا فقالوا** هكذا التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين الى
 المناكب **الاباط** **وتحالفهم في ذلك** اخرون فافترقوا فترتين فقالت فرقة منهم التيمم للوجه ايديهم الى المرفقين -

وان ادى الى التيمم لان اقامتهم على التماس العقد ضرب من مصلحة المال وتتميمه ويحتمل ان يكون فعله ان يكون سنة في حفظ الاموال وفيه جواز الاقامة
 بموضع لا مرفق لوجع الانسان ومصلحه وانه لا يجب عليه الانتقال عنه لان فرضه هو الزم فيه من طهارة الماء او التيمم عند ما لم يكن الماء قريبا
 فيلزم طلبه عند كل طهارة انتهى مخففه قال في الحفظ وفي الاستلال على جواز الاقامة بموضع لا مرفق لوجع الانسان المديته كانت قريبا منهم وهم على قصد خلوها
 ويحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم لم يعلم بعد الموضع الركبت ان كان قد علم بان المكان لا مرفق فيه ويحتمل ان يكون قوله ليس بهم ما راي للوضوء وما ما
 يحتاجون اليه للشرب فيحتمل ان يكون بهم والاول محتمل لجواز ارسال المطر وبيع الماء من بين اصحابه صلى الله عليه وسلم كما وقع في موطن اخرى انتهى ثم انه
 يشكل بهن ان القصة كانت في البصرة او ذات الجيش كما تقدم او الابواب او الصلصال كما سياتي وكلها اسما لموضع الماء واجاب عنه الشيخ الاخ في
 الاجوب بان القيام لم يكن عين هذه المواضع بل كان في غير المكنة النزول والتعبير في كل رواية بموضع مشهور قريب من محل القيام للتعريف فصيح نسبة
 القرية بموضع متفرقة من موضع قوله وليسوا على ما - فنزلت الرخصة في التيمم بالصعيد في نسخة يعني الى التيمم بالصعدت وعند البيهقي فانزل الله
 آية الصعيد فجاءه ابو بكر فقال انت والله يا نبي ما علمت مباركة - فقام المسلمون فاضوا بآيديهم الى الارض وزادوا وطريق صالح ثم فوجئهم
 ولم يقبلوا من المرافقة يا مسحا بها اي بالايدي التي ضربوا بها الى الارض وجوههم وزاد البيهقي من طريق ابن ابي ذئب ثم عدول في غير موضع
 اخرى فيسحون بها ايديهم الحديث - وظاهر ايديهم الى المناكب باطنها الى الاباط جمع الاباط تحت الجناح يذكر بونه في نسخة البيهقي عن الجوهري والحديث
 اخرجه البيهقي من طريق ابني داود الطيالسي عن ابن ابي ذئب عن الزهري قال كذلك واهم عن راشد وبنو نيس بن زيد الايلي والليث بن سعد
 ابن ابي الزهري وجعفر بن برقان عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عمار وحفظه عمر بن يوسف بن عمار بن ابي ذئب انتهى لكن رواية
 المصنف عن ابن ابي ذئب يدل على انه حفظ ضربة واحدة اللهم الا ان يقال ان بعض الرواة اختصه عن ابن ابي ذئب فترك الضربة الثانية والله اعلم
 ثم ان هذه الرواية منقطعة فان عبيد الله بن عبد الله لم يذكر عمار بن ياسر كما ذكر الزبلي **حدثنا محمد بن النعمان** وابن ابي داود قال **الاشعث الاوسي** قال
ثنا ابراهيم بن سعد **عصا** **بن كيسان** عن **ابن شهاب** عن **عبيد الله بن عبد الله** عن **ابن عباس** عن **عمار بن ياسر** عن **رسول الله** **صلى الله عليه وسلم** **قال**
 وقع في الحديث مكررا عند المصنف فقد تقدم بهذا السند الحديث الاول اللهم الا ان يقال انه اذا وذاك ترجيح رواية الموصول فانه لما
 ذكر الحديث من طريق ابن ابي ذئب منقطع الا وان يثبت ان الحديث مروي موصولا ايضا فذكره موصولا من طريق صالح لينظر ترجيح رواية الموصول
 عنه ويحتمل ان يكون الحديث بلفظ هذا الاسناد وذكر الضربة وذكر الضربتين فان سياقه هناك يدل على ان صالحا ذكر في رواية ضربتين على وفق ما ذكره
 ابن اسحق وسياقه بهنا يدل على انه ذكر في رواية ضربة واحدة على وفق ما ذكره ابن ابي ذئب فيحتمل ان يكون التكرار وقع من قبل النسخين والله اعلم -
قال ابو جعفر **فذهب قوم الى هذا** الى حديث عماري التيمم الى المناكب فقالوا هكذا التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين الى المناكب والاباط ومن ذهب
 الى ذلك الزهري في مشهور عنه قال ابن حزم وبقول عمار والزهري وقال ابن رشد في مقدماته وهو قول محمد بن مسلمة من اصحابنا قال الطبري انما ذهبوا
 الى هذا نظر الى ان اليد في التيمم مطلقة غير مقيدة فخلصت على سمي اليد وهو من راس الاصابع الى المنكب اما في آية الوضوء فهي مقيدة بالمرفقين والاباط
 فنظر والى ان التيمم فرع على الوضوء وتخفيف فلان يذهب الى الاقل من الاصل اولى من ان يذهب الى اكثره فلهذا على التقدير انتهى واما فهم في
 ذلك اخرون فافترقوا فترتين فقالت فرقة منهم التيمم للوجه واليد الى المرفقين ومن ذهب الى ذلك على ما بين عمر والحسن البصري والشعبي ولم يكن
 عبد الله بن عمرو وسفيان الثوري واما لك البصينة كما في النبل وهو قول ابن ابي ليلى والحسن بن حي والشافعي وابي ثور كما ذكر ابن حزم في المحلى قال العلامة
 المعيني غير ان هذا ملك الى الكوفيين فرض في المرفقين اختيار انتهى في رواية المشهورة كذب بالامام ابي حنيفة قال القاضي عياض والبيهقي في الكون
 قول جماعة من العلماء وفيها اجماع الحديث وبعض اصحابنا تأولوه على رواية ابن ابي عمير عن ابي ذئب ان عبيد الله في الوقت والمعرفت من ذهب
 مالك بن فرقة الى المرفقين وهو قول اكثر ائمة الفتوى واسلف انتهى وما ذكر عن الشافعي وهو قول في الجدي قال ابو اسحق وهذا هو المذهب وقال

وقالت فرقة منهم التيمم للوجه الكففين فكان من الحجّة لهذين الفرقتين على الفرقة الاولى ان عمارين ياسلم يذكر
ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يتيمموا كذلك وانما اخبرهم عن فعلهم فقد يحتمل ان تكون الآية لما نزلت لم تنزل
بقامها وانما نزل منها فتيهموا صعيدا طيبا ولم يبين لهم كيف يتيممون فكان ذلك عندهم على كل ما فعلوا من التيمم
لا وقت في ذلك وقتا ولا عضوا مقصودا به اليه بعينه حتى نزلت بعد ذلك فامسحوا بوجوهكم ايديكم منه وهما
يدل على ما قلنا من ذلك ما حدثنا احمد بن محمد بن حنبل قال ثنا عبيد الله بن وهب عن ابن لهيعة عن ابن الاسود حدثنا
سميع عن عروة بن جهم عن عائشة قالت اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة له

ابو جلد الاسفراييني هذا هو المخصوص عليه قديما وجديا كذب في حقيقته قال الزبيدي وقالت فرقة منهم التيمم للوجه والكفين ومن ذهب الى ذلك
عطا، وكحول والوزاعي واحمد بن اسحق وابن المنذر عامة اصحاب الحديث كذا في النيسل وذكره ابن حزم في المحلى عن ابن مسعود وابن عباس قادة
وعروة وابن السيب وداود واخاذه وهو رواية ابى الجهم وغيره عن مالك ورواية ابى ثور وغيره عن الشافعي كما ذكر الحافظ قال ولا يجوز ذلك لما رووه
وغيره قال النووي وهو انكار مردود لان ابا ثور امام ثقة قال وهذا القول وان كان مرجوحا فهو القوي في الدليل انتهى وذكر الزبيدي في المحلى
والاعمش ان التيمم الى الرسغين قال وهو رواية الحسن عن ابى حنيفة انتهى وسياق الكلام على احاديث هؤلاء عندنا يذكرها المصنف فكان
من الحجّة لهذين الفرقتين وفي نسخة يعني لهما تين الفرقتين على الفرقة الاولى القائمة بالتيمم الى المناكب والابطال ان عمارين ياسلم يذكر
ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يتيمموا كذلك اي الى المناكب وانما اخبرهم وفي نسخة يعني اخبرهم اي فعل الصحابة فقد يحتمل ان يكون
الآية لما نزلت لم تنزل بقامها وانما نزل منها اي من آية التيمم فتيهموا صعيدا طيبا اي انزل اولاكم التيمم فقط ولم تنزل معه كيفية التيمم ولم يبين
لهم كيف يتيممون فكان ذلك اي حكم التيمم عندهم على كل ما فعلوا من التيمم لا وقت في ذلك وقتا ولا عضوا مقصودا به اليه بعينه حتى نزلت بعد ذلك
فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ففعلوا من الآية كيفية التيمم وهما يدل على ما قلنا من ذلك اي من ان حكم التيمم انزل اولاكم التيمم بعد ذلك كيفية التيمم
ما حدثنا احمد بن محمد بن حنبل قال ثنا عبيد الله بن وهب عن ابن لهيعة عن عبد الله القاسمي المصري عن ابن الاسود ومحمد بن عبد الرحمن بن
نوفل الاسدي تيمم عروة حدثني ابن لهيعة انه اي ابا الاسود سمع عروة بن جهم عن عائشة قالت اقبلنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم من غزوة له فكان في نسخة يعني عروة كذا قال ابن عسقلان في التهذيب يقال انه كان في غزاة بني المصطلق وجزم بذلك في الاستدكار وسقط
ذلك ابن سعد وابن جبان وغزاة بني المصطلق هي غزوة بني المصطلق وكان من غزوة ثمان سنين سنة ست وفيها وقعت قصة الافك لعائشة وكان
ابتداء ذلك بسبب وقوع عقد بايعنا فان كان بايعنا موافقا لما نزل على ان سقط منها في تلك السفرة فتمسك واستمع بعض شيوخنا ذلك قال لان
من ناحية مكة بين قديد والساحل وهذه القصة كانت بين ناحية خيبر لقولها في الحديث حتى اذا كنا بالبصرة او بذي الحليش وبها من المدينة وغيرهما
جزيم به بنو نوى قلت وما جزيم به فالحال لما جزم به ابن التين فانه قال البصرة هي ذوالحليفة بالقرب من المدينة من طريق مكة قال ذلك ابن
داري ذوالحليفة وقال ابو عبيد البديار ادلى الى مكة من ذوالحليفة ثم ساق حديث عائشة هذا عند البخاري وغيره حتى اذا كنا بالبصرة او بذي الحليش
قال والبصرة هو الشرف الذي قدام ذوالحليفة في طريق مكة وقال ايضا ذات الجيش من المدينة على مريد قال ومينها وبين تحقيق سبعة اميال
والحقيق من طريق مكة لاس طريق خيبر فاستقام ما قال ابن التين ويؤيده ما رواه الحميد بن مطر عن هشام بن عروة عن ابيه في هذا الحديث فقال فبان
العقلاء سقطت البصرة والابواب بين مكة والمدينة وفي رواية على بن سهر في هذا الحديث عن هشام قال وكان كل مكان يقال له المصطلق لمصطلقين
مضمومتين لامين الاولى ساكنة بين الصاديين قال البكري يوجب عند ذوالحليفة وعرفت من تصافره الروايات تصويها قال ابن التين هذا كله بناء
على اتحاد القصة وقد ذهب جماعة الى تعدد منياع العقد وان قصة التيمم كانت بعد قصة الافك من جزيم بذلك محمد بن جبيب الاجاري فقال سقط
عقد عائشة في غزوة ذات الرقاع وفي غزوة بني المصطلق وقد اختلفت الروايات في ايها كانت اولاد وروى ابن ابى شيبة عن ابى هريرة قال لما
نزلت آية التيمم لم اذكر كيف من الحديث فبذلك يدل على تاخرها عن غزوة بني المصطلق لان اسلام ابى هريرة كان في السنة السابعة وبعدها بطلان
وما يدل على تاخر القصة ايضا عن قصة الافك ما رواه الطبراني عن طريق عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت لما كان من امر عقدي ما كان قال
اهل الافك قالوا خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة اخرى فسقط ايضا عقدي حتى حبس الناس على التماسه فقال لي ابو بكر يا بني في كل
سفرة تكونين عناء وبلاد على الناس فنزل الشعر وجعل الرخصة في التيمم فقال ابو بكر انك لمباركة ثلاثا وفيه قصر من بنيان منياع العقد كان مرقون بن مرقون بن مرقون

حتى اذا كنا بالمعبر قرياً بالمدينة فغسلت السرة فجلست انفس فخرجت من عنقي فلما نزلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة الصبح قلت يا رسول الله فخرت قلاوتي من عنقي فقال ايها الناس ان امكنكم قد ضلت قلاوتها فابتغوها فابتغوها الناس لم يكن محمد ماء فاشتغلوا بابتغائها الى ان حضر تمام الصلاة ووجدوا القلاوة ولم يقدر احد على ماء فنهض من تيمم الى الكف ومنهم من تيمم الى المنكب وبعضهم على خبثه

بعضهم

حتى اذا كنا بالمعبر موضع النخيل قال في الجمع يومئذ على ستة اميال من المدينة قرياً من المدينة فغسلت من بابهم والناس رجع لطيفة تأتي من قبل الدماخ فغسل على اربعين ولا اتصال الى القلاوة او صلح كان لولا كذا في الجمع من الليل وكانت على قلاوة تدعى السوط بحسبنا سكن يوم الخط ما دام فيه الخرز والافهوسك كذا في الجمع وقال ابن دريد في الجمهرة والسوط قلاوة اطول من الخنفة والجمع سموط انتهى بتبليغ السرة وعندنا في الحديث عماران تلك القلاوة كانت من جرز فلما رجع فتح الجحيم وسكون الراي خريز يميني وطفا بكسر الظا والجمع مدنية بسوا حل الميم كذا ذكر الزرقا فجلست انفس على صينته انكلم فخرجت القلاوة من عنقي اى لاجل الناس لا للخنفة عن حفظ المتاع فلما نزلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة الصبح قلت يا رسول الله فخرت اى سقطت قلاوتي من عنقي لم يقع في نسختي يعني لحي وعني عنقي ظاهره ان النزول كان للصلاة الصبح ذكرت سقوط قلاوتها وهذا باعتبار ما آل اليه الامر وكان النزول في الحقيقة والقيام في هذا الموضع لاجل الناس المتفكر كما اخرج الشيخان وغيرهما من طريق علي بن الحارث بن ابي عاصم عن ابي عبيدة قال قلت لرجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء وبذات الجحش انقطع عقدي فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه فقام الناس معه وليسوا على ما رافقوا الناس الى ابي بكر الصديق فقالوا الا ترى الى ما صنعت عائشة اقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ما رافقوا في التفسير بهذا الطريق قالت سقطت قلاوتي بالبيداء ونجى اهلون المدينة فانما رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل فتى رأسه في حجرى راقد قبل الوجوه فلكني لكره شديدة وقال حبست الناس في قلاوة فبى الموت لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رجعني ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ وقد حضرت الصبح فالتفت اليه فلم يوجد عنقه ايها الناس كذا في نسخة الحارثي وفي نسخة اخرى للناس ان امكن قد ضلت قلاوتها فابتغوها اى القلاوة فابتغوها الناس اى السيرة بن حنيفة وغيره كما ساقى ولم يكن معهم اى مع الناس ما فاشتغلوا بابتغائها اى ابتغوا القلاوة الى ان حضر تمام الصلاة الصبح ووجدوا القلاوة اى بعد ما ارادوا الرجول واناروا البعير وخرج ابو داود وغيره من طريق هشام بن عروة عن ابي عبيدة قال قلت لرجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيداء بن حنيفة وانا ساعده في طلب قلاوة اضلنا بها عائشة فخرجت وعندها اثنين من هذا الوجه فبعثت ناساً في اصحابه وعند البخاري من طريق هشام بن عروة ايضاً فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فوجدوا اى القلاوة وعند البخاري من طريق علي بن الحارث بن ابي عاصم عن ابي عبيدة قال قلت لرجل من البعير الذي كنت عليه فاصبنا المقدح وكذا عندنا كذا غيره وبذا ظاهري ان الذي توجهوا في طلبه ولا لم يجده قال الحارثي وطريق الجمع بن زهروايات ان اسيد كان رأس من بعث لذلك فلذلك سمى في بعض الروايات دون غيره وكذا اسند الفعل الى واحد منهم وهو المرواني كما لم يجده والعقد ولا فلما اجابوا نزلت آية التيمم وادوا الرجول واناروا البعير وجدوا اسيد بن حنيفة فعلى هذا قوله في رواية عروة فوجدوا اى وجدنا ما تقدم من التفتيش وقال النووي يميل ان يكون فاعل وجدنا النبي صلى الله عليه وسلم وقد بلغ الداودي في توبهم رواية عروة وبان ما ذكرنا من الجمع بين الروايتين ان التخالص بينهما لا وهم انتهى ولم يقدر احد على ما منهم من تيمم الى الكف ومنهم من تيمم الى المنكب وبعضهم على خبثه وفي نسخة الحسيني والحارثي وبعضهم تيمم على جلده ثم ان ما وقع بهنا من انهم تيمموا قبل نزول الآية مخالفت للروايات الصحيحة المروية عن عروة فبعث البخاري من طريق ابي اسامة عن هشام بن عروة عن ابي عبيدة في هذا الحديث فامرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناساً من اصحابه في طلبها فادركتهم صلوا فصلوا البعير ونزولهم انما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاشكوا ذلك فنهلت آية التيمم وكذا اخرجه سلم من طريق ابي اسامة وابن ابي شير عن هشام وكذا اخرجه ابو داود من طريق ابي معاوية وعبد بن هشام والنسائي من طريق ابن ابي عمير وفي حديثه فخرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ما فصلوا البعير وضوء قال العلامة يعني بعد ذلك حديثه الباب هذا التيمم مختلف فيه عندنا كذا في عدم نزول انفس حينئذ فصارت كذا فيهم صلوا البعير ولم يجدوا كذا رواه الطبراني في الكبير من حديث هشام بن عروة عن ابي عبيدة عائشة انها استعارت قلاوة من اسماء فسقطت من عنقها فابتغوا فوجدوا فاحضرت الصلاة فصلوا البعير ثم رجعوا فوجدوا وضوء المار والثراب فذل في التيمم الذي تيمموا على اختلاف صفته كان حكمه عدم الا يرى انه لو كان معتبراً به ومعتداً قبل نزول الآية لما سأل عمار الذي هو احد من تيمم ذلك التيمم المختلف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفته تيمم كما ساقى

قال علي بن الحارثي

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية التيمم فحق هذا الحديث ان نزول آية التيمم كان بعد ما
تيمموا هذا التيمم المختلف الذي بعضه الى المنكبات فعلمنا تيممهم لم يفعلوا ذلك الا وقد تقدم عندهم اصل التيمم
وعلمنا بقوله فانزل الله آية التيمم ان الذي نزل بعد فعلهم هو صفة التيمم فهذا وجه حديث عماس عندنا

عند المصنف فسواله هذا ان كان بعد تيممه بذلك التيمم المختلف فيه انتهى وقال العلامة عبدالحفي في السعاية الصواب ان تحمل هذه الرواية على
معنى لا يخالف غير بان يقال فيه تقديم وتأخير من بعض الروايات واصلها الى ان حضرت اهلولة ولم يقدروا على ما فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم فانزل آية التيمم ففهم من تيمم الى الكف ومنهم من انتهى فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية التيمم وفي الاختلافات في ان
النزول في قصته عاشت آية النساء وآية المائدة فان كلاهما مشتمل على ذكر التيمم قال ابن العربي هذه معضلة ما وجدتها في رواياتنا ولا نعلم
اي الآيتين عنيت عاشت وقال ابن بطال هي آية النساء وآية المائدة وقال القرطبي هي آية النساء ووجهه بان آية المائدة تسمى آية الوضوء
وآية النساء لا ذكر فيها للوضوء فنتج تخصيصها بآية التيمم وادور الواحد في استبا النزول في الحديث عند ذكر آية النساء وايضا وكذا ادور البغوي في
الحديث عند ذكر آية النساء ولم يذكره عند ذكر آية المائدة وقال السفاقي كما في المعنى كلاما طويلا لم يخصه ان الوضوء كان لازما لهم آية التيمم المائدة
او النساء وما بينهما لم يكن ملوثة قبل الا بوضوء فلما نزلت آية التيمم لم يذكر الوضوء لكونه متقدما متلو الامم التيمم هو الطاري على الوضوء وقيل لا يمكن ان يكون
نزل اول الآيتين وهو فضل الوضوء ثم نزل عنده الواقعة آية التيمم وهو تمام الآية وهو ان كنتم مرضى ويحمل ان يكون الوضوء وكان بالسنة للالتزام
ثم انزلها فغيرته عاشت بالتيمم اذ كان هو المقصود وقال الحافظ وحفي على الجمع باظهر للخاري من ان المراد بها آية المائدة بغير تردد ولرواية عمرو بن
الحارث اوضح فيها بقوله فنزلت يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة اذكروا العلامة المعنى وتبعها على ذلك من بعد ما لكن البخاري في
ظاهره ما ظهر سببها ولكنه لما بلغ في التفسير ترد في ذلك كحديث عاشت في النساء وفي المائدة ايضا والذي اختاره الحافظ ابن كثير في الآيتين
في النساء متقدمة النزول على آية المائدة قال في بيان ان هذه نزلت قبل تحريم الخمر والخمر انا حرم بعد ما يسيير في محاصرة النبي صلى الله عليه وسلم لئلا يغير
واما المائدة فانهما من آخر ما نزل ولا يصح ادراكها فاسبب ان يذكر السبب بهنما فذكر احاديث الباب لكن يجزئ ذلك ان آية التيمم نزلت بوجوه
الافاك كما تقدم عن رواية الطبراني وقصة الافاك كانت بعد ما نزل العجا كما دلت على ذلك آيات قصة الافاك وآية الحجاب نزلت مسبوقة عرس
زينب بنت جحش ام المؤمنين وقد ذكر ابن كثير في البداية عن قتادة والواقدي وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة خمس من الهجرة
سنة ثلاث والاول شهر وهو الذي سلك ابن جرير وغيره واحد كانت غزوة بني النضير بعد احسنه اربع على الصحيح قبل بعد بدري سنة ثمان
فعل قول ابن كثير يلزم ان يكون نزول آية التيمم قبل نزول الحجاب سنة ثلاث والربع وهو خلاف ما دلت عليه روايات قصة الافاك والتيمم والله اعلم
فحق في الحديث ان نزول آية التيمم كان بها تيمموا هذا التيمم المختلف الذي اخصه الى المنكبات فعلمنا تيممهم وفي نسخة المعنى تيممهم انهم لم يفعلوا
ذلك اي لم تيمموا الى المنكبات الا وقد تقدم عندهم اصل التيمم وعلمنا بقوله اي بقول عاشت في حديث ابن لبيبة عن ابي الاسود عن عروة فانزل
الله آية التيمم ان الذي نزل بعد فعلهم هو صفة التيمم وحاصل ما ذكره المصنف السلام عن جوابا حديث التيمم الى الا باطان عمار الذي روى ذلك لم يذكر ان
النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بذلك فحمل ان آية التيمم لما نزلت لم تنزل بها جها وانما نزل منها امر التيمم فقط فتميموا الى المنكبات ثم انزل بقية آية التيمم فيها
كيفية التيمم وهي قوله تعالى فاسحوا بوجوهكم وايديكم كما دل على ذلك حديث عروة عن عاشت في سبب نزول آية التيمم فم لم يقدر واعلى ما فهم من تيمم الى
الكف ومنهم من تيمم الى المنكبات فبعضهم على جسده فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية التيمم فهذا صريح في انهم كانوا يعرفون اصل التيمم قبل نزول
آية التيمم ولكن يريد هذا الاحتمال اذ كان من الروايات الصحيحة انهم ما تيمموا الا بعد نزول آية التيمم وانهم صلوا قبل نزولها بدون الطهور ولو كان عندهم اصل
التيمم لما احتاجوا الى الصلوة بغير طهور ولما اشتكوا الى ابي بكر الصديق فامته عاشت برسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قال في السعاية وبالحجامة ما
ذكره في الجواب عن تيمم الصحا في صحيح في نفسه لكن بناه على تجزئ نزول الآيتين من غير اثباته بناه على الفاسد ما الحديث الذي اوردته في التيمم فضعفت
بان لبيبة وحافظ للروايات الصحيحة عن عاشت انتهى وقال الامام الشافعي في حديث عمار هذا ما ذكره لبيبة ان كان تيممهم الى المنكبات برسول الله صلى الله
عليه وسلم فهو منسوخ لان عمار اخبر بان هذا اول تيمم كان حين نزلت آية التيمم فكل تيمم كان النبي صلى الله عليه وسلم بعده فخاله فهو ناسخ له انتهى قال الحافظ في
لم يكن عن امره فقد عمن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت هذا ولا حجة للاصريح كلام النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص ويحمل ان يكون عمار
قريب في ذلك فذهب لابي هريرة في غسله وراعيه في الوضوء الى البطيخ على وجه المبالغة في طالة الغرة والتجمل انتهى فخر هذا وجه حديث عمار عندنا

في التميم لان الخلف لا يخالف الاصل كذا في البداية واهتموا على ذلك ايضا لعلنا نأخذ من الباب من حديث ابن عمر عن النبي
عن عبيد الله بن عباس عن عمار فذكر الحديث وفيه ضربا ضربة واحدة للوجه ثم ضربا ضربة لليدين وقد تابع ابن اسحق على ذكر الضربتين بونس و
معروا بن ابي ذؤيب فذكر الضربتين في هذه الروايات زيادة من الثقات فيقبول وسياق هذه الروايات صريح في انهم علماء عند نزول الآية انهم امر
بضربتين في التميم وقد اخرج الطبراني في الاوسط والكليل وصلى الله عليه وسلم قال لعابرين يا سر كيفيك ضربة للوجه وضربة للكفيعين قال الشوكاني وفي سائر
ابراهيم بن محمد بن ابي يحيى وهو ضعيف وان كان حجة عند الشافعي انتهى وقال في التهذيب قال الربيع سمعت ابا شافع يقول كان ابراهيم قد قيل
للربيع فاحل الشافعي على ان روى عنه قال كان يقول لئن نحر ابراهيم من بعدا ومن اسما احب اليه من ان يكذب وكان ثقتي في الحديث وقال الشافعي
ايضا في كتاب اختلاف الحديث هو حافظ من الدارودي وقال ابن عقدة نظرت في حديث ابراهيم كبرياء ليس بمكبر الحديث قال ابن هدي وفيه الزيادة
قال كما قال وقد نظرت انما ايضا في حديثه الكثير فلم اجد فيه نكرا الا عن شيوخ يمتثلون وانما يروى المنكر من قبل الرازي عن ابي شيخ وهو من جلة من
حديثه انتهى مختصرا ومنها ما اخرج الحاكم في المستدرک والدارقطني من طريق علي بن عيسى عن عبيد الله بن عمر عن ابي عن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة
للوجه وضربة لليدين الى المرفقين قال الدارقطني كذا رفعه على بن عيسى بن عبيد الله بن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين
عن عبيد الله بن علي بن عيسى بن عبيد الله بن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين عن عبيد الله بن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة
فرقه واصوب عن ابن عمر مرفوعا ورواه سليمان بن ابى داود والحري عن ابن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين عن ابن عمر مرفوعا التميم
الزهرى عن سالم عن ابي عبد الله بن علي بن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين عن ابن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين
من قبله انتهى قال شيخنا في البذل هذه الرواية المرفوعة في حكم المرفوعة لانه لا يدخل فيه الرازي والاجتهاد اذ يقال ان ابن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة
فلم يرفعه ورفعه انتهى ومنها حديث جابر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين عن ابن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين
الذي في فقال اسناده صحيح واخرجه الدارقطني فقال رجاله كلهم ثقات واصوب موقوف واخرجه البيهقي وسكت عنه وقال ابن الجوزي في التحقيق
كما في الربيعي عثمان بن محمد الذي في هذا الاسناد متكلم فيه ولتعبه حقا المتفق عليه في الامام وقال ما معناه ان هذا الكلام
لا يقبل منه لانه لم يبين من تكلم فيه وقد روى عنه ابو داود والبخاري بن عاصم وغيرهما وذكره ابن ابى حاتم في كتابه ولم يذكر فيه جرحا - ومنها حديث
عائشة مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين عن ابن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين عن ابن عمر مرفوعا التميم ضربان ضربة للوجه وضربة لليدين
وقال فيه البخاري فيه نظروا في التهذيب عن البخاري ان يكون صالحا وقال الدارقطني يعتبر به وقال يحيى بن اسحق - ومنها حديث ابي هريرة
ان قوما جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انا نسكن الريال ولا نجد الماء شهر او شهرين وفيها الجنب الحيا لعن النفسا فقال عليكم بالارض
ثم ضرب بيده على الارض لوجه ضربة واحدة ثم ضرب ضربة اخرى فمسح بها على يديه الى المرفقين اخرج احمد اسحاق بن راهويه في مسندهما البيهقي في
من طريق المنشي بن الصباح عن عمرو بن شبيب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال في حديثه الذي لا يساوي شيئا وقال النسائي في مسنده
الحديث وقد تابع المنشي على ذلك ابن ابي شيخ عن ابي علي في مسنده وابن ابي شيخ ايضا ضعيف ولكن حسن حديثه البيهقي وغيره كما تقدم مرارا وقد تابعها
على ذلك ابراهيم بن يزيد عن سليمان الاحول عن عبيد الله بن عيسى عن ابي اسحق عن عبيد بن المسيب عن عبيد بن عيسى عن عبيد بن عيسى عن عبيد بن عيسى
من نصب الراية مختصرا ومنها حديث ابي امامة عند الطبراني مرفوعا بلفظ حديث عائشة كما في الحديث وفي اسناده جعفر بن الزبير وهو ضعيف ترك
الحديث بلذا قال غيره واحد وراودهم بن علي وكان رجلا صدقا كثير الوهم وقال ابو داود ومن خيار الناس ولكن لا كتب حديثه في التميم وكان صالحا
في نفسه ومنها ما اخرج الدارقطني من طريق ابي معاوية عن ابي عصمة عن موسى بن عبيدة عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
من يرحل اما في سائر الاصل او من بول فسكت عليه فلم يرد على السلام فضرب الحياط بيه ضربة فمسح بها وجهه ثم ضرب اخرى فمسح بها ذراعيه الى المرفقين
ثم روى على السلام قال ابو معاوية عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
الدارقطني عن الكلام على هذا الحديث وقال الربيعي ابو عصمة هذا ان كان هو توح بن ابي مريم فهو ترك انتهى وقد تابعه على ذلك عبد الله بن عطاء كما قد
عرفت ومن طريق عبد الله هذا اخرج ابن جرير كما نقل ابن كثير وشار الى ان هذا الحديث في الحديث وفيه من جرحه في الحديث وفيه من جرحه في الحديث وفيه من جرحه في الحديث
حدث ابي الجهم وضعفه الائمة بالكلام في محمد بن ثابت اعدوا هذا الحديث وذكر البيهقي في تقوية هذا الحديث اشيا كما تقدم في باب قراءة الجنب
مفسدا ومنها حديث الاسلع وسياق عند المصنف وفي اسناده الربيع بن بدر وهو ضعيف قال البيهقي الا انه لم يرفعه - فهذه الاحاديث المروية
عن عمار ابن عمرو جابر وعائشة والى هريرة والى امامة والى الجهم والاسلع وان سلم ضعيفا فانفردوا ولكنها التقيد روايتها وكثرة طرقها اكتسبت قوة

حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبه عن الحكم قال سمعت زرين عبد الله يحدث عن ابن عبد الرحمن بن ابي عن ابي عبد الله عن رجل من اصحابه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاجنبت فلطم الماء فقال عمر لا تفصل فقال عمار يا امير المؤمنين انا انكر ان كنت انا واياك في سفر فاجنبنا فلم نجد الماء فاما انت فلم تفصل انا انما فتمرغت في التراب

وبلغت مبلغ الاحتجاج بهامع ما اعتقدت بظاهر كتاب الله وآثار الصحابة والقياس وقال سيدي في البذل واما الروايات التي اتجه بها الحديث فلا يجوز ان يستدل بها لان الروايات التي صرح فيها بالوعدة لا تدل على نفي ما فوقها وكذلك الروايات التي ليس فيها ذكر الوعدة بل ذكر فيها الضرورة فهي ايضا لا تقتضي نفي الزائد الا بطريق المفهوم والاستدلال بالمفهوم لا يقوم بحجة على الخصم فقويت الروايات المثبتة للضررين سالمة عن المعارضة انتهى والحدِيث اخبرني عن طريق يحيى بن ابي طالب عن عبد الوهاب بن عطاء والوداد عن محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع والتريدي عن عمرو بن علي الفلاس عن يزيد بن بكلاء عن حميد بن اسناده مثله اخرجه احمد عن عفان ويونس عن ابان عن قتادة باسناده نحوه واخرجه الدارقطني باسنادين معا قال البيهقي ورواه عيسى بن يونس عن حميد بن ابي عروة دون ذكر عروة في اسناده وكذلك واه ابان بن يزيد بالعطار عن قتادة واختلف عليه في ذكر عروة في اسناده وقيل عن ابان عن قتادة باسناده واخر الى الفقيه انتهى حدثنا ابو بكر بن قتيبة قال ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا شعبه عن الحكم بن عتيبة الكوفي قال سمعت زرين عبد الله بن زرارة المزيبي لعنهم الميم وسكون البراء وكسر الهاء ووجه نسبة الى مربيته لعن من يهوان الهادي الكوفي ابو عمرو بن واة استه قال احمد بن محمد بن باس قال ابن معين والنسائي وابن خراش فتمت وقال ابو حاتم والبخاري صدق وكذا قال الساجي وزا كان يرى الاجار وقال ابو داود كان رجلا وجمعه ابراهيم الغنوي وسعيد بن جبير للاجاء يحدث عن ابن عبد الرحمن بن ابي بن يوسف بن سعيد كما وقع التفسير بذلك عند البيهقي وسلم وعنده احمد بن حنبل وعنده عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي عن ابي عبد الرحمن ان رجلا قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لم اتفق على تسمية وفي رواية الطبراني انه من اهل البادية قالوا لما حفظ وعنده في داود وقال كنت عند عمر بن الخطاب فقال اني كنت في سفر فاجنبت فلم يجد الماء وعند الطيالسي فذكر انه كان في سفر فاجنب ولم يجد الماء وعند مسلم فقال اني اجنبت فلم يجد ماء وعند ابى داود انا كنا في المكان المشهور في كنفه عند احمد ورواه لا نجد الماء فقال عمر لا تفصل بكذا عمنك وغيره وعنده في داود وغيره انا انما كنا في اصل حتى وجد الماء وفيه ليل على ان علمه كين يرى للجنب التيمم وروى مثله عن ابن مسعود وقد روي في ذلك ناطرة بين ابن مسعود وابي موسى الاشعري كما اخبرني البخاري وسلم وغيرهما من طريق الاخش عن شقيق قال كنت عند عبد الله بن ابي موسى فقال له ابو موسى ارايت يا ابا عبد الرحمن اذا جنب فلم يجد ماء كيف يصنع فقال عبد الله لا يصنع حتى يجد الماء فقال ابو موسى فكيف يصنع فقال ابو موسى لا يصنع يقول عمار حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم كان يحكيك قال لم ترمه لم تقع بذلك من فقال ابو موسى فلو من قول عمار كيف يصنع بهذه الآية فادري ولا يشتره يقول الحديث وقد تابعها على ذلك الاسود وابراهيم كما اسند عنها ابن حزم قال وقال غيره هاهنا الصحابة يقيم الجنب وقال ابن قتادة في المغني واباه التيمم للجنب في كل جهور العلماء منهم على وابن عباس وعمر بن العاص ابو موسى وعمار واه قال الثوري واما مالك الشافعي وابو ثور واهنق وابن المنذر واهب الرازي وكان ابن مسعود لا يرى التيمم للجنب نحوه عن عمار بن ابي قال ابن العربي ولا بعد الاجماع بعد ذلك على جواز التيمم له وقيل ان عمرو بن مسعود وجها الى ذلك كما ذكر الشوكاني قال واذا صلى الجنب التيمم ثم وجد الماء وجب عليه الاغتسال باجماع العلماء الا ما يكتفي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه قال لا يلزمه وهو ذهب بتركه باجماع من بعده ومن قبله وبالا ما دلت عليه الصحيح المشهورة في الامر للجنب بغسل يديه اذا وجد الماء انتهى فقال عمار يا امير المؤمنين انا انكر الهرة للاستسقاء وكلنا النقي اني كنت انا واياك في سفر فاجنبت فلم نجد الماء فاما انت فلم تفصل انا انما فتمرغت في التراب

فاتينا النبي صلى الله عليه وآله فاحبنا فقال امانت فكان يكفيك وقال بيده ففعل بها ما فعلت ففعل ما فعلت
اذ تمسح يديك بئذ لك التيمم وان كان ذلك بعد نزول الآية فانما كان ذلك منه عندنا والله اعلم لانه عمل

بجواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وآله ولم عند الضرورة والبعده كما قال ما حاذله اجتهد رأيي واستعمال القياس لانه لما رأى آية التيمم في الوضوء
في بعض الاعضاء اذ كان الوضوء مجتمعا لبعض الاعضاء وكان طهر الجنب ليعوم الجسد فعمل التيمم بالتراب في جميع الجسد انتهى - فاتي بنا النبي صلى الله عليه وآله
وسلم فاحبنا ما حاصره فقال صلى الله عليه وسلم امانت يا عمار لم يذكر في هذه الرواية ما قاله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب لم يقع ذكره عندنا ونحن فيها
دو قع ذلك عندنا الطائفة فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرنا ذلك لرفق الله بك امانت امانت فلم يكن ينبغي لك ان تدع الصلوة واما امانت
يا عمار فلم يكن ينبغي لك ان تتعك كما تتعك لداية انما كان بجزءك الحديث - فكان يكفيك وقال بيده اي فعل بيديك بجزءك ففعل بها اي بيدها
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الارض ففعل فيها قال القاضي في حجة لمن اجاز لفضل البيهقي من التراب وهو قول مالك الشافعي ودون نقصانها
فيها من تراب لكن خشية ما يضر من ذلك من كثرة بتلوث وجبه ومصادفة وقاق حجر فيؤذي به ونحوه وكان ابن عمر لا يفيض انتهى وقال ابن رشد
في البداية اختلقت الشافعي مع مالك ابني حنيفة وغيرهما في وجوب توصيل التراب الى اعضاء التيمم فلم يزدك البوصيفة واجبا ولا مالكا رأى ذلك الشافعي
واجبا وسبب اختلافهم الاشتراك الذي في حرف من في قوله تعالى فاستحووا الوجوه وايدكم منه وذلك ان من قدره للتبعض قد تروى لتبعض الجسد فيجب
الى انها للتبعض وجب نقل التراب الى اعضاء التيمم ومن رأى انها للتمييز الجنس قال ليس لنقل اجماع الشافعي اجماعا حمله على التبعض من جهة
قياس التيمم على الوضوء لكن يارضا حديث عمار المتقدم لان فيه تمسح فيها التيمم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخطأ انتهى قال الامام ابو بكر الجعفي
روى انه صلى الله عليه وسلم نقض يديه حين وضعها على التراب وانه لفحها فعلمنا ان المقصد فيه وضع اليد على ما كان من الارض لا على ان يحصل فيه
او في وجهه شيء منه ولو كان المقصد ان يحصل في يده منه شيء لا يحمل التراب على يده وسح الوجه به كما امرنا غزدا للخلل والصلح حتى يحصل في وجهه
فلم لم يامر باخذ التراب لنقض يديه ونفحها علمنا انه ليس المقصد حصول التراب في وجهه انتهى - وسح بها وجهه في نسخة اخرى في نسخة اخرى في وجهه وكيفية
زاو مسلم من طريق يحيى القطان عن ثبوت فقال عمار قال ان شئت لم احده به وعنده من جهة آخر فقال عمر بن الخطاب لا توليت وعندي رواة
من طريق ابي مالك فقال عمر يا عمار انا قال يا امير المؤمنين ان شئت والله لم اذكره ابا فقال عمر كلا والله لنوليتك من ذلك لا توليت قال
القاضي والبارع عمر بن الخطاب على عمار حديثه لانه حديثه ان كان حاضر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يذكره وقول عمار ان شئت لما جعل الله على من
حمله احده لما يزرع من طاعة الامنة والرجوع الى ملائمتهم وتقليد ما سلف من زلتهم في العلم لهم لاسياسة وقع فيها الخلاف بين اثنين في نقل
قصته ثبتها احمد بن حنبل واما ما ذكره في ذلك الى ما يقضي به الامام المتكلم فكيف اذ كان الامام هو المنكر لها مع ادا الحديث والتبليغ فيقرض على
العين الامر لم يكن عندنا حديثه رواه اسواه فيعين عليه واذا واية التيمم في الجنب غير تيمم عن حديث عمار فكيف اذ كان الحديث مما عاين
رواية الامام وخطاه فيه فهو في سنة من ذكره انتهى وقال العيني في نخب الافكار لما اخبره عمار عن النبي عليه السلام ان التيمم يكفيك سكت عنه فلم يهزه
فلما لم يهزه علمنا انه وقع في قلبه لصدق عمار لان عمار قال ان شئت لم اذكره ولو وقع بقلبه بغير عمار لنها لما كان لا يصدق في قولين
تعظيم ربات الله ولا شيء اعظم من الصلوة وغيره يسمي على عمران لبيك على صلوة تصلي عنه من غير طهارة وهو الخليفة المستول على الامور فكان اتقى
الناس لربه ولم يصحهم له في دينه في ذلك الوقت انتهى قال العبد الضعيف ويحتمل ان يكون عمر عمر على عمار فممن من هذه الصفة التي ضربها رسول الله صلى الله عليه وآله
وسبح على الوبر واقرين جواز الاقتدار في التيمم على الوجه واكشيت اجرة واحدة فقد صرح عمر من فعله وقواه ان التيمم ضربتان ضربته للوجه وضربة
للاذنين واليدين كما ذكرنا ابن حزم فعلى هذا كان رد عمر عن الحديث على عمار لاصل فهم عمار عن هذا الحديث خلاف مقصوده صلى الله عليه وسلم فلم يأنه لم يكن
المقصود جميع ما يحصل به التيمم بل المراد بيان صورة الضرب للتعليم وما يؤيد هذا الاحتمال ان عمر كان لفظ الشاهد في الاحاديث الاحكامية التي لم يذكر
هو يكون الحديث ثابتا بين اثنين فلما لم يلق الشاهد في هذا الحديث دل على ان كان يذكر هذا الحديث وقد وقع عند النساء فقال عمار بن ياسر تذكر يا
اسير المؤمنين حيث كنت بمكان كذا وكذا ونحن نرى ابل فتعلم اننا جنبا قال ثم هذا يدل على ان عمر كان يذكر هذه القصة ولكنه لم يحمله على حامله عمار
من جواز الاقتدار على الوجه - واكشيت ثم لم يهزه عمار عن حديثه بين الحديث على حسب فهمه لكان محبة به وقال نوليتك لا توليتك ما فهمت من هذا
الحديث - والى بيت اخره البخاري عن آدم وسلم عن عبد الله بن باشم عن يحيى القطان وابوداود عن مسدد عن يحيى عن انس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن
وابن ماجه عن محمد بن بشير عن محمد بن جعفر عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد
بذلك التمرغ التيمم عن الجنب وان كان ذلك بعد نزول الآية فانما كان ذلك التمرغ منه اي من عمار بن الخطاب والله اعلم لانه عمل اي تمسح

لن كان في الاصل من

على ان التيمم للجنازة غير التيمم للحدث حتى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم انها سواء حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود
قال ثنا زاذقة وشعبة عرج صين عن ابي مالك عن عمار ان قال الى الفصل له يرفعه حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا
علي بن معبد قال ثنا عيسى بن يونس عن الاخش عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزي عن ابيه عن
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انما يكفيك ان تقول هكذا وضوء الاغش بيدك الارض فتغسل بها وجهك ومسح بها راسك
وكفيه حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعبة قال قال اخبرني في الحديث عن زرعة بن عبد الرحمن بن ابزي عن ابيه
عن عمار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا انما يكفيك هكذا وضوء شعبة بكفيه الى الارض وادناهما
من فيه فتغسل فيها وجهك وكفيه قال ابو جعفر هكذا قال محمد بن خزيمة في اسناد هذا الحديث
عن عبد الرحمن بن ابزي عن ابيه وانما هو عن زرعة بن عبد الرحمن عن ابيه

في التراب قياسي على ان التيمم للجنازة غير التيمم للحدث قال الحافظ استعمل عمار القياس في هذه المسئلة لانه لما راى ان التيمم اذا وقع بدل الوضوء
على هيئة الوضوء راى ان التيمم عن الغسل يقع على هيئة الغسل حتى علم اى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي الحديث الاصح والاكبر سواء في
صفة التيمم وكيفية قال في شرح السنة كما في الطيب في حديث عمار فوايد منها ان مسح الوجه واليدين مرة يكون بلا غسل اعضاء الوضوء في حق
الحديث واخرى عن جميع البدن في حق الجنب المألف والميت عند الجرح او عند فقدان المار وتارة عن غسل قطعة من بدنه بسبب الجرح في بعض
اعضاء الوضوء انتهى. حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود والطيا السبيعي البصري قال ثنا زاذقة بن قدامة الكوفي وشعبة بن الحجاج الواسطي عن جميع
ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي عن ابي مالك عن عمار عن عمار الكوفي من ردة الاربعة الا بالبرية قال ابن ابي شيبة سألت ابن معين عن ابي مالك لانه
روى عنه حسين فقال هو الغفاري كوفي ثقة وسيفر وان وذكره ابن حبان في الثقات واما العيني فقال في شرحه في تعيين ابي مالك هذا صحيح بن
صهبان لكن يرجح ما ذكرنا قول ابن معين ويرجح ايضا ان الحديث اخرجه النسائي وابو داود وايضا من طريق ابي مالك وهذا لم يذكره جيباني في ردة
داود وفيه القوي ما ذكرنا عن عمار ان قال في الفصل ولم يرفعه اى الحديث بل يرفعه على عمار الحديث اخرجه الدارقطني من طريق معاوية بن وهب
باسناده عن ابيه عن الحسن بن كعب في التراب ثم فتح فيها ثم مسح وجهه يديه الى الفصل قال عمار هكذا التيمم وانما ايضا من طريق شعبة عن ابيه عن ابي مالك
يقول سمعت عمار بن ثمر بن خطيب الكوفي وذكر التيمم فبسط يديه الارض مسح وجهه يديه انما يخرج ايضا من طريق ابن ابراهيم بن طهمان عن حسين بن علي السناد ورواه في رده عن
مروان بن ابراهيم بن طهمان في نسخة وشعبة زاذقة وغيره ما يروى في ابي مالك عن ابن ابي شيبة عن عمار قال قال الشوري عنه انتهى

حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علي بن معبد بن شداد التيمي قال ثنا عيسى بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي عن الاخش عن سلمة بن كهيل عن
سعيد بن عبد الرحمن بن ابزي عن ابيه عن عمار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اى لعار انما يكفيك وفي نسخة يعني انما كان يكفيك ان تقول
اى تغسل هكذا وغرب الاغش بيدك الارض ثم تغسل بها وجهك وكفيه والحديث اخرجه الدارقطني من طريق جرير بن ابي نعيم ويحيى بن عبيد عن الاخش
بهذا الاسناد نحوه واخرجه ابو داود عن محمد بن الحارث عن جعفر عن الاخش عن سلمة بن كهيل عن عمار في هذا الحديث فقال انما كان يكفيك هذا مسح
بيدي الى الارض ثم ضرب احداهما على الاخرى ثم مسح وجهه والذراعين الى نصف الساعد ولم يبلغ المرفقين ثم مرة واحدة وقداشرا اليه حتى الى الاغش
على الاغش في ذلك فقال رده الاغش مرة عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن ابزي ومرة عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن ابيه وقال مرة في منته
ثم مسح وجهه والذراعين الى نصف الساعد ولم يبلغ المرفقين انتهى ومرة قال ومسح بها وجهه وكفيه. حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال
قال ثنا شعبة قال اخبرني الحكم بن عتيبة عن زرعة بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابزي عن ابيه عن عمار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انما
كان يكفيك هكذا وضوء شعبة وهذا مقول الحجاج بكفيه الى الارض وادناهما اى قريبا من فيه فتغسل فيها وفي هذا السياق اشارة الى ان النسخ كان
خفيفا ثم مسح وجهه وكفيه والحديث اخرجه البخاري عن حجاج عن شعبة عن الحكم بن عمار عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزي عن ابيه عن عمار نحوه.

قال ابو جعفر الطحاوي بهذا قال محمد بن خزيمة في اسناده الى ابي ريث عن عبد الرحمن بن ابزي عن ابيه وانما هو عن زرعة بن عبد الرحمن عن ابيه
اشار الى ان ابن خزيمة وبهم في هذه الرواية لانه اسقط لفظ ابن ولا بد منها لان ابزي والد عبد الرحمن لاروايه له في هذا الحديث قال الحافظ
وقال الحافظ يعني رواية محمد بن خزيمة المذكورة تنبئ على صحة قول من يقول ان ابزي والد عبد الرحمن صحابي وهو قول بن منة فانه جعله من الصحابة
ورواه حديثا مروفا ورواه ابو نعيم عليه قال ابن الاثير ابزي والد عبد الرحمن ذكره البخاري في الوحدان ولا يصح له صحبة ولا روايته ولا يروى عنه

9
2

حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبه عن سلمة قال سمعت راجح بن ابي عبد الرحمن بن ابيزى عن ابيه
نحوه قال سلمة لا ادري بلغ الذراعين ام لا حدثنا ابن مزيق قال ثنا محمد بن كثير قال اناسفیان
عن سلمة بن كهيل عن ابي مالك عن عبد الرحمن بن ابيزى مثله وزاد فمسح بها وجهه ويديه الى انصاف
الزراع حدثنا ابو بكر قال ثنا مائل قال ثنا سفیان فذكر باسناده مثله

2

صحيحة ورواية وكذلك لم يذكر ابو عمر ابيزى في الصحابة وانما ذكر عبد الرحمن لانه لم يسمع عنده صحبة ابيزى انتهى مختصرا حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود
قال ثنا شعبه عن سلمة قال سمعت راجح بن ابي عبد الرحمن بن ابيزى عن ابيه نحوه اى نحوه حديث شبيب عن الحكم الازدي في حديث شبيب عن سلمة
قال سلمة لا ادري بلغ الذراعين ام لا اى شك سلمة في ذكر مسح الكفين فلم يذكره كما ذكره الحكم عن راجح بن ابيزى اخبره ابو داود عن محمد بن ابيزى عن ابيه
ابن جعفر عن شعبه بهذا الاسناد ولفظ فقال انما كان يكفيك ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيده الى الارض ثم نفع فيها وسح بها وجهه وكفيه شك سلمة قال
لا ادري فيه الى المرفقين لى او الى الكفين فكذا اخبره النسائي عن ابن ابيزى عن راجح بن ابيزى عن ابيه نحوه اى نحوه حديث شبيب عن سلمة قال
بهذا الحديث قال ثم نفع فيها وسح بها وجهه وكفيه الى المرفقين او الى الذراعين قال شبيب كان سلمة يقول الكفين الوجه والذراعين فقال له
منصور ذات يوم انظر ما تقول فانه لا يذكر الذراعين غيرك هكذا اخبر النسائي عن عبد الله بن عيسى عن راجح بن ابيزى عن ابيه نحوه حديث شبيب
عن الحكم وعنده انما يكفيك ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيده الى الارض ثم نفع فيها وسح بها وجهه وكفيه شك سلمة وقال لا ادري فيه المرفقين الكفين
قال شعبه كان سلمة يقول الكفين الوجه والذراعين فقال له منصور ما تقول فانه لا يذكر الذراعين اخبره في شك سلمة فقال لا ادري في ذلك
ام لا واخرجه ليعرف من طريق عمرو بن مزيق عن شعبه فذكر الحديث مفصلا وفيه انما كان يكفيك ان تقول هكذا وضرب بيده على الارض ثم نفع فيها وسح
وجهه يديه فقال سلمة لا ادري بلغ الذراعين ام لا وكذا اخبره من طريق ابي داود والطائسي عن شعبه وقال قال شبيب ثم شك سلمة فلم يدر الى الكفين
او الى المرفقين قال البيهقي هذا الاختلاف في متن حديث ابن ابيزى عن راجح بن ابيزى عن ابيه نحوه اى نحوه حديث شبيب عن سلمة قال قال شبيب ثم شك سلمة فلم يدر الى الكفين
قد رواه عن ابن عبد الله عن سعيد بن عبد الرحمن ثم سمعه من سعيد فاساق الحديث على الاثبات من غير شك فيه وعنده تنافد من رواية ابو انقر وكذلك
حديث حصين عن ابي مالك النخعي وقال شيخنا في البذل حديث سلمة عن راجح بن ابيزى عن ابيه نحوه اى نحوه حديث شبيب عن سلمة قال قال شبيب ثم شك سلمة فلم يدر الى الكفين
ذكر في حديثه غايه المسح فقال وسح بها وجهه وكفيه الى المرفقين او الى الذراعين اما الحكم فلم يذكر غايه المسح في حديثه وقال مسح بها وجهه وكفيه
فاقتصر على ذكر مسح الكفين فلم يذكر غايه المسح وزيادة الشبهة لانه لا تنافي بينهما فان المسح على المرفقين يشمل مسح الكفين فهو متضمنه فقبيل ليد
سلمة بن كهيل النخعي حدثنا ابن مزيق ابراهيم البصري قال ثنا محمد بن كثير القتيبي ابو عبد الله البصري من رواية الستة قال ابن عيينة لم يكن بشبهة
قال ابو حاتم مذكور وقال سليمان بن قاسم الاباس به وقال احمد بن حنبل وقال ابن حبان في الثقات كان تقيا فاضلا توفي سنة ثلث وعشرين
مائتين وهو ابن سبعين سنة قال اناسفیان الثوري عن سلمة بن كهيل عن ابي مالك عن راجح بن ابيزى عن ابيه نحوه اى نحوه حديث شبيب عن سلمة قال قال شبيب ثم شك سلمة فلم يدر الى الكفين
ويديه الى انصاف الذراع والحديث اخبره ابو داود عن محمد بن كثير باسناده فذكر الحديث مفصلا بمعنى حديث شبيب عن الحكم كما تقدم الازدي في حديثه
الرواية فقال انما كان يكفيك ان تقول هكذا وضرب بيده الى الارض ثم نفع فيها وسح بها وجهه ويديه الى النصف الذراع حدثنا ابو بكر قال ثنا مائل
ابن اسمعيل البصري قال ثنا سفیان الثوري فذكر باسناده مثله اى مثل ما روى ابن كثير عن سفیان والحدديث لم اقف عليه من طريق مائل
واخرجه النسائي عن محمد بن ابيزى عن عبد الرحمن بن سفیان عن سلمة عن ابي مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابيزى عن ابيه نحوه اى نحوه حديث شبيب عن سلمة قال
كذا عند عمر فانه رجل فذكر الحديث وفيه فقال ان كان الصميد لكافيك وضرب بكفيه الى الارض ثم نفع فيها وسح بها وجهه وبعض رايه بكذا
اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن جهم عن سفیان الازدي وقع عنده عن ابي ثابت بدل ابي مالك اخبره النسائي ايضا واهم من طريق ابن عيينة
عن راجح بن ابيزى عن عبد الرحمن بن جهم عن سفیان الازدي وقع عنده عن ابي ثابت بدل ابي مالك اخبره النسائي ايضا واهم من طريق ابن عيينة
من طريق ابي معاوية عن العائش عن عتيق قال كنت جالسا مع عبد الله وابي موسى الاشعري فذكر الحديث وفيه فقال ابو موسى الم مسح قول
عمر لعن لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حادثة فاجبت فلم اجد ابا معاوية في الصميد كما تخرج الدابة فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يقل
انما كان يكفيك ان تصنع كذا فغضب بكفه وضرب على الارض ثم نفع فيها وسح بها وجهه وكفيه ثم مسح بها وجهه واللفظ للبخاري ولفظ
مسلم انما كان يكفيك ان تقول لم يدرك بكذا ثم ضرب بيده الى الارض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وخافه وكفيه ووجهه عند ابي داود ثم

في ذلك فادعى ان اليد تحمل على الكفين عند الاطلاق كما في قوله عز وجل فاقطعوا ايديهما فكانت السنة قطع الكفين للسرقة فكذلك التيمم كفى فيه مسح الوجه و
الكفين الاطلاق اليد في التيمم كما طاعة في آية السرقة وهذا ليس بشي فان قطع الكفين في السرقة ليس ترك ذكر الغاية فيه بل لان فعله صلى الله عليه وسلم
وقع تفسيره له ولولم يبين لكان اعلم من ان التيمم ايضا لان المقصود من الجسم في السارق روعه عما تركت هو محال بالجسم على الكفة بالولادة عليه
الاتحاد نفعاً وجبة الخليفة في التيمم تعين المقدار لان الخلط لا يخالف الاصل كذا في الكوكب لدرى وقال الحسن بن مرقا التيمم الى الريش استعمال آية السرقة
ولكننا نقول ذلك عقوبة في العقوبات لا يؤخذ الا باليقين والتيمم عبادة وفي العبادات يؤخذ بالا حياط انتهى وقال ابن كثير جعل بطلان يميناً على ما عاهد في
آية او موعداً أولى لمجانح الظهورية انتهى وقد تأيد ظاهر القرآن لعدة احاديث منها حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى فاعطوا
الحكم وصحي ووافقه الذهبي على ذلك كما تقدم مفصلاً قال العيني ولا يلتفت الى قول من يمنع صحته فان قلت رواه جماعة موقوفاً لرفع اتوى
واثبت لانه من حديث جابر انتهى وقال الحافظ في التلخيص منعت ابن الجوزي بذلك حديث عثمان بن محمد قال ان يتكلم فيه واخطأ في ذلك قال ابن تيمية نعم
لم يتكلم فيه احدهم روايته شاذة لان ابن تيميم رواه عن عزرة موقوفاً اخرجه الحاكم والدرقطني ايضا وهو بطلان فقه انتهى قال العلامة السيوطي وفي كون تلك
الرواية شاذة نظر لان الرفع زيادة وهي مقبولة وهي لا تتخالف لرواية ابن تيميم لان ابن تيميم مفهوم الحديث ان يرفع ويمن الموقوف بونا ما نلتنا لا يتخالفنا بها وان
سلمنا المفهوم وان كان عثمان بن محمد لا نعلم انما لم يتخالف احد من صحابة عزرة في تيمم وكلاهما ثقتان فكيف تكون الرواية شاذة وبذلك ظهر ان الرواية لا تقبل
من ان الصواب موقوف ليس لصواب انتهى وقيل بوجه من عثمان فتكون رواية عثمان شاذة قلت وفيه ان يطلق الشذوذ وليس منافية للصحة كما قال
القاري في شرح الخبيرة وقال ايضا قيل بحرف شرط عدم الشذوذ والمفسر بما ذكر في الصحيح لا ياتي في قبول الرواية مطلقاً لعدم خصص الموقوف في الصحيح بل
الحسن انما المنافي له شرطه في الحسن الصحيح جميعاً انتهى وقال الجزائري في توجيه النظر وزيادة لادى الصحيح والحسن قبل مطلقاً ان لم يكن منافية لرواية من
لم يذكرها بالانها حينئذ كالحديث المستقل الذي سبقه وبالشذوذ والادوية عن غيره فان كانت منافية لها بحيث يلزم من قبولها الرواية الاخرى بحيث
عن الراجح منها فان كان الراجح منها رواية من لم يذكر تلك الزيادة لم يضره من شرطه وكثرة عدده او غير ذلك ردت تلك الزيادة الى آخرها قال الحافظ
وغيره فظهر بما ذكرناه ان مخالفة الشذوذ الاثني انما انقضت اذا كانت بين الروايتين مخالفة والعمل برواية الشذوذ مخالفة للعمل برواية الاثني فكيف تبحث عن
الراجح منها وانما في تحديث الباب اعني اذا لم يكن بين الروايتين نوع من مخالفة في العمل فقط بل زيادة الشذوذ مطلقاً وقد اشهر عن جمع من الفقهاء و
اصحاب الحديث كما حكاه الطيب عن المجهور منهم قبول الزيادة مطلقاً من غير تفصيل بين شخص وخص وهذا قد تقر في الاصول المأثبات مقدم على
الثاني فان من حفظ حجة على من لم يحفظ ومنها حديث عمار بن الزبير انما تقدم في اول الباب وفيه ما مرنا من رواية واحدة للوجه ثم عزرة بن ابي
الى المرفعين قال الحافظ في الدراية باسناد حسن ولكن اخرجه ابو داود فقال الى المناكب انتهى فمروا الحافظ هذه الرواية مع قراره بحسنه بكونه رواية
عمار الى المناكب لكن ليس في روايات التيمم الى المناكب ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بذلك فيقول ابن تيميم تيمم الى المناكب على وجه العادة في رواية
الغرة والتجمل كما تقدم عن الجصاص والحجة فيما امره النبي صلى الله عليه وسلم لا نفياً فعله غيره قال الجصاص رواية من روى عن عمار الى المرفعين اولى لان
رائد على روايات الاخرين وغير الزائدة اولى ولان الآية تقتضي التيمم الى المناكب لا بد لها تحت الاسم فلا يخرج شي مثلاً لا بد من قد قامت
الدلالة على خروج المرفعين في حكم الى المرفعين انتهى ومنها حديث ابن عمر مرفوعاً نحو حديث جابر بن عبد الله الحاكم وغيره قال الحاكم لم يرفع غير علي بن
عليان وهو موثق وقد تابعه على ذلك غيره وصوابه الصحيح وقد ذكر الرواية الموقوفة ايضا في حكم المرفوع لان لاندل في الراي كما تقدم مفصلاً وقال
المنادى وكون عمل اكثر الامة على هذا حجة على حديث عمار في الاكتفاء بالكفين فان تلقى الامة الحديث بالقبول يرجح على ما عرضت على ابي ونبها
حديث عائشة عند الزمزم مرفوعاً نحوه ومنها حديث ابى امامة عند الطبراني ومنها حديث الاسلم عند الطحاوي وغيره وقد تقدمت هذه الروايات وانما
عليها من قبل مفصلاً ومنها حديث ابى الجهم من فعلة صلى الله عليه وسلم عند الدارقطني وغيره وفيه نسخ بوجه وذراعية في اسناده الوصول لم يختلف فيه
لكن ارجح البخاري وابو داود والترمذي وثقة ابن ميين وجماعة وقال ابن القطان لم يثبت عليها ليقطعه حديثه لانه مختلف فيه فحديثه حسن قد
تابعه على ذلك الشافعي عن ابراهيم بن محمد عن ابى الجهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن عمار عن موسى بن عتبة عند الدارقطني بلطف فصح بهما رواية
الى المرفعين كما تقدم مفصلاً قال في تفسيره المظهر حديث ابن الصمة رواه الشافعي والنسائي من طريقه وقال النسائي حديث حسن قال في البصيرة
وتابعه ابو خازية قال ابن الجوزي يتكلم فيها وفيه الواح حديث قال الحافظ فيمن الضعف قلت هذه الثلاثة لم يتهم احدهم بالكذب فارتفع الحديث الذي روى
الحسن انتهى ومنها حديث ابن عمر مرفوعاً حديث ابى الجهم عند الطحاوي وابى داود وغيرهما وانكره غيره ورفع هذا الحديث ورده في البذل وذكره السيوطي
قدل على صحة هذا الحديث كما تقدم مفصلاً ومنها حديث عبد الله بن ابى اوفى سئل التيمم قال النبي صلى الله عليه وسلم عمار ان لا يفعل هكذا وضرب يديه بالارض

فراينا الوجه يؤم بالصعيد كما يغسل بالماء وراينا الرأس والرجلين لا يؤم منهما شيء فكان ماسقط التيمم
عن بعضه سقط عن كله وكان ماوجب فيه التيمم كان كالوضوء سواء لانه جعل بدلًا منه فلما ثبت ان بعض ما
يغسل من اليدين في حال وجود الماء تيمم في حال عدم الماء ثبت بذلك ان التيمم في اليدين لا المرفقين قياسًا ونظرًا
على ما بينا من ذلك وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف محمد رحمهم الله تعالى وقد روى ذلك عن ابن عمر وجابر

ثم نقضها وسرح على وجهه وفي رواية ومرفقيه رواه ابن ماجة قال في التفسير المظهر لم يخرج الذي يفي الضعفاء أحدًا من حال هذا السند الا
انه قال عثمان بن أبي شيبة شيخ البخاري يحكم فيه بوجهه في الحديث حسن انتهى ومنها حديث أبي هريرة عن أحمد وغيره ضربت به أخرى فمسح بها
على يديه إلى المرفقين في سنده لمثن بن الصباح وهو ضعيف الا انه تابعه ابن طهيرة وقد حسن حديثه لمثن وغيره كما تقدم بهذه الأحاديث القولية والفعالية بعضها
صحيحة وبعضها ضعيفة اذا ضمنت بعضها إلى بعض وقدر ذلك قوة تدل على ما ذهب إليه الجمهور من وجوب التيمم في المرفقين وقد تبادر ذلك نظرًا لكتاب الشافعي
الصحابة والقياس قال الامام الشافعي كما في السنن الكبرى وانما منعنا ان نأخذ برواية عمار بن ياسر في التيمم الوجه والكفين بثبوت الخبر على سؤال الله صلى الله عليه وسلم
وسلم انه مسح وجهه وذراعيه ان هذا شبه بالقرآن وشبهه بالقياس فان البديل من الشيء انما يكون مثله قال البيهقي مسح الوجه والكفين في حديث جابر ثبت
من حديث مسعود بن الانان حديث مسعود بن الانان حديث مسعود بن الانان حديث مسعود بن الانان حديث مسعود بن الانان حديث مسعود بن الانان
الآية وجعلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فخيرهم من التيمم اقل مما فعلوا في حديث مسعود بن الانان حديث مسعود بن الانان حديث مسعود بن الانان حديث مسعود بن الانان
وفي التفسير المظهر قالوا رواه الشيخان من حديث عمار بن ياسر قالوا روى عن كل واحد واحد ما ذكرنا من الأحاديث لكن احاديثا لكثرة الرواة وطرف شي
صحيحة وغنيمة يبلغ في القوة مبلغ حديث الصحيحين فتأخرنا فخرجنا بوجه - احدهما ان ما رجع به احمد متاخر عن وقت نزول الآية والمتاخر لا يصلح بيانًا للمحل
اذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة فلو قلنا هذا الحديث على ظاهره لكان ناسخًا للكتاب والله ولا يجوز نسخ الكتاب بحديث الاحاديث فيسقط حديث صحيحين لا محل
معارضة الكتاب اما احاديثها فمما يجوز سرح في كونه بيانًا للآية مقارنًا لنزولها فالحق بالكتاب بيانًا وتأنيها بان حديث الصحيحين يحمل التاويل بالبيان
اطلاق الكف واريده اليد مجازًا اطلاق الاسم الجرمي على الكل او يقال انما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان دورة الضربة في التيمم وليس المراد به بيان جميع
الابرص للتيمم كما قال في غسل انما يكفك ان تجي على راسك ثلاث غنيات ولم يذكر فيهم غنضة والاستسقاء وفصل جميع البدن لان المقصود هناك
بيان عدم الحاجة إلى نقض الضميمة الشافعية اذ انما روى الحديثان سقطا وعلنا بالقياس على العنود والاعجاب بالاعتدال بالاحتياط انتهى قال الشيخ وفي الله
الدهلوي قدس الله روحه كما في فتح الملبم ولا يبعد ان يكون تأويل فعله صلى الله عليه وسلم انه علم ان المشرع في التيمم اتصال المصق باليدين بسبب الضربة
دون التمرغ ولم يرد بيان قدر المسحوح من عضد التيمم الا عند الضرورة ولا يبعد ان يكون قولهم انما يغسل بالعلماء على هذا المعنى وانما معناه المحصر بالنسبة
إلى التمرغ وفي مثل هذه المسئلة لا ينبغي ان يأخذ الانسان الا بما يخرج به من العبد ليقضي حتى يفي بحد حديث عمار بن ياسر وهو شرك المقصود به ذلك الحديث
تأخر حتى رآه فيه كما تقدم العلم الرشد المصوب قد سرح المصنف ذهب الجمهور بالنظر المجمع فقال فراينا الوجه يؤم بالصعيد كما يغسل بالماء وراينا
الرأس والرجلين لا يؤم منهما شيء فكان ماسقط التيمم عن بعضه سقط عن كله وكان ماوجب فيه التيمم كان كالوضوء سواء لانه ادى التيمم جعل بدلًا منه ادى
من الوضوء فلما ثبت ان بعض يغسل من اليدين في حال وجود الماء تيمم في حال عدم الماء ثبت بذلك ان التيمم في اليدين لا المرفقين قياسًا ونظرًا
على ما بينا من ذلك حاصل ما ذكره المصنف ان التيمم بدل عن الوضوء لكن سقط في التيمم عضوان اصلًا وثبت الوجه في التيمم تمامه كما كان يغسل كله في الوضوء
فثبت بذلك ان ماسقط التيمم عنه سقط عن كله وما ثبت فيه التيمم ثبت على كله كالوضوء واليدان ليسان إلى المرفقين في الوضوء فالنظر على ذلك ان
يكون التيمم في اليدين ايضا إلى المرفقين قال الشافعي في التيمم بدل عن الوضوء ثم الوضوء في اليدين إلى المرفقين فالتيمم كذلك تقريره انه سقط
في التيمم عضوان اصلًا ولحق عضوان فيكون التيمم فيها كالوضوء في الكل كما ان الصلوة في السفر سقط منه ركعتان كان الباقي منها بصفة الكمال انتهى و
قال الخطابي في نويد هذا المذهب ان التيمم بدل من الطهارة بالماء والبديل ليس بسد الاصل ويحل محله اذ افعال المرفقين في الطهارة بالماء واجب فليس التيمم
بالتراب كذلك قد يقول من يخالف في هذا لو كان حكم التيمم حكم الطهارة بالماء لكان التيمم على الرتبة اعضا فيقال له ان العضوين المزدوجين لا عبرة بهما لانها
اذا سقطا سقطت المقابلة عليهما فاما العضوان الباقيان فالواجب ان يرأى فيها حكم الاصول يستشهد بها بالقياس ويستوي شرطه في امرهما كما روي
السفرد اعني فيها حكم الاصل وان كان الشط الأخر ساقط انتهى وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد والثوري والشافعي وهو المشهور من مذاهب
مالك وهو قول اكثر ائمة الفتوى والملتك كما تقدم مفصلا رحمهم الله تعالى وقد روى ذلك في نسخة اعني في ذلك ان التيمم في المرفقين ينزله عن غيرهما

حدثنا يونس قال ثنا علي بن معبد عن عبيد الله بن عمر عن عبد الكريم الجعفي عن نافع قال قال سالت ابا جهم عن التميم
فرضت بيده الى الارض ومسم بها يدي وجهه وضرب صخرة اخرى فمسم بها ذراعيه حدثنا علي بن شيبه قال ثنا
محمد بن عبد الله الكناسي قال ثنا عبد العزيز بن ابي رواد عن نافع عن ابي جهم مثله حدثنا شرح بن الفرج قال ثنا سعيد بن
كثير بن عفير قال حدثني يحيى بن ايوب عن هشام بن عروة عن نافع عن ابي جهم مثله حدثنا يونس قال ناشر هلك ما كانا حدثني
نافع ان عبد الله بن عمر قال بعير الجوف حتى اذا كان بالمربد تيم صعيدا طيبا فمسم بوجهه يديه الى المرفقين ثم صلى

وفيه ما وضع المصنف ذكر الآثار الاشارة الى ان الاحاديث الواردة في صفة التيم متعارضة فالوجه اذا الى آثار الصحابة كما تقر في الاموال
وقد اتى كثير منهم بالتيم الى المرفقين منهم ابن عمر وجابر كما اخرج عنها الطحاوي وغيره وتيم علي بن ابي طالب الى التيم من لوجه وضرب اليد
الى المرفقين اخرج عبد الرزاق في كتابي كنز العمال واخرجه الدارقطني والبيهقي من طريق ابي اسحق عن بعض اصحاب علي بن علي قال فترتبا ضرب لوجهه وضرب
للذراعين وذا اسناد منقطع لم يسم ابن ابي جهم من حديثه وقد ثبت رواية عبد الرزاق ان الذي رواه عن علي بن ابي رواد الجعفي وهو سعيد بن فريز الكوفي ثقة
ثبتت احواله بالائمة الستة فصح هذا الاسناد واصل اما اخرجه البيهقي عن علي بن التيم الوجه الكفين فاسناده منقطع كما قال البيهقي وقد صح ذلك ايضا
عن علي بن عاصم قال تقدم وقد روي في ذلك ابو هريرة وابو امامة وابو جهم وعبد الله بن ابي اوفى والاسلع وعائشة وعمار وابو جابر ومن طريق اخر
انهم اذا رادوا عن الصحابة شيئا يسمون انه نبيه فليزعم علي بن ابي جهم ان يكون هذا منسوب لابي رواد وقد روي السعدي الرجوع الى آثار الصحابة بانه انما يبيد اذا كان
بينهم اتفاق ولا كذلك ههنا فان عمارا منهم قد اتى بالوجه والكفين صرح من اتي به ابن عباس وشيخه يذكر النظر كما اخرج الترمذي انتهى وفيما قاله
نظر فان عمارا نقل عنه التيم بالوجه والكفين كذلك نقل عنه التيم الى المناكب واما ما اتى به ابن عباس من احتجاجا بآية السرة فقد سبق ما روي هذا الاحتجاج
وظهر باحتجاجه بانه لم يكن يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئا فقول من عرفت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم واتي به في قول فان
من حفظ حجة علي بن ابي جهم في حفظ علي بن ابي جهم عند تعارض الآثار الى القياس هو يقتضي التيم الى المرفقين مع تأييد بظاهر كتاب الله والله اعلم

حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدري عن عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الرقي عن عبد الكريم بن مالك الجعفي
عن نافع قال سالت ابن عمر بن التيم فمضرب ابن عمر بيده الى الارض وسح بها يديه وجهه وضرب صخرة اخرى فمسم بها ذراعيه والحمد لله الملق عليه
من طريق عبد الكريم بن مالك صحح فان يونس ثقة روى عنه مسلم في الصحيح وعلى بن معبد ثقة فقيه من رواة ابي داود وغيره والباقر احوال حجة بهم البخاري وغيره
واخرجه الدارقطني من طريق يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر بن يونس عن نافع عن ابن عمر اذ كان يقول التيم ضربتا ضرب لوجهه وضرب للكفين
الى المرفقين واخرجه البيهقي من طريق الدارقطني مثله حدثنا علي بن شيبه قال ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الاعلى بن عبد الله الاسدي اسد خزيمه البصري
الكو في المعروف بانه كناسة الكناسي نسبة الى كناسة التيم الكان وتحتيف النون بمهله وهو لقب ابيه ووجهه من رواة النسائي قال ابن معين و
ابو داود وعليه ثقة وقال علي بن ابي الدنبي كان شيخا ثقة صدوقا وقال ابو حاتم كان ههنا اخبا يكتب حديثه والاصح به وقال يعقوب بن شيبه ثقة صالح الحديث
وهو ابن اخت ابراهيم بن اوسم الزاهد كان له علم بالعربية والشعر واما ما كان توفى في شوال سنة سبع ومائتين فارق السبعين قال شيخنا عبد العزيز بن
ابن رواد يفتح الرواة وتشهد بالرواة وائمة يسمون وقيل ابن من بن جرهم مولى المهلب بن رواة الاربعة قال يحيى القطان ثقة في الحديث ليس في ابن ترك
حديثه لراعي اخطأ فيه وقال احمد كان رجلا صالحا وكان مرجيا وليس هو في التثبت مثل غيره وقال ابن معين وعليه ثقة وقال ابو حاتم صدوق ثقة في الحديث
متعب قال النسائي ليس به بأس قال ابن عثو في بعض حديثه لا يتابع عليه قال علي بن الحنفية كان ضعيفا وادبته منكرات وقال الساجي صدوق في الروايات
وقال الدارقطني هو متوسط في الحديث ورواهم في حديثه وقال الحاكم ثقة عابده تدينه في النسب توفى سنة تسع وخمسين مائة عن نافع عن ابن عمر مثله روي
مثل ما روي عبد الكريم عن نافع والي ريث لم اقف عليه سياق المصنف واخرجه الفاضل محمد بن المظفر في مسنده من طريق ابي بكر بن موسى بن سعيد عن ابي امامة
عن عبد العزيز بن عمر بن علي عن ابي جهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ضربتني في لوجه وضرب اليد الى المرفقين وهكذا اخرج ابن عمر في مسنده
من طريق ابراهيم بن المظفر في جامع المسانيد حدثنا شرح بن الفرج قال ثنا سعيد بن كثر عن غير قال حدثني يحيى بن ايوب النخعي البصري عن هشام بن
عروة عن نافع عن ابن عمر بن عبد الله بن عمر بن نافع والاشتر لم اقف عليه من طريق هشام واصله صحح فان شرح بن الفرج ثقة والباقر احوال حجة
بهم شيخان وغيرهما حدثنا يونس قال ناشر ان ما كانا حدثنا اي ابن وهب عن ابي جهم ان عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فمسم بوجهه يديه الى المرفقين ثم صلى
موضع على ثلثة اميال من المدينة كما تقدم في باب حكم النبي مفعلا حتى اذا كان بالمربد بكسر الميم وسكون الراء بعد ما مودة مفتوحة وحكي ابن التين انه روى
يفتح اوله وهو من المدينة على مثل كذا في الفتح - تيم صعيدا طيبا فمسم بوجهه يديه الى المرفقين ثم صلى قال ابن عثون في شرح الموطأ عن ابيه معناه

باب غسل يوم الجمعة

حدثنا محمد بن علي بن محمد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابي عن ابن اسحق عن الزهري عن طاووس قال قلت لابن عباس بن
ذكر وان النبي صلى الله عليه وسلم قال اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وان لم تكونوا جنباً

قال الى الخفين قال ابو اسحق فذكرته لاحمد بن حنبل فحجب منه وقال احسنه وبكذا خرج البيهقي من طريق الدارقطني واخرجه ابو داود عن موسى باسنا و
مقتصر على المرفوع وسكتوا عن الكلام على هذا الحديث والتبشير بلفظ الحديث اشارة الى ان كان ثلثة عنه فلا تخرجها عنه.

باب غسل يوم الجمعة

قال يعني الجمعة بغسل يوم على المشهور وعلى الواحد اسكان اليوم فتحبوا قري بهي الشواذ قال الزمخشري وقال الزجراج قري بكسر الهمزة وقال
الفرار خفها الاكسث ثقلها عام والجار ثم لفظ الجمعة بسكون الهمزة يعني الغسل اي اليوم المجموع فيه بغسلها بمعنى الغسل اي اليوم المجموع فيه بغسلها بمعنى الغسل اي اليوم المجموع فيه بغسلها
قال الجافظ واختلفت في تسمية اليوم بذلك مع الاتفاق على انه كان يسمى في الجالية العربية بفتح العين المهلهلة ثم لم يزلوا بالموصلة ففعل سمي بذلك لان
الخلافت جمع فيه كره ابو داود لغيره عن ابن عباس باسنا وضعيف قيل لا تعلق آدم جمع فيه رد ذلك من حديث سلمان بن احمد وغيره والى بريرة عند احمد باسنا وضعيف
ذكره ابن ابي حاتم عن ابى هريرة بن قنفذ باسنا وقوى وبذا صح الاقوال وفي تفسير عبد بن حميد عن ابن سيرين بسند صحيح في قصة جميع الانصار مع اسعد بن
زارقة وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة فصلى بهم وذكرهم فسموه الجمعة حين اجتمعوا اليه قيل لان كعب بن لؤي كان يجمع قومه فيه فيذكرهم في يوم الجمعة
الحرم ويخبرهم بانه سيبعث منهم روي ذلك الزبير بن اسلمة و به جزم الفرار وغيره وقيل ان فصيا هو الذي كان يجمعهم ذكره ثعلب قيل سمي بذلك
لاجتماع الناس للصلاة فيه وبهذا جزم ابن حزم فقال انه اسم اسلامي لم يكن في الجالية وانما كان يسمى العروبة وفيه نظر فقد قال ابو القاسم العروبة اسم قديم
كان الجالية وقالوا في الجمعة هو يوم العروبة فالظاهر انهم غير واسماء الاليام يسمونه بعد ان كانت سمي اول الامم جبار وباركولس عروبة وشار وقال
الجوهري كانت العرب تسمي يوم الاثنين يوم الاسمين يوم في اسمائهم القديمة وبذا يشرحهم احد ثوابها اسماء وهي هذه الاسماء ابتغافه الان كالسبت والاحد
الى آخره وذكر ابن القيم في الهدى يوم الجمعة اثنين وثلاثين خصوصية وفيها انها يوم عيد الاصنام منفرقة وقراءة القرآن في صبيحتها والجمعة والمنافقين
فيها وبها الغسل لها والطيب السواك لبس حسن الثياب تجريد المسجد وتبكيره والاشتغال بالعبادة حتى يخرج الخطيب والخطبة والافتاء وقراءة
وضعت اجزاء الذهب اليها بكل خطوة اجرة سنة ونحو سيجر جهنم في يومها وساعة الاجابة وتكفير الاثام وانها يوم المزيد الشاهد والمدخر لهذه الامة
وتجديام الاسبوع انتهى مختصر وقد اتفق العلماء على استحباب ذلك كذا لا يغسل فيه خلافت بين العلماء فذهب مالك ابو حنيفة والشافعي واهل
وجاهير العلماء الى الصحابة والنابغين من بعدهم الى انه سنة ليس لواجب ذهب بعض اهل الظاهر الى انه واجب وهو مروي عن الحسن البصري وغيره كما
سياق وبيان هذا الخلاف هو مقتضى هذا الباب - حدثنا محمد بن علي بن محمد بن زاو في المشكل ابو عبد الله البغدادي روي عنه المصنف في هذا الكتاب في
خمس مائة وفي المشكل في موضعين قال الخطيب محمد بن علي بن محمد بن زاو في المشكل ابو عبد الله البغدادي روي عنه المصنف في هذا الكتاب في
اهلها وقال عبد الرحمن بن ابي حاتم كان عبد الله بن احمد بن حنبل وجاره فيما ذكر لابي وسأله عنه فقال ثلثة وقال ابن يونس محمد بن علي بن محمد بن زاو في المشكل
كيني ابا عبد الله قدم مصر وكان فيها الحديث وكان في خلافة وعارة روي في النظم لابن جرير زعارة حديث بصري عن اهل الكوفة واهل بغداد وكان ثلثة
قوي بمصر يوم الخميس يملأ من شهر ربيع الآخر سنة احدى وثلاثين مائة قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني ابي ابراهيم بن سعد البصري عن
ابن اسحق عن الزهري عن طاووس قال قلت لابن عباس ذكره وان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يسم طائوس من حديثه ذلك الذي يظن انه ابو
نقد روه ابن خزيمة وابن حبان والطحاوي من طريق عمرو بن دينار عن طاووس عن ابى هريرة نحوه قال الخطيب اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وقال
الكراماني هو ما تكتب اغتسلوا من باب كرا الخ اص بعد العام وبيان لزادة الاهتمام به او يروى بالاول الغسل المشهور الذي هو غسل الجارية وبما ثلثاني
التنظيف من الذي لا يروي واستمال الذين وغيره انتهى وان لم تكونوا جنباً معناه اغتسلوا يوم الجمعة ان كنتم جنباً الجارية وان لم تكونوا جنباً الجمعة قال الخطيب
يؤخذ منه ان الاغتسال يوم الجمعة الجارية يكره عن الجمعة سوار نوافه للجمعة ام لا قال ابن البطال روي عنه ابن عمر ومجاهد وكحول الثوري والاذاعي و
ابى ثور وقال احمد بن حنبل وهو قول شهر بن قيس وبه قال المزني وعن احمد بن حنبل لا يجزئ غسل الجارية حتى ينوي بها وهو قول مالك في المذنبه وذكره ابن

حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان ما كان قد حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله
ابن ابي داود قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن ابيوب عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
وسلم بذلك حدثنا ابو بكر قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال ثنا سفيان بن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك حدثنا عبد الرحمن بن الجارود ابو بشير البغدادي قال ثنا ابن ابي مريم قال حدثنا الليث
ابن سعد قال حدثني ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله
محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير قال حدثنا ابو سلمة عن ابي هريرة
قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جاء احدكم الى الجمعة فليغتسل

عن حماد بن ارفع عن عبد الله بن ابي رزاق عن ابن جريج عن الزهري عن سالم عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
النسائي ما علم احدنا تابع الليث على هذا الاسناد غير ابن جريج وصحاب الزهري يقولون عن سالم بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
الترمذي قال محمد بن حاتم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
من طريق ابن جريج عن نضر بن ابي وهب عن الجارود عن ابي يوسف عن النسائي عن قتيبة عن الليث عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن ابيوب عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله
ابراهيم بن ابي داود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
اذا راح احدكم الى الجمعة فليغتسل حدثنا ابو بكر قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال ثنا سفيان بن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك والحدث اخبرنا الترمذي عن احمد بن محمد عن سفيان بن عيينة باسنادوه بلفظ من اتى الجمعة فليغتسل قال الترمذي حديث حسن صحيح حدثنا عبد الرحمن
ابن الجارود ابو بشير البغدادي قال ثنا ابن ابي مريم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
صلى الله عليه وسلم بذلك هكذا وقع عند المنصف عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
رجح وغيره عن الليث عن نافع عن ابن عمر بلفظ اذا اراد احدكم ان ياتي الجمعة فليغتسل هكذا اخبرنا ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
بطرق كثيرة وعبدالواقد بن ميمون من رواه عن نافع عن ابن عمر بلفظ ثلاث مائة وعشرين رواية وعشرين صحابيا انتهى وقال
في الصحيح ورواية نافع عن ابن عمر بهذا الحديث مشهورة جدا فقد ائتمنى بترجيح طرق البوعواني في صحيحه فساق من طرق سبعين نفسا ورواه عن نافع وقد روي
ما فاته وجمعت ما وقع لي من طرق في جزيه ومفره وبلغت اعمار من رواه عن نافع اثنان وعشرين نفسا فما استقا منه هنا ذكر سبب الحديث في رواية سمعته
امية عن نافع عن ابي عوانة وقاسم بن اسحق كان الناس يقولون في اعمالهم فاذا كانت الجمعة جاؤا وعليهم ثياب متغيرة ففعلوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فقال من جاءكم الجمعة فليغتسل ومنها ذكر محل القول ففي رواية الحكم بن عتيبة عن نافع عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
هذا المنبر بالمدينة يقول اخبرني يعقوب بن ابي بصير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يحب الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
ابن مسلم الكشي بلفظ كان اذا خطب يوم الجمعة قال الحديث ومنها زيادة في المتن ففي رواية عثمان بن واقد عن نافع عن ابي عوانة وابن جزيه وابرجان
في صحاحهم بلفظ من اتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل رجالا نقات كقول ابن ابراهيم ان يكون عثمان بن واقد
قد روي فيه انتهى حديثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير قال حدثنا ابو سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
عن ابي هريرة قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل هذا حديث صحيح انظر فيه المصنف على
المرفوع وسياق في تمامه في الفصل الثاني بهذا الاسناد وسياتي بخرجه هناك ثم ان ظاهر الحديث ان يكون الغسل عقب الحج لان الغسل بالتعب ظن
ليس ذلك المراد وانما المعنى اذا اراد احدكم الحج الى الجمعة كما دل على ذلك بعض وايات مسلم وغيره كما تقدم قال ابن دقيق العيد في شرح العمدة وفي
الحديث دليل على تعليق الامر بالغسل بالحج الى الجمعة والمراد اعادة الحج وقصد لشرع فيه انتهى والحدث يدل على الغسل للصلاة لليوم وقد

حدثنا محمد بن حميد قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال ثنا المفضل بن فضالة عن عياش بن عباس عن
بكير بن عبد الله بن الاشيم عن نافع مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال على كل محتلم الروح الى الجمعة وعلى من اح الى المسجد الغسل

دون يوم نعم لو غسل في يوم الجمعة حصلت له الفضيلتان معا فبذلك الغسل يوم كل مسلم من الرجال والنساء جماعة ام لا تكون بواحد قبل قوله
صلى الله عليه وسلم في سفرهم قادمون على اخوانكم فاصليوا واكملوا صلواتكم حتى تكونوا شامتين في الناس فان الله تعالى لا يحب الغش ولا يغش الغش
ومن قبل فذكر صلى الله عليه وسلم بركة سواد لما وجد فيها الحج العتوق اخرجها ابو داود واسمال ذلك كثير نذب فيها النبي صلى الله عليه وسلم الى انواع النظائف
فهذا الغسل من قبل تلك الامور لا يخفى يوم الجمعة ولا صلواتها يوم كل الناس ولم يتعرض الفقهاء لهذا الغسل اصلا لكانهم صرحوا في غسل الجمعة ان من غسل
يوم الخميس وليلته الجمعة كفى حصول المقصود فهذا هو ذلك الغسل المقصود به النظافة وازالة الرائحة الكريهة وقد ذكر الخطاط في معنى الزاوية يستحب ان
يقام لظفاره ويقص شاربه ويحلق عانته وتنظف يده في كل اسبوع مرة ويوم الجمعة يغسل ثم في خمسة عشر يوما والراية على الاربعين ثم بعد هذا يعين
ما قلته اولاد في ذلك المختار يستحب حلق عانته وتنظيف يده بالاغتسال في كل اسبوع مرة ولا يغسل يوم الجمعة اذ لا يغسل الا في يوم الجمعة
فانه من ذنب برأسه لليوم الا للصلوة فمن اغتسل بعد الجمعة يحصل له فضل غسل اليوم وان لم يحصل له فضل غسل الصلوة وبها ثواب الروايات التي ذكر فيها
غسل يوم الجمعة منها حديث ابى قتادة عن مرفوعه ان من اغتسل يوم الجمعة كان في طهارة الى الجمعة الاخرى رواه ابن خزيمة وغيره ومنها قوله عليه الصلوة والسلام
غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم كما ساقى عند المصنف وغير ذلك من الروايات الكثيرة الصريحة في اغسل يوم الجمعة ويؤيده ما في الدور والفران غسل العبد
سنة لليوم لا يوم سوره السوره فيمنع فيه التنظيف لكل قادم عليه صلى الله عليه وسلم اهله في هذه الخلقة في يوم الجمعة ايضا غسلا اذ هو يوم سروره
يعمر من صلى اوله ليصل ونظيره غسل عرفة وليلته القدر وعند الوتوفى بمزدلفة وعند دخوله مكة ومضى والمدينة فان هذه الاغتسالات كلها ثابتة بشارت
الامان والادوات فيعبد ان لا يندب ليوم الجمعة على ما في من الفضائل الكثيرة والثابت هو الغسل المعروف عند الشارح الثابت بالروايات المتكثفة فهاهنا
الائمة بالوجوب النذب هو الغسل الصلوة الجمعة يتحقق من حضور من لم يحضر فليس عليه غسل كما هو مصرح في الروايات فعل في هذا شريح تقدم الغسل على الصلوة
او اتصلا به او غسل الصلوة من التقى بمطلق الغسل اذ لا يغسل اليوم ولا يذنب عليك من اغتسل يوم الجمعة متصلا للصلوة يحصل له الاغتسال
الثلاثة ونظيره ما صرحوا ان كفى غسل واحد بعد الجمعة اجتماع جنابة وتحتية مسجد يؤدى لصلوة الغرض انظارا كثيرة بسطها المشايخ في توضيح قوله صلى الله
عليه وسلم انما الاعمال بالنيات فانهم قالوا ان الداخل في المسجد لو نوى كونه فذلك الله وانظارا لصلوة وكذا الاعضاء من الحرام والاعكات وكذا الله وغير ذلك
يحصل له جوار ذلك المتكفل ليوم الجمعة وقت لصلوة يحصل له جوار الغسالات انكشده انهي محققا عما عني حميد قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير
بكير قال ثنا المفضل بن فضالة عن عياش بن عباس عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار
ثقة وقال ابو حاتم صالح وقال البراء مشهور قال النسائي ليس بأس توفي سنة ثلاث وثلاثين مائة عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار
عن عمر بن عبد الله بن عمر عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال على كل محتلم اي بالغ الروح اي الذبا باني الجمعة اي
الى المسجد بهذا في نسخة المحاموي وفي نسخة يعني الى الجمعة وبذلك عندنا في داود الى الجمعة اي لصلواتها الغسل قال الداودي في الحديث دليل على غوط
الغسل عن النساء لان الغرض تجميلهن في الاكثر بالحيض بالاغتسال قال الحافظ والعقبان الحيض في تعبيره لانه لا يبلوغ الا لاغتسال ليس للاغتسال فحشا
بالرجال انما ذكر في الخبر كونه الطالب الا فتد لا يتكلم الانسان اصلا ويبلغ بالاغتسال اذ هو حكم الحكم في الحديث دليل على استحباب الغسل لكل بالغ من
الرجال النساء يوم الجمعة قال العراقي في شرح انقريب وهو مشهور من مذنب صاحبنا قال لنا وجهه انما يستحب لمن تازنه الجمعة دون النساء والصبيان و
العبيد المسافرين ووجه ثالث انه يستحب للذكور خاصة كراهة انثوي في شرح مسلم وروى ابن ابى شيبة عن شعبي ليس على النساء غسل يوم الجمعة ووجه رابع
كما كراهة ابن المنذر وذهب الى استحباب الغسل لكل من زاد الايمان الى الجمعة سواء كان من امة عليه ام غير امة كالعبيد والمرأة والعبد وغيرهم كذا حكاه الشيخ
والعاصمي عياض عن مالك كذا في الزبيدي وقد تقدم الكلام على ان الغسل للجمعة يتحقق بخبر عام عام لكل من قبل مفصلا وتختلف في معنى الروح فقل الخطابي
عن ابن المنذر قال كان مالك يقول لا يكون الروح الا بعد الزوال قال الخطابي حقيقة الروح بعد الزوال يقال غدا الرجل في حاجته اذا خرج فيها صعد النهار و
راح لها اذا كان في عجز النهار واذا في الشطر الاخر من النقي واجتاز مالك بهذا على كراهية التمسك من اول النهار وجها للعلماء على استحباب الروايات الواردة في استحباب
التبكير وهي كثيرة اخرجها البخاري وغيره وقد انكره الاخرى على من زعم ان الواح لا يكون الا بعد الزوال فقل ان العرب تقول راح في جميع الاوقات بمعنى ذهاب

حد ثنا روح بن الفرخ قال ثنا يحيى بن عبد الله ويزيد بن موهب عبد الله بن عباد البصري قالوا حد ثنا
المفضل فذكر مثله بأسناده حد ثنا علي بن شيبه قال ثنا ابو عثمان قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا
زكريا بن ابي زائدة عن مصعب بن شيبه عن طلحة بن عبيد الله

[illegible]

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الحق على كل مسلم ان يغتسل يوم الجمعة وان عسر من طيب ان كان عنده اهل فان لم يكن عندهم طيب فان الماء طيب قال ابو جعفر فذهب قوم الىيجاب الغسل يوم الجمعة واحتجوا في ذلك بهذه الآثار وخالقهم في ذلك اخرن فقالوا ليس الغسل يوم الجمعة بواجب لكنه مما دام به رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قد كانت فمنها ما روى عن ابن عباس في ذلك حدثنا محمد بن ابى مريم قال اننا الدارورى سمعنا واحدا من محمد بن خزيمة قال ثنا القعنبي قال ثنا الدارورى قال حدثني عمر بن ابى عمرو عن عكرمة قال سئل ابن عباس عن الغسل يوم الجمعة او واجب هو

وقال الخواص ونزل الكوفة وتوفي بها من مصعب بن الزبير واروا ابن عباس سنة اثنتين وسبعين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الحق على كل مسلم وفي نسخة يعني الحادي على السلم وعند الترمذي على المسلمين ان لا يقتل يوم الجمعة وان يمسه يغفر المصيبة على الصبح وجاء الغنم بها
قاله يعني من طيب ان كان عندك وعندك سلم ويمس من الطيب يابن ربيعة وفي رواية ولوم طيب المرأة قال القاضي عياض بخلاف اربعة الناس
يفعل ما لم يكن له اذلة الكثرة والاولا ظهر واوبه قول ولوم طيب المرأة لا يذلة استعمال الرجل وهو ما ظهر لونه وخفي ريقه فاما حادثة الرجل لاجل عدم
غيره يدل على تاكله في ذلك بوجه من اقتضاه على امر الاخذ بالتخفيف في ذلك قال الزين بن الامير فية تيسر على الفرق وعلى تيسير الامر في الطلب
بان يكون باقل ما يمكن حتى انه يحرق منه من غير متناول قدره قصه تحرق ايضا على امتثال الامر في كذا في الفتح وقال الكوفي في طيب بينه وبينه ان سنة
يختار الطيب لنفسه ويحبل استعماله عادة لغيره في البيت انتهى وفي الكوكب لدرى ولكن ان يكون شاة الى امره ليس عليه التكليف في تحصيل طيب
بمصلحة عن حدوا بشره واخوه وماذا ذلك ان كان الطيب عندك فانه لم يكن عندك طيب فان الماء طيب في فية الى امره الى طيبه في جمع بين

[illegible]

- ابراہیم بنی لطف فی الحديث انھي

قال لا ولكن طهور وخير فمن اغتسل فحسن من لم يغتسل فليس عليه واجب ساخر كرم كيف بدا كان الناس محمدين
 يلبسون الصلوة ويعلمون على ظمهورهم وكانوا يستجد ضيقا مقارب السقف انما هو عريش فخرج رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في يوم جارد قد عرف الناس في ذلك الصلوة حتى تارت رياح حتى اذى لبعضهم بعضا فوجد النبي صلى الله عليه
 وسلم تلك الرياح فقال ايها الناس اذا كان هذا اليوم فاغتسلوا وليمس احدكم مثل ما يجد من هذه طيبه قال عيسى
 ثم جاء الله بالخير ولبسوا غير الصلوة وكفوا العمل ووسع مسجدهم فهذه ابن عباس يخبر ان ذلك الامر الذي كان
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغتسل لم يكن للوجوب عليه انما كان لعلته ثم ذهب تلك العلة فذهب الغسل وهو
 احد من روى عنه عن

من اهل العراق جاؤا فقالوا لابي عباس تری اغتسل يوم الجمعة واجبا قال لا يجب لكنه اى الغسل طهور وخير فمن اغتسل فحسن وعذابي كم من اغتسل
 فهو احسن واظن من لم يغتسل فليس عليه واجب وساخر كرم كيف بدا الغسل بهذا عند ابى داود وعند الحاكم لم يدا الغسل كان الناس زاد
 الحاكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو دين بهذا عند ابى داود واثبت في الجهد والمنفعة قال في النهاية جرد العمل فهو محبوب واذا وجد
 مشقة وجهد الناس فيهم فهو دون اذا اجابوا حتى وعذابي والى كرم كان الناس محتاجين يلبسون الصلوة الصلوة للصوت للصان كالشعر المعزود
 الوبر للابل والجمع صوات كذا في البذل ويعلمون على ظمهورهم اى عدم وجود الخدم ونقله ذات يديهم وعذابي كانوا يلقون النخل على ظمهورهم
 وكان المسجد اى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كما عند احمد وفي نسخة البيني وكان مسجدهم ضيقا اى غير واسع مقارب السقف اى قريب السقف من
 الارض انما هو عريش اى لم يكن سقف المسجد كسائر السقوف لم تفتح بل كان شيئا يستظل به عن الشمس كعرش الكرم قال الطيب وقال في مجمع البحار
 والبريش السقف من البستان بالافصاح اكثر ما يكون في الكروم وبني شبات تحمل تحت اغصانها ليرقع عليها حتى يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم زاد الحاكم يوم الجمعة في يوم حار وعذابي كرم في يوم صائف شديد الحر ومنبره صغير انما هو ثلاث درجات فخطب الناس وقد عرف الناس في
 ذلك الصلوة حتى تارت اى انتشرت وظهرت من اجسادهم رياح كريمة حتى اذى بعضهم بعضا من الرياح كريمة التي تنتشر منهم فوجد النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم تلك الرياح كريمة المنتنة وعذابي كرم تشارت ابدانهم في العرق والصلوة حتى كانوا يذوقون بعضهم بعضا حتى بلغت ارجلهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال ايها الناس اذا كان هذا اليوم فاغتسلوا وادعوا غيره وعذابي كرم تشارت ابدانهم حتى بلغت ارجلهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كرم عند ابى داود وعند الحاكم الطيب ما يجد من دهنه وطيبه قال ابن عباس ثم جاء الله عطف على قوله بدا الغسل وفي ثم معنى
 السراخي في الزمان والمرتب قاله الطيب بالخير اى الاموال والاشياء العبيد والخدم ولبسوا غير الصلوة من القطن والكتان وكفوا بالتحفف
 من قولهم كفاه مؤنثة قاله الطيب العمل اى كفاهم عن عملهم كذا في البذل ووسع مسجدهم وزادوا وادعوا وذهب بعض الذي كان يذوقون بعضهم بعضا
 من العرق والحرية اخبر ابو داود عن الغنبي عن الدراودى والامام احمد عن ابى سعيد الحاكم عن طروق ابن سب كلابا عن سليمان بن بلال كلابا
 عن عمرو بن ابى عمرو عن عكرمة بن شداد قال كرم هذا حديث صحيح على شرط البخارى ووافقه الذي يلى على ذلك قال الهيثمي بعد اعزاه الى احمد رجاله رجال
 الصحيح ضعف ابن حزم هذا الحديث وتعلق بمروى بن ابى عمرو وقال هو ضعيف لا يخرج به قال البجلي الضعيف مروى بن ابى عمرو رواه المستدرق
 البجلي وابوزرعة وقال احمد الوحاتم وابن عبد الاس في زاد ابن عدى ان مالك بن عدي ولا يروى عنه ولا يروى مالك الا عن صدوق ثقته وقال ابن حبان
 يعتبر حديثه من رواية الثقات عنه والراوى عنه في حديثه الباب لدرودى وهو الثقات وثقة مالك ابن عدي بن ابن سعد البجلي وغيرهم وقد تابع
 الدراودى سليمان بن بلال عند احمد وغيره فهذا ابن عباس يخبر ان ذلك الامر الذي كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم والغسل يوم الجمعة
 لم يكن للوجوب عليهم وانما كان لعلته ليلس الصلوة وعرق الناس في ذلك انتشار الرياح كريمة حتى يذوقون بعضهم بعضا لذلك
 ثم ذهب تلك العلة فذهب الغسل اى وجوبه قال الزين بن المنير وهذا من الطحاوى يقتضى سقوط الغسل مطلقا فلا يلزم فرضا ولا مند بالقبول
 زالت العلة الى آخره فيكون ذهبها ثالثا في المسئلة انتهى ورده الحافظ باه لا يلزم من زوال العلة سقوط الذنب تعبلا ولا سيما احتمال وجود
 العلة المذكورة انتهى قال البجلي الضعيف لعل ابن المنير لم يكن النظر في كلام الطحاوى في هذا الباب فانه مصرح بان لا يوجب الغسل اى وجوبه لا يفتقر
 قال بعد حديث عائشة فذهب عن ابن عباس انما كان الغسل للعلته اى لغيره بها ابن عباس وان لم يعمل ذلك
 عليهم كما فظهم بهذا الاودع الوجوب لا غير وقال في بيان استدلال الجمهور وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على ان ذلك كان من
 طريق الاشتباه اى افضل فهذا الصحيح في انه لم يرد سقوط الغسل للذنب مطلقا وانما كان للوجوب الصواب وهو اى ابن عباس احمد بن روى عنه عن

في

رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يأمر بالغسل وقد روى عن عائشة في ذلك شئ حدثنا يونس قال ثنا
 انس بن عياض عن يحيى بن سعيد وحديثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله عن يحيى قال سألت
 عمره عن غسل يوم الجمعة فذكرت انها سمعت عائشة تقول كان الناس على انفسهم فيروحون بهيأتهم فقالوا لو
 فهداه عائشة تخبر بان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان يذهبهم الى الغسل لليلة التي اخبر بها ابن عباس وانه
 لم يجبل ذلك عليهم حتما وهي احدهن روينا عنها في الفصل الاول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل
 في ذلك اليوم وقد روى عن عمر بن الخطاب ما يدل على ان ذلك لم يقع عند موقع الغرض حدثنا علي بن شبيب قال ثنا
 يزيد بن هرون قال انا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان يأمر بالغسل وقد روى عن عائشة في ذلك اي في ليلة الامر بالغسل شئ حدثنا يونس بن عبد الاعلى
 البصري قال ثنا انس بن عياض الليثي المديني عن يحيى بن سعيد الانصاري المديني ح وحدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان المحضري قال ثنا
 علي بن معبد بن شداد الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو ابو وهيب الرقي عن يحيى بن سعيد قال سألت عمر بنت عبد الرحمن الانصارية المدينية
 عن غسل يوم الجمعة فذكرت عمره انها سمعت عائشة تقول وزاد البيهقي فقالت سألت عائشة عن الغسل يوم الجمعة فقالت كان الناس
 اى الصحابة الكرام في ابتداء الاسلام على انفسهم كذا عند احد وغيره عند ابي داود وهما ان انفسهم بغسلهم الميم وتشديد البهاج الماهن وغيره
 منبه انفسهم بفتح الميم والهاء والنون جمع ما هن كغنية جمع كاتب الماهن الخادم والمعنى انهم كانوا يحبوا غيرة انفسهم وعندهم كان الناس
 اهل عمل ولم يكن لهم كفاة اى لم يكن لهم من كفيتهم لعل من العبد والخادم فيخدمون انفسهم فيروحون اى يذهبون الى الجمعة يذهبون اى بجائهم
 التي كانوا عليها من العرق اتفوا على اهل بسبب جهد انفسهم في الحرمة وعند البخاري وكانوا اذا راوا الى الجمعة راوا في بيوتهم فقال لهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لو اغتسلتم لو التمتني فلا تحتاج الى جواب وللشروط والجواب محذوف تقديره لكان حسنا وقد وقع في حديث ابن عباس
 ان هذا كان مبدأ الامر بالغسل الجمعة والى عوانه من حديث ابن عمر نحوه وصح في آخره بانه صلى الله عليه وسلم قال حينئذ من جاءكم الجمعة فليغتسل
 وقد استدل بعمرة على ان غسل الجمعة شرع للتنظيف لاجل الصلوة قاله الحافظ والحدث خروجه البخاري عن عبد الله بن المبارك ومسلم عن
 ربح عن الليث واليوداؤ عن سعد بن حماد بن زيد واحمد بن كعب عن سفيان واليهيقي عن طريق محمد بن عيسى عن يزيد بن هرون ومن طريق محمد بن
 عبد الوهاب عن جعفر بن عون عن شبيب بن يحيى باسناده مثله واخرج الشيخان وغيرهما ايضا من طريق عروة عن عائشة انها قالت كانوا يأتون الجمعة
 من منازلهم ومن التوالى فيأتون في العباد ويصيبهم الذبا فخرج منهم الرشح فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم انسان بهم وهو عندي فقال بول الله
 صلى الله عليه وسلم لو انكم تطهرتم يومكم هذا - اللفظ المسلم - فهداه عائشة تخبر بان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان يذهبهم الى الغسل لليلة التي اخبر بها
 ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم لم يجبل ذلك اى غسل الجمعة عليهم اى على الصحابة حتما اى واجبا وبى اى عائشة احدهن روينا عن ابى الفصل الاول
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل في ذلك اليوم والحاصل ان ابن عباس عائشة لم يذكروا ورود الامر بالغسل بل رواه كما روى
 غيرهما واخبرنا مع روايتنا ذلك ان هذا الامر لم يكن للوجوب انما كان حلة وبى انهم كانوا يأتون الجمعة لا لغسلهم في الزمان الاول حين لم يكن لهم خدم
 فيباشرون الاعمال الشاقة وغالب لباسهم لصوف ولما دهم حارة فكانوا يرفعون وتنشر منهم الرياح الكريهة عند الاجتماع لصلوة الجمعة فامروا
 بالغسل تنظيفا للبدن قطعاً للرائحة لئلا يذى بعضهم بعضاً ثم ذهب تلك العلة كرجل تذهب نديته لانه لا يلزم من ذلك سبب في ال سبب كما في اهل
 الحمار وبذا ابن عباس عائشة قد حضر وقت الامر وعيانه ثم لم يحمله الا على الذب فهذا دليل قوي على عدم الوجوب فان راوى الحديث عرف بمراده من غيره
 قال ابن العربي بنيت عائشة لعملة الموجبة للامر بالغسل وانه لازالة النجس كالفصل المشرع لازالة النجس فاذا لم يكن نجس فلا نيل سبب كما لا يجب
 ازالة نجس ليس في محل المان الاستحباب لما فيه من معنى النظافة ولا لزوم يوم فيه شرع له التنظيف والتطيب انتهى قال العلامة الفقيه صاحب كلام المصنف في
 هذا الباب يرجع الى محل حديث الامر على الاستحباب كما دل على ذلك حديث عائشة وغيره ويعضده حديث عمر مع عثمان كما ساق في هذا الاصل الاجابة
 عن الجبهوي والثاني انه من قبيل الحكم بانها علة كما يفيد ما تقدم عن ابن عباس ذكره صوابا وغيره واثالث ان كان الوجوب ولا ثم نسخ باعادته
 الرخصة كما ساقى الكلام على ذلك قال يعني اذا حملنا الامر فيه على الاستحباب توفيقا بين الحديثين لا يحتاج حينئذ الى شئ آخر فقد روى عن عمر بن
 الخطاب ما يدل على ان ذلك اى الامر بالغسل لم يقع عنده اى عند عمر وعثمان ايضا وجمع من الصحابة موقع الغرض بل وقع موقع الذب كما تالت
 عائشة وابن عباس حدثنا علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن هرون قال انا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب

افقته وقد تقي بلا شباع ويزاد فيها ما نصيبه منها وهي طرقت زمان فيه معنى الخجاجة قال الحافظ وفي القاموس بينا وبيننا من همدون الابداد و
 الاصحى يخفف بعد بينا اذا صلح موضعه وغيره يرف ما بعد على الابداد والخبر انتهى - هو خطيب على المنبر يوم الجمعة اذا قبل رجل اي عثمان بن عفان
 كما وقع انصرف بذلك في حديث ابى هريرة عند المصنف وسلم وغيره ما ذكرنا وقع في رواية ابن وهب عن اسامة بن زيد عن عمار بن عمار قال ابن
 عبد البر لا أعلم خلافا في ذلك - فدخل المسجد فقال له اي عثمان عمر الآن حين كذا في نسخة الجاهلي وفي نسخة يعني بخديش توفات كذا وقع في هذه الرواية وظهر
 انه اختصار من بعض الرواة او تقديم وناخير فقد وقع عند البخاري وغيره من حديث ابن عمر فناداه عمر اية ساعة بذه قال اني شئت فلم انقلب الى
 ابى حتى سمعت ان اذين فلم ازل وعلى ان توفات فقال والوضوء ايضا وبهذا السياق اخبره مالك في الموطأ من حديث سالم وسيا في عند المصنف
 وكذا اخبره مسلم وغيره من حديث ابن عمر وفي حديث ابى هريرة عند مسلم وغيره فعرض به عمر فقال يا ابا بلال اني سمعت عثمان يا امير المؤمنين
 ما زدت من سمعت النذر ان توفات ثم قبلت فقال عمر والوضوء ايضا الحديث فقال عثمان ما زدت من سمعت الاذان على ان توفات
 ثم جئت فلما دخل امير المؤمنين عمر منزله بعد الفراغ عن الصلوة ذكرته بالتشديد وفاعلم ابن عباس اي ذكرت عمر قال ذلك لمرجل وهو عثمان
 فقال يا امير المؤمنين انا وفي نسخة يعني انا وهو الاظهر سمعت ما قال عثمان حين انكرت عليه يا امير المؤمنين الى الجمعة قال اي عمر وما قال عثمان
 قلت قال ما زدت على ان توفات من سمعت النذر ثم قبلت فقال عمر انا اي عثمان قد علم انما امرنا بغير ذلك اي بغير ما فعل عثمان على ان تقصدا
 على الوضوء قلت وما جوى الامر الذي امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر انفسل قلت وبذا مقولة ابن عباس انتم ايها المهاجرون
 الاولون قبل ان تغلبهم من صلى الى القبلة قبل من شهد بدرا وقيل من شهد بيعة الرضوان ولا شك انها امرات بنسبية والاولى في انتم
 لسبقكم من باجر بعد تحويل القبلة وقيل وقد تدبر هو آخر النسبة الى من باجر قبل التحويل قال الحافظ ام الناس جميعا قال عمر لا ادري اي هذا الحكم
 خاص بالمهاجرين الاولين ام عام لجميع المسلمين قال الحافظ لم يذكره الماورني في جميع الروايات الا ان في رواية جوهريه عن عمار بن عمار قال لا ادري في حديث
 ابن عباس عند الطحاوي في هذه القصة ان عمر قال لا تعلم انما امرنا بانفسل قلت انتم المهاجرون الاولون ام الناس جميعا قال لا ادري رواة ثقات الا
 انه معلول وقد وقع في رواية ابى هريرة في هذه القصة ان عمر قال لم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فادارح احدكم الى الجمعة فليستقل
 كذا هو في الصحيحين وغيرهما وهو ظاهر في عدم التخصيص بالمهاجرين الاولين انتهى والحديث اخبره ابن ابي شيبة عن شبيب عن منصور عن ابن سيرين
 قال اقبل رجل من المهاجرين يوم الجمعة فقال عمر هل اغتسلت قال لا قال لقد علمت انما امرنا بغير ذلك قال لمرجل لم امرهم قال بانفسل قال
 انتم معشر المهاجرين ام الناس قال لا ادري ثم اخرج عن يزيد بن نرون عن هشام بن ابي بكر عن ابن عباس قال بينا عمر بن الخطاب
 قال ثم ذكر نحوه - لم يبق لفظه - واخرج ابن منيع عن ابن عباس عن عمر قال امرنا بانفسل يوم الجمعة قلت انتم ايها المهاجرون الاولون ام الناس
 عامة قال لا ادري قال في كثر احوال سنه حسن وقد روي هذا الحديث مرفوعا ايضا كما اخرج ابن عبد البر عن طريق عمر بن الوليد عن بكرة عن ابن عباس
 قال جابر بن عبد الله بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوم الجمعة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم يواحدكم حتى اذا كادت الجمعة تقوتم جارتكم قال الناس
 يؤذونهم فقال ما فعلت يا رسول الله ولكن كنت راقد اثم استيقظت وقلت توفات ثم اقبلت فقال صلى الله عليه وسلم ادبوا وضوء هذا قال ابن
 عبد البر كذا روي مرفوعا وهو عندكم لا ادري مرجع انما القصة محفوظة لعمر النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الزرقاني وغيره قال الشيخ في الاواخر لكنه في القصة
 عثمان مع عمر يوجب الاول انه لم يكن في قصته الخطي وانما لم يكن عنده النوم وقد ثبت ذكر الخطي في الرواية المرفوعة عند ابى داود والنسائي
 عبد الله بن سيرين فمحمم ان يكون حديث ابن عباس تفصيلا لقصة عبد الله بن سيرين فلا يحتاج اذا الى التخصيص انتهى حديث عثمان بن سيرين
 البصري قال ثنا ابن وهب ان ما كادته عن ابن شهاب الزهري عن سالم بن عبد الله قال كذا رواه الاكثر عن مالك مرسل لا يقدح في ذلك
 واخرجه البخاري وغيره من طريق جوهريه بن اسامة ومسلم من طريق يونس كلاهما عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب
 كلاهما عن الزهري نحوه ثم قال ودروى مالك هذا الحديث عن الزهري عن سالم قال ابو عيسى سالت محمد بن عبد الله عن هذا فقال الصحيح حديث الزهري

دخل رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد يوم الجمعة وعمر الخطاب يخطب فقال
عمر اية ساعه هذه فقال يا امير المؤمنين انقلب من السوق فسمعت النداء فمأذوت على ان توصنا
فقال عمر الوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامر بالفضل

عن سالم عن ابن عمر انهم قالوا لما خطب في الحديث ذكر ابن عمر عند راحة الموطأ فلي الا سمعني عن البغوي بعد ان خرج من طريق روح بن عباد
عن مالك انه لم يذكر في هذا الحديث احد من مالک عليه السلام بن عمر غير روح بن عباد وجوزية اه وقدرت لهما ايضا عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن
عمر قال الدرازمي في الموطأ رواه جماعة من اصحاب مالک الثقات عنه خارج الموطأ موصولا عنهم فذكر في الموطأ ان الشافعي قال والوضع لم ينسب اليهم
ابن طهان والوليدين مسلم وعبد الوهاب ذكر جماعة غيرهم في بعضهم مقال ثم ساق اسانيدهم اليهم بذلك وزاد ابن طهان فيهم من مالک ايضا
اليعقوبي في رواية اسمعيل القاضي عنه انهم دخل رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عثمان بن عفان كما تقدم المسجد يوم الجمعة وعمر بن الخطاب
يخطب فقال عمر اية ساعه هذه فاستمعهم بها ساعه هذه والساعة اتم لمجز من النهار وقد تطلق على البرية فقال عمر لم تحسبون ان الصلاة
الاستغفار استغفارهم توجب والمكروه كان يقول لم تأخرت الى هذه الساعة وقد وردت في الكفار في رواية الى البرية فقال عمر لم تحسبون ان الصلاة
وفي رواية مسلم عن عمر بن الخطاب قال لما خطب في الحديث بعد النداء قال المافظ والذي يظهر ان عمر قال ذلك كله فخطب بعض الرواة المخطوط الاخر
عمر التلخيص الى ساقا التكميل التي وقع الترغيب فيها وانها اذا انقضت طرقت الملائكة الصالحين من حسن التعريضات وارتقت الكليات فيهم عثمان
ذلك فبادر الى الاقتداء بالناظر فقال يا امير المؤمنين فليدليل على ان الامام ان يامر في خطبة بالمعروف وينهى عن المنكر وايضا ان يخطب بالامور
لان بياديه على سائر الامور ولا يكون في ذلك لاغيا قاله الباجي وكذلك عندنا الاحناف يجوز للامام ان يتكلم في الخطبة بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر
في الدر المختار بحجة كماله في الامور المباحة والنداء وقال القاري عندنا كلام الخطيب في انتثار الخطبة بكروه اذا لم يكن له الامر بالمعروف اه وكذلك قال في الراجح
وتبعه من الجرح فاذا ذكر الشعر في فيزيان ما يوم المطلق المحرم للخطيب عندنا ليس له صواب فان الاحناف باحوال الامر المعروف انقلب الى رجب من
السوق روى الشعب عن مالک في حديثه ان الصحابة كانوا يخرجون ترك العمل يوم الجمعة على نحو عظيم اليهود والسبب في نصارى الاحاد كذا في التنوير
وقال العيني في باب الاستغفار انصرف يوم الجمعة قبل النداء ولو انصت الى كمال في ترك فضيلة السكورا الى الجمعة لان عمر لم يرفع في سوق بعد هذه
واستدل بمالك على ان السوق لا يرفع يوم الجمعة قبل النداء لكونها كانت في زمن عمر وكونها لنداء سبيلها مثل عثمان انهم سمعت النداء في الاول
والمراد به الاذان بين يدك الخطيب لان الاذان الاول زاده عثمان في خلافته ولم يكن اذ ذلك الاذان الاول قال العيني ان جواب السعي وحرمة السعي والنداء
بالاذان الذي يؤذن بين يدك المنبر لان هو الاصل وقال الشافعي واحدا اكثر فقها الامصار فمأذوت على ان كل من هذه صلاته زينة تذكير النفي قاله
العيني فوصفت اي لم تشغل شي بعد ان سمعت النداء الا بالوضوء وبما يدل على انه دخل المسجد في ابتداء شروع عمر في الخطبة قال المافظ فقال عمر فيه
اشعار بانه قبل هذه في ترك التذكير لكنه منقطع منه معنى آخر انما له عليه في انكار عثمان صفات الى الاول قال المافظ والوضوء بالنصب اي تتوضأ بالوضوء
مقتصر عليه بالرفع مبتدأ وحذفت خبره اي تقتصر عليه وخبر مبتدأه محذوف اي كفايتك بالوضوء كذا في الزرقاني وفي رواية البخاري والوضوء بزيادة الواو
قال اليعني جاءت الرواية فيه بالواو وحذفها وبالنصب بالوضوء ووجه وجود الواو فيها ان يكون للعطف على النكار الاول يعني الميكانيك ان خرت
الوقت وفوت فضيلة السبق حتى اتبعته ترك الغسل القناعة بالوضوء وقال القرطبي والواو عوض من جملة الاستغفار كما قرأ ابن كثير قال في عون و
انتم به واما وجه حذف الواو فظاهر لكن يكون لفظ الوضوء بالرفع والنصب الى الرفع فعل في مبتدأ خبره محذوف تقديره الوضوء ايضا يقتصر عليه وخبر
محذوف المبتدأ تقديره كفايتك بالوضوء واما النصب ففعل ايضا فعل التقدير اتوضأ بالوضوء فقط يعني اقتضت على الوضوء وحده انهم يقتصر
قال الزرقاني قال ابن السيد الصواب انه لو وضوء بالمد على لفظ الاستغفار ايضا مصدر من آرض يفيض اي عاود وج قال ابن السكيت
تقول فعلته ايضا اذا كنت قد فعلته بعد شيء آخر كما تك فدرت بذكر الجمع بين الامرين او الامور قال العيني وقال المافظ اي لم يترك
فانك فضل التذكير الى الجمعة حتى اضعفت اليه ترك الغسل المرغب فيه وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامر بالغسل قال
المافظ لم اتفق في شيء من الروايات على جواب عثمان عن ذلك الظاهر ان سكت عنه كتمان بالاعتذار الاول لا قد اشار الى ان كان داهلما في الوقت
وانه باور عند سماع النداء وانما ترك الغسل لانه تعارض عنه ادراك سماع الخطبة والاشتغال بالغسل كل منهما مرغب فيه فآثر سماع الخطبة
وعلمه كان يرى فرضيته فلذلك شره انهم وقال الباجي كافي الزرقاني رآي عمر اشتغال بسماع الخطبة والصلاة الاولى من خروج الغسل فلذلك يامر

[illegible]

دليل على ان الغسل الذي كان امر به لم يكن عندهما على الوجوب وانما كان لعلته ما قال ابن عباس وعائشة
اول غير ذلك ولو لا ذلك ما تركه عثمان ولما سكنت عمر عن امره اياه بالرجوع حتى يغتسل وذلك بحضرة صحابي
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قد سمعوا ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعته عمر وعلموا معناه الذي
اراده فلم ينكروا من ذلك شيئا ولم يأمر بالاجل فيه ففي هذا اجماع منهم على نفي وجوب الغسل

بالرجوع للغسل وعلى ان الغسل الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم امر به وفي نسخة يعني امره لم يكن عندهما اي عمرو عثمان على الوجوب وانما كان لعلته ما قال
ابن عباس وعائشة اول غير ذلك ولو لا ذلك اي عدم الوجوب عندهما ما تركه وفي نسخة يعني لما تركه اي اغسل عثمان ولما نافية وفي نسخة
يعني لا سكنت عمر عن امره اياه اي عثمان بالرجوع حتى يغتسل وذلك اي ترك عثمان الغسل واقرار عمر لاه على ذلك بحضرة الصحابي منزل الله
صلى الله عليه وسلم الذين قد سمعوا ذلك وفي نسخة يعني يحذرون ذلك اي امر الغسل للجمعة من النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعته عمر
وعلموا معناه الذي اراده النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكروا من ذلك اي من اقرار عمر عثمان على ترك الغسل شيئا ولم يأمر بالاجل فيه فذا اجماع منهم
اي الصحابة على نفي وجوب الغسل فالامام الطحاوي استدلل بهذه القصة على عدم وجوب الغسل للجمعة ووجه الدلالة ان عثمان اتفق بالموافقة مع طم
بامر الغسل اقره على ذلك عمرو لم يأمره بالرجوع للغسل مع علمه بام الغسل فدل ذلك على ان هذا الامر كان عندهما الاستحباب وليس بالاجاب لو كان واجبا
ما تركه عثمان وما اقره عمر على تركه احب وقد حضر ذلك جمع كثير من الصحابة منهم من رأى احاديث الامر فلم ينكروا عليها صنعها وهم اهل الحل والعقد ولو
كان الامر نهيهم للوجوب ما اقره عمر على ذلك لانه لم يوافقوا عثمان بالغسل قال الخطابي فيه دلالة على ان الغسل يوم الجمعة غير واجب لو كان واجبا لاشبه
ان يأمره عمر بان يصرف فيغتسل فدل سكوت عمر ومنه من الصحابة على ان الامر به على معنى الاستحباب وليس بالوجوب وليس يجوز عليها من كبره من
المهاجرين ان الانصار لا يتبعوا على تركه واجبة فيقول وقال ابن العربي لم يأمره عمر بالخروج اليه الا كلفه عمل برقم بين لعلمين احدهما تاركه فيفضل والثاني
اجزاء للجمعة ووجه ذلك بحضرة صحابي محمد بن عبد الله عليه وسلم فلا اشكال في تركه جوبه انتهى وقد سبق الى ذلك الامام الشافعي كما نقله الزبيدي عن النبي في
المعرفة فقال فلما علمنا ان عمر وثمان قد علموا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل يوم الجمعة فذكر عمر وعثمان بالغسل شيئا ولم يخرج فيغتسل
ولم يأمره عمر بذلك الا من حضرهما من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأمره عمر وعثمان قد علموا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل على
الاحبة على الايجاب كذلك دل على ان علمهم من مع خاطبة عمر وعثمان انتهى وفيما نقل عنه الترمذي فلو علموا ان امره على الوجوب على الاطلاق
لم يترك عمر عثمان حتى يروه ويقول له ارجع فاغتسل لما اتفق على عثمان ذلك مع علمه ولكن في هذا الحديث ان الغسل يوم الجمعة فيفضل من غير وجوب يجب
المهر في ذلك انتهى قال الخطابي على هذا الجواب قول اكثر المصنفين في هذه المسئلة كان بن خزيمة والطبري وابن حبان وابن عدي ولم يرووه عن عثمان الا في
وقد نقل الخطابي وغيره الاجماع على ان صلوة الجمعة بركن الغسل مجزئة لكن على الطبري عن قوم منهم قالوا الوجوب لم يقبلوا ان شرطه هو وجوب غسل الجمعة
اصلوة بركن كان ههنا قصدا لتنظيف الزاوية والارض الكهنة التي يتأذى بها الحاضرون من الملائكة والناس هو واقع فعمله يقال بحرم اكل الثوم
على من قصد الصلوة في الجماعة ويرد عليهم ان يلزم من تركه شيئا عثمان والجواب ان كان عند هؤلاء انما تركوه الاجماع الوقت مع انه محتمل ان يكون قد اقل
في اول النهار لما ثبت في مسلم انه لم يكن يفيض عليه يوم حتى يفيض عليه الماء وانما لم يمتد بركن عمر كما اعتذر عن التأخر لانه لم يغسل غسله بركن
ابن المنذر عن حماد بن ابي هاشم ان قصته عمر وعثمان تدل على وجوب الغسل الا على عدم وجوبه من جهة ترك عمر الخطبة وشتاقه معاجبة عثمان في تركه فدل على
بأنه ان ناس فلو كان ترك الغسل مباحا لما فعل عمر ذلك انتهى سكت الخطابي عن تعقب هذا الاستدلال اكتفاء بما تقدم عنه من تعقبه في غير هذا الموضع
حيث قال في تعقبه لانه انما عليه ترك السنة المذكورة وهي التكبيرة في الجمعة فيكون الغسل كذلك انتهى فلو كان الغسل واجبا لاشد انكار عمر على تركه لانه لم يوافق
على ترك المنزلة كان الاثني عشر ان يعتذر عن ترك المنزلة والواقع خلافه وانما اعترض بن خزيمة على استدلال الجمهور به يمكن
ان يكون عثمان اغتسل في صدق يومه وان عمر امره بالرجوع للغسل فوجه العراقي كما نقل عنه الزبيدي بان الاحتمال الاول مردود دل الحديث على خلافه
لان عمر اعترض على عثمان الاقتصار على الوضوء ولم يمتد بركن عثمان عن تركه فلو كان الغسل لا يعتد بركن وذكره ولم يكن يتوجه عليه حجة انكاره للاقتبال الثاني
ايضا مدفع بان الاصل خلافه فمن ادعاه فليقم الدليل عليه لا يقال سقط الدليل للاقتبال لان ذلك انما هو عندنا فوالا فاما من تخرج اقل
بوجوبه من وجوه الترحيمات فالعمل بالراجح وقد تخرج عدم امره بذلك فدلالات الاصل فيحتاج شبهة الى بيان الاكان كاذبا علقا انتهى واما ما ذكره في
الجمهور فاعلم فلو كان الاغتسال واجبا للنزل عمر من منبره واخذ بركن الصلوة في ذلك الغسل وقال له لا تغتسل في هذا الجمع اذا ذهب فليغتسل

[illegible]

قيل له اما ما روى عن علي رضي الله عنه فلا دلالة فيه على الفرض لانه لما قال له اذا دان انما أسألك عن الغسل الذي هو الغسل اي الذي في اصابته الفضل قال يوم الجمعة ويوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة ينزل بعض ذلك ببعض فلما كان ما ذكر مع غسل يوم الجمعة ليس على الفرض فكذلك غسل يوم الجمعة واما ما روى عن سعد بن منقذ لما كنت اري ان مسلما يدع الغسل يوم الجمعة اي لما فيه من الفضل الكبير مع خفة مؤنته واما ما روى عن ابي هريرة عن قول حق لله واجب على كل مسلم يغتسل في كل سبعة ايام ففقدون ذلك بقوله وليس طيبا ان كان لاهله فلم يكن مسيس الطيب على الفرض فكذلك الغسل

المقصود بالنظارة وقال بعضهم لا يشترط الماء المطلق بل يحزى بما الورود ونحوه وقد عاب بن العربي ذلك قال هؤلاء وقولهم مع المعنى واما الحافظ على التعميد المعنى بين التعميد والمعنى اولى انتهى قال الحافظ وعكس ذلك قول بعض الشافعية باليتيم راي اذا جرح الغسل لغرض الماء بعد الوضوء او لقرح في يده تيمم وحاز الفضيلة كما ذكر الزبيدي عن امام الحرمين وغيره فانه تعبد دون نظري المعنى واما الاكتفاء بغير الماء المطلق فمردود لانها عبارة لثبوت الترغيب فيها فيحتاج الى النية ولو كان محض النظارة لم تكن كذلك انتهى قال الزبيدي مقتضى ذلك سبب صحابنا الاول ان التيمم تعليل ذلك ظاهر فان الغسل شرع للتنظيف التيمم لا ليقيد الفرض انتهى والاشرا المذكور خارج عن بن تيمية عن بن عيينة باسناده نحوه واخرجه ايضا عن يحيى بن سعيد بن بشام قال كان محمد يستحب ان لا يكون بينه وبين الجمعة عثرة قال الحسن اذا توشأ وعن وكيع عن مبارك عن الحسن قال اذا غسل يوم الجمعة ثم احدث جزءا وضوء وعطأوس ان كان يأمرا بعادة غسل قيل له اما

ما روى عن علي رضي الله عنه فلا دلالة فيه على الفرض اي على فرضه غسل الجمعة لانه لما قال له اي لعلي اذا دان انما أسألك عن الغسل الذي هو الغسل اي الذي في اصابته الفضل وقد صرح على هذا المعنى في رواية ابن ابي شيبة قال لا بل الغسل المستحب كما تقدم قال ابو بكر بن محمد ويوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة ففقد بعض ذلك اي غسل العيد وغيره ما ببعض اي بغسل يوم الجمعة فلما كان ما ذكر مع غسل يوم الجمعة اي من غسل العيدين وعرفة ليس على الفرض باتفاق الجميع فكذلك غسل يوم الجمعة ليس على الفرض وقد صرح في رواية ابن ابي شيبة انما أسألك عن الغسل المستحب لاجل الفرض والواجب قد دل على ذلك ايضا ما أخرجه الطبراني في الاوسط عن علي قال يستحب الغسل يوم الجمعة وليس ثم قال البيهقي رجاله ثقات واما ما روى عن سعد بن منقذ لما كنت اري ان مسلما في نسخة يعني اري مسلما يدع الغسل يوم الجمعة اي لما فيه من الفضل الكبير مع خفة مؤنته وقد ورد في فضل غسل الجمعة عدة احاديث منها حديث سلمان عند البخاري وغيره مرفوعا لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهر ويذهب من دهنه ويمس من طيبه بتيه ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينسيت اذا تكلم الامام الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى ومنها حديث ابي هريرة عن سعد بن منقذ انما غسل ثم اتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم انصت حتى يفرغ من خطبة ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة ايام ومنها حديث اوس بن اوس عن ابي داود والترمذي وغيرهما مرفوعا من غسل يوم الجمعة وغتسل ثم بكرا وبكرو وشي ولم يركب ونامن الامام فاستمع ولم يبلع كان لكل خطوة عمل سنة اجر صياها وقيامها اللفظ لا في داود ومنها حديث عبد الله بن عمر وعندهما حديث اوس ومنها حديث ابي ايوب لا تغتسل عند احمد والطبراني في بعض حديث سلمان وابي هريرة ومنها حديث ابي بكر وعمران بن حصين عند الطبراني في الكبير والاسط بلطف من غسل يوم الجمعة كفرت له ذنوبه وخطاياهم فاذا اخذ في الشئ كتب له بكل خطوة عشرة وستة فاذا افترق من الصلوة اجزى يعمل في سنة وفي سنة الصلوات ابن حمزة ضعيف ابن معين النسائي وذكره ابن حبان في الثقات قال البيهقي ومنها حديث ابي امامة مرفوعا ان الغسل يوم الجمعة يغسل الخطايا من اصول الشعرا استلادها الطبراني في الكبير رجاله ثقات كما قال البيهقي واما ما روى عن ابي هريرة من قوله حق لله واجب على كل مسلم يغتسل في كل سبعة ايام فقد قرن ذلك اي غسل يوم الجمعة بقوله وليس طيبا ان كان لا بل فلم يكن مسيس الطيب على الفرض فكذلك الغسل لاجل الحاجة الى ما قبل قول ابي هريرة فقد ثبت عنه انه كان يوجب الغسل والطيب يوم الجمعة والا لا الى ان يخرج للجمهورية ما روى الشيخان وغيرهما من حديث ابي سعيد مرفوعا الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وان لم يستن وان لم يستن وان لم يستن وان لم يستن وان لم يستن قال القسطنطيني ظاهره وجوب الاستن والطيب لذكرهما بالعاطف فالتقدير الغسل واجب والاستن والطيب كذلك قال ليسوا بواجبين اتفاقا فدل على ان الغسل ليس بواجب الا لا يصح تشريكه باليس بواجب مع الواجب بلطف واحدا انتهى وارجح الخطا في حديث

وهو فقد سمع عمر يقول لعثمان ما ذكرناه ولو يامرج بالرجوع بحضرة فلم يتكر ذلك عليه فذلك ايضا دليل على انه عنده كذلك واما ما روى عن ابي قتادة ما ذكرناه في ذلك فهو ارادة منه للقصد الغسل الى الجمعة لاصابة الفضل في ذلك. وقد روينا عن عبد الرحمن بن ابزي خلافاً في ذلك وجميع ما بيناه في هذا الباب قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب الاستجمار

ابي هريرة وغيره من اغتسل يوم الجمعة وليس من احسن شياه من طيب الحريث قال وقرانه بين غسل الجمعة وبين لبس احسن شياه من الطيب يدل على ان الغسل مستحب كاللباس الطيب انتهى قال الحافظ وقد سبق الى ذلك الطبري والطحاوي وتعبا بن الجوزي بانه لا يمنع عطف ما ليس بواجب على الواجب لا سيما ولم يقع التصريح بحكم المعطوف وقال ابن المنير في الحاشية ان سلم ان المراد بالواجب الغرض لم يقع دفعه بعطف ما ليس بواجب عليه لان التقابل ان يقول اخرج بدليل فبق ما عاده على الاصل وعلى ان دعوى الاجماع في الطيب مردودة فقد روي عن ابن عيينة في جامع عن ابي هريرة ان كان يوجب الطيب يوم الجمعة وكذا قال يوجب بعض اهل الظاهر نعمي ويروي ابي هريرة فقد سمع عمر يقول لعثمان ما ذكرناه ولم يامره ابي عمر عثمان بالرجوع للغسل بحضرة فلم يتكر اى ابو هريرة ذلك عليه اى على عمر اقراره عثمان على عدم الغسل فذلك ايضا دليل على انه اى الغسل للجمعة عنده اى عن ابي هريرة كذا كذا اى كما عنده عمر وغيره وما روي في ذلك ابن حزم الظاهري وغيره تقدم الجواب عنه. واما ما روى عن ابي قتادة ما ذكرناه في ذلك اى في عدم اجزائ الغسل الجنازة من الجمعة فهو ارادة منه للقصد بالغسل الى الجمعة لاصابة الفضل في ذلك اى في الغسل للجمعة لانه لا يجوز في الجمعة حقيقة. وقد روينا عن عبد الرحمن بن ابزي خلافاً في ذلك اى خلافاً ما روي عن ابي قتادة وهو على الدال صراحة في اجزاء الغسل للجمعة بعد الحدث وقد روي ابن حزم بهنا اثارة اخرى اخرج بها على الوجوب والوجوب لا يثبت بالاشارة المحتملة كما تقدم عن الحافظ منها قول ابن مسعود في شيء ظن به لانا احق من الذي لا يغتسل يوم الجمعة قال ابن حزم لا يثبت من تركه ليس فرضا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه افعل ان صدق ففعل الجنة صدق وان لم يفعل فمضون الى الجنة ليس احق انتهى وفيما قاله نظر فان احق لونه فانه العقل كما في المختار وغيره وهو ليدق على كل شيء يكون خلافاً للعقل ومن اعظم ذلك ترك لدرجات العالمية في الجمعة باق في التواني في الغسل فان هذا عمل لسيرة ليس بشاق بل هو نافع من حيث الطيب فاستحق ذلك من حيث الدنيا والدين وكمن قصص اطلق فيه با ذلك اللفظ على اصحابه الكرام فقد اطلق ذلك ابن عمر على نفسه في قصة الطلاق وهم من اهل الجنة قطعاً بلا ريب فاذا صرح ابن مسعود بان غسل يوم الجمعة سنة عند البراء وغيره كما تقدم ثم لم يحل ذلك على الوجوب اصحابه قال ابراهيم النخعي ما كانوا يرون غسلاً واجباً الا من الجنازة رواه سعيد بن منصور كما في نثر العمال وروى الامام محمد بن ابي عن حماد بن ابراهيم قال سمعت عن الغسل يوم الجمعة والغسل من الحجامة والغسل في العيدين قال ان اغتسلت فحسن ان تركت فليس عليك فقلت لا لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اح الى الجمعة فليغتسل قال بلى ولكن ليس من الامور الواجبة وانما هو كقول الله تعالى و اشهدوا اني انتم من شهد فقد احسن ومن ترك فليس عليه وكقول الله تعالى فاذا قضيت الصلوة فانكثروا في الارض فمناشر فلا بأس ومن جلس فلا بأس قال حماد وقد رايت ابراهيم النخعي ياتي العيدين ما يغتسل. وجميع ما بيناه في هذا الباب قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وهو قول عامة الفقهاء وائمة الامصار وهو الصحيح المشهور عن نذير لائمة الاربعة كما تقدم والله تعالى اعلم بالصواب

باب الاستجمار

اى هذا باب في بيان حكم الاستجمار قال لكراماني الاستجمار يوسع على البول والغائط والجمار اى الاجزاء الصغيرة قالوا يقال الاستطابة والاستجمار والاستجماء لتطهير على البول والغائط والاستجمار محقق بالمسح بالجوار والالاستطابة والاستجمار يكونان بالماء وبالاجزاء التي و اختلقت في معنى الاستجمار الوارد في احاديث الباب كما سيأتي والتفتي العلماء على مشروعية الاستجمار لكنهم اختلفوا هل هو واجب مستفاد من حديث احمد والشافعي الى الاول لانه صلى الله عليه وسلم بالاستجمار ثلثة اجزاء وكل فاية تعدد يكون واجبا وذهب ابو حنيفة والكل والمنزني من الشافعية الى انه سنة لحديث ابي هريرة الا في من فعل فقد احسن ومن لا افلا حرج ثم اختلفوا في اشتراط العذر فقال الشافعي ومحمد

حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثنا وحده ثنا حسين بن نصر قال ثنا عبد الرحمن بن زياد
عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استجر فلير
حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب ان مالكا حدثنا عن ابن شهاب عن ابى ادريس الخولاني عن ابى هريرة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

يشترط ليرث عاتقة اذا هرب احدكم لحاجة فليست تط بثلثة اجمار وقال ابو علفقة وملك وداود ليس بشرط الحديث ابن مسعود
الاكتفاء بالحج بن عبد الجارى وغيره كذا فى الزبيرى وقال ابن العربي الاستنجا بالماء هو الاصل واختلف الناس هل هو واجب
او مستحب فقال الشافعى هو واجب للاحادىث الواردة فيه وقال مالك ابو علفقة هو مستحب لانه لو كان واجبا لوجب زالة الجميع و
لم تجز الحجارة فيبقى اثره وقال ابن جبيب لا يجوز الاستنجا بالحجارة الا مع عدم الماء والاجماع سابق له فلا يقول عليه قد نسي الله على
ابن قبار بالطهارة لا نعم كانوا يجعون بين الماء والحجارة وغيرهم كان يقتص على الحجارة ثم بعد ذلك فى الاستنجا غير معتبر وقال ابو علفقة وانما
المقصود الاكتفاء وقال الشافعى العدد واجب اختياره ابو الفرج كما ان اصله واجب فعلق بطوارى الاحاديث انتهى مختصرا وغرض
المصنف بعقد هذا الباب هو بيان الاختلاف فى اشتراط عدد الاجار حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال نا ابن وهب عبد الله ان مالكا
حدثنا اى ابن وهب ح وحده ثنا حسين بن نصر قال ثنا عبد الرحمن بن زياد عن النخعي الرضا عن مالك عن ابى الزناد عبد الله بن ذكوان
عن الاعرج عبد الرحمن بن هر عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استجر اى استعمل الجار وى الحجارة الصغار فى
الاستنجا وحمل بعضهم على استعمال النجور فانه يقال فيه تجبروا استجر كماه ابن جبيب عن ابن عمر ولا يصح عنه وابن عبد البر عن مالك وروى
ابن خزيمة فى صحيحه عنه خلافة قاله الى فظ واستلخط ابى عن يونس بن عبد الاعلى يقول سئل ابن عيينة عن معناه نسكت فقيل لم يروى
بما قال مالك فقال وما قال مالك قيل قال مالك الاستنجا بالاستنابة بالاجار وقال القاسم بن عياض قال الهردى الاستنجا بهما
بالجار وى الحجارة الصغار ومنه سميت جمار مكة وحجرت رصيت الجمار قال ابن القصار يجوز ان يقال انه اخذ من الاستنجا بالنجور والذى
يطيب به الرائحة وبذا يزيل الرائحة النجاسة فليست تط بثلثة اجمار فانه فى معنى الاستنجا المذكور فى الحديث فقيل بهذا قيل هو فى النجور
ان يجعل منه ثلاث قطع او ياخذ منه ثلاث مرات ليستعمل واحدة بعد اخرى والاول ظهر انتهى وكذا قال ابن دقيق العيد الظاهر هو
الاول وقال النووى هو الصحيح المعروف ونقل الباجى رجوع مالك الى هذا وقال يحتمل القول ما رجع اليه مالك فليؤثر حجة بهذا
الحديث كل واحد من المختلفين فى اشتراط العدد فقال الخطاى فيدلى على وجوب عدد الثلاث اذ لم يرد به الوتر الذى هو واحد
لاذ زيادة صفة على الاسم والاسم لا يحصل باقل من واحد فلو انما قصد به ما زاد على الواحد اذ ناه الثلاث انتهى قال الطبري لعلة زاد
ان الاستنجا بهما زالة النجاسة بالجار ولو اريد الفرد لقليل فليست تط بواحد فلما عدل الى الوتر علم ان المراد التقية وذلك لا يحصل لواحد على
الغالب فوجب الحمل على الوصف الذى هو غلات الشفع ويحصل به النقاء وقد الثلاث انتهى وقال القاسم بن عياض استدرك الحديث
من يراعى فى المسئلة العدد مع النقاء وى ثلثة اجمار وهو قول ابى الفرج وابن شهاب بن صاحبنا وقول الشافعى واصحابه قالوا واذا
لم يعقل ان الاول فى الحديث الواحد التى هى اول عدد الوتر فالمقصود ما زاد على ذلك وافقه بعدة من الاوثار ثلاث مع قوله ولا يجزىكم
ثلثة اجمار وما لك جمهور اصحابه ابو علفقة لا يراعون العدد وانما يراعون النقاء وحده ووجههم اقل ما يقع عليه سم وترف اذا حصل
بواحدة كفى وان حصل باثنتين فما زاد وتر استجابا ومعنى ذكر الثلاث على ما جرت به العادة فى النقاء او على الاستنجا ان حصل النقاء
بواحدة او على ان واحدة لكل جهة والثالثة للوسط انتهى وقال يعنى ظاهر الحديث حجة لابي حنيفة واصحابه لان الايتار يقع على الواحد كما
يقع على الثلاث والحديث دال على الايتار فقط انتهى وقد سبق الى ذلك صاحب البدائع وغيره والى هذا اشار النسائي حيث ترجم على
حديث مسلم بن قيس معنى حديث الباب كما ساقى باب الرخصة فى الاستنابة بحجر واحد انتهى والحديث اخرجه مالك فى الموطأ بلفظ اذا
توضا احكم فليجعل فى النقاء ثم لينثر ومن استجر فليؤثر واخرجه البخارى عن عبد الله بن يوسف عن مالك والبيهقى من طريق القعنبي عن
مالك بن نجوه حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب ان مالكا حدثنا عن ابن شهاب الزهري عن ابى ادريس الخولاني عن ابى هريرة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث مخرج فى الموطأ بلفظ من توضا فليست تط ومن استجر فليؤثر واخرجه مسلم عن يحيى بن عيسى

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا الوهي قال ثنا ابن اسحق قال ثنا الزهري عن عاصم الله قال سمعت ابا هريرة
يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلنا ابن مازوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك
ابن انس عن ابن شهاب عن ابي ادريس عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلنا
ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي هريرة قال ثنا ابو عثمان قال حدثني ابن عجلان عن القعقاع عن ابي صالح عن
ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا اتينا احدا من الغائط بثلاثة اجزاء حدثنا
محمد بن حميد قال حدثني عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني هشام بن سعد

والنسائي عن قتيبة عن اسحاق بن منصور عن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي بصير عن زيد بن الحباب وداود بن عبد الله بن
عن مالك بن نوح حدثنا ابن ابي داود وراهم الترمذي قال ثنا الوهي احمد بن خالد الكندي قال ثنا ابن اسحق محمد المديني قال ثنا الزهري عن
عاصم الله ابو ادریس الخولاني قال سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلنا ابن مازوق والحديث اخرجه الدارمي عن احمد
ابن خالد الوهي باسناده بلغظ من استنشق فليست منه ومن استجمر فليست منه حدثنا ابن مازوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك بن
عمر بن شهاب عن ابي ادريس عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلنا ابن مازوق والحديث اخرجه البخاري عن طريق ابن
المبارك ومسلم عن طريق حسان وابن وهب مثلنا عن يونس بن يزيد عن الزهري باسناده الا ان حسان زاد في حديثه ابا سعيد الخدري
فذكره عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم مثلنا عن مالك عن ابن شهاب عن ابي ادريس - حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي هريرة
سعيد بن الحكم المصري قال ثنا ابو عثمان مالك بن اسمعيل الندي قال حدثني ابن عجلان ابو عبد الله محمد المديني عن القعقاع بن حكيم الكندي
المديني من رواية الستة الا البخاري روى عن ابي هريرة وقيل لم يلقه قال احمد وابن معين ثقة وقال ابو حاتم ليس بكبيره بأس وذكره ابن حبان
في الثقات عن ابي صالح وكان المديني عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا اتينا احدا من الغائط بثلاثة اجزاء قال الخطابي
في البيان الواضح ان الاقتصار على اقل من ثلثة اجزاء لا يجوز وان وقع الانقار بما دونها ولو كان القصد بالانقار حسب ما يمكن للاشتراط عند
الثلاث معنى دلالي ترك الاقتصار على ما دونها فائدة اذ كان ملوما ان الانقار قد يقع بالمسبة الواحدة وبأكثر من ثلثة اجزاء فلو شرط القدر لفظا وكان
الانقار من عقول الخبر فمنا دل على انه ايجاب للامر من ثلثة اجزاء نظيره القدر بالاقرار فان العدد مشتهر ولو تحققت براءة الحرم بقوله وان اتقى فغيره
وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى في الذب لمباغلة النقا ولا اكثر ما يستعمل غالبا وقل ما اتقى الواحدا ولا استعما لها في المحرمين للحديث
الاخر من قوله فميتت كجبرين وروثه فاستجبي بالحجرين والقي الروث وللحديث الاخر من فعل فميتت حسن ومن لا فلا حرج انتهى قال العلامة
العيني وقوله ولو كان القصد بالانقار حسب ما قلنا ان ذكر الثلاث ليس للاشتراط بل للاعتياط لان الثلاث يحصل التظهير غالبا ونحو قولنا
اذا تحقق شخص انه لا يطعم الا بالثلاث يتعين عليه الثلاث والتعيين ليس لاجل التوقيت فيه وانما هو للاقتضاء الى اصل فيجوز اذا احتاج الى رابع او خامس
ولهم حريصين عليه ذلك على ان الحديث متروك الظاهر فانه كواستجبي كجبرين ثلثة احرف جاز بالاجماع وقوله ونظيره القدر بالاقرار غير مسلم لان الحديث
فيه شرط بنص القرآن والحديث ولم يرد فيه من خلافه لانه ورد من فعل فميتت حسن ومن لا فلا حرج فهذا لما دل على ترك اصل
الاستحباب دل على ترك دفعه ايضا بالطريق الاول انتهى مختصرا بالحديث اخرجه ابو داود عن عبد الله بن محمد الغنيلي واكرام عن زكريا بن عدي
كلها عن ابن المبارك النسائي عن يعقوب بن ابراهيم والبيهقي عن طريق محمد بن ابي بكر كلاهما عن يحيى بن سعيد وابن ماجة عن محمد بن صالح
وكيفي عن طريق الشافعي كلاهما عن ابن عيينة مثلنا عن ابن عجلان باسناده عن ابي هريرة مرفوعا انما انكم بمنزلة الوالد اعلمكم فاذا اتى
احدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستدير به ولا يستطبع بيمينه وكان يامر بثلاثة اجزاء وينهي عن الروث والرمية اللفظ لابي داود وعند
الدارمي وكان يامرنا واخرجه احمد بن يحيى بن سعيد في حديثه ولا يستجبي احدهم بدون ثلثة اجزاء - حدثنا محمد بن حميد بن هشام الرضوي
قال حدثني عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد الفقيه المصري قال حدثني هشام بن عبد الله بن ابو عباد ويقال ابو سحر القرشي ولا هم
من رواية الستة الا البخاري قال احمد لم يكن بالحافظ وقال مرة ليس هو بحكم الحديث وقال حرب لم يرعه احمد وقال ابن عيينة ضعيف وقال
مرة صالح وليس بمترى الحديث وقال ايضا ليس بذلك القوي وقال مرة ليس بشي كان يحيى بن سعيد لا يحدث عنه وقال علي بن المديني صالح
وليس بالقوي وقال النسائي ضعيف وقال مرة ليس بالقوي وقال العجلي جازم الحديث حسن الحديث وقال ابو زرعة محله الصدوق وقال اسحاق

عن ابي حازم عن مسلم بن قريط سمع عروة يقول حدثني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا خرج احدكم الى الغائط فليذهب بثلاثة اجار يستنظف بها فانها ستكفيه حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا شعبه عن منصور ح وحديثنا ابو بكر قال ثنا ابو الوليد قال ثنا شعبه قال قرأت على منصور ح وحديثنا ابن مزيق قال ثنا وهيب عن شعبه عن منصور ح هلال بن يساف عن سلمة بن قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استجمر فليوتر ح حدثنا ابو بكر قال ثنا صفوان بن عيسى قال ثنا محمد بن عجلان ح وحديثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة الكوفي قال ثنا عفان قال ثنا وهيب عن ابن عجلان قال ثنا القعقاع بن حكيم عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرا بثلاثة اجار يعني في الاستنجار

صدوق وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد كان كثير الحديث يستضعف وكان يثني عدا قال ابن عدي ومع ضعفه يكتب حديثه ما يثني عليه من حديثه عن ابي حازم سلمة بن دينار الاعمري الاخر التماري في القاص مولى الاسود بن سفيان الخزرجي ويقال مولى بني تميم من بني ليث من رواية الستة قال احمد ابو حاتم وعليه والنسائي وابن خزيمة في كتابه لم يكن في زمانه مثله قال ابن حبان كان قاضي اهل المدينة ومن عبادهم وزادهم لوث اليه سليمان بن عبد الملك بالزهرية في ان ياتيه فقال للزهرية ان كان له حاجة فليأت واما ما اخبرني اليه من حاجة توفي سنة خمس وثلاثين ومائة وقيل بعدا عن مسلم بن قريط فيضم القات وسكون الراء بعد اهاهله حجازي ح رواية ابي داود والنسائي ذكره ابن حبان في الثقات وقال هو خطي قلت هو يغل جهادا اذا كان من قلة حديثه خطي فهو ضعيف وقد قرأت بخط الذهبي لا يعرف حسن الدراية حديثه سبع عروة يقول حدثني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا خرج احدكم الى الغائط فليذهب بثلاثة اجار يستنظف بها اي بالاجار فانها ستكفيه اي يستنجي وبذا التقليل يدل على ان الامر السابق لم يكن للوجوب فان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بثلاثة اجار للاستنظاف بها لا بالاجار كمنى عن المستنجي في غالب الاحوال فثبت بذلك ان مراده صلى الله عليه وسلم تخصيص الذكر لهذا العمل ليس هو الايجاب بل لاجل حصول التفتية بها في غالب الاحوال كذا في البذل بتغير الحديث اخرجه ابو داود عن سعيد بن منصور قتيبة والدرهم عن سعيد بن منصور في طريقه كما هو في طريقه عن ابي يعقوب بن عبد الرحمن في طريقه عن ابي يعقوب بن عبد الرحمن عن ابن ابي حازم كلاهما عن ابي حازم باسناده نحوه قال الدراية حسن كذا قال في السنن ومعه في العلل كما في التلخيص وتعبه في البذل بان في اسناده مسلم بن قريط قال الذهبي لا يعرف حسن كذا قال في السنن ومعه في العلل كما في التلخيص وتعبه في البذل حارب قال ثنا شعبه عن منصور بن المعتمر الكوفي ح وحديثنا ابو بكر بن قتيبة قال ثنا ابو الوليد بمشام الطيا سى قال ثنا شعبه قال قرأت على منصور ح وحديثنا ابن مزيق ابراهيم البصري قال ثنا وهيب بن جرير ابو العباس البصري عن شعبه عن منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف وفي نسخة يعني يسار عن سلمة بن قيس الاسدي الغطفاني له صحبة نزل الكوفة له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه هلال بن يساف ويقال انه تفرد بالرواية عنه حزم بذلك ابو الفتح الازدي ومن تبعه وقد جارت عنه رواية من طريق ابي اسحاق السبيعي وقال البغوي روى ثلاثه ائمة وروى سعيد بن منصور باسناده صحيح ان عمر استعمله على بعض غاري فارس كذا في الامامية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استجمر فليوتر وفي نسخة يعني اذا استجمر فادتره والحديث اخرجه الترمذي عن قتيبة عن حماد بن زيد وروى النسائي عن قتيبة عن حماد عن اسحاق بن ابراهيم عن ابن ماجة عن احمد بن عبد الله بن حماد عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي الاحوص البوداوي الطيا سى عن شعبه عن منصور بن المعتمر باسناده لهفظه اذا التوضأت فاستنثره واذا استجمرت فادتره قال الترمذي حديثه حسن صحيح واخرجه ايضا الطبراني في الكبير عن ابي مسلم عن سليمان بن حرب ابي الوليد الطيا سى عن شعبه باسناده نحوه كما في شرح العيني ح حدثنا ابو بكر قال ثنا صفوان بن عيسى قال ثنا محمد بن عجلان ح وحديثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة بن شبيب مفتوحة وكسرتين معجمة فتعني الخزرجي ابو الحسن الكوفي ثم البصري المحدث بطلان بفتح الملهة وتشديد اللام من رواية النسائي في اليوم والليله قال ابن ابي حاتم كتبت عنه بمصو هو صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس لم يروى كتب الحديث وحديثه كان ثقة حسن الحديث توفي بمصر يوم الخميس لعشر فلول من شعبان سنة اثنتين وسبعين ومائة قال ثنا عفان ابراهيم البصري قال ثنا وهيب بن خالد البصري عن ابن عجلان قال ثنا القعقاع بن حكيم عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرا بثلاثة اجار يعني في الاستنجار وفي نسخة يعني الاستنجار تقديم الحديث عند المصنف من طريق ابي غسان عن ابن عجلان بهذا الاسناد

كتاب الاستنجار

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن هشام بن عمار
عن حمزة بن خزيمة عن عمار بن خزيمة عن خزيمة بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا ستجار ثلثة ارجاء ليس فيما رجع حد ثنا فهد قال ثنا جندل بن واثق قال ثنا حفص عن الاعشى
عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن سليمان

في اول الباب وذكرنا هناك ما يتعلق بهذا الحديث من التخریج وغيره حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا
عبد الرحمن بن سليمان وفي نسخة العيني عبد الرحيم بن سليمان والذى يظهر لي والله اعلم ان عبد الرحمن هذا هو عبد الرحمن بن سليمان الكلابي ابو محمد الكوفي
قال في التهذيب يقال اسمه عبد الرحمن بن سليمان اه وقال المقدسي في الجمع بين رجال الصحيح كان اسمه عبد الرحمن ولقبه عديرة
فقلب عليه انتهى - وهو معروف بالرواية عن هشام وقد ذكرنا في سبق فيمن اخذ حديث الباب عن هشام عديرة بن سليمان وذكرنا في سابق
في الجرح والتعديل يوسف بن عدي في ثلاثة عديرة بن سليمان هذا يقوى ما ذكرت وقد تقدمت ترجمته من قبل وهذا ما ذكرنا من قبل على
النسخة التي بايدينا واما النسخة التي عليها شرح العيني ففيها عبد الرحيم بن سليمان فهو عبد الرحيم بن سليمان الكلابي فيقول المطالي ابو علي
المروزي الاشلس سكن الكوفة من رواة الستة وثلاثة ابن مزين والبوداد ودالجعي وعثمان بن ابي شيبة وذكره ابن حبان وابن شاهين
في الثقات ولكن الرائج عندي هو النسخة التي بايدينا لان رواته عديرة في هذا الباب موجود في الكتب والله اعلم عن هشام بن عمار عن حمزة
ابن خزيمة ابو خزيمة المدني حديثه في اهل المدينة روى عنه هشام وقيل عن هشام عن عبد الرحمن بن سعد عن عمرو بن خزيمة كذا قال على حرج
عن ابي معاوية عن هشام قال في التقریب مقبول وفي الخلاصة وثقة ابن حبان وقال الذهبي في الميزان لم يرو عنه سوى هشام كنه
تدقيق والمحدث مصطب الاسناد انتهى روى له البوداد وابن ماجه عن عمار بن خزيمة بن ثابت الانصاري الاوصى ابو عبد الله و
يقال ابو محمد المدني من رواة الاربعة قال النسائي ثقة وقال ابن حبان كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وعمل ابن حزم
في المحلى قال انه مجهول توفي سنة خمس مائة وهو ابن خمس وسبعين سنة - عن خزيمة بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الاستجار ثلثة ارجاء ليس فيما رجع حد ثنا فهد قال ثنا جندل بن واثق قال ثنا حفص عن الاعشى عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن سليمان
وكذا هو عندني داود وغيره اي في الحجارة رجع اي العذرة والردت وسيا في الكلام عليه في الباب الثاني والحديث اخرج ابو داود عن
عبد الله بن محمد الغنوي عن ابي معاوية وابن ماجه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة عن علي بن محمد عن وكيع والداري عن محمد بن عيينة
عن علي بن مهزيار عن ابي حمزة عن محمد بن بشر عن هشام بن سالم عن ابي داود وكذا رواه ابو اسامة وابن نمير عن هشام واخرجه
البیهقي في طريق ابي داود ثم قال وكذا رواه محمد بن بشر وكيع وعديرة بن سليمان عن هشام ورواه ابن عيينة عن هشام عن ابي داود عن
عمار وكان علي بن الدؤوبي يقول الصواب رواية الجماعة عن هشام ورواه ابو اسامة وابن نمير عن هشام واخرجه
قال البخاري اخطأ ابو معاوية في هذا الحديث اذ زاد فيه عن عبد الرحمن والصحيح ما روى عديرة وكيع عن هشام انتهى وقال ابو زرعة الحديث
حديث وكيع وعديرة كما في اصل حديثنا فهد بن سليمان قال ثنا جندل بن واثق بن جبرس التميمي ابو علي الكوفي من رواة البخاري في
الادب المفرد وقال ابو حاتم صدوق وقال مسلم متروك وقال ابن رليس بالقوى وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة ست وعشرين مائة
قال ثنا حفص بن عيسى ذكره ابن حبان في الثقات كذا في الكشف ولا يبعد ان يكون ابن غياث النخعي الكوفي فانه معروف بالرواية عن الاعشى
ثم رأيت العيني قال في شرحه حفص هو ابن غياث النخعي الكوفي احد اصحاب ابي عتيقة وقد تقدم ذكره عن الاعشى سليمان بن ابراهيم الكوفي
عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن عبد الرحمن بن يزيد بن قيس النخعي ابو بكر الكوفي من رواة الستة تال ابن معين ثقة وقال الجلي
كوفي تابعي ثقة وقال ابن حبان كان ثقة ولما روينا كثيرا وقال الدارقطني هو اخو الاسود وابن اخي علقمة وكلهم ثقات توفي سنة
ثلث وثمانين عن سليمان كذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بزيادة الياء قال صاحب الكشف اظنه ابن مهزور الصوابي كذا قال كان
رحم الله غفل عما اخرج الامام المصنف في الباب الثاني اعني الاستجار بالعظام حدثنا فهد قال ثنا جندل بن واثق قال ثنا حفص عن
الاعشى عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن سلمان قال نهينا ان نستنجي بظلم ورجع واخرج في كتاب الكلبية بهذا الاسناد عن سلمان
قال نهينا ان نستقبل القبلة لقضاء الحاجة وهذا كل ما ذكره المصنف متفرقا هو حديث واحد كما اخرج مسلم والاربعة وغيرهم من طرق

قال فحينئذ ان كنتي باقل من ثلثة اجمار فذهب قوم الى ان الاستجمار لا يجزئ باقل من ثلثة اجمار -
واجتجوا في ذلك بما ذكرنا من هذه الآثار وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا ما استجمر به منها فالتقى به
الا من ثلثة كانت واكثر منها اوقالوا كانت او غير وتركان ذلك طهره وكان من الحجّة لهم في ذلك ان امر النبي
صلى الله عليه وسلم في هذا بالوتر يحتمل ان يكون لك على الاستجمار منه للوتر لا على ان ما كان غير وتر لا يطهر

عن الاعشى عن ابراهيم عن عبد الرحمن عن سلمان الفارسي قال يا ايها الواقفة في نسخة الموهودة زيادة من تلثم النساء والصواب ما في
نسخة الحادي اعني سلمان بن جندب اليار قال فحينئذ ان كنتي باقل من ثلثة اجمار قال القاضي عياض تعلق واذا تبصر النبي صلى الله
عليه وسلم على الاجار انه لا يجزئ الاستجمار بغير الاجار وعامة العلماء على خلافه لكن لا يفرقه يستحب الحجارة وما في معناها وما هو من جنسها
انتهى وحديث الجديث من ذهب الى اشتراط ثلثة اجمار في الاستجمار للنبي الوار عن الاستجمار باقل منها قال في بدل الجودان النبي
وروي في هذا الحديث محمول عند الحنفية على ان في غالب الاحوال لا يحصل التقية الا بها واما اذا حصل التقية باقل منها او كانت الحائض
لم تلتصق بالحجر ولا يجزئ ولا يحتاج الى الاستجمار كما يشاهد في بعض الاحيان فيمنع ذلك حتى على حجرين او حجر واحد لم يستج مسحا فالتقيا لانه لا يكره
ذلك انتهى والحديث اخره سلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي معاوية ووكيع والبوداد عن مسد والترمذي عن هناد والنسائي عن اسحق بن
ابراهيم ومسلم ايضا عن يحيى بن عيسى اربعتهم عن ابي معاوية والدارقطني من طريق عبد الله بن نمير وسلم ايضا والنسائي وابن ماجه واحمد والدارقطني
والبيهقي من طريق عبد الرحمن بن قيس عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عن ابراهيم عن عبد الرحمن عن سلمان قال قال
له رجل ان صاحبكم لم يعلمكم حتى الحرة قال اجل نهانا ان نستقبل القبلة بطلاط او بول او نستنجي بيا منا او نكتفي باقل من ثلثة اجمار لفظ
للنسائي واما اخره لانه اقرب الى لفظ الكتاب **فذهب** قوم الى ان الاستجمار لا يجزئ باقل من ثلثة اجمار ومن ذهب الى ذلك الشافعي
واحمد والوافر والفرج وابن شيبان من المالكية كما تقدم وهو قول اسحق بن راهويه في ثوركماني في ابي ذر وهو صاحب الحديث كما في الفتح
واختاره ابن حزم ونقله عن سعيد بن المسيد الحسن قال النووي حاصل المذهب ان الاغتسال واجب واستيفاء ثلث مسحات واجب فان حصل
الاغتسال بثلث فلا زيادة وان لم يحصل وجب الزيادة ثم ان حصل بوتر فلا زيادة وان حصل لبشف كاربع اوست استحباب لا يتاثر قال بعض
اصحابنا يجب لا يتاثر مطلقا لظاهر الحديث انتهى وقال في موضع آخر ذهبنا ان لا بد في الاستجمار بالحجر من ازالة عين النجاسة واستيفاء ثلاث
مسحات فلو مسح مرة او مرتين فزال عين النجاسة وجب مسحة ثالثة وبهذا قال احمد واسحق بن راهويه والبوداد وقال مالك وداود والواجب الاغتسال
فان حصل بحجر جزء وهو وجه بعض اصحابنا ولم يرو عن من ذهبنا ما قدمناه وقال اصحابنا ولو استنجى بحجر ثلثة احرف مسح بكل حرف مسح جزء لان
المسح اسحات والاحجار الثلثة افضل من حجر ثلثة احرف ولو استنجى في القبل والظهر وجب مسحتان لكل واحد ثلاث مسحات انتهى وجمهور
في ذلك بما ذكرنا من هذه الآثار المروية عن ابي هريرة وعائشة وسلمان وخزيمة وسليمة بن قيس وفي الباب عن جابر بن عبد الله واهله
بلفظا واذا استجمركم فليوتر في لفظ احمد فليستجمر ثلاثا وعن ابي ايوب عند الطبراني في الكبير بمعنى حديث عائشة قال البيهقي رجاله موثقون لان
ابا شيبة صاحب ابي ايوب لم ارفه تعديل ولا جرحا وعن ابن عمر عند الطبراني في الكبير بلفظ حديث جابر عند احمد وفيه قيس بن الربيع منعه جماعة
وثقه الثوري وشيخه كما قال البيهقي وعن السائب عند الطبراني في الكبير والاوسط بلفظا اذا دخل حكمه الخ لا يمسح بثلثة اجمار وخرجه ابن
عدي في الكامل مثله وفيه فليستج بدل فليمسح وفي اسناد ابن الجديث حماد بن الجعد قد اجمعا على منعه كما قال البيهقي وقال ابن عدي كما
في الدراية انه حسن الحديث مع ضعفه وعن محمد بن سعد عند الدارقطني والبيهقي والطبراني في الكبير بلفظ ولا يجزئ حكمه ثلثة اجمار جرحان
للصفيين وحج للمسرة وفي اسناده ابي بن العباس بن سهل وهو ضعيف كما قال ابن معين وقال احمد منكر الحديث وقال البخاري النسائي
ليس بالقوي وقال البيهقي لا حديث لا يتاثر على شيء منها جرحان للصفيين وحج للمسرة فاجاب عن الدارقطني انه كيف منه وخالفهم في
ذلك اخرون فقالوا ما استجمر منها اي من الاجار فالتقى به الا في ثلثة كانت او اكثر منها اوقالوا كانت او غير وتركان ذلك
له به وفي نسخة يعني فان ذلك قدر طهره اي العدد ليس بشرط في الاستجمار واما المقصود بالاغتسال فان حصل بحجر جزء
ومن ذهب الى ذلك ابو حنيفة ومالك وداود الظاهري وهو وجه الشافعية كما تقدم وهو قول عمر بن الخطاب حكاها العبد
كما قال البيهقي - وكان من الحجّة لهم في ذلك اي في عدم اشتراط العدوان امر النبي صلى الله عليه وسلم في هذا
اي في الاستجمار بالوتر يحتمل ان يكون ذلك اي الامر بالابتار على الاستجمار منه للوتر لا على ان ما كان غير وتر لا يطهر

ومن تخلل فليلفظ ومن لاك بلسانه فليبتلع ففعل هذا فقد احسن من كذا فلا حرج ومن اتى
الغائط فليستتر فان لم يجد الا كتيبا يجمعه فليستتر به فان الشيطان يتلعب بمقاهه في آدم

١٤٦

بحجر واحد يكون ممثلاً بهذا الحديث قطعاً وكذا لك الحجر الثاني يدل على ان من ترك الاستنجاء بالوتر سواء كان واحداً أو ثلثين واستنجى بحجر
فلا حرج فيه فلو كان الثلث واجباً لايحتمل ان يقال لا حرج في تركه انتهى وقد اخرج بهذا الحديث من كتب عدم وجوب الاستنجاء وعدم
اشتراطه في صحة الصلوة والى انه سنة كما هو ذهب إلى صنيفته وإجماعه وما لك المزي من أصحاب الشافعي قال يعقوب فان قلت اشتد عليهم
بالجزي غير ترم لان المراد لا حرج في تركه لا يتاراي الزيادة على ثلثة أحجار وليس المراد ترك أصل الاستنجاء وقال الخطابي معنى الحديث التمييز بين
الماء الذي هو الأصل وبين الأحجار التي هي للترخيص لكنها إذا تجرأ بالحجارة فليجعل وترادوا فلا حرج الي تركه الى غيره وليس هناك التقيد
أصلاً بليل حديث سلمان نهاناً استنجى باقل من ثلثة أحجار قلت الشارح نفى الحرج عن تارك الاستنجاء فدل على انه ليس بواجب كذلك
ترك لا يتاراي ليعرف ان تركه لم يكره ما عدا فافانك تركه موصوفه فدل الحديث على اتقوا المجموع فان قلت قال الخطابي فيمن جاءه وهو يوتر
الحرج في الزيادة على الثلث وذلك ان مجاوزة الثلث في الماء عدوان وتكرار للسنة والزيادة في الأحجار ليست بهذا ان احسن
شفعاً قلت هذا الوجه لا يفهم من هذا الكلام على ما لا يخفى على الغافل أيضاً مجاوزة الثلث في الماء كيف تكون عدواناً اذا لم يحصل الطهارة
بالثلث والزيادة في الأحجار وان كانت شفعا كيف لا يصير عدواناً وقد نص على الايتارافهم انتهى وذو الشافعي واحداً واحداً والوتر
وهو رواية عن مالك الى وجوب الاستنجاء واشترطه في صحة الصلوة والتجواني ذلك بظاهر الاوامر الواردة في حديث ابى هريرة في الاستنجاء
بثلثة أحجار كما تقدم قال يعقوب بان الامر يحتمل ان يكون على وجه الاستحباب والمحمل لا يصلح حجة المخرج لاحد المعاني وفيما ذكر اصل
المقالة الثانية ايضا اعمال الاحاديث كلها وثم قاله هؤلاء ايهال بعضها والعمل بالكل ادنى انتهى قال صاحب البدائع الاستنجاء سنة عندنا
وعند الشافعي فرض حتى لو ترك الاستنجاء أصلاً جازت صلوة عندنا ولكن مع الكراهة وعندنا لا يجوز الكلام فيه راجع الى أصل وهو ان قيل لا حرج
الحقيقية في الثوب البدين عفوي حتى جواز الصلوة عندنا لا عندنا ولنا ما روي من تجهير فليوتر من فعل فقد احسن ومن افلا حرج والاستدلال
بمن وجدنا احدها نفى الحرج في تركه ولو كان فرضاً لكان في تركه حرج والثاني ان مثل هذا لا يقال في المفروض انما يقال في المنذور بلية
ولستحب الا انه اذا ترك الاستنجاء أصلاً على كرهه لان قليل النجاسة جعل عفواً في حق جواز الصلوة دون الكراهة واذا استنجى زالت الكراهة لا
الاستنجاء بالاحجار اقيم مقام النفس بالماء وشراً للضرورة اذ الانسان قد لا يجد سيرة او مكاناً خالياً للغسل وكشف لحورة حرام فاقم الاستنجاء
مقام الغسل فتزول به الكراهة كما تزول بالغسل وهذا اذا كانت النجاسة التي على المخرج قد زال الدبر او قبل منه فان كانت اكثر من ذلك والدبر
لم يذكر في ظاهر الرواية واختلف المشايخ فيه فقال بعضهم لا يزول الا بالغسل وقال بعضهم يزول بالأحجار به واخذ الفقهاء باليأس وهو
الصحيح هذا كله اذ لم يتعد النجس المخرج فان تعداه اكثر من قدر الدبر لم يجزئ غسله بالأحجار وان كان اقل من قدر الدبر لم يجزئ غسله عندنا
والى يوسف وعند محمد يجب ان يمتحنه ومن تخلل بكذا عندنا من اجتهاد وعند ابى داود وغيره ومن اكل فما تخلل وعند الدارمي من اكل فلتخلل
فما تخلل اي ما اخرج به الخلال من بين سنانة فليلفظ بكسر الفاء اي فليزيم ويطرح قال الطيبي وما في فم تخلل يجوز ان يكون شرطية والمخرج
فليلفظ والشرطية جزء للشرط الاول وما لك فليبتلع عطفت على تخلل ويجوز ان يكون ما هو موصولة عطفاً على اكل وخبره فليلفظ وان يكون
فليلفظ خبر للموصول والفعل يقتضيه معنى اشطو والمجمل جزء والثاني اوجه انتهى ومن لاك بلسانه اي اخرج بلسانه من بين سنانة فليبتلع
اي فليأكله قال المظهر وانما قيل ما يتخلل فليلفظ وما لك فليبتلع لانه ربما يخرج مع الخلال دم وما لك بلسانه اي اداؤه في الفم مضغه
موس من خروج الدم للين اللسان وانما نفى الحرج من الخلال لانه لم يتيقن خروج الدم معه وان يتيقن حرم اكله كذلك الطيبي من فعل هذا
اي رمى بما اخرج به الخلال وفي نسخة يعنى بخروج هذا - فقد احسن لانه احتراز للاحوط ومن لا اي لم يلفظ بل اكله عندنا من خروج الدم
فلا حرج ومن اتى الغائط اي الخلاء كما عندنا من اجتهاد فليستتر فان لم يجد الا كتيبا اي رطلاً جمعا قاله زين العرب يجمعه فليستتر به
اي بالاستدبار اليه كما عند ابى داود وغيره وفي نسخة يعنى فليستتر به قال الطيبي والاستدبار متصل اي فان لم يجد ما يستتر بالاجمع
كغيب من رمل فيجمعه وليستتر به فان الشيطان وعند الدارمي فان الشياطين يتلعب وفي نسخة يعنى يلعب عند الدارمي
يتلعبون وعند ابى داود وغيره فان الشيطان يلعب بمقاهه في آدم المقام جمع مقعده وهي اسفل البطن ويقال لموضع العقود

حدثنا ابن مَرْزُوقٍ ابراهيم البصري قال ثنا ابو عاصم الصنعاني قال ثنا خلد البصري عن ثور بن يزيد قال ثنا حصين الحميري قال حدثني ابو عبد الله
 في نسخة يعني ابوسعيد الخجيري هكذا عنده وغيره من طريق عيسى وابن باجة من طريق عبد الملك بن الصباح واليه بقي من طريق عمرو بن ابي وليد ثم
 عن ثور هكذا روى الدارمي عن ابني ماعمر عن ثور وروى الحاكم من طريق ابني قتادة عن ابني ماعمر عن ثور وعن حصين عن ابني سفيان وغيره زيادة اليار
 كما تقدم مفصلاً عن ابني هريقة ان وفي نسخة يعني عن بدل ان وهو الظاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله اي فذكر مثل ما تقدم واذن
 استخرج فليد من فصل فقد احسن ومن الافلاح ولما لم تكن زيادة من الافلاح خرج في رواية يحيى بن حسان عن عيسى عن ثور عند المصنف وروى
 ابني ماعمر عن ثور لذكره الزيادة وقد ثبتت هذه الزيادة في رواية ابراهيم بن موسى عن عيسى ايضا كما عند ابني داود ومحمد بن ابني بكر عن عيسى
 البجلي وشرع عن عيسى عن احمد والحرث اخبره الدارمي عن ابني ماعمر وابن باجة عن محمد بن ابي سارة وعبد الرحمن بن عمر عن عبد الملك بن الصباح
 واهم عن شريح عن عيسى واليه بقي من طريق عيسى وعمرو بن ابي وليد وغيرهم عن ثور باسناده ونحوه واخرج الحاكم من طريق ابني قتادة عن ابني ماعمر بهذا
 الاسناد مقتصر على قوله من اكل فراخا بلسانه فليبلغ وما قبله فليظلم من فعل فقد احسن من الافلاح خرج قال الحاكم بهذا حديث صحيح الاسناد
 ولم يخرجاه ووافقه الذهبي فقال صحيح وقال الحافظي في فتح وبه الزيادة داي زيادة من الافلاح حسن الاسناد وقال ابن الهيثم حديث
 حسن وقال العلامة يعني الحرثي صحيح ورجال الثقات فان قلت قال ابن حزم واليه بقي ليس سنده بالقائم فيه مجهولان حصين الحميري وابي سعيد
 الاوابي سعد الخجيري قلت بهذا كلام ساقط لان ابازرعة المدشقي قال في حصين بن ابي شيبة معروف قال ابو حاتم مثنى وقال يعقوب بن ابي الاثير
 وذكره ابن حبان في الثقات واما ابوسعيد الخجيري فقد قال ابو داود وغيره انه من اصحابه والحرثي اخبره ابن حبان ايضا في صحيحه وذكره ابوسعيد
 في كتاب الصحابة وسماه عامراً انتهى مختصراً قد دل ذلك على حديث ابني هريقة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غامر بالوتر في الاثار الاول
 استحباباً باسمه للوتر لان ذلك اي امر الوتر من طريق الفضل الذي لا يخبرني الا بهوليني انه لما وقع المقترح في حديث ابني هريقة هذا برقع الائم
 في ترك الاتيار ونفي المحرج في تركه دل ذلك على عدم فرضية الاتيار لانه لو كان الاتيار بالثلاث فرضاً لكان في تركه محرج ومثل هذا لا يقال الا في
 المستحب وان الوجوب وقد دل على ذلك ايضا حديث عائشة فانها تجزئ عنه عند اعتدالي داود وعند المصنف فانها سكت به كما تقدم وحديث
 ابني ايوب عند الطبراني في الكبير فان ذلك كافيه فان هذا التعليل يدل على انهم امروا بالاستحباب بثلاثة احوال هذا العدد يكفي في غالب
 الاحوال لحصول الانتفاء واجاب البجلي عن حديث ابني هريقة فقال وبذلك اصح فانما اردت ان يكون بعد الثلاث واجتبه ما روى عن ابني
 مرفوعاً اذا اتجه احدكم فليوتر فان الدوتر يركب لوتر اما تترى السموات سبعة والارضين سبعاً والطواف ذكر اشارة انتهى وتنبه المحرر الى
 والعلامة ابن الترمذي في نقلا وبذا في نظر ما قولنا صح فقد ذكره ان ابن حبان زاه في صحيحه واما ما عليه لوتر يكون بعد الثلاث فذكره من غير
 دليل ووسع ذلك يلزم منه ان يكون الوتر بعد الثلاث مستحباً الامر على الله عليه وسلم على مقتضى هذا دل وبعدهم لو حصل النقاء بالثلاث
 فالزيادة عليها ليست مستحبة بل هي بدعة وان لم يحصل النقاء بالثلاث فالزيادة عليها واجبة لا يجوز تركها ثم حديث اما تترى السموات سبعة

وقد روى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قد بين في كتابنا أيضا حدثنا احمد بن داود قال
ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد عن زهير قال اخبرني ابو اسحق عن عبد الرحمن بن الاكاسود عن ابيه عن
عبد الله بن مسعود قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فاتي الغائط فقال ايتيني بثلاثة اجار قال نعمت
فلما جدد الاجارين وروثه فالتقى الروثه واخذ الحجرين وقال انهما ركستا

على تقدير صحته لا يدل على ان المرد بالوتر يكون بعد الثلاث لانه ذكر فراد من افراد الوتر اذ لو اريد بذلك السبع بخصوصها للزم بذلك
وجوب الاستنجاء بالسبع لا بما مورده في ذلك الحديث انتهى وقد روى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قد بين في كتابنا
ايضا حدثنا احمد بن داود بن موسى المكي قال ثنا مسدد بن سرور البصري قال ثنا يحيى بن سعيد القطان البصري عن زهير بن معاوية
الكو في قال اخبرني ابو اسحق السبيعي عن عمرو بن عبد الله الكوفي عن عبد الرحمن بن الاكاسود وعنده البخاري وابن ماجه من طريق زهير بن معاوية
قال ليس له ابي عبيدة فذكره ولكن عبد الرحمن بن الاكاسود عن ابيه الاكاسود بن يزيد النخعي حدثنا ابن مسعود ورواهم ابن ابي عمير فقال هذا الاكاسود بن
عبد الله بن الزهري قال الحافظ وهو غلط فاش فان الاكاسود الزهري لم يسلم فضلا عن ان يعييش حتى يركب عن عبد الله بن مسعود انتهى
عن عبد الله بن مسعود قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فاتي الغائط اى المكان المظلم من الارض فغضار الحاجه فقال صلى الله عليه
وسلم ايتيني بثلاثة اجار هكذا عند ابن ماجه وعنده البخاري فامرني ان اتية بثلاثة اجار قال نعمت فلم يجد الاجارين وروثه زاد ابن خزيمة في
روايته لي في هذا الحديث انها كانت روثة حمراء نقل النبي ان الروث مختص بما يكون من الخيل والبغال والحمير كذا في الفتح وفي الجمع الروث
هو ترجع ذوات الحوافر والروثه اخص منه فالتقى الروثه واخذ الحجرين كذا في نسخة البخاري في نسخة اخرى في الروثه وقال انجب اى الروثه
ركستا كسر الراء وان كان الكاف هكذا عند البخاري ووقع في بعض نسخ الطحاوي وجس وهكذا عند ابن ماجه قال الحافظ كذا وقع ههنا ركستا
فقليل هي لغة في رجب ويدل عليه رواية ابن ماجه وابن خزيمة فان عندهما بالجمع وقيل الركستا الركستج رومن حاله الطهارة الى حاله النجاسة
قاله الحافظي وغيره والاولى ان يقال رومن حاله الطعام الى حاله الروث وقال ابن بطال لم ار هذا الحرف اى الركستا في اللغة وتعبته
ابو عبد الملك بان معناه الروث كما قال تعالى الركسو فيها اى رددوا فكانه قال رددوا عليك اهد ولو ثبت ما قال كان لفتح الراء يقال ركستا
ركسا افعله ده وفي رواية الترمذي هذا ركس يعني نجسا وهذا لا يولد الاول واغرب النسائي فقال عقب هذا الحديث الركستا طعام الجن وهذا ثبت
في اللغة فغير صحيح من الاشكال انتهى وقال العيني قال ابن ابي عمير والركستا في هذا الحديث قيل النجس وقيل القدره قال الدلاوي قيل
ان يريد بالركستا النجس ويحتمل ان يريد لانها طعام الجن وفي الباب الركستا فعل بمعنى كحان الرجس من رجعة انتهى وفي النهاية الركستا
شبيه المعنى بالرجس اهد وفي الحديث النهي عن الاستنجاء بالروث وفيه اختلاف بين العلماء كما سيأتي في الباب التالي والحديث اخرجه ابن ماجه
عن ابى بكر بن خلافة يحيى القطان والبخاري عن ابى نعيم والنسائي عن احمد بن سليمان عن ابى نعيم والسبيعي عن طريق احمد بن يونس واحمد
عن سليمان بن داود ويحيى بن آدم مستعملين بهر باساده نحوه واخرجه الامام احمد عن مسدد بن احمد عن مسدد بن احمد عن مسدد بن احمد عن مسدد بن احمد
عن ابى اسحق عن ابى عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال الترمذي وكذا روى تقيس بن الربيع هذا الحديث عن ابى اسحق عن ابى عبيدة عن عبد الله بن مسعود
ومعرو عمار بن زريق عن ابى اسحق عن علقمة عن عبد الله بن مسعود وكذا طريق زهير المتقدم قال وروى زكريا بن ابى زائدة عن ابى اسحق عن عبد الرحمن
ابن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال قال ابو عيسى سالت الدرري اى الروايه في هذا عن ابى اسحق فلم يقض في شئ وانما البخاري عن هذا فلم يقض بشئ وكان
راى حديث زهير بن ابى اسحق اشبهه ووضعه في كتابه الجامع وفتح شئ في هذا عن ابى اسحق عن مسدد بن احمد عن مسدد بن احمد عن مسدد بن احمد
واحفظ لحديث ابى اسحق من هؤلاء وتابوا على ذلك تقيس قال ابو عيسى وزهير في ابى اسحق ليس بذلك لان سماعه منه باخره قال ابو عبيدة
ابن عبد الله لم يسع من ابى اسحق فحضره على ابن ابى حاتم في الغلط عن ابى زرعة الصحيح عن ابى عبيدة وكذا يروي اسرائيل عن
ابى اسحق عن ابى عبيدة واسرائيل اعظم انتهى واجاب الحافظ عن دعوى الاضطراب بترجيح رواية البخاري وقد بسط الكلام في ذلك في
مشقة الفتح فقال والذي يظهر ان الذي رجح البخاري هو الاسراج وبیان ان جميع كلام الامامة مشعر بالراجح على الروايات كلها ما طرقت
اسرائيل فيكون الاسناد منقطع لان ابى عبيدة لم يسع من ابى اسحق ورواية زهير فيكون متعبدا وهو تصرف صحيح لان الاسانيد فيه الى
زهير والى اسرائيل اثبتت من يقية الاسانيد واذا انظر ذلك كان دعوى الاضطراب في هذا الحديث متعينة لان الاختلاف على الحافظي

حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا زهير بن عباد قال ثنا يزيد بن عطاء عن ابي اسحق عن علقمة ولا حسود
قالا قال ابن مسعود فذكر نحوه

الحديث لا يوجب ان يكون مضطربا بالاشراط من احدها استوار وجوه الخلاف فمضى ربح احد الاقوال قدم ولا ليل للصح بالمجروح وثانها
مع الاستوار ان يتعذر الجمع على قواعد الحديثين او يغلب على الظن ان ذلك الحافظ لم يضبط ذلك الحديث بعينه فحينئذ يحكم على تلك
الرواية وحدها بالاضطراب ويتوقف على الحكم بصدق ذلك الحديث لذلك بهننا يظهر عدم استوار وجوه الاختلاف على ابي اسحق انية لان
الروايات المختلفة عندنا لا يخلو اسناد منها من مقال غير الطريقين المتقدم ذكرهما عن زهير وعن اسرائيل مع انه يمكن رد الشرائط الى رواية
زهير الذي يظهر بعد ذلك تقدم رواية زهير فقد تابعه يوسف بن اسحق بن ابي اسحق (كما ذكر البخاري) وما لهما ذكرهما بن ابي زائدة عند
الطبراني في الكبير وشريك القاضي وهو اوثق من قيس قد تابع ابا اسحق على روايته عن عبد الرحمن ليث بن ابي سليم عند ابن ابي شيبة و
ليث وان كان ضعيف المحفوظا فانه يعتبر به ويستشهد به ان ظاهريه ساق زهير عند البخاري وغيره) يشعربان ابا اسحق كان يرويه
عن ابي عبيدة عن ابيهم ثم رجع عن ذلك صيره عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه فهذا صرح في ان ابا اسحاق كان يستحضر السنية من جميعا عند
ارادة التحديث ثم اختار طريق عبد الرحمن واضرب عن طريق ابي عبيدة فدل ذلك على ان رواية عبد الرحمن عنده ارجح لانها انقضت الاضراء
عن رواية ابي عبيدة ولم يقتض ذلك رواية ابي عبيدة انتهى مختصرا وقال العلامة ابن الترمذي وما ليقوي رواية ابي اسحق هذه ان زهير
لم يختلف عليه فيها واسرائيل اختلف عليه كما بينه الدارقطني وغيره انتهى اي فواكه رواية زهير ورواية عن ابي اسحق عن علقمة عن عبد الله ورواية
عن ابي اسحق عن عبد الرحمن كما ذكره العيني عن الدارقطني قال واعتماد على متابعه قيس ليس بشيء لشدة ماري من نكارة الحديث والضعف
لما انتهى وما قول الترمذي في ترجيح رواية اسرائيل انه حفظ من روى معارض بما قاله الاخرى سألت ابا داود عن زهير واسرائيل في ابي اسحق
فقال زهير فوق اسرائيل بكثير كذا في العيني وقال احمد كما في الميزان حديث زهير واسرائيل عن ابي اسحق ليس سماعة باخرة وقال يعقوب كمان
الجوهري النقي رواية زهير واسرائيل قريب من سواء وشريك قدم سماعة من ابي اسحق من هؤلاء فقط ظهر بما ذكرنا عدم انتهاض دليل على ترجيح
رواية اسرائيل على رواية زهير مع ما تقدم من وجه ترجيح رواية زهير على رواية اسرائيل وقدر على قوم رواية زهير باوعا والاقطاع
بينه ابي اسحق وعبد الرحمن وان فيها تلبسا من ابي اسحق وقد نبه البخاري على عدم التلبس فقال قال ابراهيم بن يوسف عن ابي اسحق
ابي اسحق حدثني عبد الرحمن قال الحافظ في الفتح ارا البخاري بهذا التعليق الروي عن ابي اسحق وليس هذا الخبر لما حكى ذلك عن سليمان
الشاذلي حيث قال لم يسمع في التلبس باخفي من هذا قال ليس ابو عبيدة ذكره ولكن عبد الرحمن لم يقل ذكره في اه وقد استدل لا يعقل
ايضا على صحة سماعة ابي اسحق لهذا الحديث من عبد الرحمن يكون يحكي القطان رواه عن زهير فقال بعد ان اخرج من طريقه ان القطان لا يروى
ان ياخذ عن زهير وليس لسماعة ابي اسحق وكان عرفت ذلك بالاستقرار من منبع القطان او بالتصريح من قوله نزار احت عن هذه الطريق
عنه التلبس انتهى. حد ثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا زهير بن عباد بن ملح بن زهير الرواسي الكوفي ابن عم وكيع بن الجراح
ابن ملح اصله كوفي قال ابن عاركان ثقة وثقة ابو حاتم الرازي وقال صالح جزرة صدق وذكره ابن حبان في الثقات قال خطي وبجاءت
وقال الدارقطني مجهول وثقة له زهير بن ابي عم وكيع كوفي نزل صرو حدث عن ذلك حفص بن عيسرة عنه الحسن بن عفيان آخرون و
وثقة ابو حاتم توفي سنة ثمان وثلثين مائتين قال ثنا يزيد بن عطاء بن يزيد بن عبد الرحمن البشكري مولا لهم ابو خالد الواسطي البزاز مائة
ابن داود قال احمد ليس بجريته بأس قال مرة ليس بقوي في الحديث وكذا قال ابن معين النسائي وقال ابن معين ايضا والنسائي ضعيف
وقال ابو داود كان احمد وثقة وقال ابن حبان حافظه حتى كان يقلد بالاسانيد ويروي عن الثقات وليس من حديث الاشياء و
قال ابن مسعود يروى عنه حسن الحديث وعنه غرائب يكتب حديثه مائة سنة سبع وسبعين مائة عن ابي اسحق السبيعي الكوفي عن علقمة
ابن قيس النخعي الكوفي والاسود بن يزيد النخعي الكوفي قال قال ابن مسعود فذكر نحوه والحديث لم اقف عليه من طريق يزيد بن عطاء
عن ابي اسحق بهذا الاسناد ونقل العلامة ابن الترمذي عن الدارقطني في بيان الاختلاف على ابي اسحق وقال يزيد بن عطاء وكذا في
الاصل والصواب ابن عطاء عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه وعلقته انتهى وذكر الحافظ في المقدمة عن الدارقطني ان
مالك بن مغول وغيره روى عن ابي اسحق عن الاسود عن عبد الله من غير ذكر عبد الرحمن وذكر زهير بن ابي زائدة عنه عن عبد الرحمن بن زهير
عن الاسود وروى عنه عن علقمة عن عبد الله وروى ليس عنه عن ابي الاحوص عن عبد الله انتهى وقد تقدم عن الحافظ ان هذه الروايات

ففي هذا الحديث ما يدل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في مكان ليس فيه اجمار لقوله لعبد الله
ناولني ثلثة اجمار ولو كان بجضرته من ذلك شئ لما احتاج الى ان يناوله من غير ذلك المكان فلما
اتاه عبد الله بن جحيم وروثة فالتقى الروثة واخذ الحجرين دل ذلك على استعماله الحجرين وعلى انه قد
دأى ان الاستنجاء بهما يجزئ مما يجزئ منه الاستنجاء بالثلث لانه لو كان لا يجزئ الاستنجاء بواحد
الثلث لما اكتفى بالحجرين ولا مر عبد الله ان يبغيه ثالثا ففي تركه ذلك دليل على اكتفائه بالحجرين

كلها موجهة والراجح البخاري والطحاوي وغيرهما طريق زهير عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله
ففي هذا الحديث الصحيح المروي عند البخاري وغيره ما يدل ان النبي صلى الله عليه وسلم قد بلغا لطفي مكان ليس فيه اى في مكان الغائط
اجمار لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله ناولني ثلثة اجمار ولو كان بجضرته من ذلك شئ لما احتاج الى ان يناوله من غير ذلك المكان فلما
مسعود وغيره راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم من غير ذلك المكان اى لو كانت هناك اجمار لما قال له اتيتي بثلثة اجمار لانه لا فائدة
الطلب لاجار وحي حاصله عنده وهذا معلوم بالضرورة قاله العيني فان في ذلك قول من قال انه يجوز ان يكون بجضرته حجر ثالث فيكون
قد استوفى ما عدوا فلما اتاه صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحيم وروثة فالتقى الروثة واخذ الحجرين دل ذلك على استعماله الحجرين وعلى انه قد
على استعماله صلى الله عليه وسلم الحجرين وعلى انه صلى الله عليه وسلم قد رأى ان الاستنجاء بهما اى بالحجرين يجزئ مما يجزئ منه الاستنجاء بالثلث
لانه لو كان لا يجزئ الاستنجاء بواحد الثلث لما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم بالحجرين ولا مر عبد الله ان يبغيه اى يطلب بلبس النبي
صلى الله عليه وسلم حجر ثالثا ففي تركه صلى الله عليه وسلم ذلك اى امر ابن مسعود بالتأمل الثالث دليل على اكتفائه بالحجرين والحاصل ان
اكْتفاء النبي صلى الله عليه وسلم على الحجرين وتمامها في الاستنجاء وعدم طلبه حجر ثالثا يدل على ان التثنية ليس لوجوب ولو كان مشروطا
الطلب ثالثا وعرض على ذلك بما اخرج احمد والدارقطني والبيهقي من طريق معمر بن ابي اسحق عن علقمة عن ابن مسعود فذكر الحديث نحو ما
تقدم وزاد وقال انها كرس ايتي حجر قال الحافظ رجا لثقات اثبات وقد تابع عليه عمر البوشية الواسطي وهو ضعيف اخرجه الدارقطني و
تابعها عامر بن رزيق احد الثقات عن ابي اسحق انتهى واجاب الشيخ تقي الدين في الامام عن هذا الاعتراض كما في نصب الرأية فقال
لم يترخص الدارقطني لها لما رواه ابوالا البيهقي وهي منقطعة فان ابا اسحق لم يسمع من علقمة شيئا باقراره على نفسه وقد مرح البيهقي
بذلك في موضع آخر من سننه وسكت عنه بهنا قال البيهقي في باب الدرية اخماس ان ابا اسحق عن علقمة منقطع لانه لا وجه له ولم يسمع
والحيث في البخاري وليس فيه هذه الزيادة كما قد مرنا انتهى قال الحافظ المرسل حجة عند الحافظين وعندنا ايضا اذا اعتقد اليه وفيه
انه لم يذكر متابعه احد لابي اسحق عن علقمة حتى يصح ما قاله ومن متابعه ثلاثة ابي اسحق بعضهم بعضا لا يثبت ما هو المقصود فان
الكلام فيما بين ابي اسحق وعلقمة لا يفيده وهذا لم يثبت فافين الاعتقاد الذي زعمه والعجب عن الحافظ انه كيف احتج بطريق
معمر وعمار وغيرهما عن ابي اسحق مع انه حكم على هذه الروايات فيما تقدم بكونها موجهة لا لاخلاقا منها من مقال غير الطريقين المتقدمين
ذكرهما عن زهير عند البخاري وغيره وعن اسير بن عبد الترمذي وغيره وليس هذه الزيادة في طريقها وعلى تسليم صحة طريق معمر وغيره
كما زعم الحافظ بهنا ليقوى الاضطراب الذي ذكره الترمذي وغيره ووقع الحافظ وجمع من محققين يترجح رواية البخاري وهذا
الترمذي مع انه اشار في الباب الى رواية معمر وعمار لم يثبت الى موجب هذه الزيادة بل ترجم على حديث ابن مسعود في الاستنجاء
بالحجرين فكانه لم يثبت عنده الاخذ بالثالث والالا يصح تبويبه وبكذا صنح لئلا ينافي فانه ترجم اول النبي عن الكثرة في الاستطابة بال
من ثلثة اجمار فذكر حديث سلمان ثم ترجم الرخصة في الاستطابة بالحجرين فذكر حديث ابن مسعود وبكذا احتج بهذا الحديث على عدم وجوب
التثنية القاضى عياض وابن العربي وغيرهما وقد قال ابن القصار كما في الكافي في روى في بعض الآثار التي لا تصح انه ثالثا فافين
الامر من كان فالاستدلال لنا صحيح لانه انصرف للمؤمنين على ثلاثة فحصل لكل واحد منها اقل من ثلاثة انتهى واجاب الحافظ عن قول ابن
القصار يتبع الكرواني باحتمالات عجيبه ينكرها الذوق السليم ولما ما قال الحافظ واستلال الطحاوي فيه نظر بعد ذلك لاحتمال ان يكون كفى
بالامر الاول في طلب الثلثة فلم يجد والامر بطلب الثالث او اكتفى بطرف احداهما عن الثالث لان المقصود بالثلاثة ان يمسح بها ثلثا
مستحيا وذلك حاصل ولو لو احد انتهى فزعم العلامة العيني بان الطحاوي اسرل به ربح النص لما ذهب اليه بالاحتمالات البعيدة كيف يدعى

فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار وأما من طريق النظر فان رأينا الغائط والبول اذا غسل
بالماء مرق فذهب بذلك اثرهما ورجحهما حتى لم يبق من ذلك شيء ان مكانهما قد طهر ولو لم يذهب بذلك
لونهما ولا رجحهما احتيج الى غسل ثانية فان غسل ثانية قد ذهب لونهما ورجحهما طهر بهن لك كما يطهر بالواحد
ولو لم يذهب لونهما ولا رجحهما بغسل مرتين احتيج الى ان يغسل بعد ذلك حتى يذهب لونهما ورجحهما فكذا
ما يراد في غسلهما هو ذهابهما بما اذ هبهما من الغسل ولم يرد في ذلك مقدار من الغسل معلوما لا يجزئ ما
هو اقل منه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الاستحجار بالجزء لا يراد من الحجارة في ذلك مقدار معلوم
لا يجزئ الاستحجار باقل منه ولكن يجزئ من ذلك اذهب بالنجاسة

بذور وقوله لان المقصود بالثلاثة ان ينافيه اشترطهم العدد في الاجار لانهم مسترون بظاهريه صلى الله عليه وسلم لا يستخبر احدكم قبل
من ثلثة اجار قال وقوله ذلك حاصل لو لو احدثنا لعن لصرح الحديث انتهى ولما قال ان يقول لو كان المقصد بالثلاثة ثلثة مستحجلا
اشترط ثلثة اجار في الرواية عن الفارة فلما اشترط العدد لفظا دل على ايجابه فكما للشواغل ان يحلوا تلك الرواية على عدة المستحج مع كونها
خلات الظاهر فكذلك للاصحاب المالكية ان يحلوا روايات الامر بالثلاث على الاستحباب روايات النبي عمادون الثلاث على التنزيه
وبما كانت الشافعية وغيرهم في قوله صلى الله عليه وسلم في غسل الطيب عن المحرم واما الطيب الذي يكف غسلة ثلاث مرات قال النووي ان
امر بالثلاث مبالغة في ازالة لونه ورجحه والواجب لازالة فان حصلت بمرة كفته ولم تجب الزيادة انتهى فهذا وجه هذا الباب من طريق
تصحيح معاني الآثار وأما من طريق النظر فان رأينا الغائط والبول اذا غسل بالما مرة فذهب بذلك اي بالغسل بالمرة الواحدة
اثرهما ورجحهما وفي نسخة العيني ورجحهما اي الغائط والبول حتى لم يبق من ذلك شيء من الريح والاشترش وفي نسخة العيني شيء من ذلك
ان مكانها اي مكان الغائط والبول قد طهر ولو لم يذهب بذلك اي بالغسل مرة لونهما ولا رجحهما احتيج الى غسله اي غسل مكان البول والغائط
ثانية فان غسل ثانية وفي نسخة العيني ثانيا في الموضعين فذهب لونهما ورجحهما طهر بذلك اي بالغسل مرتين كما يطهر بالواحدة ولو
لم يذهب لونهما ولا رجحهما بغسل مرتين كذا وقع في النسخة الموجودة عندي ولا شك في وقوع التصحيح ههنا عن احد النسخة وهو
بغسل مرتين كما في نسخة العيني احتيج الى ان يغسل وفي نسخة العيني يغسل بعد ذلك اي بعد غسله مرتين حتى يذهب لونهما ورجحهما فكذا
ما يراد في غسلهما اي الغائط والبول هو ذهابهما اي ذهاب اللون والريح بما اذ هبهما اي اللون والريح من الغسل ولم يرد في ذلك اي
في ازالة لون البول والغائط ورجحهما مقدار وفي نسخة العيني مقدار من الغسل معلوما لا يجزئ ما هو اقل منه فالنظر على ذلك ان يكون
كذلك الاستحجار بالحجارة لا يراد من الحجارة في ذلك مقدار معلوم لا يجزئ الاستحجار باقل منه ولكن يجزئ من ذلك اذهب بالنجاسة
وفي نسخة العيني النجاسة مما قل او كثر وهذا وفي نسخة العيني فهذا هو النظر وحال النظر قولنا الاستحجار بالاجار على الاستحباب بالما
فلما اذ لا يشترط في الاستحجار عدد معين بل المقصود الانتفاء فكيف يغسل مرة لونهما ولا رجحهما طهر بالواحد ولا يجزئ غسل ثانيا
وثالثا وهكذا حتى يحصل الانتفاء فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم الاستحجار فلا يجب فيه عدة معينة فكيف الاستحجار مرة لوجهه
والان يجب استعمال الثاني والثالث وبهذا الى ان يحصل الانتفاء بالاجار قال ابن رشد في البداية اما اختلافهم في العدد فان قوما اشترطوا
الانتفاء فقط في الغسل والسمع وذهب الى ذلك مالك ابو حنيفة وقوم اشترطوا العدد في الاستحجار اعني ثلاثه اجار ولا اقل من ذلك
وهو قول الشافعي والاصل الظاهر واشترط قوم العدد في الغسل فمنهم من اقتصر على المحل الذي ورد فيه العدد في الغسل بطريق السمع وهو غسل
الاناء وسوا من ذلك ومن ذهب الى ذلك لشافعي ومن قال بقوله منهم من عداه الى سائر النجاسة فاشترط في غسلها السمع وفي
اغلب ظني ان احمد من ذهب الى ذلك بسبب اختلافهم في هذا تعارض المفهوم من هذه العبادة لظاهر اللفظ في الاحاديث التي ذكر فيها
العدد وذلك ان من كان المفهوم عنه من الامر بازالة النجاسة ازالة عينها لم يشترط العدد اصلا وجعل العدد الفار من ذلك في الاستحجار على
سبيل الاستحباب حتى يجمع بين المفهوم من الشرع والسمع من هذه الاحاديث واما من صار الى ظهور هذه الآثار واستثنائها من المفهوم
فانقصر العدد على هذه المحال التي ورد العدد فيها ومن رجع الظاهر على المفهوم عند ذلك الى سائر النجاسة انتهى مختصرا وقال ابن القصار كما في
الكرمانى ويحتمل ان يكون اردو بذكر الثلاثة ان الغالب هو الانتفاء بها والليل على ان الثلاثة ليست بحد لانه لم يبق بها الزاد عليها

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى ان يستطيب احد بعظم او روثه او جلد احد ثمة حسين بن نصر قال ثنا يحيى بن جسان قال ثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عجلان ح وحدثنا ابو بكر قال ثنا صفوان قال ثنا ابن عجلان ح وحدثنا علي بن عبد الرحمن قال ثنا عفان قال ثنا وهيب قال ثنا ابن عجلان عن القعقاع عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يستنجي برؤ او رقة والرمة العظام احد ثمة حميد بن حديد وهشام بن العريضي قال ثنا اصمغ بن الفرغ قال ثنا ابن هب قال اخبرني حيوة بن شريح عن عياش بن عباس بن شبيب بن بيتان اخبره انه سمع ربيعة بن ثابت الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يار ربيعة بن ثابت لعل الحيوة ستطول بك فاخبر الناس ان من استنجى برجيع دابة او عظم فان محمد امناه بري

رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الدارقطني من الانصار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى ان يستطيب احد بعظم او روثه او جلد احد حديث اخر الدارقطني من طريق ابي طاهر وعمر بن واو عن ابن وهب باسناده مثله قال الدارقطني هذا اسناد غير ثابت اه وفي التلخيص عن الدارقطني لا يصح ذكر المجلد اه وقال ابن القطان كما في نصب الراية علتها الجهل بحال موسى ذكره ابن ابي حاتم ولم يعرف من امره بشي فهو عنده مجهول وعبد الرحمن بن عبد الرحمن ايضا مجهول قال وهو ايضا من سلاله عن لم يسلم من ذكره عن نفسه انه رأى اوسم وانه لشدة لاهدم التلخيص الراوى عنه بالصحة انتهى حدثنا حسين بن نصر قال ثنا يحيى بن جسان قال ثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عجلان ح وحدثنا ابو بكر قال ثنا صفوان بن عيسى ابو محمد القسام البصري قال ثنا ابن عجلان ح وحدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن عيينة الكوفي قال ثنا عفان بن مسلم الباهلي قال ثنا وهيب بن خالد الباهلي قال ثنا ابن عجلان عن القعقاع بن حكيم الكنا في المدي عن ابي صالح ذكوان المدي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يستنجي برؤ هكذا في نسخة الحاد وفي نسخة اخرى بالروثة او روث الرمة العظام وفي نسخة اخرى العظم هذا طرف من حديث ذكره المصنف في باب الاستنجاء عن ابي بكر وعلي بن عبد الرحمن باسناده عن ابي هريرة وقد ذكرنا هناك ما يتعلق بتخرجه وقد اقصفت في البابين على طرف من هذا الحديث بنسبة الباب وذكرناه تمامه في الباب المذكور قال زين الغرب الروث السرقين الروثة بكسر الراء وتشديد الميم اعظم الباهلي والمراد بالروثة ههنا مطلق العظم بالياء او غيره يعني نهايم عن الاستنجاء بشي نجس بالعظم انتهى وقال الخطابي سميت العظام البالية روث لان الابل ترهاى تاكلها انتهى قال في النهاية ويكوز ان يكون جمع ريم وانما نهى عنها لانها ربما كانت ميتة وهي نجسة اولان اعظم لا يقوم مقام الحج للملازمة انتهى - حدثنا محمد بن حميد بن هشام الرعيضي كذا وقع في نسخة موجودة عندنا بعطف هشام على محمد وهو تصحيح من قلم النساخ فان هشامنا هو محمد بن حميد بن هشام الرعيضي كما تقدم على الصواب في باب الجلاء يقع في النجاسة وكذا وقع في نسخة اخرى وفي نسخة الحادى حدثنا حميد بن عيسى قال ثنا اصمغ بن الفرغ قال ثنا ابن وهب قال اخبرني حيوة بن شريح عن عياش بن عباس بن شبيب بن بيتان اخبره انه سمع ربيعة بن ثابت بن جهم بن كسر المعجمة وهمها بعد ما ثمتان ثمتان كذا في زهر الربى بن بيتان بلفظ تنقيته بيت القتياني البلبوى البصري من رواة الاربعة الا ابن ابي جادة قال ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد له احاديث وقال البراء بن رباح غير مشهور اخبره ابي عياش انه سمع ربيعة بن كسر الفراء تصفير رافع بن ثابت بن اسكن بن عكر بن حارثة الانصاري من بني مالك بن النخاس سكن مصر واخط بهادرا واهمه معاوية على طرابلس سنة ست واربعين ففر افرقيية سنة سبع واربعين وطلبها وانصرف من علمه يقال ان هشام ويقال برة كذا في الاستيعاب وفي تهذيب التهذيب قال ابن البرقي توفي برة وهو امير عليها وقد رايت قبره بها وكذا قال ابن يونس في وفاة رواد سنة ست وخمسين وهو امير عليها المسلمة بن محمد انتهى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يار ربيعة بن ثابت لعل الحيوة ستطول بك فاخبر الناس قال الطبيب الباء للاصاق والسجين للتاكيد في الاستقبال والغار في فاخر جزاء شمرط مخدوف التقدير لعل الحيوة ستمتد طبقا بك وستم اذا طالالت الحيوة فاخر انتهى وقال السيوطي في زهر الربى قد ظهر مصداق ذلك فطالت بالحيوة حتى مات سنة ثمان وخمسين (وقال ابن يونس سنة ست وخمسين) بفرقيية وهو آخر من مات بها من الصحابة كما ذكره ابو بكر بن عدي ان من زاد ابو داود والنسائي عقدة لحيوة او قلعة وراود استنجى برجيع دابة او عظم فان محمد صلى الله عليه وسلم منه بري هذا من باب نوعي المبالغة في الزجر قاله زهير العرفي قال الطبيب وفيه اظهار للعجزة باخبار عن الغيب من تفسير يحصل في الدين بعد القرن الاول وان هذه المذكورة مهمتها انها من عهد الى

١٢
١

قال ابو جعفر قد هب قوم الى انه لا يستنج بالاعظام وجعلوا المستنجي بها في حكم من لم يستنج واحتجوا
في ذلك بهذه الآثار وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا يستنج بالاعظام لان الاستنجاء ليس بالاعتناء بالنجاسة
وغيره ولكنه من جنس ذلك لانه جعل لاداء الجن فامر بنو آدم ان لا يقدره عليهم وقتل بين ذلك ما حدثنا
حسين بن نصي قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا حفص بن غياث عن داود بن ابي هند عن الشعبي عن علقمة
عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستنجوا بغير ماء ولا روث فانما ازلوا اخوانكم الجن

الاستنجاء
بغير ماء
لا يجوز

2

الاسم المظهر من المضمهر حيث لم يقل فاني برئ انهما باللفظ انتهى والمحدث اخرجه النسائي عن محمد بن سلمة عن ابن سب باسنادوه المذكور
شبهه من زيادة قد ذكرناها وبهذا اخرجه الامام احمد بن حسن بن موسى عن ابن لهيعة عن عياش عن شميم قال ثنا ربيعة بن ثابت قد ذكر
الحديث مطولا وكذا اخرجه احمد بن يحيى بن اسحق عن ابن لهيعة باسنادوه مطولا واخرج ايضا عن يحيى بن غيلان عن الفضل عن عياش عن شميم
انه سخط شيبان القتيبي عن ربيعة وبهذا اخرجه ابو داود عن يزيد بن خالد عن الفضل باسنادوه مطولا ولا منافاة بين ما وقع عند المصنف و
النسائي وغيرهما وبين ما وقع عند ابى داود وغيره فانه يحتمل ان يكون شيئا سمع هذا الحديث عن ربيعة وعن شيبان فذكره مرة بواسطة شيبان
ومرة عن ربيعة فاسقط واسطة شيبان وقد صرح صاحبها الرجل باخذ شميم وشيبان كليهما عن ربيعة. قال ابو جعفر قد هب قوم
الى انه لا يستنج وفي بعض النسخ لا يجوز الاستنجاء بالاعظام وجعلوا المستنجي بها اي بالاعظام في حكم من لم يستنج اي فيجب عليه الاستنجاء
بعذر كمن لم يستنج في ذلك الشافعي واحمد واسحق والثوري وهو رواية عن مالك كما تقدم وهو قول الظاهرية كما في العيني والبرهان كما في
النيل قال العيني وقال بعض الشافعية يجوز الاستنجاء بالاعظام ان كان طاهرا لا بهيمة عليه لمحصل المقصود ولو اخرجت اعظام الطاهر لكانت ارضا
خرج عن حال اعظم فوجاه عند الشافعية اصحابنا لا يجوز الاستنجاء بهيمة اي عن الزمعة والفرق بين البلى بالنار او بمرو الزمان قبل يجوز لان النار
احالة انتهى مختصرا واحتجوا في ذلك بهذه الآثار المروية عن ابن مسعود وسلمان وابى هريرة ورفيع ورجل من الصحابة وفي الباب عن حمزة
ابن ابراهيم عن ابى داود وغيره وقد تقدم عند المصنف في الاستنجاء عن جابر بن عبد الله بن ابي داود واحمد بن عمر عن ابى داود وعبد الله بن ابي
ابن جبر عن الطبراني في الكلبية البرار وسهل بن ضيف عن الدارمي وعائشة عن الدارقطني وفيه بشر بن عبد الله بن ميمون كالحديث وحا القم
في ذلك آخرون فقالوا لم ينه عن الاستنجاء بالاعظام لان الاستنجاء ليس كالاغتسال بالخر وغيره ولكنه نهى عن ذلك اي عن الاستنجاء بالاعظام
لانه اي اعظم جعل لاداء الجن فامر على صيغة الجهر ببول بنو آدم وفي نسخة العيني بنو آدم "ان لا يقدره" اي اعظم عليهم اي على الجن العيني ان
انهى ليس بمعنى ان الطهارة لا تحصل بالاعظم ولكنه نهى عن الاستنجاء به لما فيه من الفساد والجن على ما نطق به الحديث وكان النهي عن الاستنجاء
ببعضه في غيره لاني عينة فلا يمنع الاعتداء به كذا اقر الاستلال صفا البدر لا يصح بنا ومنهيب الى اكتفاء الاستنجاء بالاعظم مع كراهية نهى بها
الاحناف وهو رواية عن مالك لكتبة وبه قال بعض اصحاب الشافعي كما تقدم قال العيني وذكر ابن جبر الطبري ان عمر بن الخطاب كان له اعظم
يستنجي به ثم يموتها ويعلى نهى. وقد مرين ذلك زاد في نسخة العيني وكشف "اي كون اعظم زاد الجن ما حدثنا حسين بن نصر قال ثنا يوسف
ابن عدي قال ثنا حفص بن غياث عن داود بن ابي هند عن الشعبي عن علقمة عن جابر بن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تستنجوا بغير ماء ولا روث فانها اي اعظم اشد اذنا وانكم لم تكونوا في نسخة العيني فانه زادوا فيهم من الجن. وفيه على ان الجن يحصل حيث ساءوا
قاله الطبري وقال الحافظ اختلاف في وجهه والجن فلم ينكره الا الفلاسفة والزائدة والقدرية ثم اختلف في مصفهم فقيل احصاء رقيقة بسيطة
وقال ابن ابراهيم الجن اجسام مؤلفة واشخاص مثله يجوز ان تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة واختلف في حكمه فقيل من
ولد ليس من كان منهم كافرا سمى شيطانا وقيل ان الشياطين خاصة اولاد ابليس ومن عداهم ليسوا من لدنهم انهم مكلفين لما وقع
في القرآن من ذمهم واما عداهم من الكذاب وبعضهم الى انهم مضطرين وليسوا بمكلفين بل كان منهم نبيا ام لا فقال الفصحاء الاول انهم
بالثاني ولم يختلف في كون نبيا صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى الثقلين بل ياكلون ويشربون ويتنكرون ام لا فقيل بالنفي وقيل بمقابلته
ثم قيل كلهم وشربهم تشميم واسترواح المصنع وبلغ وهو مردود ما عند ابى داود وغيره من حديث امية ما زال الشيطان ياكل منه فلما سمي
ما في بطنه ثم الجهم على انهم يشربون على الطاعة وهو قول الائمة النشي والاذاعي وابى يوسف ومحمد وقيل يقول الله لهم بعد خول الى الجنة
الجنة كونوا اترابا ونحوه يروى عن الامام ابى حنيفة وبل يدخلون مدخل الناس الاكثر على انهم يخلون بغيرهم وروى عن مالك وغيره انهم يكونون

الاستنجاء
بغير ماء
لا يجوز

قال فاتيته باجارا حملها في ملاة فوضعتها الى جنبه ثم اعرضت عنه فلما قضى حاجتها تبعته فسأله عن
الاجار والعظم والروثة فقال انه جاءني وقد نصيبين من الجن ونعم الحرجهم فسألوني الزاد فدعوت
الله لهم ان لا يموتوا بعظم ولا بروثة الا ووجدوا عليه طعاما حاد ثنا احمد بن داود قال ثنا سويد بن سعيد
قال ثنا عمر بن يحيى نذكر باسناداه مثله فثبت بهذه الآثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما نهى
عن الاستنجاء بالعظام لمكان الجن لانهما لا تطهر كما يطهر الحجر

قال ابو هريرة قال صلى الله عليه وسلم باجارا حملها في ملاة وفي نسخة العيني ملاة وفي صحيح الاسمعيلى في طرف ملاة وعند البخاري بطرف
شبابي قال في المصباح الملاة بالضم والمد الرطبة ذات لعقين والجمع ملاة بحذوت الباء اه وفي الجمع الملاة بالضم والمد جمع ملاة
وهي الازار والرطبة وقيل الجمع ملاة بغير مد والواحد بالمد والاول اثبت اه فوضعتها اي الاجار الى جنبه صلى الله عليه وسلم ثم امره
زاد البخاري في الطهارة فلما قضى اتبعه بين قال لكراني وفيه جواز اتباع السادات بغير اذنه واتخدام المتقين الاتباع وندبته
الامر من عرف معنى الحاجة وادوا بنبل للاستنجاء قبل القعود كذلك يحتاج الى طلبها بعد الفراغ فيتلوث منه الشرج انتهى فلما قضى حاجته
اي فرغ من الاستنجاء اتبعته اي مشيت معه كما عند البخاري فسأله عن الاجار والعظم والروثة فنقلت ما بال بعظم والروثة كما عند البخاري
فقال صلى الله عليه وسلم انه جاءني وقد نصيبين من الجن كذا في نسخة الحادوي في نسخة العيني وقد جرب نصيبين يحتمل ان يكون جربا عارض في تلك الليلة ويحتمل
ان يكون خبرا عما مضى قبل ذلك ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة (اعني جزيرة العرب في الشرق) وقع في كلام ابن ابي شيبة انما بالاشاء
وفيه تجوز فان الجزيرة بين الشام والعراق ويجوز صرف نصيبين تركه كذا في الفتح ونعم الجن هم اي جن نصيبين لانهم جاؤا لقتلهم
وسماع القرآن واسوال علي حكام الدين وبذا من اعظم القربات التي تقرب بها احد الى الله تعالى فسألوني الزاد اي مما يفضل عن
الانس قد يتعلق بين يقول ان الاشياء قبل الشرع على المحظ حتى ترد الالباقه ويحجب عنه يمنع الدلالة على ذلك بل الحكم قبل الشرع على
الصحيح قال الحافظ فدعوت الله لهم ان لا يموتوا بعظم ولا بروثة الا ووجدوا عليه وعند البخاري عليه طعاما اي حقيقة كما تقدم ولا ينافي
ذلك حديث ابن مسعود المذكور ان البعير زادوا بهم لا مكان حمل الطعام فيه على طعام الذاب كما قال الحافظ وقال العيني في شرحه ان اعظم زاد
خاصة وان الروث والبعير مشركان بينهم وبين دوابهم انتهى والحديث اخرجه البخاري عن احمد بن محمد الازرقى باسناده نحوه الا انه لم يقع في
روايته سوال الى بريدة وجوابه صلى الله عليه وسلم واخرجه البخاري في كتاب المبعث في باب ذكر الجن عن موسى بن سعيد عن عمرو باسناد طويل
بخو حديث الباب اخرجه رزين ولم يقع عنده اول الحديث وفيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن اجار فذكر في آخر الحديث ولم يخرجه
مسلم ولا الاربعة كما قال العيني حديثا احمد بن داود وقال ثنا سويد بن سعيد بن سهيل بن شهر بن ابراهيم روى ابو محمد الحارثي الانباري عن
الحديث بدلى الفرات تحت غلته وفوق الانبار بدلى على الفرات من رواية مسلم وابن جابر قال احمد بن علي قال اخرجه ارجو
ان يكون صدوقا وقال لا بأس به قال ابو حاتم كان صدوقا وكان يدلس كثيرا وقال البخاري كان قد عفي فليكن باليس من حديثه وكذا قال صالح
ابن محمد زاد صدوق وقال يعقوب بن شيبة صدوق مضطرب الحديث ولا سيما بعد عامي وقال ابو زرعة النكبة فصالح وكنت اتبع هروله
فاكتب منها فاما اذا عذر من حفظه فلا وقال البغوي كان من الحفاظ وقال النسائي ليس بشيء ولا مأمون وقال ابن المدني ليس بشيء وقال علي
ثقة وقال مسلمة ثقة ثقة توفي سنة اربعين مائتين اول شوال بالحديث وكان قد بلغ ماة سنة قال ثنا عمرو بن يحيى فذكر باسناداه مثله والحديث
اخرجه البيهقي من طريق الحسن بن سفيان عن سويد باسناداه عن سعيد بن عمرو قال كان ابو هريرة يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم باداة فوضعت
وحاجته قال فادركه يومنا قال اننا ابو هريرة قال لاني اجار الى آخره فذكره عند المصنف بفرق يسير اخرج ايضا من طريق ابى العباس
المازني عن عبد الله بن عبد الوهاب المجبي عن عمرو باسناداه فثبت بهذه الآثار الصحيحة المروية عن ابن مسعود والى بريدة وفي الباب عن ابي هريرة
ابن العوام قال صلى الله عليه وسلم باسناداه في مسجد المدينة فلما انصرف قال تكلمت بغيري الى وفد الجن الليلة فذكر الحديث وفيه ثنا
او تلك سني وقد قديمهم وفد نصيبين سألوني الزاد فجلست لهم كل عظم وروثة رواه الطبراني في الكبير مطولا قال البيهقي سناد حسن ليس فيه غيرته وقد
صح بالتحديث وعزاه الى افظ ابن كشي الى الحافظ ابى نعمان قال وفيه حديث غريب قال الحافظ ابن حجر في التلخيص لعباده الى الطبراني بسند ضعيف ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما نهى عن الاستنجاء بالعظام لمكان الجن لانهما لا تطهر اي لا تزال النجاسة كما يطهر الحجر كما يطهر الحجر

وجميع ما ذهبنا اليه من الاستبراء بالعظام انه يظهر قول ابي حنيفة وابي يوسف وعمر بن الحسن رحمهم الله تعالى

باب الجنب يريد النوم او الاكل او الشرب او الجماع

قد علم (في الروايات) انه لا يستنجي بعظم ولا بروثه فانه اذا خروا من الجن فعلى هذا النهي عن الاستبراء انما يكون لمن لم يستنجي بملك
انسان اجزاه واثم لافساده عليه انتهى وقال المحدث الزبيدي استدلل ابن الجوزي في التحقيق للشافعي ان الاستبراء لا يصح بالعظام
والروث وليس فيها حجة اذ لا يلزم من النهي عدم الصحة وحسن ما استدلل على ذلك حديث اخرجه الدارقطني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم نهى النبي الاستنجي بعظم او روث وقال انما لا يطهران قال الدارقطني اسناده صحيح واخرجه ابن عدي في الكامل واعلم بسلمته من جوارحه
ان احاديثه افراد وروايت وحدث عن قوم باحاديث لا يتابع عليها انتهى قال شيخ مشايخنا في بذل الجهد الاستبراء عند الخفية سواء كان
بجحر او بدروث او عظم غير مطهر بل متنجس ومقتل للجحاسة وهذا ينبغي المحل بعد الاستبراء نجسا ولكن الله سبحانه وتعالى لما اراد ان يضعنا وعجزنا
واراد ان يسر بنا عفا عن ذلك لقدر من النجس فاذا استنجي احد شي منها بقي المحل نجسا بعد الاستبراء فان بدن الانسان اذا تجسس بنجاسة
رطبة لا يطهر الا بالماء او ما في معناه فكذلك هذا المحل لا يطهر الا بالماء او ما في معناه حتى لو ان الذي لم يستنج بالماء دخل في الماء لتقبل
فعل في قوله صلى الله عليه وسلم لا يطهران لا يخالف الحنفية فانهم قالون بانها لا يطهران كما انهم قالون بان الحجر والماء ايضا لا يطهران انتهى
وقال العيني في شرحه وقد غفر الله لهما في الطحاوي بهنا حيث يقول لابي ان روى حديث سلمان وجابر بن مسعود وابي هريرة وفيه في النهي
عن الاستبراء بالعظم وهذا كله يدل على انه اذا استنجي بالعظم لم يقع موقته كما لو استنجي بالرجع لم يقع موقته وكما جعل العلة في العظم اذ لو كان
جعل العلة في الرجع ان علف ذواب الجنب ان كان في الرجع انه نجس نفى العظم انه لا ينجس بما فيه من الدوسمة وهذا جواب عما عزم الطحاوي
في الفرق بينها قلت كلام البيهقي عني يشعر بالفرق الذي ذكره الطحاوي ولكنه غفل عنه ذريعة للفرع عليان قوله كما جعل العلة في العظم انه
زاد الجنب الى آخره يشعر ان منع عن الاستبراء به هو كونه زادا للجنب لا كونه لا يطهر كما يطهر الحجر فاذا كان كذلك ليقع الاستبراء به ولكنه ياتى بالجماع
النهي واما الروث فانه نجس للجنب لا يزيل النجس الا سيما اذا كان رطبا فذلك لا يقع به الاستبراء بموقته وهذا غرق واضح فكيف يرد البيهقي
على الطحاوي على ان ابن حزم قد روى في المحلى ان عمر كان له عظم يستنجي به ثم يتوضأ ويصلي ولولم يقع الاستبراء بالعظم لما فعله عمر وراى
عمر اقوى من راي البيهقي ومن راي من هو اكبر منه انتهى. وجميع ما ذهبنا اليه من الاستبراء وفي نسخة العيني الاستبراء بالعظام انه يظهر
اي مع الكراهية كما في البدل فان قل ذلك ليعتبر به عندنا فيكون مقيما سنة وممكنا كراهية قال في الجرحية الاستبراء بعظم وروث وطعام
دخين والظواهر كراهية تحريم النهي الوارد في ذلك وقد قدمنا ان الاستبراء لا يكون الا سنة فينبغي ان اذا استنجي بالنهي عنه ان يكون
مقيما سنة الاستبراء اصل اقوالهم بالا جازع الكراهية تسامح انتهى وقد تقرر من هذا المختار فيما قاله وقال الشامي لكن الظاهر ان النهي لا ينافي
التحريم واجاب في النهي بان السنون انما هو الازالة ونحو الحجر لم يقصد بذل لانه منزه عاين الامران الازالة بهذا المعنى ص نهى وهذا ينبغي
كونه منزه ولا نظير له صلى الله عليه وسلم في فرض مقصود كان آتيا بهما مع استحباب النهي عنه اه قلت واهل الجواب صرح به في كافي النسخ حيث
قال لان النهي في غيره فلا ينبغي مشروعيته كما لو توضأ بما منسوب او استنجي بمجر منسوب قلت والظاهر ان اراد بالمشروعية الصحة للرجع قال
عليه ان المقصود من السنة الثواب وهو منافع للنهي بجلات الفرض فانه مع النهي يحصل به سقوط المطالبة بمن كونه توضأ بما منسوب فانه
يسقط به الفرض وان اثم بخلات ما اذا جرد به الوضوء فالظاهر انه وان صح لم يكن له ثواب انتهى. قول ابي حنيفة وابي يوسف وعمر بن الحسن
وهو رواية من المالكية وقول بعض اصحاب الشافعي ومروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رحمهم الله تعالى.

باب الجنب يريد النوم او الاكل او الشرب او الجماع

يعني ان الجنب اذا اراد النوم او الاكل او الشرب او الجماع قبل الاقتسال فهل يتوضأ وما حكم الوضوء قال ابن رشد
في البداية اختلف الناس في ايجاب الوضوء على الجنب في احوال احدها اذا اراد ان ينام وهو جنب فذهب الجمهور الى استحبابه دون
وجوبه وذهب اهل الظاهر الى وجوبه بحدوث عثم وذهب الجمهور الى حل الامر به كحل النديب والدول به على ظاهره لكان عدم مناسبة
وجوب الطهارة لارادة النوم هي المناسبة الشرعية وكذلك اختلفوا في وجوب الوضوء على الجنب الذي يريد ان ياكل او يشرب

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا الحاج بن إبراهيم قال ثنا أبو بكر بن عبيد الله قال ثنا
صالح قال ثنا سعيد بن منصور قال أنا هشيم قال أنا سمعيل بن أبي خالد عن أبي إسحق قال ثنا
حدثنا صالح قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمر عن الأعمش عن أبي إسحق قال ثنا
قوم إلى هذا ومن ذهب إليه أبو يوسف فقالوا لا نرى بأساً أن ينأى المجنب عن غيره أن يتوضأ لأن التوضي لا يخرج
من حال الجنابة المحال للطهارة فافهم في ذلك آخرون فقالوا ينبغي له أن يتوضأ للصلاة قبل أن ينأى فقالوا
هذا الحق غلط لأنه حديث مختصر اختصره أبو إسحق من حديث طويل فاخطأ في اختصاره آية

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا الحاج بن إبراهيم قال ثنا الأوزاعي قال ثنا أبو محمد البغدادي سكن طبروس ومصر من رواة أبي
والنسائي قال أبو حاتم ثقفته وقال العجلي ثقفته صاحب سنة وقال ابن يونس قد مره وحديث بها وكان رجلاً صالحاً ثقفته وذكره ابن حبان
في الثقات توفي بعد سنة ثلاث عشرة وأما ابن معبد قال ثنا أبو بكر بن عبيد الله قال ثنا سمعيل بن أبي خالد عن أبي إسحق قال ثنا
عن هناد عن أبي بكر بن أسامة بلغه كان ينأى من غيره ولا يمس ما روى عن صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال أنا
هشيم بن أسير الواسطي قال أنا سمعيل بن أبي خالد الأسدي مولى هشيم عن أبي إسحق قال ثنا سمعيل بن أبي خالد عن أبي إسحق قال ثنا
سعيد بن منصور وعبد الرزاق وابن جرير يلفظ أن كانت له حاجة إلى التوضأ باسم كهيئة لا يمس ما روى عن صالح بن عبد الرحمن قال ثنا علي بن معبد
قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن أبي الوليد الرقي عن الأعمش عن أبي إسحق قال ثنا سمعيل بن أبي خالد عن أبي إسحق قال ثنا
الحفاظ بن مطر بن أبي إسحق قال ثنا سمعيل بن أبي خالد عن الأعمش بن أسامة بلغه كان يمس ما روى عن صالح بن عبد الرحمن قال ثنا علي بن معبد
ومن ذهب إليه أبو يوسف فقالوا لا نرى بأساً أن ينأى المجنب عن غيره أن يتوضأ قال العيني ذهب الثوري والحسن بن حي وابن المسيب
وأبو يوسف إلى أنه لا بأس للمجنب أن ينأى من غيره أن يتوضأ لأن التوضي لا يخرج من حال الجنابة إلى حال الطهارة لكن الجمهور كفت
الحديث فيذهب - وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا ينبغي له أن يتوضأ للصلاة أي كوضوئه للصلاة أي الوضوء أشعرى لا للغير -
قبل أن ينأى قال العيني ذهب الأوزاعي والليث وأبو حنيفة ومحمد الشافعي ومالك أحمد وأحمد وابن المبارك وآخرون إلى أنه ينبغي
للمجنب أن يتوضأ للصلاة قبل أن ينأى ولكنهم يختلفون في صفة هذا الوضوء وعكف قال أحمد يستحب للمجنب إذا اراد أن ينأى أن يطأ ثياباً
ياكل أن يغسل فرجه ويتوضأ روى ذلك عن علي وعبد الله بن عمر وقال سعيد بن المسيب إذا اراد أن ياكل يغسل كفيه ويضمض ويكفي
نحوه عن أحمد وأحمد وقال يحيى بن سعيد قال مالك يغسل يديه إن كان أصابها أذى وقال أبو عمر في التمهيد قد اختلفت العلماء في
إيجاب الوضوء عند النوم على المجنب فذهب أكثر الفقهاء إلى أن ذلك على الندب والاستحباب لا على الوجوب وذهب طائفة إلى أن
الوضوء المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به
عند النوم الوضوء المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به المأمور به
قبل أن يتوضأ إلا أن يكون في يديه قدر يغسلها قال الحنفية تنأى قبل أن يتوضأ وقال الشافعي في ذلك نحو قول مالك قال أبو حنيفة
والثوري لا بأس أن ينأى المجنب على غير وضوء أحب إلينا أن يتوضأ قالوا إذا اراد أن ياكل تغمض يديه هو قول الحسن بن حي
وقال الأوزاعي الحنفية والمجنب إذا اراد أن يطأ ثياباً يغسل يديه بها وقال الليث بن سعد لا ينأى المجنب حتى يتوضأ رجلاً كان أو امرأة حتى
وقال القاضي عياض ظاهر فذهب مالك أنه ليس بواجب إنما هو مرغ فيه وابن حبيب يرى وجوبه وهو ذهب إلى أن الواجب هو
ابن حزم وداود فاستحب الوضوء للمجنب إذا اراد الأكل والنوم كالمجبوب قال ليس ذلك بواجب وقد نقل أبو حنيفة عن مالك في قول
ابن قتيب لعبد بن شريح أنه قد نقل أبو حنيفة عن مالك الشافعي أيضاً بن العربي في عاصفة فقال مالك الشافعي لا يجوز للمجنب أن ينأى قبل أن
يتوضأ قال الحافظون تشكروا بعض المتأخرين في هذا النقل وقال لم نقل الشافعي بوجوبه لا يعرف ذلك أصحاً وهو كما قال لكن كلام ابن العربي
محمول على أنه لا نفى إلا بالابتداء المستوية الطرفين لا الشبكات الوجوب إذا اراد أن ياكل وجوبه أي مثلاً للاستحباب ويدل عليه ما نقله
بقول ابن حبيب هو واجب وجوب الغرض وهذا موجود في عبارة المالكية كثيرة انتهى - وقالوا أي المجهول العالمون بتجارب الوضوء للمجنب
إذا اراد أن ينأى بغيره لا يجوز له أن يتوضأ إلا بعد أن يغسل يديه فخطأ لأنه حديث مختصر اختصره أبو إسحق من حديث طويل فاخطأ في اختصاره آية

وذلك ان فهدا احدا ثنا قال ثنا ابو غسان قال ثنا زهير قال ثنا ابو اسحق قال اتيت الاسود بن يزيد وكان لي اخا وصديقا فقلت يا ابا عمر وحدثني ما حدثك عاشرت اهل المؤمنين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام اول الليل ويحيى آخره ثم ان كنت له حاجة قضيت حاجته ثم ينام قبل ان يمسه ماء فاذا كان عند النداء الاول وثب وما قالت قام فافاض عليه الماء وما قالت اغتسل وانا اعلم ما تريد وان كان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة

وذلك ان فهدا احدا ثنا قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل البهدي قال ثنا زهير بن معاوية البوشيمي الكوفي قال ثنا ابو اسحق قال اتيت الاسود بن يزيد وكان لي اخا وصديقا فقلت يا ابا عمرو وحدثني ما حدثك عاشرت اهل المؤمنين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاسود قالت عاشرت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام اول الليل ويحيى آخره ابي الصلوة والاداء كما وغيره ما قال القاضي فيه الفرق في العبادة وترك طلب النجاة فيها وغيره لا والله كما قال صلى الله عليه وسلم انك عليك حقوا وعليك عليك حقوا لان العمل اذا قل دم واجتمع من قبله طول الزمان كثير وحقت على النفس تعود به بجلالات ما ذكرته ولم تضبطه عادة فانه قد يؤدي الى الترك اذا كان كذلك فقيام آخر الليل افضل لما جاء فيه لانه اسرع واقر للاجابة اه ثم ان كانت له حاجة قضيت حاجته يعني ان اشتبهت في اول الليل مباشرة زوجاته فعل ثم ينام قاله زهير بن العري قال لا شرت في كلبه ثم فائدة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضي حاجته من نساء بعدهما والليل بالتجدي فان الجدي به النبي صلى الله عليه وسلم اداء العبادة قبل قضاء الشهوة وقال البيهقي يمكن ان يقال ثم ينام ثم ينام الاجار اخبرت اولان عاثة صلى الله عليه وسلم كانت مستمرة بنوم اول الليل وقيام آخره ثم ان اتفق احيانا ان يقضي حاجته من نساء يقضي حاجته ثم ينام في كلتا الحالتين فاذا انتبه عند النداء الاول ان كان جنبا اغتسل والا فتوضأ انتهى قال ابن الصنعيف ما قال هو لا يرون ان المراد من الحاجة الجماع هو الصواب زعم ابن العربي وغيره ان المراد من الحاجة الحاجة الانسان من البول الغائط فيقضيهما ثم يستنجي ولا يمس ماء وهذا باطل يردده ما وقع عند مسلم في حديث الباب من طريق زهير ثم ان كانت له حاجة الى اهل بيته قضيت حاجته وعند البيهقي بهذا الطريق ثم ان كانت له الى اهل بيته فهدا السياق صرح في ان المراد منها الوطى لا غير فان لفظه الى اهل بيته يعني عائلته الاباء ثم ينام قبل ان يمس ماء بحيث ان يكون المراد منه ما يغسل ويحتمل الاطلاق كما تقدم فاذا كان عند النداء الاول والاداء بلال فانه يؤذن اذا مضى نصف الليل واما ان ينام مستوما فانه يؤذن عند الصبح قاله زهير بن العري بحيث ان يكون المراد منه الاذان والاداء باعتبار الاقامة وهذا الظاهر وشبهه تمام بسيرة نفيه الاتهام بالعبادة والاقبال عليها بنشاط وهو بعض معنى الحديث الصحيح المؤمن القوي خير واعجب الى الله من المؤمن الضعيف قاله النووي وما قالت قام وعنده مسلم وغيره ولا والله ما قالت قام. فافاض عليه الماء وما قالت اغتسل وعنده مسلم ولا والله ما قالت اغتسل وفيه المحاذفة على الرواية باللفظ والفرق بين اللفظين في الموضوعين ظاهر فان الوتوب يدل على الاسراع دون القيام فكذلك الافاضة تدل على التحفيف وعدم المبالغة في الغسل ودون الاغتسال. وانا اعلم ما تريد اى عاشرت بقولها فافاض عليه الماء دون اغتسل وان كان كذا في نسخة الحوفي نسخة اخرى ان نام جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة. فكذلك وقع عند المصنف من طريق ابي غسان عن زهير ولا يلتزم هذا بما قبله فان علم الجناية تقدم في اول الحديث حيث قال ثم ان كانت له حاجة قضيت حاجته ثم ينام قبل ان يمس ماء وهذا اعطوف على هذه الجملة فالسياق يقتضي ان يكون في هذا الموضوع وان لم يكن له حاجة توضأ وضوء الرجل للصلوة كما وقع عند البيهقي وقد اخرج هذا الحديث من طريق يحيى بن يحيى واحمد بن يونس وعمرو بن خالد ثم ثبتهم عن زهير باسناده المذكور عند المصنف بمثل لفظه مع فرق يسير كما اشرنا اليه وبكذا اخرجته مسلم بن يحيى بن يحيى بن يونس عن زهير باسناده بخوارية البيهقي الا انه اسقط قوله قبل ان يمس ماء وقال المحاذفة في التحفيف كما خذنها عن ابي الحسن فذكر كتاب التمييز اه واخرج ابن حزم في المحلى من طريق محمد بن صباح عن ابن ابي شيبه عن ابي الاحوص عن ابي اسحق فذكر باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جع من المسجد صلى ما مضى الله له ثم مال الى الفراش والى اهل بيته فان كانت له حاجة الى اهل بيته فنام بهيمة لا يمس ماء فاذا سمع النداء وشب فان كان جنبا فافاض عليه الماء وان لم يكن جنبا توضأ وصلى ركعتين ثم خرج الى المسجد وقد تقدم هذا الحديث عند المصنف من طريق ابي الاحوص الا انه لم يذكر فاذا سمع الى آخر الحديث واخرج الطيالسي عن شعبه عن ابي اسحق باسناده قالت كان ينام اول الليل فاذا كان اسحرا وترجم ياتي فترشه فان كان له

فهذا الاسود بن يزيد قد بان في حديثه لما ذكرناه بطوله انه كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وضوء للصلاة
واما قولها فان كانت له حاجة قضاه ثم ينام قبل ان يمسها فيجئ قبل ان يكون ذلك على المار الذي يغتسل به لا

على الوضوء

حاجة الى ابد الم بهم ثم ينام فاذا سمع النداء ورسمها قالت الاذان وثب وما قالت قام فان كان جنباً افاض عليه الماء وما قالت اغتسل
وان لم يكن جنباً توضأ ثم خرج الى الصلاة ومطرق شعبة عن ابي اسحق اخبره البخاري والترمذي في الشمائل والنسائي بمعناه مختصراً فقط
ثم في هذا الطريق ليس للترتيب بل لترخي الاخبار كما تقدم فلا يقتضي اصابتها ببلل النوم فهذه السياقات كلها متظاهرة على انه صلى الله
عليه وسلم اذا قام في آخر الليل فان كان جنباً افاض عليه الماء وان لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة وزاد ابو الاحوص وزهير ان
كانت له حاجة الى ابد قضاه ثم ينام قبل ان يمس الماء وهذه زيادة ثقة نقبل فعلها ما وقع عند المصنف اما وقع اليوم في بعض الروايات
عن ابن زهير وان كان الحديث كما رواه ابو الاحوص فاختصره بعضهم فاخطأ في اختصاره اياه فاختل بسبب المعنى والا فالترجيح لرواية الجماعة
لا سيما وردوه في الصحيح والله اعلم بالشئ والصواب. فهذا الاسود بن يزيد قد بان في نسخة يعني والحاوي بان يحدت الالفت في حديثه
لما ذكرناه بطوله انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وضوء للصلاة وما قولها اي قول عائشة فان كانت
له حاجة قضاه ثم ينام قبل ان يمسها فيجئ ان يكون قدر ذلك في نسخة يعني والحاوي ان يكون ذلك اي يجئ ان يكون قول عائشة هذا
محمولاً على المار الذي يقتضيه على اعلی الوضوء والى اصل انه لما وقع في الحديث الطويل الذي رواه زهير عن ابي اسحق وان كان جنباً
توضأ وضوء الرجل للصلاة دل ذلك على انه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ اذا اراد النوم وهو جنب فعلى هذا ما وقع في صدر الحديث ثم ينام قبل
ان يمسها ويكون محمولاً على ما قبله قال الجليل الضعيف لم يرد ذلك عن زهير غير ابي غسان وقد خالف ثلاثة زهير يحيى بن يحيى واحمد بن يوسف
وعمر بن خالد فقالوا عن زهير وان لم يكن له حاجة توضأ وضوء الرجل للصلاة والترجيح لرواية الجماعة فعلى هذا لم يثبت من هذا الحديث الطويل
ما ذكره ثم الاحتمال الذي ذكره يرد ما وقع في عدة روايات ثم ينام كهيئة لا يمس المار فان ظاهره يدل على انه لا يمس المار. واعلم ان
الامام الطحاوي كما تكلم على هذه الرواية كذلك تكلم عليها غيره واحمد بن محمد بن قيس قال شعبة كما في العلل سمعت حديث ابي اسحق ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان ينام جنباً لكنني اتقيه وقال سفيان كما نقل عنه ابن جابر عقيب رواية ذكرت الحديث يومنا فقال لي اسمع يا فتى ريشة هذا
الحديث بشئ وقال يزيد بن يارون كما في سنن ابي داود وهذا الحديث وهم وقال احمد بن حنبل ليس بصحيح وقال احمد بن صالح لا يكل ان يركب هذا
الحديث وفي علل الاثر لم يلم يخالف ابا اسحق في هذا الا براهيم وحده كفي فكيف وقد افقه عبد الرحمن بن الاسود وكذلك ركوعه
وابو سلمة عن عائشة وقال ابو داود وهو بهم وقال ابن مغيرة اجمع الحديث على انه خطأ من ابي اسحق كذا قال قال في التكميل تساهل في
نقل الاجماع فقد صحح البيهقي وغيره اي كما سياتي وقال ابو داود وفي رواية ابي الحسن عنه ليس بصحيح وقال الترمذي يرون هذا غلطاً من ابي اسحق
وكذا قال مسلم في التمييز كما في الفتح قال الترمذي روى غير واحد عن الاسود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يتوضأ قبل ان
ينام وهذا صحيح من حديث ابي اسحق عن الاسود وقد روى عن ابي اسحق هذا الحديث شعبة والثوري وغير واحد يرون هذا غلطاً من ابي اسحق
انتهى قال ابن العربي تفسير غلط ابي اسحق هو ان هذا الحديث الذي رواه ابو اسحاق بهنا مختصراً اقتطع من حديث طويل فخطأ في اختصاره
اياه ونقص الحديث الطويل ما رواه ابو غسان فذكر حديثه المذكور عند المصنف قال فهذا يدلك على ان قوله فان كانت له حاجة قضاه
يحتل احد وجهين اما ان يريد بالحاجة حاجة الانسان من البول والغائط فيقتضيها ثم يشبني ولا يمسها ويوما فان وطئ توضأ كما في
آخر الحديث ويحتل ان يريد بالحاجة حاجة الوطئ وقوله ثم ينام ولا يمسها يعني الاغتسال ومتى لم يمسها الحديث على اصحابه من الوجهين ناقض
اولاً وخامساً فتوهم ابو اسحاق ان الحاجة هي حاجة الوطئ فنقل الحديث على معنى ما فهم انتهى قال الجليل الضعيف وهذا ما ذكره ابن العربي من
احتمال ان يكون المراد من الحاجة حاجة الانسان من البول والغائط والبول نفث غاية الضعف بل هو باطل لان الاحاديث الصحيحة عند مسلم والبيهقي و
غيرها تدل على ذلك لا احتمال فان زيادة الى ابد نص على ان المراد من الحاجة الوطئ لا غير كما تقدم مفصلاً ثم الاحتمال الثاني الذي ذكره من كون
المراد من المار ما قبل غسل فرده ما وقع في عدة روايات ثم ينام كهيئة لا يمس المار فان ظاهره يدل على انه لا يمس المار واطلقاً وهو ايضا ظاهر من
وقوع النكحة تحت الشئ فقيده العموم واما التناقض الذي ذكره فلا يخبري الا في رواية ابي غسان عن زهير وقد خالف ثلاثة من ثلاثة زهير وذكر
وان لم يكن جنباً توضأ وقد دلت الروايات الاخرى ايضا على ذلك فلا يتناقض حديثنا ذل الحديث بما ذكره كما تقدم مفصلاً وقد تصدى

جماعة من الحديث الصحيح بالحدِيث منهم الدارقطني فانه قال كما في بعض ريشه ان يكون الخبران صحيحين لان عائشة قالت ربما قدم
الغسل وربما اخره كما علي ذلك غضيف وعبد الله بن ابي قيس وغيرهما عن عائشة وان الاسود حفظ ذلك عنها لحفظ الواسع عنه
تاخير الوضوء والغسل وحفظ ابراهيم وعبد الرحمن تقديم الوضوء على الغسل انتهى ومنهم المبيق فانه قال ان الحافظ طعنوا في هذه اللفظة
(اي قوله قبل ان يميس ما) وتوهموا بما خذوه عن غير الاسود وان ابا اسحاق ربما دلس فردا من تدليساته واحتجوا على ذلك برواية
ابراهيم النخعي وعبد الرحمن بن الاسود بخلاف رواية ابي اسحق قال الشيخ وحديث ابي اسحاق اسبغني صحيح من جهة الرواية وذلك لان ابا اسحق
يؤمن بسما عن الاسود في رواية زهير بن معاوية عنه والمدرس اذا بين سماعه من روى عنه وكان لفته فلا وجه لردده وقد جمع بينهما
ابو العباس بن شريح فاسن الجمع وذلك فيما خبرنا ابو عبد الله الحافظ قال سالت ابا الوليد الفقيه فقلت ايها الاستاذ قد مرع عندك
الثوري عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب لا يميس، وكذلك صحيح حديث نافع بن عبد الله
ابن عمار عن ابن عمر قال يا رسول الله انام احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ فقال لي ابو الوليد سالت ابا العباس بن شريح
عن الحديثين فقال الحكم بهما جميعا احديث عائشة فانما ارادت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يميس بالغسل اما حديث عمر بن قيس
فيه الوضوء به فاذا اتقى مختصرا وهذا القول يرتكك الى ان هذا الحديث كما ثبت صحته عند المبيق كذلك ثبت صحته عندنا في الخبرين الى ان
الحافظ والي الوليد الفقيه والي العباس بن شريح ايضا قال الحافظ في التلخيص يؤيد هذا الجمع رواية عبد الرحمن بن الاسود عن ابراهيم بن عبد الله
بالحفظ كان يجنب من الليل ثم يتوضأ وضوء للصلاة حتى يصبح ولا يميس، انتهى ومنهم ابن قتيبة فانه ذكر في اختلاف الحديث حديث ابي اسحق
عن عائشة وحديث ابراهيم عن الاسود وحديث سفيان عن ابي اسحق هذا كله جائز فاما ما رواه عبد الرحمن بن اسود عن ابراهيم بن عبد الله
ان يميس ما غير ان الوضوء ففضل وكان صلى الله عليه وسلم يفعل بذا مرة ليدل على الغفيلة وبذا مرة ليدل على الرخصة فمن حبل ان ياخذ
بالافضل غدا ومن احبل ان ياخذ بالرخصة اخذنا في مختصرا قال الحافظ في التلخيص يؤيد ما رواه هشيم عن عبد الملك عن عطاء عن
عائشة مثل رواية ابي اسحق عن الاسود وما رواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما عن ابن عمر ان سالت النبي صلى الله عليه وسلم اينام هذا
وهو جنب قال نعم ويتوضأ ان شاء انتهى ومنهم ابن حزم فانه حج لما ذهب اليه من استحباب الوضوء للجنب اذا اراد النوم كما ذهب
اليه الجمهور ايضا بحديث الثوري عن ابي اسحق كان ينام جنبا ولا يميس ما روى قال قيل ان هذا الحديث اخطاه سفيان لان زهير بن
معاوية قاله فنه قلنا بل اخطأ من خطا سفيان بالدعوى بلا دليل وسفيان حافظ من زهير بلا شك قال في موضع آخر ولو لم يكن لما
كان في خلاف لبعض الروايات لبعض دليل على خطأ احد من بل الثقة مصدق في كل ما روى انتهى قال العلامة العيني دت هذا قالوا انا وجدنا
حديث ابي اسحق شواهد ومتابعين فمن تابعه عطاء والقاسم وكرير السوا في فيما ذكره ابو اسحق الحر في كتاب الجعل قال (اي ابو اسحق)
واحسن الوجه في ذلك ان صحيح حديث ابي اسحق فيما رواه واقفة هؤلاء ان تكون عائشة فخرت الاسود ان كان ربما توضأ وربما اخذ الوضوء ففضل
حتى يصبح فاخر الاسود ابراهيم ان كان يتوضأ واخر ابا اسحق ان كان يؤخر الغسل والوضوء، وهذا حسن اوجه انتهى وقال شيخنا شيخنا في
بذل الجمهور ان الحافظ الذين طعنوا في هذه اللفظة قبل ان يميس ما روى عنها فيهما من غير ان يستند طعنهم الى دليل لان هذا الطعن غير
مستند الى حافظة بل هو مستند الى رايهم المخصص من غير تاييد ورايهم ليس بمجة سواء كان توهمهم ورايهم في معنى الحديث او في سند
الذي في معنى الحديث فقد ذكرناه قبل انهم طعنوا في ابا اسحق فليط فيه ما ذهب اليه من لفظ الحاجة جازة او المعطى وانما كان لمراد جازة الحديث وقد بينا
ان هذا ليس غلط من ابي اسحق بل هذا غلط من الذين توهموا الغلط من ابي اسحق واما طعنهم في السند فقد تقدم عن المبيق انهم توهموا بما خذوه
عن غير الاسود وادمن تدليساته واما المبيق في عن هذا التوهم بان حديث ابي اسحق صحيح من جهة الرواية فانه مرع بسما عن الاسود في
رواية زهير بن معاوية فلا وجه لردده كما تقدم ذلك مفصلا انتهى مختصرا. وقد بين ذلك في كتابنا في نسخة اخرى في ذلك ان الوضوء للجنب اذا اراد انام
او ياكل. غير ان ابي اسحق عن الاسود عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ وضوء للصلاة احدنا ابن عمر في رواية ابراهيم بن عمر
قال ثنا بشر بن عمر بن الحكم الزهراني البصري قال ثنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن ابي اسحق
ابن يزيد النخعي الكوفي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد انام او ياكل وهو جنب يتوضأ فيه استحبابا

ابي عن عائشة مثله وزاد فانه لا يدرى لعل نفسه تصاب في نومه فحال ان يكون عندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
خلات هذا ثم نفى بهذا فثبت بما ذكرنا فساد ما روي عن ابي اسحق عن الاسود ما ذكرنا وثبت ما روى ابراهيم عن الاسود
وقد يحتمل ايضا ان يكون ما اراد ابا اسحق في قوله ولا يمس ماء يعني الغسل فان ابا حنيفة قد روى عنه من هذا شيئا
جد ثنا ابن مزوق قال قال ثعلبة بن فضالة قال ثنا يحيى بن ايوب عن ابي حنيفة وموسى بن عقبة عن ابي اسحق الهمداني
ابي الاسود بن يزيد عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعم ولا يتوضأ ويناها ولا يغتسل

ابي عروة بن الزبير عن عائشة مثله وزاد فانه لا يدرى لعل نفسه تصاب في نومه اي يتوفى في هذه الليلة فلا يتوضأ ولا يمس ماء ولا يمس ماء
الى حكمة الرضوخ للجنب اذا اراد النوم فليلبس على احدى اطرافتي خشيته ان يموت في منامه كما دل على ذلك اثر الباب في رواية
الطبراني في الكبير بسند لا بأس به عن ميمونة بنت سعد قالت قلت يا رسول الله بل ياكل احدا وهو جنب قال لا ياكل حتى يتوضأ قلت
هل يرقد الجنب قال لا احب ان يرقد وهو جنب حتى يتوضأ فاني خشى ان يتوفى فلا يحضره جبريل وقل حكمة تخفيف الحديث قال لما انظر الى
على القولين في التفرقة في غسل فينوي في رفع الحديث عن تلك الاعضاء المخصوصة ويؤيده ما رواه ابن ابي شيبة بسند رجاله ثقات عن شداد
ابن اوس الصعبي قال اذا جنب حكم من الليل ثم اراد ان ينام فليتوضأ فانه نصف غسل الجنابة انتهى وقيل انه ينشط الى الغسل فاقبل
الماء، بعضنا قال القاصي ويجري الخلاف في وضوء الحائض فليلبس على الخفاف في التقليل فمن علل بالمسح على احد الطهاتين
جاء من ان يتوضأ انتهى وقال ابن الجوزي كما في الفتح المحكم في ان الملائكة تبعد عن الوسخ والريح الكريهة بخلاف الشياطين فانها تقرب
من ذلك انتهى وقال ابن القيم في كتاب البحرتين كما في التعليق الصريح قال بوالله دارا فانام العبد المؤمن عرج برودة حتى تسجد تحت العرش
فان كان طرازا لهما في السجود واذا كان جنب لم يؤذن لها بالسجود وهذا هو السر الذي لاجله امر النبي صلى الله عليه وسلم الجنب اذا اراد النوم
ان يتوضأ فان الوضوء يخفف حر الجنابة ويجعل طاهرا من بعض الوجوه انتهى واثر الباب خرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن كعب عن هشام
باسناده بلغنا اذا اراد احدكم ان يرقد وهو جنب فليتوضأ فانه لا يدرى لعل يصاب في منامه - فحال ان يكون عندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم خلات هذا ثم نفى بهذا فثبت بما ذكرنا فساد ما روي عن ابي اسحق عن الاسود ما ذكرنا وثبت ما روى ابراهيم عن الاسود
قلت لا استحالة في ان يكون امر الوضوء عند با على الاستحباب والامر الثاني لبيان الجواز فاشتت بالوضوء اغتذيا بالافضلية فليس في هذا
اذا دليل على فساد حديث ابي اسحق عن الاسود فثبت بما ذكرنا فساد ما روي عن ابي اسحق عن الاسود ما ذكرنا وثبت ما روى ابراهيم عن الاسود
الاسود حديث ابراهيم صحيح لا شك فيه لكن لا يلزم بذلك تغليب حديث ابي اسحق لا سيما وقد مرج بالتحديث كما تقدم مفصلا - وقد يحتمل ايضا
ان يكون ما اراد ابا اسحق في قوله ولا يمس ماء يعني الغسل اي لا يغتسل قبل نومه فان ابا حنيفة قد روى عنه في حديثي عن ابي اسحق عن ابن ابي شيبة
اي روى ابو حنيفة عن ابي اسحق ما دل على انه اراد بقوله ولا يمس ماء الغسل قبل نومه فلو اراد الماء والغسل حديث ابن مزوق قال
ثنا معاذ بن فضالة الزهراني ويقال للطفاوي ويقال مولى قريش بوزيد بصري من رواة البخاري قال ابو حاتم ثقت صدوق وذكره ابن حبان
في الثقات توفي سنة بضع عشرة ومائتين قال ثنا يحيى بن ايوب عن ابي اسحق الهمداني عن ابي حنيفة الامام الاعظم نعمان بن ثابت الكوفي
وموسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي امام المناذري عن ابي اسحق الهمداني عن ابي الاسود بن يزيد كذا وقع في نسخة ابو جود بزيادة
الكنية وهو من زيادة النافعين والاصحاب سقاها كما ثبتت في بعض النسخ وبكذا هو بحذو الكنية فيما نقلنا لافان بن حجر وليس حديث
الباب عن المصنف وكذا هو في جميع مسانيد الامام وبكذا هو في نسخة حاشي الحاشي العيني عن عائشة انها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحاج اي ابرئ ثم يعود في الجماع ثانيا ولا يتوضأ اي بين الجماعين واجتبه الى ان يظلم ما ذهب اليه الجمهور من عدم وجوب
الوضوء على الجنب اذا اراد العودة في الجماع خلا فاللظاهرة كما سياتي في ذلك ويناها ولا يغتسل لم اقف على الحديث من طريق الامام
باللفظ الذي ذكره المصنف واخرجه الامام محمد في مؤطاه عن الامام ابي حنيفة باسناده بلغنا كان يصيب من ابرئ ثم ينام ولا يمس ماء
فان استيقظ من آخر الليل عاد وغسل وبكذا اخرج في كتاب لا تار له وكذا اخرج الامام ابو يوسف في كتاب لا تار له وذكر العلامة البخاري
في جامع المسانيد ابو حنيفة عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيب من ابرئ ثم ينام ولا يغتسل
ولا يصيب ماء فان استيقظ من آخر الليل عاد وغسل ثم قال اخرج ابو محمد البخاري من طريق محمد بن عمرو بن عيسى بن يوسف

فكان ما ذكرناه لم يكن يفعلها اذا جامع قبل نومه هو الغسل فذلك لا ينبغي الوضوء وقد شري عن
ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك حدثنا علي بن زيد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال يا رسول الله اينام احدا ناده وجنب قال نعم ويتوضا احدا ثنا
علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن هرون قال انا محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم مثله وزاد وضوءه للصلاة حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا سعيد بن سفيان الجحدري

وابن يوسف والحسن بن زياد وعلي بن عاصم وخارجة والفضل بن موسى وعبد الله بن يزيد المقرئ وسحق بن يوسف الازرق انما
ابن الحكم وسعيد بن ابى الجهم وعلي بن يزيد الصديقي واليوس بن هاني ومحمد بن عبد الله المروزي كلهم عن ابي حنيفة وقد بسط في اسانيد
بؤلاء وقال ورواه ايضا عن يحيى بن محمد بن عاصد ومحمد بن المنذر بن سعيد الهروي وعبد الله بن عبد الله الشيباني قالوا حدثنا ابراهيم
ابن هرزوق فذكر باسناده عند المصنف الا انه لم يذكر موسى بن عتبة ثم قال واخرجه الحافظ لطلحة بن محمد في مسنده بمعناه فذكر بعض الطرق
المتقدمة وذكر طريق معاوية بن فضالة عن ابي يحيى الحماني عن ابي حنيفة ثم قال واخرجه الحافظ محمد بن المنظر في مسنده فذكر طريق ابي يوسف
وغيره وقال ورواه ايضا عن ابي الحسين احمد بن محمد بن ابراهيم بن هرزوق فذكر باسناده المذكور عند المصنف بذكر موسى بن عتبة فكان ما ذكر
انه وفي نسخة الحسين انه عليه السلام لم يكن يفعلها اذا جامع قبل نومه هو الغسل فذلك لا ينبغي الوضوء والى المراسن قوله لا يسجد والى
ما انفصل فليس فيه نفي ما ورد ان الجنب اذا اراد النوم توضا وعلي هذا قوله ابو العباس بن شريح والابو الوليد الفقيه فمما عني عليه في كماله
مع ما يؤيده ذلك وقد روي عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك اي شل ما روي عن عائشة وابي هريرة في الوضوء للجنب
اذا اراد النوم حدثنا علي بن زيد بن عبد الله ابو الحسن الفراء عن ابي هريرة عن ابي هريرة قال بن يوسف تسلموا فيه مات
سنة ثلاث وستين وما تين كذا في تاريخ الخطيب وفي اللسان وقال سلسلة بن قاسم ثقة وقال ابن قانع مات سنة اثنتين وستين و
ما تين قال ثنا محمد بن كثير ابو اليوسب الثقفي الصغاني عن الاوزاعي عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الله بن عمر بن عثمان عن عمر مقة انه من
مسند ابن عمر كما هو عند اكثر الرواة ورواه ابو نوح عن مالك فزاد فيه عن عمر مقة عن النسائي سبب لك في روايته من طريق ابن عون
عن نافع قال اصحاب ابن عمر خاتبة فاتي عمر النبي صلى الله عليه وسلم فاستاموه فقال ليتوضا ويري قد قاله الحافظ قال يا رسول الله اينام احدا ناده
جنب قال نعم ويتوضا وعند البخاري من طريق نافع نعم اذا توضا احدكم فليرقه وعنده ايضا نعم اذا توضا وعند مسلم نعم ليتوضا ثم ليتم حتى
ليغتسل اذا شاور في رواية للشيخين توضا وغسل فرك ثم ثم قال الحافظ قال ابن دقيق العيد جاء الحديث بصيغة الامر وجاء بصيغة الشرط
ويؤيد مسك لم قال بوجوده وقال ابن عبد البر ذهب الجمهور الى انه للاستحباب وذهب اهل الظاهر الى ايجابه فهو شرط واستدل ابو حنيفة
في صحيحه وابن خزيمة على عدم الوجوب بحديث ابن عباس مرفوعا انها امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة وقد قبح في هذا الاستدلال بن شد
الما لكي وهو واضح انتهى فحقير قلت وكذا ارجع الامام الطحاوي بحديث ابن عباس هذا على عدم الوجوب كما ساقى قال الشوكاني فيجيب الجمهور
الادلة بجمل الامر على الاستحباب ويؤيد ذلك ما خرج ابن خزيمة وابن جبان في صحيحهما من حديث ابن عمر انه سئل النبي صلى الله عليه وسلم اينام
احدا ناده وجنب قال نعم ويتوضا ان شاء الله والحدوث لم اقف عليه من طريق سالم حدثنا علي بن حشبة قال ثنا يزيد بن هرون قال
انا محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وزاد وضوءه للصلاة والحديث اخرجه البخاري عن قتيبة عن ابي الليث
عن موسى بن اسمعيل عن جويرية وسلم عن زهير بن حرب عن يحيى بن سعيد عن ابن ابي شيبه عن ابي سامة وابن خزيمة عن ابي حنيفة عن ابي بصير
وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جبرئيل والترمذي والنسائي وابن ماجه من طريق عبد الله بن ابي رافع عن ابي بصير عن ابي حنيفة عن ابي بصير
زيد بن ابي شيبه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يصنع احدا ناده وجنب ثم اراد ان ينام قبل ان يغتسل قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضا وضوءه
للصلاة ثم لينم اللفظ لاجد وعند الباقيين عن ابن عمر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
فامره ان يغسل فربما ويتوضا قال الحافظ ليعاد ذكر الخلفاء في انه عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب في هذا الاختلاف ما يقع في صحة الحديث في
حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا سعيد بن سفيان الجحدري بفتح اوله وثالثه ومهملات نسبة الى جده قبيلة ابو سفيان ويقال ابو الحسن

[illegible]

قبل ان ينام في الثواب الذي يكتب لمن بات طاهراً وقد كونا حديث الحكم عن ابراهيم عن الاسود
عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان ياكل وهو جنب توضأ وعن ابي سعيد
الخدري ما يوافق ذلك قد ذهب الى هذا قوم فقالوا لا ينبغي للجنب ان يطعم حتى يتوضأ - وخالفهم
في ذلك اخرون فقالوا لا بأس ان يطعم وان لم يتوضأ وكان لهم من الحجة في ذلك ان هذا
حدثنا قال اخبرني سفيان بن عيينة

قبل ان ينام في الثواب الذي يكتب لمن بات طاهراً اي بات طاهراً في حصول الثواب بالوضوء الذي توضحأ به وليس المراد ان يبيت
طاهراً حقيقة ولا بطهراً حقيقة الا بالاعتسالة وفيه تعريب عظيم للجنب الذي يريد النوم الا ليلا ينام الا بالوضوء وكذا في نخل لاكاره وقد ورد
في ثواب من يبيت على طهارة احاديث منها حديث ابن عمر فروعا من بات طاهراً بات في شحاره ملك فلا يستعقب من ليس الا قال الملك
اللهم اغفر لعبدك كما بات طاهراً اعزاه الهيثمي الى الطبراني في الكبير والبرزاق وسهنا والبرزاق ومنها حديث ابي هريرة عن الدارقطني لمعناه كما في
راموز الاحاديث ومنها حديث انس بن عمار بن السني بلفظ من بات على طهارة ثم مات من ليلة مات شهيداً كما في الجامع الصغير قال العريزي
اي يكون من شهداء الآخرة بمعنى ان لو بايحه انتهى ولما فرغ الامام المصنف عن بيان احاديث الوضوء للجنب اذا اراد النوم وعن اختلافهم
في ذلك راودان يذكر الاحاديث المختلفة في الجنب يريد الاكل بل يتوضأ ام لا فقال قد ذكرنا حديث الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان ياكل وهو جنب توضأ فقروا الحكم بذكر الاكل كما قال احمد ولبنا تركه شعبة بعد ان كان يثبت به كما تقدم
وعن ابي سعيد الخدري وفي نسخة يعني وعن عمار بن ياسر يدل ابي سعيد الخدري ما يوافق ذلك اي حديث الحكم عن ابراهيم في الوضوء للجنب
عند اراودة الاكل وقد ثبت ذلك ايضا في حديث ابي هريرة عند الطبراني وعمار بن ياسر عند المصنف الترمذي والبيهقي وغيرهم وجاب عنه ابن
وام سلمة وابن عباس وميمونة بنت سعد عند الطبراني وقد تقدم احاديث هؤلاء قد ذهب الى ذلك قوم فقالوا لا ينبغي للجنب ان يطعم حتى يتوضأ
قال الشوكاني انفق الناس على عدم وجوب الوضوء عليه وحكي ابن سيد الناس في شرح الترمذي عن ابن عمر انه واجب حتى واخرج سعيد بن
منصور عن علي كما في كثر اعمال الجنب لا ياكل شيئا حتى يتوضأ وضوءه للصلاة وكذا اخرج عنه ابن ابي شيبة وروى سعيد ايضا عن ابن عمر الجنب
اذا اراد ان يطعم او ينام او يعاد فليتوضأ وذكره ابو داود وعنه عبد الله بن عمر وايضا ذكره الجوهري في عدم الوجوب عليه قال النووي فليس يجب
على انه يكره النوم والاكل والشرب الجماع قبل الوضوء وبه الاحاديث تدل عليه الاخلاف عندنا ان هذا الوضوء ليس لواجب به
قال مالك والجمهور وذهب بن حبيب من اصحاب مالكا الى وجوبه وهو مذموم في الظاهر والمراد بالوضوء وضوءه للصلاة الكامل انتهى -
وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس ان يطعم وان لم يتوضأ اي الوضوء الشرعي وروى ابن ابي شيبة عن سعيد بن المسيب قال اذا اراد
ان ياكل غسل يديه ومضمض فاه وعن مجاهد بن يسريه وياكل وعن الزهري قال الجنب اذا اراد ان ياكل غسل يديه وعن ابي النعمان ياكل الجنب
وحشي في الاسواق وعن ابراهيم قال ليشرب الجنب قبل ان يتوضأ قال ابن سيد الناس كما في البليل واليه ذهب به وقال لان الاحاديث
الوضوء لمن اراد النوم انتهى وهو مذموم في الحقيقة والثوري والحسن بن حي والادواني كما تقدم وبه نص مالك في المذمة قلت بل كان ذلك
يامر من اراد ان ينام او يطعم اذا كان جنباً بالوضوء وقال ما النوم فكان يامره ان لا ينام حتى يتوضأ قال اما النظام فكان يامره بغسل يديه اذا
كان الاذى قد اصابها وياكل وان لم يتوضأ قال مالك لا بأس ان ياكل قبل ان يتوضأ انتهت عبارة المذمة تخصم قال القاضي محل
الوضوء عندنا قبل الاكل على غسل اليد ولعل في ذلك لا يفي احداً اليه انتهى وقال الزرقاني قال مالك ياكل الجنب بالوضوء الباطي لان النوم
وقاة فشرع له نوع من الطهارة كالتمسك بالاكل الذي يراه للحياة وقول عائشة كان صلى الله عليه وسلم اذا كان جنباً اراد ان ياكل او
ينام توضأ وضوءه للصلاة ولا يلجأ اليها اذا اراد ان يتوضأ للنوم الوضوء الشرعي ولا ياكل غسل يديه من الاذى فلما اشترط في اللفظ جمعت
بينهما كقول تعالى ان الله ولا يكتفون على النبي والصلوة من الله رحمة ومن الملائكة وعاء انتهى وكان لهم من الحجة في ذلك ان هذا حديثنا
وفي نسخة يعني قد حدثنا قال خير في تحميم مبهلطين مصغرا بولقب محمد بن القاسم الحراني بالحا الملهة والنون نسبة الى بلد حران من اصل الجرمية كما
قال الحافظ عبد الغني وقال ابن ابي عمير في الجرح والتعديل مذهب القاسم المعروف بسفيان الحراني روى عنه ابي ابو الزرعة سئل ابي عن فقال صدق انه مختص
وذكره البخاري في التاريخ الكبير وقال محمد بن القاسم ولقبه سفيان الحراني سمع زهير بن وايدة ولم يذكر فيه جرحاً وقال ابن حبان في الثقات مات سنة

قال ثنا عيسى بن يونس قال ثنا يونس بن يزيد الايلي عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ياكل وهو جنب غسل كفيه ففقد شئ من عائشة فاذا كرنا وروى عنها خلاف ذلك ايضا ماروا بنا عنها انه كان يتوضأ وضوءه للصلاة فلما تضاد ذلك عنها احتمل عندنا والله علم ان يكون وضوءه حين كان يتوضأ في الوقت الذي قد كرناه في غير هذا الباب لشكنا اذا رأى الماء لم يتكلم فكان يتوضأ ليتكلم فيسقى ياكل ثم نسخ ذلك فغسل كفيه للتنظيف وتركه الوضوء وكذلك وضوءه صلى الله عليه وسلم عند النوم يحتمل ان يكون كان يفعل ايضا لينام على ذكر ثم نسخ ذلك فاجب للجانب في كراهته فارتفع المعنى الذي له توضأ وقد روينا في غير موضع عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الحلاء فقبل له ألا يتوضأ فقال اريد الصلاة فالتوضأ فاخبرانه لا يتوضأ الا للصلاة ففي ذلك ايضا نسخ

ثلاث اواربع وثلاثين وماتين كما في كشف الاستار قال ثنا عيسى بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي الكوفي قال ثنا يونس بن يزيد الايلي عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بودا ودوا النساء اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ واذا اراد ان ياكل وهو جنب غسل كفيه هكذا عند احمد والدارقطني وعند الاربع الاثر في غسل يديه في الحديث اخرج ابو داود عن محمد بن الصباح والنسائي عن محمد بن عبيد وسويد بن نصر وابن ابي عمير عن ابي شبيب والدارقطني عن طريق جابر بن زريق عن محمد بن ابي مبارك عن يونس بن الزهري عن ابي سلمة عن عائشة قال الدارقطني صحيح واخرجه الامام احمد عن قتيبة عن ابن ابي عمير عن عروة عن عائشة واخرجه الدارقطني من طريق ابي حمزة عن يونس بن ابي شبيب الزهري عن عروة وابي سلمة عن عائشة وقال صحيح فقد ظهر ما ذكرنا ان الحديث مروى عنها جميعا فانصرف بعضهم على هذا وبعضهم على هذا وروى بعضهم عنها جميعا قال الشوكاني ذكره الحافظ في التلخيص ابن يونس في شرح الترمذي ولم يتكلم عليه بما يوجب منعنا وهو في سنن النسائي من طريق محمد بن عبيد فذكره ومحمد بن عبيد ثقة وبقية رجال الاسناد ائمة واخرج ابن خزيمة في صحيحه من حديثها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يطعم وهو جنب غسل يديه ثم يطعم انتهى فقدره عائشة ما ذكرنا في ههنا من اقتصار الجنب على غسل يديه اذا اراد الاكل وروى عنها خلاف ذلك ايضا ماروا بنا عنها اي عن عائشة من طريق الحكم عن ابراهيم عن الاسود انه كان يتوضأ وضوءه للصلاة اي اذا اراد ان ياكل فلما تضاد ذلك عنها احتمل عندنا والله علم ان يكون وضوءه صلى الله عليه وسلم حين كان يتوضأ في الوقت الذي قد كرناه في غير هذا الباب اي في باب كراهية الجنب الحائض والذي ليس على وضوء وقرأتهم القرآن من حديث علقمة بن القنوء انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الماء وكذا وقع في نسخة الموجودة عندي وهو تصحيح ابن الجني والاصواب هراق الماء كما تقدم في الباب المذكور اي بال لم يتكلم فكان يتوضأ ليتكلم فيسقى ياكل ثم نسخ ذلك اي حكم الوضوء بآية المائدة ذكر المصنف في باب كراهية الجنب حديث علقمة بن القنوء ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هراق الماء وانما تكلم فلا يكلمنا وسلم عليه فلا يركبنا حتى نزلت يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فغسلوا وجوهكم اي في هذا الحديث ان حكم الجنب كان عذره قبل نزول هذه الآية ان لا يكلمه وان لا يركب السلام حتى ينسخ الله عز وجل ذلك بهذه الآية فاجب بها الطهارة على من اراد الصلاة خاصة انتهى وكذا نقل ابن جرير وغيره عن قوم ان كان اذا حدث متنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ فاذا نزل في الآية ان يفعل بعد الحدث ما يدبر من الاعمال غير الصلاة فغسل كفيه للتنظيف وترك الغسل وفي نسخة اعين الوضوء وهو الظاهر يعني ان حديثه صلى الله عليه وسلم في الوضوء عند اعادة الاكل وهو جنب محمول على الزمان لانه كان فيه ممنوعا عن الاعمال كلها والكلام والذكر والاكل والشرب قبل الوضوء ثم ان نسخ ذلك الحكم بآية الوضوء فترك الوضوء بعد نزولها وغسل كفيه عند اعادة الاكل للتنظيف وكذلك وضوءه صلى الله عليه وسلم عند النوم يحتمل ان يكون كان يفعل ايضا لينام على ذكر ثم نسخ ذلك فاجب للجانب في كراهته فارتفع المعنى الذي له توضأ وقد روينا في غير موضع عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الحلاء فقبل له ألا يتوضأ فقال اريد الصلاة فالتوضأ فاخبرانه لا يتوضأ الا للصلاة ففي ذلك ايضا نسخ

الوضوء عن الجنب اذا اراد النوم او الاكل والشرب وهما يدل على نسخ ذلك ايضا ان ابن عمر قد مرى ما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في جوابه لعمر ثم جاء عنه انه قال بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابن عمر قال ثنا جهم قال ثنا حماد عن ابيوب عن نافع عن ابن عمر قال اذا اجنب الرجل واراد ان يأكل او يشرب او ينام غسل كفيه ومضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه وغسل فرجه ولم يغسل قدميه فهذا وضوء غير تام وقد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر في ذلك بوضوء تام فلا يكون هذا الا وقد ثبت النسخ لن لا عنه

الوضوء الشرعي اى وجوبه عن الجنب اذا اراد النوم او الاكل والشرب وهما يدل على نسخ ذلك اى نسخ وجوب الوضوء الشرعي ايضا ان ابن عمر قد روى ما ذكرنا من طريق سالم ونايف وعبد الله بن دينار عن النبي صلى الله عليه وسلم في جوابه لعمر حين قال له انما اعدنا وهو جنب قال نعم وبتوضاء ثم جاء عنه اى عن ابن عمر انه قال بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابن عمر بن مريم بن ميمون البصري قال ثنا جهم قال ثنا حماد بن سلمة عن ابيوب بن كيسان السخني عن نافع عن ابن عمر قال في نسخ العتيق ان قال اذا اجنب الرجل اراد ان يأكل او يشرب فليغسل كفيه ومضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه ولم يغسل قدميه ولا شراخيه ولم يغسل قدميه ولا شراخيه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن ابيوب عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا اراد ان يأكل وهو جنب غسل وجهه بيديه ومسح برأسه وبكذا اخرجه مالك عن نافع من فعله وزاد اذا اراد ان ينام اطعمه وكذا اخرجه ليعقبي مفصلا عن فعله من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع قال البيهقي يشبه ان يكون ثمة تفسير للوضوء المذكور في الخبر الا ان عاتقة قد روت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ وضوءه للصلاة وضوءه للصلاة يشتمل على غسل الرجلين مع سائر الاعضاء انتهى وقال لباي كان ابن عمر بينهما اى النوم والطعام وبه قال عطاء واما مالك فقال لا يتوضأ الا من اراد ان ينام فقط واما من اراد ان يطعم او يدعى او يرجع فلم يؤمر بالوضوء انتهى فهذا وضوء غير تام وقد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر في ذلك بوضوء تام فلا يكون هذا الا وقد ثبت النسخ لذلك عنه والوجه عنده كما في النسخة التي عليها شرح العيني اى عند ابن عمر وعرض المصنف بذكر اثر ابن عمر بهذا حديث ابن عباس المتقدم قبله الاحتجاج على ما ذهب اليه الجهم من عدم وجوب الوضوء على الجنب اذا اراد النوم او الاكل فان حديث ابن عباس دل على ان وجوب الوضوء هو لا رادة الصلاة او لا رادة ما اشترطت الطهارة فيه وبهذا الوجه ابو عوانة في صحيحه وابن خزيمة للجهم على عدم الوجوب كما تقدم وقد دل على عدم الوجوب ايضا اثر ابن عمر فانه مع ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالوضوء عند رادة النوم لم يعمل على هذا بل كان يترك غسل رجليه في وضوءه اذا اراد النوم او اكل وهو جنب وبهذا ائتمى فلا يكون هذا الا وقد ثبت عنه نسخ ما روى قال الحافظ في التلخيص بعد ما ذكر اثر ابن عمر ويؤيده حديث علي في سنن ابى داود حيث قال هذا وضوء من لم يحدث ولا بن جابر بن حديث ابن عباس بت عن عذيمة بنت فريث النبي صلى الله عليه وسلم قال فبال ثم غسل وجهه ثم نام انتهى وقال في الفتح ثم جمع الطحاوي الى ان المراد بالوضوء التنظيف واجتج بان ابن عمر روى الحديث وهو صحت القصة كان توضأ وهو جنب ولا يغسل رجليه كما رواه مالك كذا قال وقد ظهر لك بما ذكرنا ان الامام المصنف لم يحتج باثر ابن عمر على ما قال بل حجج على نسخ ما روى ابن عمر من الامر بالوضوء اذا اراد النوم فان ظاهره الوجوب كما اجتجت الظاهرية على الوجوب ثم ان المصنف لم يحتج الى ان المراد بالوضوء التنظيف مطلقا كيف وقد بسط في رد ما حكى عن ابى يوسف وبسط في رد ايات الوضوء الشرعي عند رادة النوم وانما اختار التنظيف في روايات الوضوء في الاكل خاصة ثم قال للحافظ واجيب بانه ثبت تقليد الوضوء بالصلاة من روايته ومن روايته عاتقة كما تقدم فيعتبر ويحمل ترك ابن عمر لغسل رجليه على ان ذلك كان لغرض انتهى وتعبية العلامة العيني فقال هذا القائل ما درك كلام الطحاوي والاذن عنه فانه قال لورود هذه الرواية عن عاتقة ولكنه جمل على النسخ وكذلك ما روى عن ابن عمر على النسخ لان فعله هذا بعد علمه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء التام للجنب يدل على ثبوت النسخ عنده لان الراوى اذا روى شيئا من النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه علمه ثم فعل او ائتمى بخلافه يدل على ثبوت النسخ عنده اذ لو لم يثبت ذلك لما كان له الاقدام الى خلافه وكذلك روى من قول ابن عمر ما رواه حديث ابيوب عن نافع عن ابن عمر فذكر اثر الباب فيه هذا بطل قول هذا القائل ويحمل ترك ابن عمر غسل قدميه على ان ذلك كان لغرض انتهى وقال الشيخ في الايجز وما قيل من انه يمكن ان يكون لغرض كما اختاره الحافظ لاحتمال ان يكون لما فرغ في تجبره في رجليه فلا يجدي لغضا كيف وكان عليه اذ ذاك المسح على الجبهة او الرجل انتهى وكما فرغ المصنف عن بيان الاما ديث الواردة في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام او الاكل وبيان اختلافهم في ذلك وبيان انها موافق عنه والصواب راوان يذكر الاما ديث المختلفة الواردة في الجنب اذا اراد ان ينام

وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل يجملع اهله ثم يريد المعاودة ما حدثنا جرحين
قال ثنا يحيى بن جسان قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم عن ابي المتوكل عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اتي احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضأ احد ثلثا يزيد برسمان قال ثنا يوسف
ابن يعقوب قال ثنا شعبه عن عاصم ثم ذكر مثله باسناداه فقد يجوز ان يكون امره بهذا في حال ما كان الجنب
يستطيع ذكر الله حتى يتوضأ فامر بالوضوء ليسمى عند جماعهما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير هذا الحديث

فقال وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل يجملع اهله ثم يريد المعاودة ما حدثنا جرحين
قال ثنا يحيى بن جسان قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم بن سليمان الاحول البصري عن ابي المتوكل الناجي بنون جيم
نسبة الى بني ناجة بن سامة بن نوى الساجي على بن داود ويقال دؤاد بنهم الدال بعد داود واهمة البصري من رواة الستة قال حماد بن
الانبار قال ثنا جرحين والوزرعة وابن المدني والنسائي ثقة وثقة الجلي والبزار قوتى سنة اثنتين ومائة عن ابي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتي احدكم اهله اى جامع ثم اراد ان يعود فعند ابي داود ثم بدله الى داود فليتوضأ اذا ابوداود والترمذي
وغيرهما بينهما وضوء اى بين الجماعين وفي نسخة يعنى فلا يعود حتى يتوضأ وفي الحديث شروعية الوضوء بين الجماعين قد اختلفت في
ذلك فقال ابو يوسف لا يستحب وقال الجمهور يستحب قال ابن جبيب لما كفى داهل الظاهر يجب قاله الحافظ وقال ابن حزم بن ابي حاتم
في ذلك يقول عمر بن الخطاب عطاء وعكرمة وابراهيم والحسن بن سيرين انتهى ورواه ابن ابي شيبة عن ابن عمر قال اذا اراد ان يعود توضأ
وما نسب ابن حزم بن ابي حاتم الى الحسن بن سيرين بن يزنه ما رواه ابن ابي شيبة عن الحسن بن ابي داود بن جاسم بن جاسم بن جاسم بن جاسم
ثم يعود قيل ان يتوضأ قال كان ابن سيرين يقول لا اعلم بذلك باسأنا قيل في ذلك انه امره ان يعود وبالجملة فيجوز عن بعض السلف علمه وانه
وعطاء وغيرهم واختاره ابن حزم ايضا فلما قال ابن عبد البر ما علم احد من اهل العلم وجب الاطاعة من اهل الظاهر ليس يصح الا ان تحمل تلك الآثار
على الاستحباب استخرج من اختيار الوجوب بظاهر الامر في حديث الباب حمله الجمهور على الاستحباب لزيادة وقعت في طريق شعبه عن عاصم في حديث
الباب فانه انشط للعود فدل على ان الامر بالوضوء والتدب ولا رشاد وهذا استدلال ابن خزيمة للجمهور على عدم الوجوب كما ذكر الحافظ داعي
الامام الطحاوي ان حديث الباب منسوخ كما ساقى واجتج الحافظ على عدم الوجوب بما تقدم عند المصنف من طريق الامام ابي حنيفة وموسى بن
عقبة عن ابي اسحق عن الاسود بن عاصم قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يجامع ثم يعود ولا يتوضأ قال الحافظ واما ابن خزيمة الى ان
بعض اهل العلم حمل على الوضوء لغوى فقال المراد غسل الفرج ثم رده ابن خزيمة بما رواه من طريق ابن عيينة عن عاصم في هذا الحديث فقال فليتوضأ
وضوء للصلاة واظن المشار اليه هو اسحق بن ابراهيم بن داود بن يزنه ان المنذر عنه انه قال لا بد من غسل الفرج اذا اراد العود وانتهى والحديث اخرجه مسلم
عن ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث وعن ابي هريرة عن ابي زائدة وعن ابن خزيمة وغيره عن مروان بن محمد ابوداود وعن عمرو بن ترمذي
عن يناد كلاهما عن حفص بن غياث عن الحسن بن الحسين بن حريث عن عفيان واهن مائة عن محمد بن عبد الملك عن عبد الله بن محمد بن عاصم باسناده نحوه
واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن حفص والبيهقي من طريقه والامام احمد بن حنبل قال ترمذي حديث صحيح قال الحافظ في التلخيص قال
ابن خزيمة قال الشافعي لا يثبت مثله قال البيهقي لعلمه لم يفت على اسناد حديث ابي سعيد وقفت على اسناد حديث غيره فقد روى عن مروان بن عمر
باسنادين ضعيفين يؤيد هذا حديث انس انه كان يطوف على نسائه بغسل واحدتهى وسياق حديث انس هذا عند المصنف حديث ثناء يزيد بن
سنان قال ثنا يوسف بن يعقوب بن ابي القاسم السدي مولا ابي يعقوب السلي البصري الضبي كان ينزل في بني ضبيعة من رواة
البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه قال حماد بن عاصم قال ابو حاتم صدق صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات قوتى سنة احدى
ومائتين قال ثنا شعبه عن عاصم ثم ذكر مثله باسناداه والحديث اخرجه البيهقي من طريق مسلم بن ابراهيم عن شعبه باسناداه لفظا اذا اراد احدكم العود
فليتوضأ فانه انشط للعود وعنه في التلخيص الى احمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم ايضا فقد يجوز ان يكون امره بهذا بالوضوء اذا
اراد العود في حال ما كان الجنب لا يستطيع ذكر الله حتى يتوضأ اى كما دل على ذلك حديث علقمة بن قعقواء وقد ذكرناه قريبا فامر صلى الله عليه وسلم
في ذلك الحال بالوضوء عند اعادة العود ليسمى عند جماعهما كما روى في نسخة يعنى كما امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير هذا الحديث اراد
المصنف بذلك اخرجه الستة وغيرهم عن ابن عباس بن نفع الوان احكم اذا اراد ان ياتي اهلك الله اسم الله فليتوضأ الشيطان فليتوضأ الشيطان

ثم رخص لهم ان يتكلموا بذكر الله وهم جنب فان رفع ذلك وقد جرى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ قد كونا ذلك في غير هذا الباب فهذا عندنا نسخ لذك فان قال قائل فقد جرى عنه انه كان يطوف على نسائه فكان يغتسل كلما جامع واحدة منهم وذكر في ذلك ما حدثنا ابن عمر بن قيس قال ثنا عفان بن مسلم وابو الوليد قال احدهما حماد بن مسلم ثم وجدنا سليمان بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد بن عوف بن الحسن بن ابي رافع عن عمته سلمى عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف على نسائه في يوم فاجعل يغتسل عند هذه وعند هذه فقليل يا رسول الله لوجعلت غسل واحد فقال هذا اذكي والطاهر والطيب

فانما قضى بينهما ولد من ذلك لم يضره الشيطان ابدا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم اي للصلاة الذين امرهم بالوضوء عند الذكر بين نزول آية الوضوء كما دل على ذلك حديث علقمة بن القنور ان يتكلموا بذكر الله وهم جنب وقد دل على جواز الذكر في حالة الحيث قد عاينته كان يذكر الله على كل احيانه وتقدم الكلام على ذلك فصلا في موضعه فان رفع ذلك يعني ارفعته عنه بالوضوء وهي شرط الطهارة للذكر فان رفع وجوب الوضوء عند رادة العود في الجماع فان الوضوء عند رادة العود لم يكن الا للذكر الذي امر به عند رادة الجماع وكانت الطهارة اذ ذاك شرطية للذكر ثم ان نسخ شرط الطهارة للذكر بآية الوضوء فان رفع وجوب الوضوء عند رادة العود نسخ وقال القاضي القاضى الوضوء بهنأ محمول عندنا على غسل الفرج مما بين اوى وانه ليس عليه وضوء الصلوة وهو قول جماعة الفقهاء وانما يغتسل فرجه لانه اذا عاد وفرجه نجس في احوال نجاسة في فرج المرأة غير مضطر اليها بخلاف شخصه من الجماع وتراوده فيه مع ما في غسله من الفائدة الطبية لتقوية العضو وتتميم اللذة بازالة ما تعلق به قبل من الفرج وانتشر عليه من المني الخارج منه وعلى كل فسد الجماع المستأنف ولما في ذلك من التلطيف وازالة القدر الذي بنيت عليه الشرعية انتهى وقد روي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ قد ذكرنا ذلك اى عائشة عاينته في غير هذا الباب تقدم هذا الحديث في وسط هذا الباب من طريق يحيى بن ابي عمير عن الامام ابي حنيفة وموسى بن عبيدة عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة ولم يذكره في غير هذا الموضع فلعن لفظ الغير من رادة الناحيتين والصواب في هذا الباب كما في النسخة التي عليها شرح يعني او كان في الاصل في غير هذا الموضع او في غير هذا الفصل فكتبوا ابدا الباب وهو غلط بل اريب فهذا عندنا نسخ لذلك اى لوجوب الوضوء عند رادة العود وهذا الحديث صحيح الحفظ وغيره لمذهب الجمهور كما تقدم ويستبعد ابن العربي النسخ وسكا عن الطحاوى وغيره وحمل غير المصنف على استحباب حمل بعضهم على غسل الفرج واختاره القاضي كما تقدم ولما فرغ الامام المصنف عن بيان الاحاديث الواردة في وضوء الجنبة وايراد النوم والاكل والشرب او المعادة واثبت انه لا يجب الوضوء عند رادة الشيء منها نعم يستحب للجنب الوضوء الشرعي في بعضها وفي بعضها الغلوي او اذا نذكر ما روي في غسل بين الجماعين هاهنا كيف حكم هذا الغسل فقال قال قتادة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يطوف على نسائه فكان يغتسل كلما جامع اى فرج عن جماع واحدة منهم اى من نسائه فينبغي ان يكون الغسل بين الجماعين واجبا كما دل على ذلك لفظ كان المقضى للاستمرار والزام وذكر في ذلك ما حدثنا ابن مزيق قال ثنا عفان بن مسلم وابو الوليد بن هشام بن عبد الملك الطيالسي قال احدهما حماد بن سلمة ثم وجدنا سليمان بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن ابي رافع ويقال ابن فلان بن ابي رافع شيخ حماد بن سلمة من رواة الاربعة قال ابن عبيد صالح وفي التقريب مقبول عن عمته سلمى اى عمته عبد الرحمن روت عن ابي رافع وعنها ابن خباب عن عبد الرحمن بن واة الاربعة الا الترمذي قال ابن القطان لا تعرف وذكرنا ابن حبان في الثقات وفي التقريب مقبولة عن ابي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف على نسائه في يوم وعند ابي داود والنسائي عليه وسلم طاف ذات يوم وعند احمد في يوم وعند ابن ابي شيبة وابن ابي شيبة في ليلة وكذا عند احمد ايضا فالمراد باليوم الليل لانه يطلق لطلق الوقت ويحس على التعداد كما يشير اليه لفظ كان فجعل يغتسل عنده اى عند الاولى وعند هذه اى الثانية وعند ابن ابي شيبة واحد فغتسل عند كل امرأة منهم غسلا ثقيل يا رسول الله والقائل هو ابو رافع روى الخبر كما عرفت اى داود وابن ابي شيبة لوجبه غسلا واحدا لجميع الجماعات في آخر ما كان سهل فقال صلى الله عليه وسلم هذا اى الغسل عند كل واحدة منهم اذكى والطاهر والطيب قال الطبيب يظهر مناسا للطاهر والطيب والتغيب للباطن فالاولى لازالة الاخلاق الذميمة والاخرى للتحلي بالشيم الحميدة انتهى وفي الحديث ليس على استحباب الغسل اذا راد

قيل له في هذا ما يدل على انك لم يكن على الجوب لقوله هذا انك واطيب اطهر وقد شري عنه انه طاف على نسائه بغسل واحد منهن في يوم واحد ثم قال يوسف قال شري عيسى بن يونس عن جده ثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال شري عيسى بن يونس عن صالح بن ابي الاخير عن الزهري عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه بغسل واحد .

ان يثا ثانيا قال ابي نعيم فان قلت ظاهر هذا يدل على ان الاغتسال بين الجاهلين واجب قلت اجمع العلماء على انه لا يجب بينهما وانما هو مستحب حتى ان بعضهم استدل بهذا الحديث على استحبابه انتهى والحديث اخرجه ابو داود عن موسى بن اسمعيل وابن ماجة عن ابي بصير عن منصور عن عبد الصمد بن ابي شيبة عن يزيد بن هرون والبيهقي عن طريق ابي زكريا والامام احمد عن عفان وعبد الرحمن والي كامل بن عاصم عن حماد بن عمار قال العلامة يعني ضعف ابن القطان حديث ابي رافع وصححه ابن حزم وعبد الله بن ابي داود ايضا تدل على صحة انتهى قال الشوكاني في قول ابي داود ان حديث انس صحيح منه لا يفي صحته وقد قال النووي هو محمول على انه فعل الامر في وقتين مختلفين - قيل له في هذا في حديث ابي رافع ما يدل على ان ذلك اى غسله صلى الله عليه وسلم عند كل مرة من نسائه بعد الفراغ من الجماع لم يكن للجوب وفي نسخة يعني على الجوب - لقوله صلى الله عليه وسلم هذا انك واطيب واطهر اى فلو كان اجابا لاطيب ذلك وقدر روى على الله عليه وسلم انه طاف على نسائه بغسل وفي نسخة يعني في غسل - واحد فهذا ايضا يدل على ان غسله عند جماع كل واحدة من نسائه لم يكن للجوب بل للاستحباب حديث يونس بن عبد الله بن ابي البصري وبكر بن نصر البصري قالوا حدثنا يحيى بن حسان قال ثنا عيسى بن يونس ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا عيسى بن يونس عن صالح بن ابي الاخير عن ابي مولى بن هشام عن عبد الملك بن البصري عن ابي داود قال ابو موسى ما سمعت يحيى يحدث عن صالح وسمعت عبد الرحمن يحدث عنه وقال حديثه بدعيته به وقال ابن معين ليس بالقوي وقال مرة ضعيف وكذا قال البخاري والنسائي وابو زرعة وقال الدارقطني لا يثبت به وقال الجعفي كيت حديثه وليس بالقوي وقال الجوزجاني اتهم في احاديثه وقال ابو حاتم لين وقال الترمذي ينعقد في الحديث ينعقد يحيى القطان وغيره وقال ابن عدي وفي بعض حديثه ما يكره وهو من الضعفاء الذين يكتب حديثهم وقال الساجي صدق فيهم ما ثبت فيهم من الاربعين مائة الى الخمسين عن الزهري عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف الى دار ابا داود وابو داود في يوم وعندي ابن ابي شيبة وغيره في ليلة وعندهم والتردد كان يطوف على نسائه وعند احمد على جميع نسائه وعند البخاري عن طريق هشام عن قتادة عن انس دهن احمر عشرة قال بن خزيمة تفرد بذلك مع ابن هشام عن ابيه ورواه سعيد بن ابي عروبة وعند البخاري وغيره عن قتادة فقالوا تسع نسوة انتهى وجمع ابن حبان في صحيحه بحمل ذلك على حالتين قال الحافظ لکنه وهم في قول ان الاولى كانت في اول قدوم المدينية حيث كانت تسع نسوة والثانية في آخر الامر حيث اجتمع عنده احد عشرة امرأة فانه لم يجتمع عنده من الزوجات اكثر من تسع في وقت فرجحت رواية سعيد لکن تحمل رواية هشام على ان ضم مارية ورجانة اليهن اطلق عليهن لفظ نسائه تغليباً انتهى مختصراً وقع عند البخاري قلت لانس او كان يطبقه قال كنا نتحدث انه على قوة ثلاثين وعند اسمعيل بن الربيع وكذا في مراسيل طائفة مثل ذلك وزاد في الجماع وزاد ابو نعيم عن مجاهد بن رجال بل الجنة وقدر روى النسائي وغيره وصححه الحاكم من حديث زيد بن ارقم فرواه ابن ابي حنيفة عن اهل المدينة يعطى قوة مائة قال الحافظ فعلى هذا يكون حقا قوة نبينا اربعة آلات اه اى من ضرب المائة في الاربعين قال الحافظ والحكمة في كثرة ازواجه ان الاحكام التي ليست ظاهرة يطلع عليها فيقتلها وقد جازع عائشة من ذلك الكثرة الطيب ومن ثم فصلها بعضهم على الباقيات انتهى لغسل واحد يحتمل ان صلى الله عليه وسلم توضأ فيها بينا او تركه لبيان الجواز قال القاضي يحتمل انه فعل هذا في طاف على جميع نسائه في يوم عند قدوم من سفروا عند حاله ابتداء فيها القسم وعند تمام الدوران عليهن ابتداء دوراً آخر فلا عليهن ليلته وسوى بينهن ثم ابتداء القسم باليالي والايام على عادة او يكون ذلك عن اذن صاحب البيت ورضا او يكون ذلك خصوصاً والافطى المرأة في يوم عاصبتها ممنوع وهو وان كان القسم في حق غيره واجب لقوله ترحى من شأ ومنه في ذلك الاية فقد كان صلى الله عليه وسلم في باب النساء حصص بالم تحصى به غيره من جوارحه الموهوبة واكثر من ان يحرم من كان عنده على غيره او يتبدل بهن واختلف في نسخ هذا الحكم عنه لکنه حتى كان يرصا من جازله جمعهن في غسل واحد وهو قول جماعة السلف والخلف انتهى وقال ابن العربي اعطاه الله تعالى ساعة ليس لازواجه فيها حق يدخل فيها على جميع ازواجه فيفعل ما يريد بهن ثم يستقر عند من لها النوبة وذاك

باب الأذان كيف هو

شاهد لك كل جزء من أجزاء الصلاة بالكيفية الدال على أنه المنفرد بالكبيرة الدال على أن كل شيء دون كبرياءه حقير والالسان من غاوة
 أنه لا ينظر مع العظيم إلى ما هو أحقر شيء بالنظر إليه فمن أراد في فكره ينصرف مع التكبير بكيفية الية تعالى بحيث لا يلاحظ غيره أصلاً أو أقل لا يلاحظ
 هذه الحالة إلى الركن الثاني وهكذا فمن يصلي على هذا الوجه فإى عوجاج يبقى له بعد هذه الصلوة - قال النووي هذا باطل لأن الالام الكثرة في الصلوة
 وأدليل الصلوات وفي صلواته يار فكيف يصح الاشتقاق مع اختلاف المحررات الأصلية قلت دعواه بالبطلان غير صحيحة لأن اشتراط
 اتفاق المحررات الأصلية في الاشتقاق الصغير دون الكبير والأكبر قبل الصلوة مشتقة من الصلوة الثانية الصلوة وهو ما عمن الذين يشاهد
 وذلك لأن المصلي يحرك صلواته في الركوع والسجود قبل مشتقة من الصلوة وهو الفرس الثاني من قبل السابق لأن رأسه على صلواته السابق
 وقيل أصلها من تنظيم سميت العبادة المخصوصة بالصلوة لما فيها من تعظيم الرب وقيل من الرحمة وقيل من التقرب من قولهم شاة مصلية وهي
 قربت إلى النار وقيل من اللزوم قال الزجلاج وقيل هي الاقبال على الشيء فهذه تسعة أقوال وكبر العيني وزيد في ذلك بعض التقديرين على الطبع
 وحاشية السيد وأما معناه الشرعي فهو عبارة عن الأركان المعهودة والأفعال المخصوصة قال العيني والأكمل وغيرهما هي فرضية قائمة بشرعية
 ثابتة عرفت فرضيتها بالكتاب السنة والإجماع فقد اجتمعت لامة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا على فرضيتها من غير
 تكبير منكرو ولا رد ومن تكبيرة عينية تكبر لا خلاف قاله الأكمل وكان فرض الصلوات الخمس ليلة المعراج وهي ليلة السبت سبع عشرة غلقت من
 قبل الهجرة بثمانية عشر شهراً من مكة إلى السماء وكانت الصلوة قبل الأسراء صلواته قبل طلوع الشمس صلوة قبل غروبها قال تعالى سبح
 بحمد ربك بالعشي والإبكار كذا في شرح النفاية للقراري وكذا قال صاحب البحر وغيره وقال العيني في شرحه قال القراري فرضت الصلوة أدلة
 بالعبادة وكثيرين بالعشي وبها معنى قوله صلى الله عليه وسلم من صلى البردين قبل الجنة وفي ليلة الأسراء فرضت على الخمس غير أوقات فكان الرجل
 يصلها في وقت واحد ن شاء وان شاء فترجم لها بأجر صلاتها ركعتين ركعتين بأوقات ثم زبدي في صلوة المحض وفرض الوضوء والفصل قال
 القرطبي وعياض لأخلاق أن عديجة صلت مع النبي عليه السلام بعد فرض الصلوة وانها توفيت قبل الهجرة بثلاث سنين وبخمس سنين العلماء
 مجمعون أن فرض الصلوة كان ليلة الأسراء وقال ابن بطال قال جماعة من العلماء لم يكن على نبينا عليه السلام صلوة مفروضة قبل الأسراء إلا ما
 كان امر بهن تيام الليل من غير تجديد ركعات معلومة ولا وقت محصور وقام المسلمون معه نحو جرح حتى شق عليهم فأنزل الله تخفيف عنهم اهـ
 ثم أعلم أنه لأخلاق أن الخمس فرضت ليلة المعراج روى البيهقي من طريق موسى بن عقيب عن الزهري أنه قال أسرى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قبل خروجه إلى المدينة بسنة عن السدي فرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس بميت المقدس ليلة أسرى به قبل مجارته بستة عشر شهراً فعلى قوله
 يكون الأسراء في شهر ذي القعدة وعلى قول الزهري يكون في ربيع الأول وقيل كان الأسراء ليلة السابع والعشرين من رجب واختاره الحافظ المقدسي
 في سيرته ثم اختلفوا في أن الأسراء والمعراج هل كانا في ليلة واحدة أو كل في ليلة على عدة منهم من علم أن الأسراء في البيقظة والمعراج في المنام و
 قيل كان الأسراء مرتين مرة برودة مناما ومرة بوجه وبدن يقظة ومنهم من يدعى تعدد الأسراء في البيقظة أيضاً حتى قال نهار الرجاء صلوات انتهى مختصراً -

باب الأذان كيف هو

أى هذا باب في كيفية الأذان وهو لغة الإعلام اصطلاحاً إعلام مخصوص بالفاظ مخصوصة في أوقات مخصوصة قال العيني قال الكرماني
 الإعلام بوقت الصلوة بالالفاظ التي عينها الشارع مثلاً اهـ إذا عرفت هذا فاعلم أن ههنا مباحث الأول متى شرع الأذان فالردايات
 في ذلك مختلفة جداً فبعضها أنه شرع مع الصلوة بمكة قبل الهجرة ومن روى ذلك الطبراني عن ابن عمرو الدلقني عن عائشة ابن مروى عن عائشة
 والبراء وغيره عن علي ولكن سائده هذه الروايات كلها ضعيفة فان في أسنادها حديث ابن عمر طلحة بن زيد وهو متروك أسناداً وحديث أنس ضعيف
 كما قال الحافظ وفي أسنادها حديث عائشة من لا يعرف وفي أسنادها حديث علي بن أبي الجارود وهو متروك قاله الحافظ وقال ويكن على تقدير الصحة
 يحمل على تعدد الأسراء فيكون ذلك وقع بالمدينة وقال الحق أنه لا يصح شيء من هذه الأحاديث وقد جزم ابن المنذر بأنه صلى الله عليه وسلم كان
 يصلي بغير أذان منذ فرضت الصلوة بمكة إلى أن جاز إلى المدينة وإلى أن وقع التشاور في ذلك على ما في حديث عبد الله بن عمر ثم حدثت عبد الله
 ابن زيد انتهى قال سدي في الأجر والجمهور عليها اتفقوا على أن شرعية الأذان كانت بعد الهجرة اختلوا في السن فقيل كان في أول سنة
 من حجة الهجرة قال الزرقاني وهو المراج وهو المشوك في النبيل به جزم الحافظ في تهذيبه قال كان بدنه في السنة الأولى بعد بناء المسجد
 واختاره النووي في تهذيب اللغات وكذا أصاب الدار المختار من التحفية وعامة أهل النابج أيضاً عدوه في وقائع السنة الأولى وقيل كان

حدثنا علي بن معبد وعلي بن شيبه قال لا تناورح بن عبادة سم وحد ثنا ابو بكر قال ثنا ابو عاصم قال ثنا
ابن جريح قال اخبرني عثمان بن السائب قال ابو عاصم في حديثه قال اخبرني ابي وام عبد الملك بن ابي محمد
يعني عن ابي محمد ورث

في السنة الثانية قال في الواهب وكان فيما قيل في السنة الثانية وقال القاري وكان شريعة الاذان في السنة الثانية وقيل في اولها
قلت والوجه على الاول ولم يختلفوا ان بدنه كان اذا ذكره النار والناقوس فذكره اليهود والنصارى والاذان كالاقامة مخرج صاخص هذه
الامة اه واثني في ما حكمه حكم الاقامة قال الشوكاني في النيل والى وجهها ذهب اكثر العقرة وعطاء واخيه بن حنبل وما لك الا مطهرى
وقال عطاء الاقامة واجبة دون الاذان وفي البحران قائل الاذان وعمن ابي طالب ان الاذان واجب دون الاقامة وعند الشافعي و
ابي حنيفة انها سنة واختلف أصحاب الشافعي على ثلثة اقوال الاول انها سنة الثاني فرض كفاية الثالث سنة في غير المجبة وفرض كفاية فيها
وروى ابن عبد البر عن مالك انها سنة مؤكدة واجبة على الكفاية وقال اخرون الاذان فرض على الكفاية انتهى وسيأتي تفصيل الامة
انشاء الله - وثالث ما حكمه الفاظ الاذان فقد بسطها في حفظ ونقل عن القرطبي وغيره انه مع ثلثة الفاظ مشتمل على مسائل العقيدة من الاكبرية
والتوحيد ونفي الشرك اثبات الرسالة والمعاد ونقل الكرماني عن القاضي عياض ان الاذان كلمة جامعة لعقيدة الايمان مشتملة على غيرة
من العقليات والنقليات واشتات الذات وما يستحق من الكمال اى الصفات الوجودية ومن التنزيه اى الصفات العزمية ولفظ الله كبر
اختصارا والله على ما ذكرنا ثم صرح باثبات الوحدانية ونفي الشرك وهو عمدة الايمان المقدر على كل مخالفة لدين ثم صرح بالشهادة بالرسالة
لبنينا صلى الله عليه وسلم التي هي قاعدة جميع العبادات وموجها بعد التوحيد لانها من باب الافعال المجازة الوقوع وتلك المقدمات من باب الوجودات
وبدءه القواعد كانت العقائد العقلية فيما يجب وتحصيل ويجوز في حقه تعالى ثم دعاهم الى الصلوة بعد اثبات النبوة لان معرفته وجوبها من
جبهته النبي صلى الله عليه وسلم لا من جبهته العقل ثم دعا الى الفلاح وهو الفوز والبقا في النعيم وفيه شجاعة بما رواه الاخرة من البعث والمجازاة وهو اخر
ترجم عقائد الاسلام انتهى وكرر اربع مل بالشر النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه الاذان قال الحافظ وقد وقع عند السهيلي ان النبي صلى الله عليه وسلم
اذن في سفره صلى الله عليه وسلم على رءسهم السما من فوقهم والبلدة من اسفلهم خربة الترمذي من طريقه تدعى على عمر بن ابراهيم في ابي هريرة
اه وليس هو من حديث ابي هريرة وانما هو من حديث يعلى بن مرة وكذا جزم النووي بان النبي صلى الله عليه وسلم اذن مرة في السفر وعزاه للترمذي قوله
ولكن جدناه في مسند احمد بن الوجب الذي اخبره الترمذي ولفظه فام بالا فاعرفت ان في رواية الترمذي اختصارا وان حتى قوله اذنا مرهلا لا كما يقال
اعطى الخليفة العالم الفلاني الفاذا غامبا بشر الطاغية ونسب الخليفة لكونه آسرا به انتهى والله اعلم وسياتي بقية الكلام في ذلك الشاهد الثاني
قال المصنف حدثنا علي بن معبد زاذ في نسخة يعنى بن نوح وعلي بن شيبه زاذ في نسخة يعنى بن الحسن البصري من رواية الستة قال يعقوب بن شيبه كان سرياما يكثر الحديث جادة قال قال
عبادة بن الصلت بن الحسن البصري من رواية الستة قال يعقوب بن شيبه كان سرياما يكثر الحديث جادة قال قال
محمد بن عمر قال سألت ابن معين عن روح فقال ليس به بأس صدوق حديثه يدل على صدقه قال قلت ليعلى زعموا ان يحيى القطان كان
يتكلم فيه فقال باطل ما تكلم يحيى القطان فيه بشئ هو صدوق وقال الآجري عن ابي داود وكان القواريري لا يحدث عن روح واكثر ما يكرهه
تسماته حديث حدث بها عن مالك سماعا وقال الخطيب كان كثير الحديث وضعف الكتب في السنن الاحكام وجميع التفسير وكان ثقة قال
ابن ابى شيبة عن يحيى صدوق ثقة وذكره ابو عاصم فاشى عليه وقال البراء في مسنده ثقة ما موم وقال ابن سعد كان ثقة انشا الله وعن احمد
لم يكن به بأس ولم يكن متساهلا في الحديث وقال الخطيب ثقة اكثر عن مالك وروى عنه الائمة مات سنة خمس مائتين ح وحدثنا ابو بكر زاذ في نسخة يعنى
بكار بن قتيبة قال ثنا ابو عاصم زاذ في نسخة يعنى بنسب قال ثنا ابن جريح عبد الملك قال اخبرني عثمان بن السائب المجشي المكي مولى ابي
مخزومة روى له ابو داود والنسائي حديثا واحدا ذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن القطان غير معروف وقال في التقریب مقبول قال
ابو عاصم في حديثه اى عن ابن جريح قال اى عثمان بن السائب اخبرني ابي وهو السائب والد عثمان المجشي المكي مولى ابي مخزومة روى له ابو داود
والنسائي حديثا واحدا في الاذان ذكره ابن حبان في الثقات وقال لذهبي في الميزان السائب عن مولا ابي مخزومة في الاذان لا يغير
فان كان والد الطاهر فوثقة وفي التقریب مقبول من الثالثة واخبرني ام عبد الملك بن ابي مخزومة قال في التقریب نزج ابي مخزومة من
رواية ابي داود والترمذي مقبول من ثلثة مائة كافي التقریب يعنى عن ابي مخزومة القرشي المجشي المكي المؤذن له صحبة كان احسن الناس اذنانا والما
صوتها في كل سنة تسع وخمسين وقيل سنة تسع وسبعين واختلفت في اسمه واسم ابيه على اقوال قيل اسمها وس قيل سمرة قيل سنة قيل

قال روح في حديثه عن ام عبد الملك بن ابي محمد ومرة عن ابي محمد ومرة قال علمني رسول الله صلى الله عليه وآله الاذان
كما تؤذنون الان الله اكبر الله اكبر

سامان واسم ابيه ميمبر كسبر وقيل غير بن لوفان وقال البربر بن بكار ابو مخزومة اسمه واس بن ميمبر بن لوفان بن سعد بن معمر بن ابي بكر بن ابي
فقد اخطأ قال روح في حديثه عن ابن جريج عن ام عبد الملك بن ابي مخزومة عن ابي مخزومة لم يبق في نسخة العيني من قوله يعني عن ابي مخزومة
الى آخره قوله روح - وغرض المصنف من هذا الكلام بيان الاختلاف بين رواية روح بن عبادة ورواية ابي عاصم فان ابا عاصم قال عن
ابن جريج ان عثمان بن السائب اخبره عن ابيه السائب ام عبد الملك بن ابي مخزومة انها رايته عن ابي مخزومة وقال روح عن ابن
عثمان بن السائب اخبره عن ام عبد الملك بن ابي مخزومة عن ابي مخزومة فحصل روح بهذا الحديث عن ام عبد الملك فقط وذا ابو عاصم معها السائب
فحصل لعثمان شيخين بخلاف روح فانه حصل شيخ واحد فانهم بهذا الاختلاف الاول والثاني ان ابا عاصم ذكر في حديثه ان عثمان بن السائب قال
اخبرني ابي دهم عبد الملك فصرح بالاخبار قال روح في حديثه قال ابن جريج اخبرني عثمان بن السائب عن ام عبد الملك بن ابي مخزومة فحصل
الاخبار بين عثمان ام عبد الملك بل عطف لك والثالث ان ابا عاصم ذكر في روايته بلفظ يعني عن ابي مخزومة وقال روح في حديثه عن ابي مخزومة
فلم يذكر بلفظ يعني الاول يشير الى ان كان ذكر بغير هذا اللفظ ولكن كل واحد بذاته بخلاف رواية روح فان فيه لجرم قتال والله اعلم قال ابو مخزومة
علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان وفي روايته ابي داود قال قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني سنة الاذان الخ وتفصيل
القصة على ما اخرج الدارقطني والبيهقي والنسائي وغيرهم واللفظ المذكور قطعي قال خرجت في نفر في رواية لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى
حين خرجت عاشر عشرة من اهل مكة اطلبهم فكان في بعض طريق جنين ففضل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جنين فلقينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في بعض الطريق فاذا نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصابة قال فسمعنا صوت المؤذن ونحن متنبكون فصرخنا نكحوا نستبشروا به
فسمع النبي صلى الله عليه وسلم الصوت فارسل اليه انا ورواية قال صلى الله عليه وسلم اتوني بهؤلاء الغيتان الى ان وقفنا بين يديه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقيم الذي سمعت صوت قد ارتفع فاشاء اقوم كلهم الى وصعدوا فارسل كلهم عيسى فقال قم فاذا نزل الصلوة
فقلت ولا شيء اكره الى من النبي صلى الله عليه وسلم وما امرني به فقلت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم
التفتين فقلت قل الله اكبر الله اكبر الله اكبر حتى تتم الاذان وفي آخره ثم دعاني حين قضيت التاذين واعطاني صبرة فيها شئ من فضة ثم
وضع يده على راسي فقلت ابي مخزومة ثم امرها على دهن ثم امرت بغيره ثم على كبد ثم على بلع ثم يده سورة الى مخزومة ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بارك الله فيك وبارك الله عليك فقلت يا رسول الله مني بالتاذين بمكة فقال قد امرتك به وذهب كل شئ كان لرسول
صلى الله عليه وسلم من كرامته وعاد ذلك كله حجة للنبي صلى الله عليه وسلم الحديث كما تؤذنون الان اي اهل مكة وبذلك الاذان مخزومة كان يؤذن
اهل مكة كما امر وهو فهم من تعليم النبي صلى الله عليه وسلم ان الترتيب داخل في الاذان وليس كذلك كما سياتي - الله اكبر الله اكبر اي بالتشنية وقد ذكر
الى ذلك لك كما في الاوجز والقسطاني والولويوسف وزيد بن علي والصادق والهادي والقاسم كما في التل - وقال لائمة الثلاثة بتربيعها كما
في الاوجز وزيد بن جهم والعلما كما قال النووي واستدل مالك بن نافع بهذا الحديث وبحديث امه صلى الله عليه وسلم لبلال بتشفيع الاذان
وايتا لا قامه كما سياتي في الباب الثاني بالتشنية على اهل المدينة وهم اعرف بالسنة استدلالهم بهذا الحديث ابي مخزومة الا في حديث
عبد الله وعلى اهل مكة وهي جميع المسلمين في المواضع وغيره ولم يذكر ذلك حديث الصبيحة قال سيبك في الاوجز ثم استدلالهم بما اخرج ابو داود
عن عامر الاحول عن يحوال عن ابن جيمر عن ابن جريج عن ابي مخزومة وفيه ترتيب التكبير واخرجه الى كم في كتابه المخرج على مسلم من جهة عبد الله بن جابر بن موسى و
احسن بن ابراهيم بن محمد بن عمار بن هشام وفيه الترتيب واخرجه ابن مندة بسنده وفيه الترتيب وزعم ابن القطان ان الصحيح عن عمر بن عبد العزيز انما هو
الترتيب كما رواه عنه جماعة منهم عثمان وسعيد بن جراح وبذلك يصح كون الاذان تسع عشرة كلمة كما ورد واخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه
بطريق صحيح عن عبد العزيز وفيه الترتيب واخرجه ابو داود ايضا بطريق ابن جريج عن عثمان بن السائب وفيه قال ابن عبد البر وقد اختلفت الروايات
عن ابي مخزومة فروى عنه الترتيب وروى عنه الترتيب فيمن رواه التثنية والحفاظ وهي زيادة يجب قبولها ولعل عندهم بمكة في آل ابي مخزومة
بذلك لى زمانها و ايضا الترتيب في حديث عبد الله قال الزبيري في نصب الرأية واما معنى الله اكبر فقال الطبري قيل الله اكبر من ان يعرفه كبره
وعظمته وفي الغريبين قيل معناه الله كبير فوضع فعل موضع فعل كما في قول الفرزدق - ان الذي سلك ما بين لنا وميتا وعلمه عر طول اي من زينة طول

[illegible]

حدثنا علي بن شيبه وعلي بن محمد قالنا ثنا روح قال ثنا ابن جريح قال اخبرني عبد العزيز بن عبد الملك بن ابي محمد قال اخبرني
ابن جريح بن حدثه وكان يثبني في حجر ابي محمد قال اخبرني ابو محمد وثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له قم فاذا في اصله
فقلت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال علي التنازين هو بنفسه ثم ذكر مثل التنازين الذي في الحديث الاول
قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا هكذا ينبغي ان يؤذن وخالفهم آخرون في موضعين احدهما في ابتداء
الاذان فقالوا ينبغي ان يقال في اول الاذان الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر واوجبوا في ذلك بما حدثنا ابو بكر
وعلي بن عبد الرحمن واللفظ الابي بكرة قال ثنا عفان بن مسلم الصغار قال ثنا همام بن محمد قال ثنا عامر الاحول قال حدثني
مكحول ان عبد الله بن محمير بن حدثه ان ابا محمد وثقه حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم علمه الاذان
تسع عشرة كلمة الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر ثم ذكر بقية الاذان على ما في الحديث الاول

[illegible][illegible][illegible]

ونظراً على ما بينا من الشهادة ان لا اله الا الله فيكون ما يتبدأ به الاذان من التكبير على ضعف ما يثنى فيه من التكبير
فاذا كان الذي يثنى هو الله اكبر الله اكبر كان الذي يتبدأ به هو ضعف الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر
فهذا هو النظر الصحيح وهو قول ابى حنيفة وابي يوسف ومحمد وغيرهم ان ابى يوسف قد مرى عنه ايضا في ذلك
القول الاول والموضع الآخر الذي اختلفوا فيه منه هو الترجيع فذهب قوم الى الترجيع وتركه آخرون واحتجوا
في ذلك بما حدثنا به من روى قال ثنا عبد الله بن جاذع عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى ان عبد الله بن زيد روى
رجلاً انزل من السماء عليه ثوبان اخضرمان

ونظراً على ما بينا من الشهادة ان لا اله الا الله بيان لما فيكون على هذا القياس ما يتبدأ به الاذان من التكبير بيان لما فيكون التكبير
يتبدأ به الاذان على ضعف ما يثنى فيه اي في الاذان وفي نسخة العيني به لا من التكبير بيان لما على ضعف التكبير الذي يثنى في الاذان فاذا كان
الذي يثنى هو الله اكبر الله اكبر اي في آخر الاذان كان الذي يتبدأ به هو ضعف الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر
زاد في نسخة العيني عندنا واذا علمه وحاصل هذا النظر ان كلمات الاذان على نوعين منها لم يرد ولم يذكر الا في موضع واحد هو الصلوة والفلح
فيما ذكرنا من بينهما مرتين ومنها ما يرد ويذكر في موضعين كالشهادة فتثنى في اول الاذان ثم يفرغ في آخره فلم يذكر ان يكون ثني لا يفرغ
على نصف من الاول وعلى هذا التكبير بعد الفلاح ثني اجماعاً فيها النظر على هذا قلنا بترجيع التكبير في اول الاذان كالشهادة فانها تكون في
الاول ضعف ما يكون في الاخر فكذلك ههنا فافهم واما ما عارضه بن حزم الظاهري من ان الشهادة ايضا تكون مرتين على ذلك فلم يذكر دليل وعواه
فلا يقبل ايضا ما كان ثني بالنظر الى ما بعد ذلك فكيف يكون هو مرتين بعد ذلك فافهم وهو قول ابى حنيفة وابي يوسف ومحمد والناس والمؤيد بالله
والامام يحيى قال الشوكاني - غير ان ابى يوسف قد مر عنه ايضا في ذلك مثل القول الاول - والموضع الآخر الذي اختلفوا فيه منه اي الاذان
هو الترجيع وهو العود الى الشهادة مرتين مرتين يرفع الصوت بعد قولها مرتين مرتين يخفض الصوت ذكر ذلك النووي في شرح مسلم في
كلام الرافعي اليشعري ان الترجيع اسم للمجوع من السرد والمجهر وفي شرح المذهب التحقيق والدقائق والتحريم اسم للاول كذا في البين قال الحافظ
الاصمعي في صورته ان يشهد بالواحدة ثنتين ثم بالرسالة ثنتين ثم يرجع فيشهد كذلك اهـ فذهب قوم الى الترجيع اي الى منيته قال الطبري
والترجيع سنة عند الشافعي وعند ابى حنيفة ليس بسنة قال سيبك في الاوجز وذهب سنيته مالك والشافعي وذهب ابو حنيفة واصحابه احمد
الى انه لا ترجيع فيه قال النووي وذهب جماعة من المحدثين وغيرهم الى التحميم من الترجيع وتركه قال في المغني وجملة ذلك ان اختياراً حميد
الاذان اذان بلال وعبد الله بن زيد وهو خمسة عشر كلمة وعند مالك سبع عشرة كلمة لا ترجيع فيه بهذا قال الثوري واسحق والافندي اول لان
بالا كان يؤذن به رسول الله صلى الله عليه وسلم دائماً سفر أو حضر أو اقره النبي صلى الله عليه وسلم بعد الاذان ابى حمزة ورواه مختصراً الاذان عند الخليفة
واحد خمس عشرة كلمة وعند مالك سبع عشرة كلمة وعند الشافعي تسع عشرة كلمة وهذا كله في غير اذان الفجر وسياق الكلام على اذان الفجر قريباً انتهى -
وتركهم اي الترجيع جماعة آخرون اي الامام ابو حنيفة واصحابه واحمد والكوفيون واجماع الشافعي وغيره بمحدث ابى حمزة المذكور في اول
الباب وهو حديث صحيح اخرجه جماعة الا البخاري والبيهقي والدارقطني والحاكم مشتمل على زيادة غير منافية فيجب قبولها وهو ايضا متأخر عن
عبد الله بن زيد لان حديث ابى حمزة سنة ثمان من الهجرة بعد حين كما قال النووي وحديث عبد الله بن زيد في اول الامر وجه ايضا عمل
اهل مكة والمدينة اهدى البين مختصراً وسياق بسط دلائل الامام عندنا يترك المصنف واحتجوا اي الآخرون ابو حنيفة وغيره في ذلك اي في
عدم الترجيع في الاذان بما حدثنا ابن مرزوق وفي نسخة العيني ابراهيم بن مرزوق - قال ثنا عبد الله بن داود بن عامر بن الربيع الهذلي ثم
اشعبي ابو عبد الرحمن المعروف بالخويجي كوفي الاصل سكن الحيرة وبها حجة البصرة من رواية البخاري والاربعة قال بن سعد كان ثقة عادلاً
ناسكاً وقال معاوية بن صالح عن ابن معين ثقة صدق مأمون وقال ابو زرعة والنسائي وابن قانع ثقة وقال ابو عاتم كان يميل الى الرأي
وكان صدقاً وقال الدارقطني ثقة زاهد مات في شوال سنة ثلاث عشرة ومائتين وكانت ولادته سنة احدى وعشرين ومائة عن الامام سليمان
ابن مهران عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى ان عبد الله بن زيد بن عبد ربه بن ثعلبة الانصاري الخزرجي ابو محمد المديني شهيد بنية
وبدر والمثابدة هو الذي ارى النداء للصلوة في اليوم وكانت رؤياه في السنة الاولى بعد بنا المسجد قال الترمذي عن البخاري
لا يثبت له الاحديث الاذان وكذا قال ابن عدي قال الحافظ وقد وجدت له الاحديث غير الاذان مات سنة اثنين وثلاثين
وقيل استشهد باحد رآى رجلاً اي ملكاً نازلاً من السماء عليه ثوبان اخضرمان اي على الرجبيل النازل من السماء وتوبان اخضرمان

رجل من الانصار من بني الحارث بن الخزرج يقال له عبد الله بن زيد قال عبد الله بن زيد بينا انا نائم اذ اري رجلا يمشي وفي يده ناقوس -
 فقلت يا عبد الله اهدني في آخره واري عمر بن الخطاب مثل ذلك ثم اخرج ايضا من طريق مسعودي ثنا عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي
 عن جابر بن جليل قال احدثت الصلوة ثلثة احوال فذكر اولها حال القبلة وذكر آخرها حال المسبوق بعض الصلوة وذكر بين تلك الحال الاذان فقال كانا
 يجتمعون للصلوة يكون بعضهم لبعض حتى تقبوا او كادوا وان يقبوا ثم ان رجلا يقال له عبد الله بن زيد راى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
 بينا انا بين النائم واليقظان رايت الحديث وفي آخره وجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله قطعت في مثل الذي طاعت بعبد الله بن زيد غير انه
 سبقني اليك ففني هذه الروايات كلها ان كان على رؤيا عبد الله بن زيد وهو المشهور بين المجتهدين وعليه عامة الروايات لكن يعارضها
 في البخاري ومسلم والبيهقي وغيرهم في حديث ابن عمر بن الخطاب بان كان يقول عمر ولفظ البخاري فكلما في ذلك فقال بعضهم ناقوسا مثل
 ناقوس الانصارى وقال بعضهم نواحا مثل قرن اليهود فقال عمر اولنا ينادى بالصلاة فقال صلى الله عليه وسلم يا بلال اقم لنا بالصلاة
 واجاب عنه القرطبي بان ذلك كان بعد ما قص عبد الله بن زيداه فالخاف في قوله فقال عمر قصه والتقدير فافترقوا فرأى عبد الله بن زيد في
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقص عليه قصته ورواه الحافظ لسياق حديث عبد الله بن زيد فان فيه عمر لم يصوت فخرج قال النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال لقد رايت مثل الذي راى فدل على ان عمر لم يكن حاضرا لما قص عبد الله بن زيداه كانت بعد ذلك حال ابن العربي الى التضعيف
 الحديث اذ قال وعجب لابي عيسى يقول حديث ابن عمر صحيح وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم بالاذان يقول عمر وانما امر به لقول عبد الله بن زيد
 وانما جاء بعد ذلك حين سمعه اه ولكن ذلك بان حديث ابن عمر بن الخطاب في الترمذي فقط بل صحيحه ومخرج في الصحيحين قال الحافظ لا تدفع
 الاحاديث الصحيحة بمثل هذا من كان صحيحا وقد قال ابن مندة في حديث ابن عمر انه جمع على صحته اه واجاب عنه القاضي عياض في شرح مسلم على ما
 نقل الطبري وغيره الظاهر انه اعلام واحبا رجحوا وقتها وليس على صفة الاذان الشرعي اه قال النووي هذا الذي قاله محققا في حديثه اه قال
 الطبري هذا هو الحق لا يوزن بوجه التوفيق بين هذا وبين ما روى عن عبد الله بن زيد انه راى الاذان في المنام وذلك بان يكون هذا في مجلس آخر
 فيكون الواقع اول الاعلام ثم رؤيته عبد الله اه قال الحافظ كان اللفظ الذي ينادى به بلال للصلوة قوله الصلوة جامعة اخرجه ابن سعد في
 الطبقات من امير المؤمنين سيد بن المسيب اه قال سيدي في الاوجز وهو الاوجه عندي اه وليا في هذه الروايات ايضا ما ورد في رواية الامام في
 مسنده من ان بلال راى ذلك وسبق به الى النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك هو عند الطبري في الاوسط قال الحافظ ووقع في الوسيط للفرغ من رواه
 بضعة عشر رجلا وخبره الجليل في شرح التبيين اربعة عشر رجلا وذكره ابن الصلاح ثم النووي ونقل مغلفا ان في بعض كتب الفقهاء انه راى
 سيدته ولا شئ من ذلك لا لعبد الله بن زيداه لكن لو كان ان بابكر وعبد الله وغيرهما راوا الاذان في المنام معا سبق ابو بكر فاجر النبي صلى الله
 عليه وسلم بروايته في بيته ثم لما خرج من البيت اخبره عبد الله فامر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا بالاذان فوق امر الاذان على رايها ولو كان بلال
 الامر متصلا بروايته لكانت كذلك فليس بعيد بل هو اولي من اطرح بعض الروايات سيما اذا كانت الروايات صحيحة والعلم عند الله وتعلق
 بهذه الروايات مباحث كثيرة فلما لم يذكرها المصنف تركها اتباعا له وروما للاختصار فليرجع الى شرح السنن نعم شقيق برواية المصنف
 وغيره بحث نذكره وهو انه قد استشكل على هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم كيف بنى امر الاذان على الروايات ان رؤيا غير الانبياء لا ينبغي عليها
 حكم شرعي قال الحافظ واجيب بحتمال مقارنة الوحي لذلك ولان صلى الله عليه وسلم امر بمقتضاها لينظر القرع في ذلك لا ولا سيما لما راى نظريا
 سبعا وخول لوسوس فيه وهذا بنى على القول بجواز اجتهاده صلى الله عليه وسلم في الاحكام وهو المنصور في الاصول ولولا الاول اذ هو الاول
 والبودا وفي امير المؤمنين من طريق عبيد بن غير الليثي اه كما راى النبي صلى الله عليه وسلم في الاذان جاءه في رواية النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوا قد روي ذلك فما
 راعه الاذان بلال فقال لا النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي وهذا صحيح ما حكى الداودي عن ابن اسحق ان جبريل اتي النبي صلى الله عليه وسلم
 بالاذان قبل ان يخبره عبد الله بن زيد وعمر انتهى قال سيدي في الاوجز بعد ما ذكر انه صلى الله عليه وسلم تبدل اجتهاده الى رؤياه ومنها يمكن ان يوجه
 ما ورد انه صلى الله عليه وسلم راى الاذان في ليلة الاسراء على تقدير صحته بانه صلى الله عليه وسلم فهم رؤياه ان اراد الله تعالى بما رواه في السماء وان يكون
 سنة في الارض وتقوى ذلك بموافقة عمر لان السكينة تنطق على لسانه انتهى قال ابن العربي رؤيا الانبياء حق ومراها حق من جملة شرايع الدين وروايات
 غيرهم في الدنيا ليست بشئ الا ان هذه الروايات من غير الانبياء استقرت في الدين لوجه واحد بان يحتمل ان قيل للنبي صلى الله عليه وسلم الفقه واجبا
 فانفذ ما اوكلت مما يتشوق اليها ويميل الى العمل بها فامر بها حتى يقر عليها او يخبر عنها على القول بجواز الاجتهاد له وعلى ان يبين ان هذه
 المسئلة من مسائل القياس اولاه راى لفظ الاستطاعة الشيطان ولا يدل في الجملة الوسواس الخواطر المرسله اه ثم الحكمه في اعلام الناس به

فقد خالف ابا محن رة في الترجيح في الاذان فاحتمل ان يكون الترجيح الذي حكاه ابو محن رة انما كان ابا محن رة لم يزل
بن ااصوته على اراد النبي صلى الله عليه وسلم منه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع وادع صوتك هكذا اللفظ في هذا الحديث

ثم اذن بين يدي الى بكر في زمان خلافة وهو رئيس المؤذنين وقد وثقهم وقد اتفقوا على ان الترجيح في اذانهم لم يختلف احد في اذ لا ترجح في اذان
صريح بانه يجوز في غيره كذا في الاوجز واما ما روى الدارقطني وغيره عن سعد القرظ ان اذان بلال فذكر فيه الترجيح ففي مسنده عليه السلام
سعد بن مسعود ضعيف ضعيف ابن معين وغيره قال لا يثبت في الميزان ليس بذلك فبهذا الرواية مع ضعفها شاذة فلا تقاوم سائر الروايات الصحيحة المشهورة عن
بلال والله اعلم. وكنا ايضا اذلة اخرى منها حديث ابن عمر كان الاذان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرتين والاقامة مرة مرة وهذا
استاذ صحيح قاله ابن الجوزي رواه ابو داود والنسائي والدارقطني في حديثه بل على التثنية لا على الفيدل على عدم الترجيح ومنها انه لا ترجح في اذان
ابن ام مكتوم وكان يؤذن في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ومنها حديث ابن عمر كان الاذان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرتين والاقامة مرة مرة وهذا
لان عندنا في داود من الوجه المذكور رواية قلت نعم بن عبد الله بن داود من طريق ابن ابراهيم بن سميعيل بهذا ولكن لو جاز الترجيح لم يترك عندنا في داود فيكون
الترجيح على اكثر النسخ ومنها حديث ابي المثنى مؤذن مسجد الجاهل عن ابن عمر كان الاذان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرتين والاقامة مرة مرة وهذا
داود بن خزيمة وابن حبان ولا طريق اخر عند الدارقطني والبيهقي في سننها واخرجه ابو عوانة في مسنده ومنها حديث اذان سعد القرظ المؤذن في مسجد قبا
وغير ذلك من الروايات المشهورة لكثرة الخالية عن الترجيح قال ابن قدامة في المغني والمجلة ان اختيارنا لاجل اذان بلال وجا في خبره بن زبير
وبوخس عشرة كلمة لا ترجح فيه والافندي اولى لان بلال كان يؤذن به مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واما سائر احضاروا قرو النبي صلى الله عليه
وسلم على اذانه لاجل اذان ابن عمر في حديثه الى محذورة بعد حديثه عليه السلام بن زيد فقال ليس ترجح بنسب النبي صلى الله عليه وسلم
الى المدينة فاقربا لا على اذان عليه السلام بن زيد انتهى قال ابن رطلان على الخرق في حديثه لا ترجح فيه وعلى في الاستاذ كارتيل لابي عبد الله احمد حديث
ابي محذورة صحيح قال اما اننا لا نرجع قوله لئليس حديث ابي محذورة بعد حديثه عليه السلام بن زيد لان حديث ابي محذورة بعد فتح مكة قال ليس ترجح
النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فاقربا لا على اذان عليه السلام بن زيد انتهى كذا في الاوجز فقد خالف عبد الله بن زيد وبلال ابن عمر وابن ام مكتوم
وسعد القرظ وغيرهم. ابا محذورة في الترجيح في الاذان وايضا هو نفسه لم يذكر الترجيح في بعض الاحيان كما روى الطبراني في الاوسط من طريق ابي
ابن اسحق بن عبد الملك بن ابي محذورة قال سمعت جدي عبد الملك بن ابي محذورة يقول سمعت ابي ابا محذورة يقول القى على رسول الله صلى
الله عليه وسلم الاذان حرقا حرقا فذكر الاذان ولم يذكر فيه الترجيح قال القاري في شرح النقاية وعدم الترجيح في اذان غيره ابي محذورة ليس على عدم
كونه من اجزاء الاذان اذ ان من خصائصه الامر تام به من عدم رفع صوته او على نسخه وادام عليه التبرك فاذا اقاموا ساكنا قطعوا وترجع روايته بغيره
انتهى. فاحتمل وفي نسخة بمعنى فيجوز ان يكون الترجيح الذي حكاه ابو محن رة انما كان اى هذا الترجيح الحكم في حديثه لان با محذورة لم يذكر
اى بالشهادتين صوته على ما روى النبي صلى الله عليه وسلم منه اى من في محذورة نحو فاسم اشياخ قومه كما يدل على ذلك حديثه اسلامه. فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم ارجع وادع صوتك هكذا اللفظ في هذا الحديث اى في حديث ابي محذورة. وفي نسخة بمعنى وكذا اللفظ بهذا الحديث الذي
ذكر فيه. وهذه اللفظة اخرجها ابو داود والنسائي وابن ماجه باسناد جيد من طريق ابن جريج عن عبد الله بن زيد بن عبد الملك بن ابي محذورة عن
عبد الله بن حمير بن عمار بن ابي محذورة ثم ارجع فذكر من صوتك لفظ النسائي ارجع فذكر من صوتك ولفظ ابن ماجه ارفع من صوتك قال العلامة
المشوق لبيد وقال العلامة ابن الجوزي في التحقيق ان ابا محذورة كان كقرا قبل ان يسلم فلما اسلم ولقد النبي صلى الله عليه وسلم الاذان عاد عليه
وكرر بالبيت عنده بحفظها وكبر على اصحابه المشركين فانهم كانوا ينفرون منها فخلات نفوسهم من غير ما قلما كبر باعلى فطلبها من الاذان فعدده
تسع عشرة كلمة وايضا فاذا ان ابي محذورة عليه السلام وما ذهبنا اليه عمل بل المدينة والعمل على التناخير للاسواق انتهى وقال صاحب الهداية وانا
لا ترجح في الاشهاد وكان ما رواه تعليما فظنه ترجيحاً انتهى قلت هذه الاقوال الثلاثة متقاربة بمعنى وزيفها المحافظ ابن حجر في الدرر النيرة في تاريخه
الهداية مقلدا للبيهقي حيث قال يرفع تاملهم رواية ابي داود قلت يا رسول الله طعن الاذان ففهم ثم يقولون شهد ان لا اله الا الله شهد ان محمدا
رسول الله تحفص بها ثم ترفع بها صوتك وكذلك اخرج ابن حبان انتهى وقال في القاري في المراجعة مقلدا لغيره هذا ظاهره فينا في التنايلات
ولم تقدر فالوجه الوجه ان يقال ترجح اكثر الروايات حيث لا ترجح فيها انتهى قلت هذه الرواية من طريق الحارث بن عبيد بن عباد عن محمد بن
عبد الملك بن ابي محذورة عن ابي سعيد بن جده اما الحارث فضعف غيره واحدا قال له في ميزان قال جرحه ضرب الحديث وقال ابن معين ضعيف قال مرة لئليس

14
2

2

فلما احتمل ذلك وجب النظر لنسججه به من القولين قولاً صحيحاً فإما سوماً اختلف فيه من الشهادة ان الله لا الله وان محمد رسول الله لا ترجيح فيه فالنظر على ذلك ان يكون ما اختلفوا فيه من ذلك معطوفاً على ما جموعاً عليه ويكون اجماعهم ان لا ترجيح في سائر الاذان غير الشهادة يقضي على اختلافهم في الترجيح في الشهادة وهذا الذي وصفنا وما بيناه من نفي الترجيح قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى

باب الاقامة كيف هي

وقال النسائي وغيره ليس بالقوي وقال ابن جبان كان ممن كثر وسهله انتهى وقال الحافظ في التقرير صدق بخطي واما محمد بن عبد الملك فقد قال الذهبي في الميزان محمد بن عبد الملك بن ابي مخزومة عن ابيه في الاذان ليس بحجة يكتب حديثه اعتباراً انتهى قلت وذكر الرازي في شرح الوجيز هذا الحديث في اثبات الصلوة غير من النجوم في الخبر قال الحافظ في التلخيص فيه محمد بن عبد الملك بن ابي مخزومة وهو غير معروف في الحال والمحرف بن محمد وفيه مقال انتهى ثبتت الرواه ابو داود وغيره من حديثه تخفف بها ثم ترفع بها صوتك فليس يصحح دهر الا رواه في حديثه الصحيح واما من كذب وان سلم صحته اسناده فالواقعة واحدة تحمل هذه الرواية على ان بعض الرواة نقلها بالمعنى لكن لم يقدر على ضبط معنوها واما الصواب انا روى من طريق عبد العزيز بن عبد الملك عن ابي مخزومة عن ابي مخزومة قال الحافظ في الاذان لا يرفع بها صوتك ترفع على هذه الرواية ولا يرفع بها صوتك بشل هذا الحديث انتهى وذو هب بعض شراح مسلم في ان القاء صلى الله عليه وسلم الاذان على ابي مخزومة كان مرتين مرة لما جاء به من رقة ومرة لما سأل التاذين بمكة وذكر الدليل على ذلك سياق النسائي والحاشي قال والجمع بين السائقين يدل على اقلنا فعمل ترجيح الشهادة في المرة الاولى وقع تجسيد الايمان الى ابي مخزومة وتزيينه في قلبه وازالة كراهيته التي كان عليها قبل ان يعلم وكان من آثارها الاستهزاء بالاذان وضيق صدره علماً بالشهادتين ثم لم يصار الايمان راسخاً في قلبه بنوع من التصرف النبوي باذن الله وبركة القاء صلى الله عليه وسلم واتمسك تاذين مكة وامره بانفسه سنة الاذان فعمله صلى الله عليه وسلم الاذان الاقامة والبقاء على الترجيح الذي كان سبباً لهديته في الجملة فانه كلما فعله ابو مخزومة تذكر السبب الذي شرع الترجيح لاجله في حقه ويكون هذا عتلاً على مزيد شكره على نعمة الاسلام انتهى وقد تقدمت الاشارة على بعض كلامه في كلام القاري ولكن في الجمع بين السائقين دلالة واضحة على ما قال فقطمرك بما ذكرنا ان ما ذكره المصنف من جعل حديث ابي مخزومة ليس بمن نفسه من القياس بل هو ما يدل عليه الفاظ الحديث الصحيح فاقال ابن حزم وهذا كذب مجرد ولا يعلل السلام بعلم ان هذا الترجيح ليس من نفس الاذان البناء عليه الى آخر ما ذكرنا الفاظ شفيعة لا ينبغي ان يذكر بها العامي فما ظنك بمثل لطحاوي الذي لا نظير له ثم هو مردود عليه فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع صوته ذكر ذلك اما لانه كان ظاهراً من سياق الواقعة او كان في نظره صلى الله عليه وسلم خصوصيته بذلك لعدم رفع صوته وابقاء على ذلك للتبرك كما مر فهذا وجهه في الباب من طريق الآثار واما من طريق النظر فاذا ذكره المصنف في القول فلما احتمل ذلك الاحتمال في حديثه ابي مخزومة وجب النظر لنسججه به ابي هذا النظر من القولين قولاً صحيحاً قرأنا ما سوماً اختلف وفي نسخة يعني ما اختلفوا فيه من الشهادة ان الله لا الله وان محمد رسول الله لا ترجيح فيه فيكون كونه الشهادة ان لا الله لا الله والشهادة ان محمد رسول الله وتذكير الضمير باعتبار الارجاع الى لفظ ما في قوله ما سوماً فافهم وهذا باجماع المختلفين في الباب فالنظر على ذلك اى على هذا الاتفاق ان يكون ما اختلفوا فيه من ذلك معطوفاً على ما جموعاً عليه وهو عدم الترجيح زاد في نسخة يعني منه وقال اى مصروفاً عليه موجه اليه من الاذان اى ويكون اجماعهم ان لا ترجيح في سائر الاذان غير الشهادة يقضي على اختلافهم في الترجيح في الشهادة بان لا يكون الترجيح فيها ايضاً كما في سائر الاذان والى حاله من وقع الاجماع على عدم الترجيح في سائر الاذان سوى الشهادتين فالنظر على هذا الاجماع ان لا يكون الترجيح في الشهادتين ايضاً ليكون ذلك

كله سواء وهذا الذي وصفنا وما في نسخة يعني بخلاف ما بيناه من نفي الترجيح قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد واحمد والكوخيين رحمهم الله تعالى ثم اى كيف الترجيح عندنا في الاذان قال عبد الله المختار نقلنا عن الملتقى انه كرهه قال الشافعي ومثله في القسبة في خلافنا في الخبر من ان ظاهر كلامهم انه مباح لاسناده ولا كرهه قال في التمهيد يظهر ان خلافاً الاول واما الترجيح بمعنى انتهى فلا يخل فيه اى وجهين فذكرنا في كراهية الترجيح تزيينه انتهى فاعند الاحتات واما عند الشوافع فقل العيني عن ابي اسحق من اى مباح بالشافعي ان ترك الترجيح يستدعي على بعض اصحابه ان لا يثبت به كما لو ترك سائر كلمات كذا في الحلية وفي شرح الوجيز والاصح انه ان ترك الترجيح لم يضره هذا ثم الباب والله تعالى اعلم بالصواب

باب الاقامة كيف هي

اى في بيان كيفية الاقامة للصلوة والمناسبة بينا وبين ظاهره جوازي اعلام مخصوص للحاضر من كان الاذان اعلام مخصوص للخائبين كذا

حدثنا مبشر بن الحسن بن مبشر بن بكسر قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا شعبة عن خالد الخزاز عن ابي قلابة عن
النس بن مالك قال قال ابي بلال ان شفع الاذان ويوتر الاقامة حدثنا ابن ابى داود قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا
شعبة وحماد بن زيد قد ذكر باسناده مثله

والاقامة هي الاعلام بالشروع في الصلوة بالالفاظ التي عينها الشارع وامتازت عن الاذان بلفظ الشروع قال الكرماني واختلفت بينهما فيها في
المتبعين الاول في سائر الفاظ الاقامة دون لفظ قد قامت الصلوة فقالت الائمة اشكته بايتار الفاظها وقال الامام الاعظم صاحب تبيينها بمثل
الاذان وبه قال الثوري وابن المبارك اهل الكوفة والثاني في لفظ قد قامت الصلوة فالشهور عن الامام مالك في بقولها الاقامة واحدة وقال
الائمة اشكته بتثنيها فالجمل ان الاقامة عند مالك في اشهر وعشر كلمات وعند الشافعي واحمد في اشهر وعشر كلمات والافندي
النووي ثلث روايات عن الشافعي وعندنا الحنفية سبع عشرة كلمة قول واحد كذا في الاوجز وسياقي البسط عندنا يكره المصنف حدثنا مبشر بابا لمجتمعة
بواحدة من تحتها واثنين كذا في المتن. بن الحسن بن مبشر بن بكسر ابو بشر القيسي البغدادي سكن الفسطاط على ما قال ابو احمد الحلي لفظ قاله الخطيب
في تاريخه واستند عن ابن يونس قال مبشر بن الحسن بن بكسر القيسي يكنى ابابشر بصري قدم مصر وعنده جهاد كان ثقة وبها كانت فاته في مصر
سنة تسع وخمسين مائتين انتهى وذكره ابن حبان في الثقات وقال يروي عن ابي عامر مستقيم الحديث قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا شعبة عن
خالد الخزاز عن ابي قلابة عن الحسن بن مالك قال امر علي صبيغته لبنا للمفعول بلال قال الطبري في تفسيره فان الرسول امره فان شفع بطاعة امير اذا
قال امرت بكذا فهم منه امر الامير له وايضا مقصود الراوي بيان شرعية روي لا تكون الا اذا كان امر اصادرا من الشارع انتهى وقال الكرماني وقال
بعضهم بمثل هذا اللفظ موتوت لاحتمال ان يكون الامر غير رسول الله صلى الله عليه وسلم والصواب عليه اكثر من فروع لان اطلاق مثل ينصرف عرفا
الى حبس الامر انتهى قال الحافظ ولويد ذلك هنا من حيث المعنى ان التقرير في العبادة انما يؤخذ عن توقيف فيقوى جانب الرفع جدا وقد وقع
في رواية شرح بن عطاء المذكور فامر بلالا بالنصب وقال امر به النبي صلى الله عليه وسلم وهو بين في سياقه وصرح من ذلك داية النسائي وغيره
من قتيبة عن عبد الوهاب بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بلالا قال الحافظ صرح برفعه امام الحديث بلا مدافعة قتيبة قلت فيهم فمرو به فقد اخرجوا
من طريق مروان المروزي عن قتيبة ويحيى كلاهما عن عبد الوهاب طريق يحيى عند الدارقطني ايضا ولم يفرده عبد الوهاب وقد رواه البلاذري عن طريق
ابن شهاب الحافظ عن ابي قلابة وقضية وتوقع ذلك عقب المشاورة في امره انما الى الصلوة ظاهري ان الامر بذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم
لا غيره كما استدل به ابن المنذر وابن حبان انتهى واستدل بهذا الحديث بن قال بوجوب الاذان من حيث انه اذا امر بالوصف لم ينم ان يكون
الاعمل ما نورا به وظاهر الامر بوجوب قاله ابن دقيق العيد في الاحكام قال الكرماني فان قلت ظاهرا الامر للوجوب لكن الاذان سنة قلت
ظاهرا صبيغته الامر لا ظاهرا بلفظه يعني امره بهنالم يذكر الصبيغته سلمنا انه لا يجاب لكنه لا يجاب الشفع الاصل الاذان ولا شك ان الشفع واجب
ليقع الاذان شرعا كما ان الطهارة واجبة لصحة صلوة لنقل ولكن سلمنا انه لنفس الاذان يقال انه فرض كفاية لان اهل بلدة لا يفتقروا على تركه قلنا
والاجماع ما نرى المحل على ظاهره انتهى وذكر الحافظ المذهب فيه فيقول الوجوب عن الادوناعي وداود وابن المنذر قال وهو ظاهر قولنا كنه
المؤوطا وبكى عن محمود بن الحسن قيل واجب في الجمعة فقط قبل فرض كفاية والمجهور على انه من السنن المؤكدة انتهى وبهذا الخلاف خطأ الحافظ
استدلال الكرماني على عدم الوجوب بالاجماع قلت ويكنى ان يستدل على السنية بما في النسائي من الصلوة بدونها وتقدم المذاهب في ذلك
والمرجح الذي عليه عامة المشايخ هو كون الاذان كذا الاقامة سنة مؤكدة وعلى هذا عمل كلام محمد لواجب اهل بلدة على تركه قالهم كذا في الاول
والظاهر فالتسليم عليه ولو تركه واحد فربته وجسته قال الشافعي والقتال عليه لما نه من اعلام الدين في تركه استخفاف ظاهره وطلعت عليه بعض
المشايخ اسم الواجب قال في المعراج وغيره والقبول لان شقاربان لان المؤكدة في حكم الواجب مالى الكمال الى الوجوب استظهر في البحر كونه سنة
على الكفاية والبسط في كتب الفقهاء ان شفع الاذان بفتح اوله وفتح الفاء اى ياتي بالفاظه شفعا قال الزين بن المير وصفت الاذان بان شفع
يفسر قوله شفع شفعى اى تترنم تترنم ذلك يعنى ان تتوى جميع الفاظ في ذلك لكن لم يختلف في ان كلمة التوحيد التي في آخره مفردة فعمل قوله شفعى
على ما سواها وكانه اراد انك تاركه يذم به في تركه تربع التكبير في اوله لكن قال بالترجيع ان يدعى نظيره ما دعاه لشبوت الخبز كذا في الحافظ
ويوتر الاقامة اى ياتي بكلمات الاقامة وترا ولا يشبهها والحديث بهذا الطريق اى طريق شعبة عن خالد الخزاز عن ابي داود عن ابي بلال عن ابي قلابة
حدثنا ابن ابى داود قال ثنا سليمان بن حرب شعبة قال ثنا شعبة وحماد بن زيد اى كلاهما عن خالد الخزاز قد ذكر اى خالد باسناده مثله والظاهر ان لفظ

عبدالله

قال ثنا عبد الله بن عمرو الجعفي عن ابي يوب عن ابي قلابه عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة
قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقلوا هكذا الاقامة تقرأ مرة ومرة وحال القوم اخرون في حوت واحد من
 ذلك فقالوا الا قوله قد قامت الصلوة فانه ينبغي له ان يثني ذلك مرتين واحتجوا في ذلك بما حد ثنا ابن ابي ادد
 قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن سماك بن عطية عن ابي قلابه عن انس قال امر بلال ان يشفع
 الاذان ويوتر الاقامة الا الاقامة حد ثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان العوفي قال ثنا حماد بن
 سلمة عن خالد عن ابي قلابه عن انس **ح** وحد ثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن اسمعيل

قال ثنا عبد الله بن عمرو الجعفي عن ابي يوب عن ابي قلابه عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة
 وقدم ما يتعلق بذلك من قبل والحديث اخرجه عن عبد الوارث بن سعيد وعبد الوهاب بن عبد المجيد كلاهما عن ابي قلابه عن انس بلفظ المصنف
 وبهذا الطريق اخرجه البيهقي وغيره فحديث انس اخرجه المصنف من غير طريق كما عرفت واخرجه غيره ايضا من الائمة كالبحاري ومسلم والترمذي
 وابن ماجه والبيهقي وغيرهم وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال وفي الباب عن ابن عمر قلت اخرجه ابن النجار كما في كثر العمال بلفظ
 النبي صلى الله عليه وسلم امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة وعند ابي الشيخ في الاذان كان الاذان على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مثنى مثنى والاقامة واحدة **قال** الامام ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فذهب قوم الى هذا الى حديث انس ابن عمر فقالوا هكذا الاقامة
 تقرأ مرة ومرة ومن سب ذلك ما لك اتباعه قال يعني في شرحه الاداء بقوم هؤلاء ربعة وما كان داهل المدينة فانه لم يقرأ الاقامة فزادوا في كل
 وقال القاضي عياض المشهور عن مالك افراد الاقامة لانه معمول به بالمدينة وقال ابو عمر قال مالك في المشهور ان الاقامة عشر كلمات فذاثني
 بلفظ الاقامة وهو قول قديم للشافعي انتهى - وقما نفهم زادا في نسخة يعني في ذلك واخرون في حوت واحد من ذلك اي في طرفة
 فقالوا الا قوله قد قامت الصلوة فانه ينبغي له ان يثني ذلك مثنى مثنى في نسخة يعني في حوت له ان يثني ذلك مثنى مثنى فيكون كلتا احدى عشرة ومن سب الى
 ذلك الامام الشافعي واحمد واسحق وداود وابن المنذر قال الخطابي وهو مذنب اكثر علماء الامصار وجرى به العمل في الحرمين الحجاز والمدام
 واليمن وباد مصر ونواحي المغرب الى قصى جرجس بلاد الاسلام وهو قول الحسن البصري ومكحول البصري في مالك الاذاعي والشافعي واحمد بن حنبل وغيرهم
 انتهى وقال ايضا ومذنب عامة العلماء ان يكون لفظ قد قامت الصلوة مكررا الا ان كان المشهور عنه لا انكر فيه اه وهو الشافعي في قديم
 قوله الى ذلك قال النووي وان قول شاذ ان يقول قد قامت الصلوة مرة واحتجوا في ذلك بما حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا سليمان بن حرب
 قال ثنا حماد بن زيد عن سماك بن عطية البصري المبردي نسبة الى مبرد موضع بالبصرة من واة الشيخين ابي داود قال ابن معين ثقة وقال حماد
 ابن زيد كان ابن جاسرا يوب قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال ابن بزلان روى له الشيخان في الحديث حديث يا
 عبد الرحمن لا تسأل الامارة عن ابي قلابه زاد في نسخة يعني عن ابي يوب اي بين سماك ابي قلابه وهكذا اقره يعني في شرحه وهكذا هو عند
 البخاري وابي داود وغيرهما فالظاهر ان سقط عن نسخة الطالغ عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة والمراد من الاقامة
 الاولى هو جميع الالفاظ المشروعة عند القيام الى الصلوة ومن الثانية هو لفظ قد قامت الصلوة قاله يعني ووقع الاختلاف بينهم في قوله لا
 الاقامة فثبت لما كتبه ادراجه واثبت القائلون به انهم لم يقرأوا الا الاقامة من قول انس قال امر بلال ان يشفع الاقامة من قول ابي يوب غير مسند
 كما في رواية اسمعيل بن ابراهيم اشار الى ان في رواية سماك بن عطية هذه ادراجا وكذا قال ابو محمد الاصيلي قوله لا الاقامة هو من قول ابي يوب
 وليس من الحديث قال الحافظ وفيما قاله نظر لان عبد الوارث بن زيد عن ابي يوب مسند متصل بالخبر فمفسرا لفظه كان بلال يثني الاذان ويوتر الاقامة
 الا قوله قد قامت الصلوة واخرجه ابو عروبة في صحيحه والسر في مسنده وكذا هو في مصنف عبد الوارث ولا اسمعيل بن من هذا الوجه يقول قد قامت
 الصلوة مرتين الاصل ان كان في الخبر فمؤنه حتى يقوم دليل على خلافه ولا دليل من رواية اسمعيل لانه انما يحصل منها ان لا كان لا يكره الزيادة وكان يوثق بها
 وكل منها روى الحديث عن ابي قلابه عن انس فكان في رواية ابي يوب زيادة من حافظ فتقبل اه والحديث بهذا الاسناد اخرجه البخاري وابو داود والترمذي
 والبيهقي كلهم بن سليمان بن حرب بسنده الا انهم في رواية يوب بن سماك ابي قلابه عن ابي يوب السخيتاني وهكذا ثبتت هذه الزيادة في نسخة يعني
 وعليها يثني في شرحه فذا سقط عن الطبع ذكر ابي يوب والله اعلم حد ثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان العوفي ابو بكر البصري البجلي قال ثنا
 حماد بن سلمة عن خالد الجعفي عن ابي قلابه عن انس **ح** وحد ثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن اسمعيل بن سمرة الاحمسي ابو جعفر الكوفي السراج ثقة

قال صاحب الكشف قلت قال ابن ابى حاتم شغل ابى عنه فقال صدوق وسعت منه مع ابى وهو صدوق ثقة وقال النسائي ثقة وذكره
ابن حبان في الثقات مات في جمادى الاولى سنة ستين مائتين روى له الترمذي والنسائي وابن جرة قلت ولم يظهر لي من قال له في كتاب
في كتاب من كتب سماه الرجل في شيوعه ابن عليته ولا في تلامذته ابن خزيمة ثم رأيت نسخة التي عليها شرح لعيني فاذا فيها محمد بن عثمان بن المذكرة
في السند السابق وعليها قرره لعيني وقال في بيان مخرج الاحاديث الثالث بن محمد بن خزيمة الضامن محمد بن عثمان الضامن بهما
ابن عليته اه فلي هذا اسمعيل تصحيف بنان من قلم النسخين الله اعلم قال ثنا اسمعيل زادني نسخة لعيني يعني ابن عليته وهو ابن ابراهيم بن
بولشرا الساسك مولاهم ويعرف بابن عليته من اهل البصرة واصله كوفي قاله الخطيب قال ايضا لى المظالم بغداد في ايام بارون الرشيد حدث
بهنا الى ان توفي واستدعى ابن سعدان جده قسم كان من بني القيقاطية ما بين خراسان وابلستان وكان ابراهيم بن قسم تاجرا من اهل الكوفة
وكان يقدم البصرة تجارته فيبيع ويربح فتخلف فزوج عليته بنت حسان مولاة لبني شيبان وكانت امرأة غيبلة عاقلة برزة لها دار في الكوفة
تقترب بها ثم قال وزعم علي بن حجر ان عليته ليست امه وانما هي جدته ام امه واطال في ترجمته وفي التهذيب عن علي بن الجحدري عن ابن عليته
ريحانة الفقيه وعنه ايضا سيد المحققين قال ابن حجر ابن عليته اثبت من بشيم وقال احمد اليه المنتهى في الثبوت بالبصرة وقال ايضا فاني
حماد بن زيد فاعلم الله علي اسمعيل بن عليته وقال ابن حجر عن ابن عيينة كان ثقة ما موافقا مسلما ورعا تقيا وقال قتبية كانوا يقولون الحفاظ
اربعة ذكر ابن عليته فيهم وقال ابو داود واحد من المحققين الا قد اخطا ابن عليته ولشربن المفضل قال النسائي ثقة ثبت قال ابن سعد كان ثقة
ثبتا في الحديث جده وقدم في صدقات البصرة وقال يعقوب بن شيبة ثبت جدا وقال ايضا اثبت من الحمادين وكذلك ثقة غير واحد من اهل
تسعين مائة قبل سنة ثلاث روى له البصرة قال ثنا خالد الخزاز كما زادني نسخة لعيني عن ابى قلابة عن علي بن اسحق قال امر بلال بن ابي اسحق الاذان في يوم
الاقامة قال اسمعيل ابن عليته فحشرت به اى بهذا الحديث المذكور ايوب استخيا في فقلت له وان يوتر الا قامت فقال ايوب استخيا في الا الاقامة
والحديث اخرجه البخاري عن علي بن بن لهيعة بن مسلم عن يحيى بن يحيى وخلع بن هشام عن حماد بن زيد ابو داود عن حماد بن سعيد بن سعيد بن سعيد بن
يحيى بن يحيى كلهم عن ابى عليته بسنده مثله حدثنا ابن مزيار قال ثنا واسب بن جبرير قال ثنا شعبة عن ابى جعفر الفراء اختلفت الروايات في كونه
الفراء وغيره كثير فاحال المصنف الى الاول والثاني ليس على ذلك فقال لعني الفراء واكرهه النسائي والطائسي فقالا ليس بالفراء وقال
الى كرم ابو جعفر هذا عمر بن يزيد بن حبيب الخطمي واخرجه ابو داود والدارمي والدارقطني لفظا في جعفر ولم يذكره الزيادة ونسره الشيخ في التلخيص
بمحمد بن ابراهيم بن مسلم قلت اما انما النسائي والطائسي يكونه الفراء فقد تعقب عليه في لفظ فقال كذا قال وقد رواه اسمعيل بن علي بن علي بن علي
الثوري عن ابى جعفر الفراء عن ابى سلمان وذكره سلم وغيره اذ ان ابى جعفر الذي روى عن ابى سلمان وعنه الثوري انه ابو جعفر الفراء واما قول
الحاكم في التلخيص ان الحافظ قال اسم الحاكم في ذلك الذي يظهر لي ان ابى جعفر ههنا اثنان احدهما الفراء والثاني مؤذن مسجد العمريان وكلاهما
روا عن ابى الهيثم بن مسلم بن مهران ومنها شعبة فان البيهقي قال بعد ما روى عن الفراء ورواه ابو داود عن شعبة عن ابى جعفر مؤذن مسجد العمريان
قال سمعت ابى الهيثم ابو جعفر هذا هو محمد بن ابراهيم بن مسلم بن مهران المثنى القرشي مولاهم ابو جعفر وقال ابو ابراهيم الكوفي وعلق البصري
مؤذن مسجد العمريان قال ابن عيينة ليس به بأس قال الدارقطني بصرى يحدث عن جده ولا بأس بها وقال ابن حبان في الثقات كان خطي قال
ابن عدي ليس له من الحديث الا اليسير ومقدار ما لا يتيسر صدق من كذب واما ما مال اليه المصنف وهو الرائج فهو ابو جعفر الكوفي الفراء قيل
اسمه كيسان وقيل سلمان وقيل زياد روى عن ابى امية الفراء في له صحبة وعنه سفيان وشعبة روى له البخاري في الادب النسائي قال الجوزي
عن ابى داود ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قلت وههنا ابو جعفر آخر روى هذا الحديث عن مسلم بن الهيثم وعنه شعبة رواه عن بنته عنده عثمان بن
جبلة كما قال البيهقي والله تعالى اعلم عن مسلم بن الهيثم ويقال ابن مهران بن الهيثم ابو الهيثم الكوفي المؤذن ويقال اسمه مهران من رواه ابى داود
والترمذي والنسائي قال ابو زرعة ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مؤذن كان لاهل الكوفة عن ابى عمر عبد الله قال ابن عمر كان الاذان كما
كلماته على عهد النبي صلى الله عليه وسلم اى في عهد هدى لعلي لعني لفظه ورواه الاستعلاء قاله الطبري في تاريخه وبن مهران وهذا باعتبار ما لا اكثر والغالب بهذا

والا قامت مرة غير انه اذا قال قد قامت الصلوة قالها مرتين فعرنا انها اقامت فیتوضأ احدنا ثم يخرج واحتجوا
في ذلك ايضا بالنظر فقالوا قد اينا الا اذا كان ما كان منه مكره اليك في المرة الثانية وجعل على النصف مما هو عليه في
الابتداء وكاننا اقامت كما يتبدلها انما يكون بعد الاذان فكان النظر على ذلك ان يكون ما فيها ما هو في الاذان غير مثنى ما فيها ما ليس في
الاذان شئ

بظاهرة يعني الترجيح كذا في البذل والاقامة اي كلما تها مرة غير انه اذا قال اي المؤذن قد قامت الصلوة قالها مرتين يعني اشتراط التكبير
ايضا والاخر فانه مرتين مرتين ايضا بلا خلاف قاله في حاشيته الى داود اي عند المجهول والا فالتكبير في اول الاذان مرتين عندهما كذا ما تقدم
ويشني اشتراط التيسيل ايضا فانه مرة واحدة عند الكل فعرنا اي لما سمعنا المؤذن يقول قد قامت الصلوة مرتين عرنا انها اقامت فیتوضأ
احدنا ثم يخرج ونفط الى داود والى ما حكم فاذا سمعنا الاقامة توضأنا ثم خرجنا الى الصلوة ونحوه للنسائي وغيره قال ابن رسلان يعني في بعض الناس
او بعض الصحابة اذا يظن بهم فهم باسهم كانوا يتوضئون في هذه الاوقات واما ذكر ابن عمر يعني ان هذا كان جائزا الا ان كان صفة جميعهم يعني
قلت وعلى المعنى الثاني يدل رواية الطحاوي هذه وجن الاجابة في ذلك نقله الشيخ في حاشيته البذل عن الترمذي معناه وقد توضأنا فخرجنا فبعض
سماع الاقامة وليس المعنى المتبادر لان التوضي بعد الاقامة يوجب اكل التحريم على الركعة ونقل في الحاشية بدل توضأنا فخرجنا اي تيسرنا
فتأمل ولكن هذا التاويل لا يحري في رواية المصنف والدارمي وغيرهما اللهم الا ان يقال ان الراوي رواه على ما فهمه والحديث اخرجه ابو داود
محمد بن جعفر وعبد الملك بن عمرو والنسائي عن الحجاج والدارقطني عن عبد الرحمن بن عيسى بن عبد الرحمن بن عبد الله بن
يحيى بن عبد الله بن حمران ومحمد بن جعفر والى عبدان والدارمي عن سهل بن حماد وابو داود الطيالسي في مسنده كلها عن شعبة بن هجر الاسدي عن
يسير بن ابي عمير عن شعبة بن جهمه واخرجه ايضا الشافعي والبخاري وابن خزيمة واحمد وابن حبان قاله الشوكاني قال الحاكم في صحيحه صحيح الاسناد
الذي بنى فقال صحيح قلت واخرج هذا الحديث الدارقطني وغيره عن سعيد بن المغيرة عن عيسى بن يونس عن عبيد الله بن عمار عن ابن عمر قال
الشوكاني قال الحافظ واهل حيدادهم فيه واما رواه عيسى بن شعبة كما تقدم لكن بعيد وثقه ابو حاتم انتهى قلت وفي الباب عن عبد القادر بن
الى حمزة وعبد الله بن زيد اما حديث سعد القدر فاخرجه ابن جارة عن طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
كان ثاني واقامة مفردة وليس في هذا السند طولا وفيه الاقامة واحدة والطبراني في الصغيره هذا حديث ضعيف لان في مسنده راوايا من يفتان بالكرن
ابن سعد وابوه سعد بن عمار قال الحافظ في ترمذه عبد الرحمن بن ابي بن في شعبة بن قتادة قال البخاري في ترمذه ليس له حديث قال في
ترجمته ابيه قال بن القطان لا يعرف حاله ولا حال بيه واما حديث ابي رافع فاخرجه ابن جارة عن طريق محمد بن محمد بن عبيد الله بن ابي رافع عن
ابيه محمد بن ابي عبيد الله بن ابي رافع قال ابي رافع هذا الحديث بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى وقيم واحدة والواشع وغيره وهذا
ايضا ضعيف لان حمزا قال في البخاري منكر الحديث وقال المعقبلي لا يراجع على حديثه وقال ابن حبان بنحوه عن ابيه نسخة اكثر ما مقول لا يحرم
الاحتجاج به وقال ابو حاتم عن بعض المحدثين هذا كذاب واما ابو محمد فقال في البخاري منكر الحديث قال ابن حبان بنحوه عن ابيه نسخة اكثر ما مقول لا يحرم
ضعيف الحديث منكر الحديث جدا واهب قال الدارقطني مترد في مع هذا يخالف على ما في الذي ثبت عن راوايات الكثرة في صحة الاسانيد
وسياق البحث في ذلك انشاء الله تعالى واما حديث ابي حمزة فاخرجه الدارقطني في صحيحه وغيره ما سن طريق ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن
ابى حمزة عن حماد بن عبيد الله بن ابي رافع قال ابي رافع هذا الحديث بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى وقيم واحدة والواشع وغيره وهذا
ضعيف فان ابراهيم بن محمد بن عبيد الله بن ابي رافع قال الدارقطني في صحيحه وغيره ما سن طريق ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن
التاويل عند صحابي البسن غيرهم وسياق رواياته وان الصحيح عنه التشديد واما حديث عبد الله بن جارة فخرجه ابو داود والدارقطني في صحيحه
محمد بن اسحق في قصته رواه في الاقامة فراوى وهذا حديث وان سنده حسن لكن لا يعارض رواياته التي سياقها فيها انها اقوى سند
منه ولعلم عند الله تعالى واحتجوا في ذلك ايضا بالنظر فقالوا قد رأينا الاذان ما كان لمبتدأ منه اي من الاذان مكررا لم يثنى خبر لقوله
ما كان في المرة الثانية وجعل على النصف مما هو عليه في الابتداء كما تكبير فانه اربع مرات في اول الاذان ومثنى في آخر الاذان كاننا الاقامة
لا يتبدلها اي بالاقامة انما يكون بعد الاذان لا اعلام الحاضر من بخلاف الاذان فانه يكون للاعلام الغائبين فلما كان الاصل للاذان الاقامة يتبدلها تاليتها
بعده فكان النظر على ذلك ان يكون ما فيها اي في الاقامة ما هو في الاذان بيان لما غير مثنى خبر يكون
وما فيها اي في الاقامة وهذا مع ما بعده عطف على قوله ما فيها المتقدم ما ليس في الاذان بيان لما مثنى خبر يكون المتقدم

فكل الاقامة في الاذان غير قد قامت الصلوة فيفرد الاقامة كلها ولا يثنى غير قد قامت الصلوة فانها تكمل لانها ليست في الاذان وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا الاقامة كلها مثني مثني مثل الاذان سواء غير انه يقال في آخرها قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة وقالوا ما ذكرتم عن بلال قد روى عنه خلاف ذلك مما سنذكره ان شاء الله تعالى حدثنا ابراهيم بن مزروع قال ثنا عبد الله بن اذع عن ابي عمير عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد الله بن زيد راي رجلا نزل من السماء عليه ثوبان اخضران او بردان اخضران فقام على جذم حائط فاذا ان الله اكبر الله اكبر على ما ذكرنا في الباب الاول ثم تعد ثم قام

فكل الاقامة بيان للجملة السابقة كما تراه في الاذان اي توجد فيه غير قد قامت الصلوة فانه لا يوجد في الاذان فيفرد الاقامة كلها ولا يثنى غير قد قامت الصلوة فانها اي كلمة الاقامة تكمل لانها ليست في الاذان والي اصل كل ما وقع في الاذان مكررا يكون في الثاني على نصف ما هو عليه في الاول كالتكبير في اول الاذان اربع مرات وفي آخره مرتين فكل شيء يكون في ابتداء الاذان يكون مثني مثني بخلاف الانتهاء فانه يكون على نصف ذلك ولما كانت الاقامة ليست باصلية مبتدأها انما هي بعد الاذان تالية بعده تالية فلا يكون لها حكم مستقل بل هو فيها على ما ذكرنا فتكون كالماتية التي وقعت في الاذان غير مثني بخلاف ما ليس في الاذان فانه يثنى فساير كلمات الاقامة توجد في الاذان فيفرد بها الاقامة فانه يثنى بها والله اعلم والجواب عنه من وجهين الاول اننا نسلم ان الاقامة ليست بمستقلة بل تابعة للاذان بل الاقامة مستقلة تفعل بعد القطع اثر الاذان وضعت لغير ما وضع له الاذان فانه لا اعلام الغائبين بهذا الاعلام المحاضرين فكما ان الاذان متقل فيما وضع له فكذلك الاقامة مستقلة في وضعها فلا تجرى فيها القاعدة المذكورة والثاني سلمنا ذلك ولكن يلزم بذلك ان يكون التكبير في الاقامة واحدة وهم قائلون بتثنيته ولو اجابوا انه وتر بالنسبة الى الاذان فان التكبير في اوله اربع مرات قلنا بانه خلاف الدرية لا يتم الجواب به فان على القاعدة المذكورة يكون التكبير نصف ما هو في الاذان والتكبير في آخر الاذان مرتان فينبغي ان يكون ههنا مرة ولكن القائلين بالافراد لم يذهبوا الى ذلك ايضا يلزم ان تكون الشهادتان مرتين مرتين كما قلنا لان عندهم كل واحد منهما يكون اربع مرات في الاذان بالترجيع ولم يذهبوا الى ذلك والله اعلم - ثم اعلم ان الخطابي وغيره استدلل على الافراد بوجه آخر فقال فرقت بين الاذان والاقامة في التثنية والافراد يعلمون الاذان علام بورد الوقت والاقامة اشارة لقيام الصلوة ولو سوى بينهما لاشتبه الامر في ذلك وصار سببا للخطأ كثير من الناس صلوة الجمعة اذا سمعوا الاقامة فظنوا انها الاذان انتهى واشتد عليهم ما في هذا الاستدلال من الزيادة ولهذا لم يرض عنه الخ فظن وقال فيه نظر لان الاذان يستحب ان يكون على مكان عال ليشترك الاسماع به بخلاف الاقامة فانها لا اعلام المحاضر من الجماعة للصلوة وايضا تزداد في الاقامة كلمة قد قامت الصلوة بخلاف الاذان ويترسل في الاذان دون الاقامة فيها المحرك فكيف يقع الاشتباه ولم ارد بنقل هذا الاستدلال الايمان ان يمثل هذا الكلام بوجه اخر من جهة مذهبه - وقال نفهم في ذلك اخرون وفي نسخة يعين وقال نفهم اخرون في ذلك كله اي خالفوا الطائفتين المذكورتين جماعة اخرون فيما ذهبوا اليه من افراد لفظ الاقامة كلها او افراد غير قد قامت الصلوة قاله المعنى في شرحه فقالوا الاقامة كلها مثني مثني مثل الاذان سواء غير انه يقال في آخرها قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة مرتين ومن ذهب الى ذلك لاحداث والامام الشوري وابن المبارك اهل الكوفة كذا في انجيل قلت وهو مذهب سلمة بن الاكوع وثوبان وابي مخزومة ومجاهد كما نقل المصنف في آخر الباب فما قال النووي وهذا المذهب شاذ غير صحيح بل هو قول داه لا يلتفت اليه وكيف يكون قول الامام شاذ مع انه وافقه على ذلك وغير واحد الروايات تساعده وقالوا اي قال هؤلاء الاخرون لاهل المعاليتين المذكورتين ما ذكرتم عن بلال اي سلمة امر بان يشيع الاذان وليوتر الاقامة فانه وان كان قد روى عنه ذلك - قد روى عنه خلاف ذلك اي خلاف ايتار الاقامة ايضا مما سنذكره ان شاء الله تعالى وهو الذي ذكره المصنف بعد هذا من طريق ابراهيم بن مزروع وعلى بن شبيب واهم بن اذع وغيرهم حدثنا ابراهيم بن مزروع قال ثنا عبد الله بن داود الخزاز عن ابي عمير عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد الله بن زيد راي رجلا نزل من السماء عليه ثوبان اخضران او بردان اخضران فقام على جذم حائط فاذا ان الله اكبر الله اكبر الى آخر الحديث على ما ذكرنا في الباب الاول في بيان الترجيع بهذا الاستدلال ولم يذكر ههنا ايضا مفعلا ولكني ذكرت ههنا روايات عبد الله بن زيد في الاذان مفعلا فارجع اليه - ثم قد قدم قام وهذا قطعة من حديث عبد الله بن زيد بالسند المذكور ولما كان هذا موضع الاستدلال فخصه بالذكر - ثم ان

نثني

نثني

فأقام مثل ذلك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاجبره فقال لهم ما أتيت علمها بل أنا محدثنا على بن شبيب قال ثنا يحيى بن
يحيى النيسابوري قال ثنا وكيع عن لا عن حماد بن عمار عن محمد بن عمار عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أخبرني الأصمعي عن حماد بن عمار
عليه السلام ان عبد الله بن زيد الانصاري رأى في المنام لاذان فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاجبره فقال علمه بل لا فاذ
مثنى مثنى وأقام مثنى مثنى وقد وعدتني حديثا فهدى قال ثنا علي بن محمد قال ثنا عبد الله بن عمر بن عبد الله بن شبيب
عن حماد بن عمار عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال حدثنا اصحابنا فاذ كرخوة قال عبد الله لولا اني اتهمتم نفسي لظننت
اني رأيت ذلك وانا يعقظان غير نائم قال وقال عمر بن الخطاب انا والله لقد طاف بي الذي طاف

المصنف رحمه الله لم يسبق متن حديث عبد الله بن زيد هذا تمامه في الباب لما مضى لانه حاول هناك الحديث بحديثي في محذورة الذي قبله ليس
فيه هذه القصة بل فيه قصة اذان ابني محذورة فالقصد ومنه لما ثلث في الاذان اي فذكر عبد الله الاذان على صفة اذان ابني محذورة ثم لما لم يكن
في حديث ابني محذورة الاقامة على نوح عبد الله ذكره قتال وبهذا اللفظ اخرج ابو داود وغيره بهذا الاسناد كما تقدم فاقام ولفظ ابني داود بهذا اللفظ
ثم تعد قعدة ثم قام وعنده ايضا من طريق المسعودي ثم اهل مدينة ثم قام ويستنبط منه لفصل بين الاذان والاقامة قال العيني اختلف اصحابنا
في حد اقل ففصل ففصل مقدار كعتين او السبع او مقدار ما يفرغ الاكل والشارب والماضون او مقدار اشتر آيات وفي شرح الطحاوي مقدار كعتين
بشر من آية فيها وهذا كذا في غير المقصود فيكتفي فيه لفصل السكتة عند الامام وعند الصالحين بمقدار الجلوس بين الخطبتين مذ الشافعي ما ذكره ابو داود
من الفصل بقعدة او سكوت او نحو هذا ونقل في الهذلية عنه لفصل بين كعتين وفي لفظنا هو قول احمد بن عبد الله بن الصلوات انتهى مختصرا وقال
الحلي ان الخلاف بين الامام وصاحبيه في الافضلته والله اعلم مثل ذلك اي مثل الاذان بالثنية فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاجبره فقال
نعم ما رأيت علمها بل لا وقد ذكرنا من قبل ما يتعلق بهذا الحديث وايضا ذكرنا من اخرج هذا الحديث غير المصنف فليخرج حديثنا على بن شبيب
قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابوري قال ثنا وكيع عن لا عن حماد بن عمار عن محمد بن عمار عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أخبرني الأصمعي عن حماد بن عمار
عن حماد بن عمار عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال حدثنا اصحابنا فاذ كرخوة قال عبد الله لولا اني اتهمتم نفسي لظننت
اني رأيت ذلك وانا يعقظان غير نائم قال وقال عمر بن الخطاب انا والله لقد طاف بي الذي طاف

ابن عمرو عن زيد بن ابي انيسة الجوزي عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال حدثنا اصحابنا قال بن رسلان قال المنذري ان راوية
فيهم متصل الاخرى قال ابن حجر في روايته ابن ابي شبيب وابن خزيمة والبيهقي والطحاوي اصحاب محمد بن قيس ولذا صحح ابن حزم وابن ابي
انتهى فذكر نحوه في الحديث المتقدم في رؤيته الاذان والاقامة مثنى مثنى وتاذين بلال بذلك الا انه زاد في حديثه قال عبد الله بن زيد
الذي ارى النداء في نسخة العيني قال وقال عبد الله لولا اني اتهم نفسي قال المجراهمه كافتعله واوهه اوصل عليه التهمة كهمزة اي ما تهم عليه
فانهم هو فهو تهمته اه وقال ابن دريد اتهمته بكذا وكذا اذا ظننته به اه وكذا لظننت اي لعلمت فان الظن قد يوضع موضع العلم كما قال الجوزي في بعض
السخ لولا اتهمته نفسي فقلت وعندي التهمة في الاول من نفسه وفي الثاني من الناس العلم عند الله وفي رواية ابني داود وغيره لولا ان يقول
الناس فقلت ويمكن ان يجمع بين الروايات لولا ان يكون في خشية التهمة من نفسي ومن الناس باءاء الروايات ونحوه لعلمت وتيقنت انك
وق يعقظانا فقلت بذلك قتال - اني رأيت ذلك اي التذرا وانا يعقظان اي ذو معرفة ووظيفة كما في الجمع وقال المجراهمه كافتعله
وفي المختار يعقظان من لونه نبيه فتيقظ واستيقظ فهو يعقظان والاسم يعقظان اه وفي ما مثل القاموس عن ابن بري انه قال جمع يعقظان يعقظان
غير نائم تاكيد ليعقظان وبذلك النص على ما قال السيوطي من انه حاله تخرى ارباب الاحوال وقد تقدم ذلك من قبل قال عبد الله وقال عمر
ابن الخطاب اي بعدنا وعبد الله روياه للنبي صلى الله عليه وسلم انا وفي نسخة العيني وانا بن داود والوداد والله لقد طاف بي الذي طاف
يطيف هو الخيال الذي يلهم بالناظم يقال منه طاف يطيف ومن الطواف يطوف ومن الاطافة باشي اطاف يطيف قال الخطابي في
المعالم قال صل ان طاف بهناس طاف يطيف وطاف يطوف قال ابن زيد في المجرة الطيف الخيال الطاف في المنام طيف الخيال
وطاف الخيال وطاف يطيف طافه وطيف طيف طيف في موضع آخر طاف به وطاف به قال بعض اهل اللغة طاف به اذا حام حوله

كما يطابق ما ثبت وطاف به اذ اطرقة ليلاد يقال في هذا ايضا طاف انتهى فعلم ان كونه من الاحاطة قول بعض الرواة والاعلم عند الله -
عبد الله وهو الملك كما في الروايات الاخرى. فلما آتته اى عبد الله سبقني من سبقه يسبقه اذ تقدمه. سكت واظلم ان الروايات في
قول عمر مختلفة فعند ابى داود وغيره من طريق ابى عمير وكان عمر قد رآه قبل ذلك فكتمة عشرين يوما قال ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له
ما منعك ان تخبرني فقال سبقني عبد الله فاستحييت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال فانظر يا عمر كبر عبد الله فافعله قال فاذا ن
بلال وعنده ايضا من طريق محمد بن عبد الله بن زيد انه لما اخبر قال انما هو في حق ان شاء الله تعالى فقم مع بلال فالتق عليه يا ريت حديثا وضيع
ذلك عمر بن الخطاب وهو في بيته فخرج يجردا ويقول والذي بينك والحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما رأى وعنده وعند غيره ايضا من طريق
ابن ابي ليلى في حديث طويل فقال عمر انى قد رأيت مثل الذى رأى ولكن لما سبقست تخيبيته وهذا يعني رواية المصنف وكذلك هو عند ابن
ابى شيبة كما في كثر المجال وعند ابى الشيخ في الاذان كما فيه فقال عمر انى قد رأيت مثل الذى رأى ولكنه سبقني والحق هل انى سقى قال عمر هذا القول
وفى ائمة وقت رأى هذا قال الشيخ في البذل في حديث ابى عمير وعل عمر بن الخطاب لما رأى الاذان نسي بعد ان اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم لما اخبر
عبد الله برؤياه تذكر عرفا سقى ان اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم برؤياه ثم بعد ذلك جهره انتهى وقال الشيخ الاستاذ دام الله مجده هل يمكن
ان يكون عمر رأى في هذا الوقت واراد الاخبار لكن لما رأى عبد الله سبقه فكتمة عشرين يوما ثم اخبره صلى الله عليه وسلم فلا يخرج اذ رأى انفسنا
لكن يشك على هذا التوجيه فسمع ذلك عمر فخرج يجردا انه قلت فلما ذكره الاستاذ دام مجده هو المتيقن عندي وغلطه سوء ادب في جناب عمر
مع ما ورد من جهره واجتهاده في اواخر الشريعة كما لحاجب وغيره فخطبك فيما اهتمت فيها صلى الله عليه وسلم في اخره الى ان ينسى بودنيك وعبد الله
ولا يوازيه في شئ ويؤيد ايضا ما قال الشيخ رواية الزهري عن سالم عن ابى عبد الله بن ابي عيسى عن ابى عبد الله بن ابي عيسى عن ابى عبد الله بن ابي عيسى
الليلى انه اورد من الانصار يقال لعبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب وطرق الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلاد فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم بالاذاذ ان به قال الزهري وزاد بلال في هذا وصلاة الفجر الصلوة خير من النوم فقرأ ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر انى قد رأيت
مثل الذى رأى ولكنه سبقني وفى رواية عبد الرحمن بن ابى ليلى عن عبد سعيد بن منصور كما في الكثر فجا وعمر بن الخطاب فقال يا رسول الله لقد رأيت
فى الليلة مثل الذى اطاف به فقال ما منعك ان تخبرنا قال سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت وايضا ورد في اكثر الروايات بلفظ سبق
وهو لا يتم الا ان يقع لعمر ما وقع لعبد الله فى الليلة التى وقع فيها عبد الله واما حديث فخرج يجردا انه فعل على انه لم يخبر بذلك عقب اخبار
عبد الله بل متراخيا عنه لقوله صلى الله عليه وسلم فى الرواية الاخرى ما منعك ان تخبرنا اى عقب اخبار عبد الله فاعتذر بالاستحياء فدل على
انه لم يخبر بذلك على الفور وذكر ذلك الجواب الحافظى للفتح فهو ايضا ما سأل الى ما قال الشيخ وقد يمكن ان عمر ذكر فى هذا الوقت كلمة مجمل تدل
على ذلك وذكر بعد عشرين يوما مفصلا فذكر بعض الرواة هذا التفصيل وبعضهم الاجمال وبعضهم غلط فيكون هذا من تغاوت الرواة فى الحفظ
والصبط فنهى من قصرنا فقصر على ما حفظه فاداه ولم يتعسر لما زاد غيره ونهى من حفظ فاداه بتامه ونهى من غلط فذكر التفصيل بوضع الاجمال
والاجمال بوضع التفصيل فالحاصل ان هذا الاختلاف ليس صادرا عن جهر هذه الواقعة بل عن الذين رواها عنهم فانهم - ففى هذا الاثر وفى نسخة
ايعنى الآثار بالجرح - ان بلا الاذان تجلسم عبد الله بن زيد بالمرضى صلى الله عليه وسلم اياه اى بلا الاذن لك اى باذان عبد الله بن زيد فاقام مثنى
مثنى القاء للتعقيب اى ان بلا الاذان واقام مثنى مثنى وفى نسخة ايعنى واقام مثنى - فهذا الجا لعا الحديث الاول وفى نسخة ايعنى كلام
الحديث الاول اى حديث النسب قال الشوكاني وايجاب عن ذلك بانه منقطع كما قال الترمذى وقال الحاكم وبيهقى الروايات عن عبد الله
ابن زيد فى هذا الباب كلها منقطعة وقد تقدم ما فى سماع ابن ابي ليلى عن عبد الله بن زيد ويحاجب عن هذا الانقطاع بان الترمذى قال لعبد الله
هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن عبد الله بن زيد ما لفظه وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى حدثنا اصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم ان عبد الله بن زيد رأى الاذان فى المنام قال الترمذى وهذا اصح انتهى وقد روى ابن ابي ليلى عن جماعة من الصحابة منهم عمر بن الخطاب
وسعد بن ابى وقاص ابى بن كعب والمقداد وبلال وكعب بن عجرة وزيد بن رهم وهذيفة بن ليمان وهشيب وخلق يطول ذكرهم وقال الأثر
عشرين مائة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم من الانصار فلا علة للحديث لانه على الرواية عن عبد الله بن زيد لا يوسيط الصحابة مرسل

[illegible]

[illegible]

يوجب ان يكون الاقامة مثل الاذان سواء على ما ذكرنا لان بلا الاختلاف فيما امره من ذلك ثم ثبت هو من بعد على
التثنية في الاقامة بتواتر الآثار في ذلك فعلم ان ذلك هو ما امر به وفي حديث ابي محمد رة التثنية ايضا فقد ثبت
التثنية في الاقامة واما وجه ذلك من طريق النظر فان قوما احتجوا في ذلك بمن يقول الاقامة تقدر مرة واحدة بالجمعة التي
ذكرناها لهم في هذا الباب مما يكبر في الاذان مما لا يكبر فكانت الحجة في ذلك ان الاذان كما ذكرنا ما كان منه ما يذكر في
موضعين يثنى في الموضع الاول واورد في الموضع الثاني وما كان منه غير مشي افرد واما الاقامة فاما تفعل بعد انقطاع
الاذان فلها حكم مستقل قد اينا ما يختم به الاقامة من قول لا اله الا الله هو ما يختم به الاذان ايضا فالنظر على
ذلك ان يكون بقية الاقامة على مثل بقية الاذان ايضا

يكون
الآخر
مذلل

فانه امر في ان الاقامة والاذان متساويان قاله العيني - لوجوب ان يكون وفي نسخة يعني يكون الاقامة مثل الاذان سواء على ما ذكرنا لان بالالاختلاف في امر امر به من ذلك اي من امر الاقامة فذكر انس انه امر بالايثار وذكر ابو حنيفة السوائي وغيره انه كان يثني الاقامة في عهد صلى الله عليه وسلم ثم ثبت هو اي بلال بن رباح عليه وسلم على التشبیه في الاقامة بتواتر اي بتكاثر الآثار المروية من طريق سويد والاسود في ذلك اي في اخذ بلال في تشبیه الاقامة فعلم لم يقع في نسخة العيني من قوله فعلم الى قوله واما وجه ذلك ان ذلك اي تشبیه الاقامة هو ما امر به بلال في آخر عهده صلى الله عليه وسلم فيكون غير هذا الامر منسوخا بهذا الامر واما قالوا من ان بلال لم يؤذن للصلاة صلى الله عليه وسلم الا مرة واحدة بالشام فليس صحيح بل الصواب ان اذن لابن كبريدة حيا ثم لم يؤذن لعمر الامة واحدة بالشام كما تقدم ذلك من قبل عندك على ذلك لائل كثيرة منها انه وقع الاتفاق على ان الذي تولى الاذان بعده هو سعد القرظ وقد قال غير واحد من المحققين ان عمر ولاه قال الحافظ ابن كثير لما دى عمر الخفافه ولاه اذان المسجد النبوي كذا في كتابه البديع وبهذا قال ابن المبارك عن يونس كما في الاستيعاب وقيل في لاه ابو بكر كونه غير صحيح فترده الروايات كما سياتي ومنها ان الروايات الكثيرة تدل على ذلك منها ما تقدم عن ابن ابي شبة وكذلك هو عندنا في الشيخ في الاذان وسندنا في ابي شبة صحيح ومنها ما روى عبد الله بن زيات في التوثيق عن طاؤس اما انها لم نقل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن بلالا سبعا في زمان ابن كبر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولوا بل رجل غير مؤذن فاخذ ما منه فاذا ن بها فلم يكف ابو بكر الا قليلا الى حد يث - وفي حديثه اني مخذورة التشبیه ايضا وسياق ان ابا مخذورة اختار التشبیه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقد ثبت التشبیه في الاقامة في الروايات الكثيرة الصحيحة المشبهة فعلى هذا يؤيد في روايات الايثار لانها خلاصات المشهور قال قتاد بن ربعان ما نة معمول على الاختصار في بعض الاحوال علمنا للجواز وقال الشامي هو عندنا محمول على ايثار الصوت بان يكرر توقيفا بينه وبين الروايات الغير المتخلية وقال سيدي في حاشية الكوكب الالاجه عندي ان قوله امر بلال الخ قضيتان جهلتان في حكم الجزئية والمراد اذان الصبح واقامة والمعنى يشيع اذانه باذان ام مكتوم ويتولى الاقامة من بعدا ومشتتارا الاقامة على هذا الوجه مدح من بعض الرواة كما هو عندنا المالكية اه فاللفظ وان كان عاما لكن المقصود منه اذان الصبح خاصة واما وجه ذلك من طريق النظر فان قوما احتجوا في ذلك من يقول الاقامة تفرومة مرة ومن سب الى ذلك الامام الشافعي وغيره كما تقدم بالحجة متعلق بقوله احتجوا التي ذكرنا باي هذه الحجة لهم في هذا الباب في الفصل الثاني مما يكرر في الاذان مما وفي نسخة العيني وما من زيادة الواو لا يكره فنجعل المكر في الاقامة على نصف ما هو عليه في الاذان بخلاف ما لا يكره كالاقامة فانها تبقى على حالها فتكرر في الاقامة وتقدم توضيح هذا الاشكال والجواب عنه في الفصل الثاني من هذا الباب فكانت نتيجة الحجة زاوية في نسخة العيني عليهم السلام على اهل هذه المقالة في ذلك ان الاذان كما ذكرنا واما ما منه اي من الاذان مما يذكر في موضعين كالتكبير يثنى وفي نسخة العيني ثني في الموضع الاول واخر في الموضع الآخر وما كان من هذا من الاذان غير مثنى كقول لا اله الا الله في آخر الاذان اخره بقوله ما كان وما قيل انه بيان لقوله غير مثنى وخبر ما كان مخذوف لدلالة السياق عليه فليس صحيح بل هو بهم واما الاقامة فشرع في الجواب عن نظر الخليفة بعد تسليم قاعدة فانما وفي نسخة العيني فانها تفعل بعد انقطاع الاذان فلها اي للاقامة حكم مستقل وقد رأينا ما نجم في نسخة العيني تختم به الاقامة اي كلامها من قول لا اله الا الله البيان لقوله ما نجم هو ما نجم بالاذان زاوية في نسخة العيني من ذلك ايضا فالنظر على ذلك اي على اتحاد وتسم الاذان والاقامة على التسهيل ان يكون وفي نسخة العيني تكون ببقية الاقامة على مثل بقية الاذان ايضا والحاصل اننا سلمنا ان ما يكون في الاذان مكررا لا يكون في الاقامة على التسهيل ان يكون وفي نسخة العيني لا يسلم ان الاقامة تابعة لشيء تجري فيها القاعدة المذكورة بل الاقامة حكم مستقل لانها تفعل بعد انقطاع حكم الاذان ثم ان ههنا قياسا اخر ليعارض القياس الاول الذي مال اليه في الفصل الثاني وهو اننا رأينا الاذان والاقامة تحتان على التسهيل وبه مرة واحدة في الاذان والاقامة

ابن جارية عن عبيد بن مولى الاكوع ان سلمة بن الاكوع كان يثنى الاقامة عند ثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن
سنان قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم قال كان ثوبان يؤذن مشنًى ويقيم مشنًى حدثنا ابن خزيمة
قال ثنا محمد بن سلمة عن عبد العزيز بن رفيع قال سمعت ابا محمد يؤذن مشنًى ويقيم مشنًى

يقول لا يسوي حديثه فليسين وقال ابو حاتم كثير الوهم ليس بالقوي يكتب حديثه ولا ينجح به وقال البخاري كثير الوهم وقال النسائي ضعيف قال
ابن سعد ومع ضعفه يكتب حديثه وقال الحاكم ابو احمد ليس بالمتين عندهم وقال ابو داود ضعيف ترك الحديث قال ابن جبان كان يلقب بالاساية
ويرفع المر اسيل ابن جارية الظاهر انها ام ابراهيم ولهذا كتب الالف في النسبة اليها ووقع في شرح البخاري المعنى في الحديث بن اسمعيل عن مجمع
ابن حارثة والظاهر انه ضعيف ووقع في المغاني في ترجمة عبيد بن حارثة والد مجمع والله اعلم عن عبيد بن سلمة بن الاكوع هكذا في نسخة
الموجودة عنده وكذلك نقل العيني في شرح البخاري وقال في المغاني عبيد بن سلمة بن الاكوع روى عن مولا سلمة روى عنه ابراهيم
ابن اسمعيل بن مجمع بن حارثة حديثا في تشييد الاقامة ذكره ابن ابى حاتم وسكت عنه روى له الطحاوي انتهى ولم يخرجه فيه كلاما والذي
ينظره في انه وقع به هنا الضعيف من بعض النسخين فكانه كان في الاصل ابن ابى عبيد سقط ما سوي عبيد بن سلمة بن الاكوع في نسخة
ابى عبيد الحجازي ابو خالد الاسلمي مولى سلمة بن الاكوع من واة الستة قال لاخرى على بن داود وثقة وذكره ابن خبان في الثقات
وعن ابن معين ثقة وقال النجاشي حجازي تابعي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث مات سنة سبع واربعمائة وقيل غير ذلك مما
يقوى ما ذكرنا ان الدرر قطعي اخرج هذا الاثر في سنة وفيه يزيد بن ابى عبيد عن سلمة بن الاكوع وعنه ابو حاتم وعنه عبد الله ولم يجد
في كتاب ابن ابى حاتم عبيد بن مولى سلمة ووجدت فيه يزيد بن ابى عبيد بن سلمة ان سلمة بن الاكوع هو سلمة بن عمرو بن الاكوع
سنان بن عبد الله بن مسلم ابو الواسل وابو عامر الاسلمي مشهيد بن الرضوان وكان شجاعا راميا يقال كان يسبق الفرس شدا على
قدميه وكان يسكن الريزة وابع النبي صلى الله عليه وسلم عند الشجرة على الموت ولما قتل عثمان خرج الى الريزة وتزوج بها امرأة وذلك
له اولاد فلم يزل بها حتى قبل ان يموت بلبال فزل المدينة مات سنة اربع وسبعين على المرح كان يثنى الاقامة وزاد يعني في
شرح البخاري في نقله الاذان ايضا والظاهر انه من تصرف النساخ فانه لم يتعرض له في شرح معاني الآثار والاثر اخر ابن ابى شيبة عن
وكيع باسناده بافظ المصنف كما في شرح يعني وهذا الاثر ضعيف لورود ابراهيم بن اسمعيل في سنده ولكن باعهم تابعه على ذلك عند
الدرر قطعي وهو ثقة ولفظ الدرر قطعي حدثنا ابو عمر القاسمي ثنا ابن الجنييد ابو حاتم عن يزيد بن ابى عبيد بن سلمة بن الاكوع انه كان اذا
لم يدرك الصلوة مع القوم اذن واقام ويثنى الاقامة وهذا سند صحيح والله اعلم قال العيني في شرحه وليستفاد منه لو لم يثبت عنه ذلك
الامر بل يثنى عليه السلام على تشييد الاقامة لم يأت بها مشنًى انتهى حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان زاد في نسخة يعني العوفي
قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن سليمان عن ابراهيم النخعي قال كان ثوبان بن بجدة بمضمومة فساكنة وضم دال جهلة ويقال ابن جدر لفتح
الجيم وسكون الحاء المبهلة وفتح الدال المبهلة آخره واو ابو عبد الله وابو عبد الرحمن الهاشمي مولى النبي صلى الله عليه وسلم قيل اصله من اليمن اصابه
سبا فاشتره النبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وقال ان شئت لمحق بمن انت منهم فعلت وان شئت ان تثبت فانت منا لا البيت
ثبت ولم يزل معه في سفره وحضره ثم خرج الى الشام فنزل الرملة ثم حمص ابقي بها دارا ومات بها سنة اربع وخمسين يؤذن مشنًى
ويقيم مشنًى وفي نسخة يعني مشنًى مشنًى في الموضوعين قال النيموي وهو منسول لان ابراهيم لم يدرك ثوبان قلت كان النخعي ولد سنة تحسین
وتوفي ثوبان سنة اربع وخمسين فكان لا راجع بين عنده وافته بالغي وان ادرك زمانه لم يكن لم يثبت له منه سماع الا ان هذا لا يقدح
في صحة هذا الاثر لان المرسل حمزة عندنا وعند الجاهل لاسيما ان جماعة من الحديث صحوا ام اسيله مطلقا قال العيني في شرحه ابراهيم ثقة ثبت لو
لم يثبت عنه انه ثوبان كان يثنى الاقامة لما اخبره عنه حدثنا ابن خزيمة وفي نسخة يعني محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان كان في النخعي
قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاسمي عن عبد العزيز بن رفيع بضم اوله وفتح الفاء الاسد ابو عبد الله الحلي الطائفي سكن الكوفة من
رواة الستة قال احمد ويحيى والظاهر انه ضعيف وذكره ابن جبان في الثقات وقال العجلي تابعي ثقة وقال يعقوب بن شيبة يقيم مقام
مقام حمزة مات سنة ثلاثين ومائة وله نيف وتسعون سنة وقيل بعد ذلك قال سمعت ابا محمد يؤذن مشنًى ويقيم مشنًى واستاد حسن قاله النيموي وقال العيني في
لم يدرك ابا محمد دارة قاله الحافظ في البداية يؤذن مشنًى مشنًى وفي نسخة يعني مشنًى مرة ويقيم مشنًى واستاد حسن قاله النيموي وقال العيني في

وقد روي عن مجاهد في ذلك ما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد القطان قال ثنا فطر بن خليفة عن مجاهد في
الاقامة مرة مرة انما هو شئ استخف به الامر فاخبر مجاهد ان ذلك محدث وان الاصل هو التثنية

باب قول المؤذن في اذان الصبح الصلوة خير من النوم

شرح اسناده صحيح ورجاله ثقات وهذا دليل قاطع على انه ثبت عندنا في محذورة انتساب حكم افراد الاقامة اذ لو كان ثابتا لما كان وسوالنا
يا ايها الافراد فلما اتى بهما شئ من ذلك على ان التثنية هي الاصل فيها كما كان في اذان عبد الله بن زيد واقامته وقد اخرج المصنف تثنية الاقامة
عن سلمة بن الاكوع ولوبان وابي محذورة وفي الباب عن عبد الله بن زيد الانصاري اخراجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال
كان عبد الله بن زيد الانصاري يؤذن لي النبي عليه السلام يشفع الاذان والاقامة وعن علي بن ابي طالب اخراجه ابن ابي شيبة عن ابي بصير بن قيس ان
عليه رضى الله عنه كان يقول الاذان شئ والاقامة واتي على المؤذن تقيم مرة فقال الاجلها شئ لا ام لك انجي نفسك وقد روي عن مجاهد
في ذلك ما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد القطان قال ثنا فطر بن خليفة عن اقرشي الخرومي مولا بهم ابو بكر الحنظلي الكوفي من رواة
البحاري والاربعة قال عبد الله بن احمد عن ابيه ثقة صالح الحديث قال وقال ابني كان عن يحيى بن سعيد ثقة وقال ابن ابي شيبة عن ابن معين
ثقة وقال العجلي كوفي ثقة حسن الحديث وكان فيه تشيع قليل قال ابو حاتم صالح الحديث كان يحيى بن سعيد يرصاه ويحسن القول فيه ويحدث
عنه وقال النسائي لا بأس به وفي موضع آخر ثقة حافظ كيس قال ابو زرعة الدمشقي سمعت ابا نعيم يرفع من فطر وثقة وذكر ان كان ثبنا في الحديث
ودكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد ان ثناء الله تعالى ومن الناس من يستغفقه قال السدي رافع غير ثقة وقال الدارقطني
فطر رافع ولم ينجح بالبحاري وقال ابو بكر بن عياش ما تركت الرواية عنه الا سوء مذهبه وقال الساجي كان يقدم عليه على عثمان مات سنة
فمس وخمسين ومائة قيل قبل ذلك قلت اتج به الاربعة واخرج له البخاري بقرونا عن مجاهد في الاقامة مرة مرة انما هو شئ استخف الامر به في
نسخة المجاهدي وفي ناقص يعني في شرح البخاري احدى الامراء واما الاول فنعناه تحرك لذلك الامر كما ورد في قتل ابني جهل استخف الفرج اي
تحرك لذلك ونعت واصلا السرعة في التغيير بهذا الاشارة ان في امية جعلوا الاقامة واحدة واحدة للسرعة اذا خرجوا وهذا يدل على علمهم بها
باواخر الامية سيما الصلوة وهذا مشهور عنهم وهم الذين كانوا تركوا التكبير في خفض ورفع وجعلوا اقامة الصلوات في غير اوقاتها وغير ذلك
كما هو مشهور عنهم وهذا الاثر اخبر به بلزاق عن الثوري عن فطر وابن ابي شيبة عن كعب عن فطر بسنده مثله واسناده الاثر صحيح وفطر
وان ضعفه بعض الحديثين لكن المجهول على توثيقه كما عرفت فاخبر مجاهد ان ذلك اي افراد الاقامة محدث وان الاصل هو التثنية ونقل
الزمخشري شارح الكفر عن ابني الفرج بن الجوزي انه قال كان الاذان والاقامة معني معني فلما قام بنو امية افرادوا الاقامة وعملوا بالامية
كان الاقامة مثل الاذان حتى كان هؤلاء الملوك يجعلونها واحدة واحدة للسرعة اذا خرجوا انتهى ونقل ايضا عن البيهقي قول الغضني ان اول
من نقص الاقامة معاوية بن ابي سفيان اهـ وقال العلامة ابن ابي عمير في الخلافيات من جهة ابن ابي عمير ان الحظي لم يثبت فينا
محمد بن ابيان ثنا حماد عن ابراهيم قال ول من نقص الاقامة معاوية بن ابي سفيان ثم علي بن الحاكم انه قال ما ملخصه نقص الاقامة في
ومن ذكره بالصاد والمهمل فقد رويهم واجيب عن ذلك بان ما تقدم عن مجاهد يقتضي ان التثنية بالنقص بالمهمل انتهى ثم الباب الثاني من علم

باب قول المؤذن في اذان الصبح الصلوة خير من النوم

اي هذا باب في بيان قول المؤذن في اذان الصبح الصلوة خير من النوم بعد الفلاح وفي بيان اصله وشبهه وعندهما قاله يعني في شرحه
وا علم ان ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من الصلوة خير من النوم في صلوة الصبح هو التثويب الذي كان شرع في عبد النبي صلى الله عليه وسلم
ولم ينقل خلافا عن احد الاقليد والى هذا ذهب الجمهور واما الخلاف الذي يذكره في الروايات فهو محمول على التثويب الذي احدثه علماء
الكلية والتثويب لغة الاعلام بعد الاعلام يطلق على الاقامة كما في حديث ابي راسد الشيطان وله شرط وعلى قوله الصلوة خير من النوم كما
نقل الترمذي عن ابن المبارك وسمي وعلى الاعلام بين الاذان والاقامة ايضا وهذا هو الحديث قال في البدائع الكلام في التثويب
في ثلاثة مواضع في تفسيره وعمله ووقته اما الاول فنقد ذكره محمد في كتاب الصلوة قلت ارأيت كيف التثويب في صلوة الفجر قال كان التثويب
الاول بعد الاذان الصلوة خير من النوم فاحدث الناس هذا التثويب وهو حسن وفيه التثويب الحديث ومن وقته في الجامع الصغير فتال
التثويب الذي يفعل الناس بين الاذان والاقامة في صلوة الفجر على الصلوة على الفلاح من حين حسن انما ساه محذورا لانه حديث في زمن

قال ابو جعفر كره قوم ان يقال في اذان الصبح الصلوة خير من النوم واحتجوا في ذلك بخديث عبد الله بن زيد في الاذان الذي امر رسول الله صلى الله عليه وآله به اياه بلا اقامه بلا التاذين وخالفهم في ذلك آخرون فاستحبوا ان يقال لك في التاذين للصبح

التابعين وحسن الاستحسانهم ذلك وما الثاني وهو محله فصوله الفجر عند عامة العلماء والعشاء ايضا عند بعضهم وهو احد قول الشافعي
واكثر في المجد يد راسا واما التشويب لمحدث فمحل صلوة الفجر وقته ما بين الاذان والاقامة وتفسيره على الصلوة حتى على الفلاح كما
تقدم غير ان مشائخنا قالوا لا بأس بالتشويب لمحدث في سائر الصلوات لفرط غلبة الغفلة على الناس وشدة كونهم الى الدنيا وتهافتهم
بامور الدارين فصارت سائر الصلوات في زماننا مثل الفجر في زمانهم فكان زيادة الاعلان من باب التعاون على البر والنفع فكان مستحسنا
انتهى بالحدف والاختصار لعلم ان التشويب في كلهم نوعان قديم ومحدث وسياق التفصيل في ذلك ان شاء الله تعالى قال ابو جعفر كره قوم
ان يقال في اذان الصبح الصلوة خير من النوم قال يعني في شره زادوا بالقوم هؤلاء عطاء بن ابي رباح وطاؤسا والاسود بن يزيد فانهم
كرهوا ان يقال في اذان الصبح الصلوة خير من النوم وهو قول عن الشافعي وسأحيق ثم بسط في ذكر آثار طائفة وعطاء والاسود وعبد الرحمن بن
داود بن ابي شيبة وقال الشوكاني بعد ما ذكر من ذهب الى مشروعيته وهو رأي الشافعي في التقديم وكروهه عنه في المجد يد وهو مروى عن يحيى بن
وتقدم ذلك على الشافعي كذلك في قول لبدائع وقال ابن رسلان وفي الحديث دليل على ان الصلوة خير من النوم سنة في الاذان قال
السكي وفيه قولان احدهما هذا وهو التقديم انتهى به والثاني وهو المجد يد لانه ليس اه وقال الشوكاني ذهبت العترة والشافعي في احد قوله الى
ان التشويب بمرتبة قال في المجر احد عشر فقال ابنه بنه بدعته وعن علي بن رضين سمع الامام احمد والاذان ما ليس منه اه وقال ابن رشد ذهب
المجتهبون الى ان يقال ذلك فيها وقال آخرون ان لا يقال لانه ليس من الاذان السنون وفيه قال الشافعي اه فعرف بذلك ان مذهب المجتهبون
هو سنيت ذلك انكره الشافعي وكرهه في احد قوله وفي اصحابه على ما ذهب اليه المجتهبون وما ينبغي ان نبيه عليهم ما ذكره الشوكاني في اذان
قائمة ودين جعفر وغيرهم من مذهب للاحاف لعدم سنيتهم ليس صحيح بل هو غلط لا يوجد في كتبنا الاحناف بل المذكور فيها خلافا قال القاري تحت
حديث ابي مخزومة واما قول ابن حجر وفي هذا الصريح بنديك ذكر في الصبح وهو مذهبنا كما كثر العلماء خلافا لابي حنيفة ففيه صحيح نشأ عن قوله طالع
على مذهبنا وكذا في هذا القول غيره واكثر كتبنا مصرحة باستحبابها منها ما تقدم عن لبدائع ونحوه في الهداية واستدل عليه بن الهمام
بروايات كما سياق وقد صرح باستحبابه الطحاوي عن ثمانية التلافة وهو علم الناس جميع المذاهب كذلك صرح باستحبابها بنعيم صاحب البحر
وشارح الوقاية وغيرهم قال سيدي في الاوجز والطاهر ان من نقل الخلاف فيه قوهم بعض قول الامام محمد فانها موصوفة اليه ولو صرح كلام صاحب
البدائع وصاحب السعاية فارجح اليها اه وقد تقدم كلام صاحب البدائع لمحمد والشافعي والجمهور في ذلك بحديث عبد الله بن زيد في الاذان
الذي امره رسول الله صلى الله عليه وسلم لتعليمه وفي نسخة اخرى بتعليمه اياه بلالا فامر ابي النضر صلى الله عليه وسلم بلالا لم يقع في نسخة المعيني
فامر بلالا وهكذا لم يقع في نسخة الحادوي ايضا - بالتأذين اى بتأذين الملك المنزل من السماء وليس فيه الصلوة خير من النوم والجمهور ايضا
بحديث ابي مخزومة ان النبي صلى الله عليه وسلم علمه الاذان تسع عشرة كلمة وليس فيها التشويب غير ذلك من الروايات التي ليس فيها الترجيع
ولا يكون هذا جملة على المجتهبون لانه ثبت ذلك من الروايات الصحيحة وهو زيادة ثلثة فتكون خمسة وخمسة في ذلك فمروا فاستحبوا ان يقال
ذلك اى الصلوة خير من النوم في التأذين ومن ذهب الى ذلك عمر بن الخطاب وابنه وانس والسن البصري ودين سبون الزهري
وما لك الثوري واحمد واسحق والوثور وداود وصحاب الشافعي وهو رأي الشافعي في التقديم وكروهه عنه في المجد يد وهو مروى عن ابي حنيفة
قال الشوكاني وقد عرفت ان النقل عن الامام ليس صحيح بل هو قول المصنف كما سياق في يرويه ايضا كتب للاحناف - للصبح هذا هو مذهب
المجتهبون وذهب بعضهم الى ان للعشاء ايضا قال الشوكاني واختلفوا في محله فالمشهور انه في صلوة الصبح فقط وعن النخعي وابي يوسف انه سنة
في كل الصلوات وعلى من الحسن بن صالح انه لا يثبت في اذان العشاء روى عن الشعبي وغيره استحبابه في الفجر والعشاء اه بالتغير اليه سيرة
وتقدم في كلام صاحب البدائع ان الشافعي ذهب في التقديم الى استحبابه في العشاء ايضا كما تقدمت لكن النقل عن ابي يوسف ليس صحيح
فان عنه الصلوة خير من النوم في صلوة الفجر كما ذهب اليه الامام ومحمد وغيره واحد يدل على ذلك قول المصنف بعد ما ثبت استحبابه وهو قول
ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وغير واحد من اصحابنا وانما ذهب الامام ابو يوسف الى استحباب التشويب لمحدث في سائر الصلوات فخصه
ذلك بالامراء ودعا به ذلك عليه الامام محمد وقال الامير وغيره سواد لان الناس سوا سيرة في المراجعة فالماصل انهم اتفقوا على استحباب التشويب

تاریخ

وبعد الفلاح وكان من الحجته لهم في ذلك انه وان لم يكن لك في حديث عبد الله بن زيد فقد علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ابا محمد ورقة بعد ذلك وامره ان يجعله في الاذان للصبح حمد ثنا على بن محمد قال ثنا روح بن عباد قال قال علي بن جرير قال اخبرني عثمان بن السائب عن ام عبد الملك بن ابي محمد ورقة عن ابي محمد وقال النبي صلى الله عليه وسلم علمه في الاذان الاول من الصبح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم حمد ثنا على قال ثنا الهيثم بن خالد بن يزيد قال ثنا ابو بكر بن عياش عن عبد العزيز بن رفيع قال سمعت ابا محمد ورقة قال كنت غلاما صبيا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قل الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم

[illegible]

قال يوحنا فلما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ابا محمد مرة كان في انفراد علي بن ابي طالب وعبد الله بن زيد وطلب استئذانها

ابن أبي مخزومة عن أبي عبيد بن جده والجارث ضعفة ابن معين وقال احمد مضطرب الحديث وقال الساجي صدوق عنه منكر وقال النسائي صالح وقال ايضا ليس بذلك القوي واما احمد فقال بن القطن مجهول الحال لا نعلم روى عنه احمد الجارث وقال علي بن الحنفى لا يخرج بهذا الاسناد وبهذا الحديث بهذا الطريق ضعيف واخرجه ابو داود الهيثمي من طريق ابى عامر وعبد الرزاق عن ابن جرير عن عثمان بن السائب عن ابيه ام عبد الملك ابن ابي مخزومة ذكره هذه الزيادة والحديث بهذا الطريق صحيح صحيح ابن خزيمة واخرجه النسائي عن غير هذه الطرق كلها فروى عن عبد الله بن عوف بن ابي جعفر عن ابي سليمان عن ابي مخزومة ذكره هذه الزيادة وهذا الحديث صحيح صحيح ابن خزيمة وابن حزم وغيرهما والحاصل ان هذه الزيادة التي وقعت في روايات ابي مخزومة وان ضعف بعضها ولكن اكثر طرقها صحيحة كما قد عرفت فاقول بها لازم كما هو مذکور في صحيحه
قال الامام ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى وفي نسخة يعني بحديث قال ابو جعفر قالما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اى التوثيق في صلوة الفجر باخذورة كان ذلك اى هذا التعليم زيادة على ما في حديث عبد الله بن زيد بن عديم ذكره التوثيق ووجب استعمالها لان زيادة التثنية مقبولة كما هو مقرر في الاصول وقد ذكر التوثيق مع بلال سيد المؤمنين عند ابن جابر واحمد الترمذي بلفظ التوثيق في شئ من الصلوة الا في صلوة الفجر وفيه الوجهين الملائي وهو ضعيف مع انقطاعه بين عبد الرحمن بن ابي ليلى وبلال وقال بن السكن لا يخرج اسناده كما في التيسل وقد ثبتت في الروايات الكثيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقرأ فاتة بلال فاؤذ بالصلاة فقال الصلوة خير من النوم فاقترت في صلوة الفجر روى ذلك محمد بن اسحق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن زيد في حديث طويل وفيه فجاءه فقرأه ذات غداة الى الفجر فقبل له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فصرخ بلال باعلى صوته الصلوة خير من النوم قال سعيد بن المسيب فادخلت هذه الكلمة في السادة في الصلوة الفجر رواه الحارثي واحمد وغيرهما قال الحارثي لم يزل يهمل الروايات في قصة عبد الله بن سعيد سمع عن عبد الله بن ثابت بن معمر وشعيب ترفع احتمال تدليس ابن اسحاق ورواه محمد بن الزهري عن سعيد بن المسيب عن بلال انه اتي النبي يؤذنه بصلوة الفجر فقبل هو ثم قال الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم فاقترت في تاذين الفجر ثبتت الامر على ذلك واه ابن جابر وابن المسيب لم يدرك بلالا فهو منقطع قال الشيخ بن الهيثم وهو حجة عندنا بعدالة الرواة وثقتهم ورواه يونس بن يزيد عن الزهري عن حفص بن عمر عن بلال انه اتي النبي صلى الله عليه وسلم يؤذنه بالصبح فوجهه راقد فقال الصلوة خير من النوم مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم احسن هذا بلال اجعله في اذانك رواه الطبراني في الكبير وحفص بن عمر بن ابي اسحق عن بلال عن النبي صلى الله عليه وسلم بطريق كثيرة وروى ذلك بلال بنفسه بطريق رواية صحيحة الا ان حديثا لم يسمع من بلال بالحديث منقطع وهو حجة عندنا وقد تابعه على نقل ذلك غيره واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن زبير واحمد والحاكم وابى الشيخ وغيرهم وهو حديث صحيح كما تقدم وشهد القزط عند الزهري والبيهقي من طريق الزهري عن حفص بن عمر بن سعد القزط عن سعد وابى الشيخ في الاذان كما في كسر الحال وعبد الله بن عمر عن ابن جابر من طريق الزهري عن سلم بن عبد الله في قصة عبد الله وفي آخره قال الزهري ورواه بلال في نداء صلوة الغداة الصلوة خير من النوم فاقترت في الاذان كما في الاوسط كما في الجمع والبيهقي قال في صحيحه بلان بن ابي الاخير وتختلف في الاحتجاج به ولم ينسبه احد الكوفي عن ابن عمر وعائشة عند الطبراني في الاوسط كما في الجمع وقال نفرد به مروان بن ثوبان قال البيهقي ولم اجد من ذكره ورواه الطبراني في الاوسط كما في الجمع ورواه آخر في حديث طويل في قصة امانات الى بكر في مرضه صلى الله عليه وسلم قال البيهقي وفيه عبد الرحمن بن قيسط ولم اجد من ذكره فاكثروا هذه الروايات صحيحة والطريق الضعيفة اذا فهم بعضها الى البعض ينزل الى درجة الحسن والعلم ان في هذه الروايات كلها ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بلالا بادخال هذه الكلمة في اذان الصبح ولكن يباين ذلك كلمة يروى مالك بن ابي مخزومة عن جابر بن الخطاب يؤذنه بصلوة الصبح فوجهنا انما فقال الصلوة خير من النوم يا امير المؤمنين فاحره عمران يحكيها في نداء الصبح ورواه الدارقطني والبيهقي والطبراني وغيرهم مستند با حسن كما قال ابن سيد الناس وغيره فما قال بن عبد الله الا لعلم انه روى من وجه صحيح وقدره عليه الرزاق في ثابته وكان ابن عبد الله اذ يذكره في هذه التفاضل الذي ذكرناه وجه ما قيل في الجمع ان قصوده رضي الله عنه ان يحمل هذه الكلمة بهوناء الصبح فقط لا يابل لاميروا فكانه ان ينادى على بابها وانه باقتصاره على نداء الصبح فقط وذكر الشيخ هذا التوجيه في الاوجز وقال اختار هذا التوجيه بن عبد الله والباقي وقال الرزاق في هو

وقد استعمل ذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفلاح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم حد ثنا
 ابن عجلان عن ابيه عن ابي عروة قال كان في الاذان الاول بعد الفلاح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم حد ثنا
 علي بن شبيب قال ثنا يحيى بن يحيى قال انا هشيم بن محمد حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا عمر بن عون قال انا
 هشيم بن علي بن عون عن محمد بن سيار عن ابن ابي داود قال كان التثويب

[illegible]

في صلوة الغداة اذا قال المؤذن حي على الفلاح قال الصلوة من النوم من غير نوم هذا ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يؤذن يؤذن به في اذان الصبح فثبت بذلك ما ذكرناه وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف وهما رحمهم الله تعالى

في صلوة كهذا في نسخة الحادي وفي نسخة الحسيني ما كان التشويب لا في صلوة الغداة اي في اذانها كما يدل على ذلك ما بعده اذا قال المؤذن حي على الفلاح هذا شرط وجزاؤه قال الصلوة خير من النوم مرتين وهذا الاثر الذي قبله اخرجها البيهقي باسنادى المصنف في اثره عن الماصي اخرج الطبراني ايضا بهذا السند وقال ابن سيد الناس وهذا اسناد صحيح واثرنا هذا اخرجنا الدارقطني وابن خزيمة والبيهقي كما في نسخة ابن ابي اسد ايضا بالسند المذكور بلفظ من السنة اذا قال المؤذن في الفجر حي على الفلاح قال الصلوة خير من النوم وصححه ابن السكن وابن خزيمة وقال ابن سيد الناس هذا اسناد صحيح اذا عرفت هذا فاعلم ان قول الصحابي من السنة كذا حكمه الرفع على الصحيح قال ابن الصلاح في علوم الحديث الاصح انه سند مرفوع لان الظاهر انه لا يريد السنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال النووي في تقريبه امرنا بكذا او نهينا عن كذا ومن السنة كذا اوامر بلال ان يشفع الاذان وما شبهه كل مرفوع على الصحيح الذي قاله الجمهور انتهى فعلى هذا قول انس بن مالك لا حديث المرفوعة واما بالالفاظ الذي ذكرها المصنف فهو بلفظ كان فهو موقوف لعدم اضافته الى زمان النبي صلى الله عليه وسلم فلهذا قال المصنف قبل ذكر اثره ما قد استعمل في كذا صحاح رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده ولكن اذا فهم بعض طرق اثرنا الى بعضها يكون هذا من قبل المرفوع ولعلم عند الله عز وجل - فهذا زاد في نسخة الحسيني قبله قال ابو جعفر ابن عمر واثنا عشر ان ذلك هذا ما صححه عن ما نقل في التعليق المجهول المصنف وفي الاصل يخرج ان ذلك فالظاهر ان لفظ الله سقط من قول ابن عثيمين والله اعلم مما كان المؤذن يؤذن به في اذان الصبح اي في عبد النبي صلى الله عليه وسلم على الظاهر وقد روى البيهقي العمل على ذلك في خبره صلى الله عليه وسلم عن ابي نعيم بن النحام قال كنت مع امرأتى في مرطها في غلاة فنادى سنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صلوة الصبح فلما سمعت قلت لوقال ومن بعد فلاح قال فلما قال الصلوة خير من النوم قال من بعد فلاح اخرج فثبت بذلك ما ذكرنا من استحباب الصلوة خير من النوم في اذان الفجر وقد رويت في ذلك آثار تدل على ذلك فذكر ابن ابي شيبة من طريق حجاج عن عطاء كان ابو محذورة يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبي بكر وعمر وكان يقول في اذانه الصلوة خير من النوم ومن طريق حجاج عن عطاء عن سويد بن بلال وعن حجاج عن عطاء عن ابي محذورة انها كانتا شيثيان في صلوة الفجر الصلوة خير من النوم ومن طريق سفيان عن عمران بن مسلم عن سويد بن بلال ان مؤذنه اذا بلغت حي على الفلاح نقل الصلوة خير من النوم فانه اذان بلال كذا في التعليق المجهول على الوطاد روى ابن خزيمة والبيهقي والدارقطني عن ابن سيرين قال من السنة ان يقول المؤذن في اذان الفجر حي على الفلاح الصلوة خير من النوم وغير ذلك من الآثار وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد والجمهور رحمهم الله تعالى وهذا كل ما ذكرنا من الكلام كان عتبا التشويب القديم واما التشويب المحدث فقد تقدم تفسيره ووقته وان كرهه عنه المتقدمين واستحسنه المتأخرون والاول قول الجمهور وعلى هذا اصل انكارنا محذورة وابن عمر وعلى وطافس وغيرهم ولكن الثاني مؤيد بروايات عديدة منها جئ بلال عند باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم لا يذنه بصلوة الصبح ومنها رواية الى بكرة عند ابى داود قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة الصبح فكان لا يمر برجل الا ناداه بالصلوة او حركه برجله قال القاري تؤخذ منه مشروعية التشويب في الجملة على ما ظهر في احواله وغير ذلك من الروايات وقد قال الواقدى وغيره من اصحاب اهل السير والاعراب كما في خطط المقرئ في ثبت وقوف بلال على باب النبي صلى الله عليه وسلم وكذا وتوف سطه لقرط على باب ابى بكر وكذا وتوف المؤذن على باب عمرو عثمان وثابت واختلف في اول من احدث هذا التسليم المتعارف فقيل معاوية وجزم به ابن جابر وقيل مخيرة وفي طبقات ابن سعد بن محمد بن سعد القرظ قال كان يؤذن على عمر بن عبد العزيز في داره للصلوة وفي الناس الفقهاء فلا يذكرون ذلك فيما في الدر المختار انه حدث في ربيع الاخر سنة سبع مائة واحد وخمسين الى اخرها قاله غير صحيح ولعله مبني على انه حدث في ثلاثين بعد ما كان حدث ثم اعلم انه لا يوجد في الروايات الصحيحة ذكر حي على غير العمل وهو مذنب الجمهور لانه لم يثبت ذلك مرفوعا قال البيهقي لم يثبت هذا اللفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما علم بلالا ولا محذورة ونحن نحكمه الزيادة فيه انتهى وقال النووي في شرح المذهب يكره ان يقال في الاذان حي على غير العمل لانهم ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الزيادة في الاذان كرهته عندنا اتفق نقدي في البحر وقره على ذلك قلت ولم يذنبه بل ذلك حديث لامة الاربية وانما هو مذنب لروافض وبالنسبة الى الشافعي في احدث روايتيه في صحيحه روى عليه الامام عز الدين غيره ولم ينقل لك عن احد من الصحابة باسناد صحيح الا عن ابن عمر باسناد صحيح عند البيهقي لكن بلفظ احيا نادوا ولا يدل على قولهم لانه يحتمل ان يكون التشويب

باب التآذين للفجراى وقت هو بعد طلوع الفجر او قبل ذلك

حد ثنا يزيد بن سنان قال ثنا عبد الله بن مسleme القعنبى قال ثنا مالك عن ابن شهاب عن سالم عن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلالا ينادى لبيل فكاوا واشربوا حتى يتنادى ابن ام مكتوم قال ابن شهاب كان جلاعى لا ينادى حتى يقال له اصبت اصبت

وكان ذلك معروفًا عند اصحابه او يقول ذلك لبيان الجواز وما ذكر فيه من الروايات فيها بما هيل وسقيا بل بعضها موضوعا والبسط في المطولات ثم الباب والله اعلم باب التنازين للفجرائي وقت هو بعد طلوع الفجر او قبل ذلك

ای بنیابی از این بنیاد بخیر الاذان قبل الفجر م لا قال مسیحی فی الاذان علم ان الائمة بعدوا جمعوا علی ان الاذان قبل الوقت لا یجوز فی
 غیر الفجر یختلفون فی اذان الفجر قبل طلوع الفجر فابا له بالکلیة مع الاختلاف فیما بینهم والیه ذهب لشافعی واهمدا و ابو یوسف فی قول الاخر
 وقال ابو حنیفة و محمد لا یؤذن لها حتی یطلع الفجر و به قال الثوری و ذکره کافى العینی و ذکره احمد فی رمضان خاصة کما فی المغنی قال بن قدامة
 وقال طائفة من أهل الحديث اذا کان له یؤذن ان یؤذن احد قبل طلوع الفجر و الاخر بعده فلا بأس ان الاذان قبل الفجر یفوت المقصود
 من الاعلام بالوقت فلم یحجز بکفایت المصلوات الا ان یتوکلون ان یؤذن ان یحصل اعلام الوقت باحد ما کما قال النبی صلی الله علیه وسلم انقی قال الشوکا
 قال بنی لم یؤذن طائفة من أهل الحديث و الغزالی انه لا یتقرب به و ادعی بعضهم انه لم یؤذن فی شی من الحديث ما یدل علی الالکفا قال المقرئ
 و هو نذیر ما یصح انقی و سیاقی التفصیل فی ذلک و فی اولتهم عندنا بکیر المصنف - حدیثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي
 قال ثنا مالک عن ابن شهاب الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر قال رسول الله قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان
 بلا ایادی ای یؤذن کما فی رواية البخاری و غیره بهذا الاسناد بلیل الیها بالنظر فی ای فی لیس قاله الکرمانی فکلو او اثر لواحشی بنیادی ابن
 ام مکتوم مفعول من انکم و سیی به لکتمان نور عینی و به و عمر بن قیس القرشي العامری و امر عاتکه بنت عبد الله المحمدي و هو ابن خال قتادة
 الملو منین رضی الله تعالی عنهما اسلم قعدا و استخلفه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاث عشرة مرة علی المذینة و کان صفا اللوا و یوم القادسیة
 فاستشهد بهما و قال بنی قعدیه یرجع الی المذینة فمات بهما و هو مشهور بالکفینة کما قاله الکرمانی قلت اما ما ذکره الکرمانی من جرم ام مکتوم فمرد
 الحافظ بان المعروف و ادعی بعدد کثیرة من انما ذکر من اسمهم فلو علی الصبیح کما قال النوری فی تهذیبیه و قبل کان اسمه الحصین فسماه النبی صلی الله
 علیه وسلم عبد الله قلت و بهذا الاسم ذکره ابو نعیم فی الحلیة فی أصحاب الصفوة و یهذین الاسمین و ذکره الحافظ ابن کثیر فی تاریخیه و قال
 الحافظ ابن حجر فی الفتح و لا یتبع انه کان له اسمان قلت و لکن ثبت فی صحیح مسلم فی قعدة فاطمة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ساه عمر افقا
 لهما اعتدی فی بیت ابن عکرم و لم یکتوم فبهذا الصواب الاول و علیه لا کثرون کما قال ابن الاثیر و ذکرنا بن کثیر انه جاز بعد مصعب بن
 عمیر قبل النبی صلی الله علیه وسلم و کان یقرئ الناس القرآن و مما یشبه التنبیه علیه ان ما ذکره الحافظ ابن حجر من انه عمی بعد بد غیر صحیح لانه
 وقع الاتفاق علی انه المراد بالاعمی الذی ورد فی سورة عبس کان نزولها قبل الهجرة - و لیس قول من قال بعد بد غلط من الکاتب و وضع
 موضع الجمعته فان ابن ام مکتوم من لسا البقیة الاولین و هذا و جماد و جهه فی البذل من وضع اعمی موضع الهجرة فان بجرة بعد بد بقول لواء
 و هو قول رجوع و المرجع ما ذکرناه من بجرة بعد مصعب قال الحافظ و غیره و الله اعلم - قال اختلاف فی فاعله کما یجی ابن شهاب الزهري
 و کان ابن ام مکتوم رجلا اعمی عین المصنف ان هذا قول الزهري و كذلك عندنا اسمعیل عن ابن خنیفة عن القعنبي کذا ذکره ابو اسمعیل بن یحیی
 و حاذی بن المنی و ابو اسمعيل الجلی الثلاثة عند الدار قطنی و الخزاز عنی عن الشیخ و متتام عندنا بن نعیم و عثمان الدارمی عند البیهقی کلهم عن القعنبي
 و ظاهراً رواية مالک ان فاعله سالم و یؤید رواية البیهقی بلفظ قال سالم و یؤید الشیخ موفق الدین بان فاعل قال هو ابن عمر و هو
 ظاهراً رواية البخاری و مرص الحسیدی فی الجمع بان عبد العزيز رواه عن ابن شهاب عن سالم بن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر
 کون ابن شهاب قال انه یؤذن شیخ قاله و کذا شیخ شیخ و کذا قال العینی قال الحافظ و لابن شهاب فیه شیخ آخر رواه عبد الله بن رزاق
 عن معمر عن سعید بن المسیب فیه الزیادة قال بن عبد البر هو حدیث آخر لابن شهاب و قد وافق ابن یحیی معمر فیه الزهري انقی -
 لا یتادی حتی یقال له أصبحت أصبحت بالکثرة لالتکید و دخلت فی الصبح و استشکل بانه جعل غایة للاکل لئلا یؤذن بعد دخول الصبح

حدثنا يونس قال اخبرنا ابي هب ان ما كان حدثه عن الزهري عن سالم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يركب عرسا
حدثنا يزيد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال

لزم حوز الاكل بعد طلوع الفجر وبذا غلات ما عليه الجهمود اجاب بن حبيب وابن عبد البر والاصيلي والركشي والكراني وغير واحد من الشرح
بانه ليس المراد منه الا اعلام الظهور الصبح بل التقدير من طلوعه والمعنى تاربت الصباح قال الحافظ وليكر عليه ان في رواية المصنف (وعند البيهقي)
ولم يكن يؤذن حتى يقول له الناس حين ينظرون الى بزوغ الفجر اذن واين من ذلك رواية البخاري في الصيام حتى يؤذن ابن ام مكتوم
فانه لا يؤذن حتى تطلع الفجر فان جميع كلام النبي صلى الله عليه وسلم وايضا فقولهم ان بلا يؤذن بليل لشهران ابن ام مكتوم بخلاف ذلك كما
عنه بما حاصله انه يحتمل ان اذا يقع في اول جزء من طلوع الفجر وبذا اذن هو يستبعد في العادة ولكن ليس يستبعد من يؤذن صلى الله
عليه وسلم لكونه مؤذنا بالملاكمة وقال سيدي في الاوجه ان باسئال هذه الاجوبة لا يرد الزايات فانها هي في الجواب ان حديث الباب يؤيد
قال ان حرمة الاكل تبين بفعل الطلوع وهو اقوى حجة كما قالوا ومن لم يقل به اخذ بالاحتياط انتهى ولنا في ابتداء الصوم قولان من اهل ان
الطلوع او انتشار الضوء الاول احوط والثاني اوسع كما قال الحلواني كما في رد المحتار عن المحيط وسياق التفاصيل في ذلك في موضعنا شاء
الله تعالى وفي الحديث جواز المؤذنين مسجد واحد قال العلامة العيني والحافظ ابن حجر اما اذان اثنين فمع منة قوم ويقال ان اول من احدثه
بنو امية وقال الشافعية لا يكره الا ان حصل من ذلك تهويل انتهى وقال ابن دقيق العيد في الاحكام اما الزيادة على مؤذنين فليس في الحديث
تعرض له ذكره بعض اصحاب الشافعي الزيادة على اربعة وهو ضعيف اه قال الحافظان ولص الشافعي على جوازه ولفظه لا يضيئ ان اذن اكثر من
اثنين انتهى ونقل الشوكاني عن ابن عبد البر واذا اجازوا مؤذنين جاز اكثر من هذا العدد اه وقال بن قدامة ولا يستحب الزيادة على المؤذنين
لان المحفوظ عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لا يؤذن بلال ابن ام مكتوم الا ان تدعوا الحاجة الى الزيادة عليها فيجوز فقد روى عن عثمان بن عفان
له اربعة مؤذنين ان كان الحاجة الى اكثر من كان شرعا الى آخر ما قال وفي البداية اذا اذن المؤذنون الاذان الاول ترك الناس البيع واشترأوه
قال الشافعي انهم صويت للجمعة اذا فروض الخمسة تحت ساج الى الاعلام به اه فقد عرفت ان الائمة الاربعة كلهم متفقون على جواز اذان الاثنين
بل ازيد عند الضرورة وانما ذهب الى ذلك اصحاب الفطوا منهم ابن حزم كما استظهره في المحلى قال سيدي في الاوجه وما قالوا انه من محدثي ائمة
يرده كما سياق في الجملة باقر غلبة في قصة خطبة عمر من لفظ اذان المؤذنون فقال اه وفيه ايضا جواز اذان لا على اذا كان عنده من تخبره
بالوقت والى هذا ذهب العلماء عامة ونقل المنودي عن الامام ابي حنيفة وداود اذ اذ الصبح ونقل عن الامام ليس الصحيح فقد صرح الشافعي
وغيره بعدم كراهته قال العلامة العيني هذا غلط لم يقل به ابو حنيفة وانما ذكر اصحابنا ذكره في المحيط وفي الخيرة والبدل في غيره واجب
فكان وجها لكراهته لاجل عدم قدرته على مشاهدة دخول الوقت وهو في الاصل ينبغي على المشاهدة انتهى ويروى ذلك اذا كان عنده من تخبره
فلا يكره وهذا القدر ملحوظ عند الشوافع ايضا قال لكراني قال اصحابنا يكره ان يكون مؤذنا واهدا انتهى وعلى هذا حصل ما روى ابن ابي شيبة وغيره
عن ابن مسعود وابن الزبير وغيرهما من الكراهية والله اعلم وغير ذلك من الفوائد والمحدثات اخرجها البخاري عن عبد الله بن مسعود القعني باسناده نحوه
واخرجه البيهقي وغيره ايضا بهذا الطريق وهذا الطريق صحيح قال العيني على شرط الشيخين - حدثنا يونس بن عبد الاعلى شيخ مسلم وغيره قال اخبرنا
ابن وهب عبد الله بن مالك احدثه ابي عبد الله عن الزهري عن سالم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يركب عرسا ولا يركب عرسا
ابن عمر قال في غير سئل وهذا اسناد اخر لما قال ابن عبد البر في التمهيد بكذا رواه يحيى بن سباع عن سالم بن ابي عبد الله عن ابن ابي شيبة عن علي بن ابي حمزة عن ابي
ومرثع بن علي ذلك ابن القاسم والشافعي وابن كثير والبيهقي عبد الله بن يوسف التميمي وصاحب الزبير ومحمد بن الحسن بن محمد بن المبارك
الصواربي وسعيد بن عفير وعن بن عيسى ووصله جماعة عن علي بن ابي طالب عن سالم بن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن رواه بهذا السند القعني
وعبد الرزاق والبقرة وعبد الله بن نافع وطرف وابن ابي الويس وعبد الرحمن بن ابي عبد الرحمن بن ابي ابيهم التميمي ومحمد بن عمار الواقدي والبقرة والحراني
ومحمد بن حرب لا يرش في غير بن عباد وكامل بن طلحة وابن ابي ربيعة رواية احمد بن صالح عنه اه وقال البيهقي ارسله الشافعي وجماعة من الرواة
عن ذلك الحديث في الاصل هو موصول وقد وصله جماعة عن ابي ابي عبد الله بن صالح عن الزهري اه بالحق - حدثنا يزيد بن سنان كما في نسخة
العيني قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد قال حدثني ابن شهاب عن سالم بن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال -
ورواه هذا الحديث كلهم ثقات الا عبد الله بن صالح وهو من رجال البخاري معلقا في داود وابن ابي عمير وغيرهم من الرواة في نسخة

حدثنا يزيد قال ثنا ابو داود قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة عن الزهري قال ذكر مثله باسنادة حدثنا
ابن ابي داود قال ثنا ابو اليمان قال ثنا شعيب بن ابي حمزة عن الزهري قال قال سالم بن عبد الله سمعت عبد الله
يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا ينادي بليلى فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ابي ام مكتوم حدثنا الحسن
ابن عبد الله بن منصور البالس قال ثنا محمد بن كثير عن ابي داود عن الزهري عن سالم بن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه
وسلم مثله حدثنا ابن مزيق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعيب عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا يونس قال انا ابن هبان قال حدثنا عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي
حدثنا علي بن شيبه قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا مالك وشعبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي
غير انه قال حتى ينادي بلال او ابن ام مكتوم شك شعبة.

آخره قال الحافظي التقریب صدوق كثير الغلط ثبت في كتابه وكانت فيه غلطة اهد وقد تقدم ترجمته مفصلا وكثر في بعضه على ذلك يحيى بن
يحيى ومحمد بن ررح وقيس بن عذيمة عن مسلم ولفظه ان بلالا يؤذن بليلى فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تاذين ابن ام مكتوم واخره ايضا بطريق قتيبة
الترمذي والنسائي بلفظ مسلم وتابعه ايضا ابن هب عن عبد الله بن عيسى بلفظ مسلم فلا شك ان الحديث صحيح قال الترمذي حديث ابن عمر حديث حسن
صحيح. حدثنا يزيد قال ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماشون المدي عن الزهري في ذكر الزهري مثله
باسناده وفي نسخة يعني باسناده مثله وبذا الطريق ايضا صحيح والحديث اخره ابو داود الطيالسي في مسنده عن عبد العزيز باسناده بلفظ
ان بلالا يؤذن بليلى فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم قال وكان خبره اذا كان يقال لا يؤذن فكلوا وصحبت و البخاري في الشهادات نحوه.
حدثنا ابن ابي داود ابراهيم قال ثنا ابو اليمان البهرا في الحكم بن نفع الحمصي قال انا شعيب بن ابي حمزة عن الزهري قال قال سالم بن
عبد الله سمعت عبد الله بن عمر يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا ينادي بليلى فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم وهذا اسناد
صحيح فان ابراهيم والحكم لثقة وشعب ثقة من ثبت الناس في الزهري. حدثنا الحسن بن عبد الله بن منصور البالس ابو علي الانطاكي قال
ابن عساكر حدثنا بشر بن معمر عن الهيثم بن جميل وسمي بن ابراهيم الجعفي وموسى بن اذود عن عبد الله بن دينار عن موسى بن ابي برة النخعي عن
ابو العباس بن فلاح واهم الحسين بن محبوب والبرقي ومحمد بن يحيى بن خزيمة وغيرهم ذكره ابن يونس فبين قدم مصر وقال سهل في ابن ابي
وسكن في انطاكية قدم مصر سنة ثمان وخمسين واما كتمان في المعاني قلت روى عنه المصنف عشرة احاديث في هذا الكتاب ثمانية احاديث في
الشك كمان في مثل الخاطي واللعبة المصنوعة ولم اره كلاما في ما عرفت من الكتب لعل الله يحدث بعد ذلك مراد البالس نسبة الى البالس
بلد بشط الفرات منه احمد بن محمد بن المحدث وجماعة كذا في القاموس قال ثنا محمد بن كثير بن ابي عطاء الثقفي عن ابي داود عن عبد الرحمن بن عمرو عن الزهري
عن الحسن بن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل المقر لمروى بطريق ابراهيم بن ابي داود. حدثنا ابن مزيق وفي نسخة يعني ابراهيم بن
مزيق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعيب عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وزاد في نسخة يعني باسناده.
وهذا اسناد صحيح واخره الامام احمد في مسنده عن عفان عن شعيب باسناده باللفظ المذكور عند المصنف من طريق شعيب عن الزهري كمان في شرح
اليعني. حدثنا يونس بن عبد الاعلى شيخ مسلم وغيره قال انا ابن هب عبد الله بن مالك حدثنا عن عبد الله بن دينار في ذكره باسناده مثله
والحديث اخره مالك في موطأه بلفظ ان بلالا ينادي بليلى فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم واخره البخاري عن عبد الله بن يونس
وانسائي عن قتيبة والبيهقي عن القعنبي كلهم عن مالك باسناده مثله قال ابن مندة حديث عبد الله بن دينار مجمع على صحته رواه جماعة من صحابة
عنه ورواه عنه شعيب فاختلف عليه فيه رواه يزيد بن نرون عنه على الشك ان بلالا او ابن ام مكتوم ينادي بليلى فكلوا واشربوا حتى يؤذن
بلال فتحي عن الفتح. حدثنا علي بن شيبه قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا مالك وشعبة عن عبد الله بن دينار في ذكره وفي نسخة يعني في ذكره باسناده
مثله غير ان قال اي شعيب في روايته عن عبد الله بن دينار حتى ينادي بلال او ابن ام مكتوم اي جعل فاية الاكل باذان بلال او ابن ام مكتوم
شك شعيب لا شعيب عبد الله بن دينار واختلف على شعيب في ذلك فروى روح بن عبادة وزيد بن نرون بالشك قال اليعني في شرحه
واخره احمد في مسنده عن عفان عن شعيب عن عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلالا ينادي بليلى
يا ابن ام مكتوم ينادي بليلى فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم انتهى. ثم علم ان المصنف رحمه الله اخرج حديث ابن عمر من نفع طريق

حد ثنا ابن ابی داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن لقاسم عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلی الله علیه و آله قال مثله ولم يشك قالت ولو لم يكن بيننا الا هذا لبعده هذا حد ثنا علي بن محبوب قال ثنا روح قال ثنا شعبة قال سمعت خبيب بن عبد الرحمن بن محمد بن عمنه عن أنيسة ان نجا الله صلی الله علیه و آله قال ان بلالا وابن ام مكتوم ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي بلالا وابن ام مكتوم فكانوا ينادون هذا واداد هذا ان يبعده فعلقوبة قالوا اما انت حتى تنحار

قال العيني في شرح البخاري صحاح ثمانية مرفوعة وواحدة موقوفة أكثر ما ترجع الى الزهري عن سالم عن ابي عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن عمر وقد اشترنا من قبل من اخبر بهذا الطريق غير المصنف رواه الامام الاعظم ابو حنيفة ايضا عن عبد الله بن دينار كافي مسنده برواية الحنفلي وزاد فانه يؤذن وقد حل الصلوة ورواه الدارمي من طريق عبد الله بن عوف عن ابن عمر ورواه الدارمي ايضا والشافعي من طريق ابن مسينة عن الزهري عن سالم عن ابي حنيفة ما ذكره في الحديث لا عن الزهري والله اعلم. حديثنا ابن ابي داود وقال ثمامة شيخ البخاري وغيره قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل التثنية المروية بطريق ابراهيم ولم يشك في ان ذكره بالا وادب ابن مكتوم بعد قوله حتى يتاوى وزاد قالت ولم يكن بيننا اي بين اذان بلال وادب ابن مكتوم الامم قد لا ينزل هذا وليبعد ذلك ترديدته ما بينها من لمة لا التحديد وبذلك كلام عائشة كما وقع التصريح في رواية المصنف لا القاسم كما لو هو به ظاهر رواية البخاري وبذلك تصح اخراجه بهذا الاسناد والدارمي والبيهقي والبخاري والنسائي وغيرهم الا ان الشاذ الاول زادوا عبد الله بن عاصم عن عائشة عن نافع عن ابن عمر بلفظ الحديث الاول وجعلوا الكلام الزائد الذي لم يكن بينها من حديث القاسم ولفظ النسائي كلفظ المصنف حديثنا علي بن عبيد بن نوح البغدادي شيخ النسائي قال ثنا روح بن عبادة كافي نسخة العيني. قال ثنا شعب بن صالح سمعت جبيب بن عبد الرحمن بن جبيب بن يساف الانصاري الخرجي ابو الحارث الهذلي من رواية الستة قال بن معين النسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال بن سعدان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال مات سنة اثنين وثلاثين ومائة. يحدثن عن عمته انيسة بالتصنيف من جبيب بن جبيب ومحمد بن عصفرة ابن يساف بن عتبة الخرجية الانصارية عدا داني اهل البصرة قال بن سعدان سالت وابيعت النبي صلى الله عليه وسلم وحدثت محمد بن علي بن حبان لهما محبة وذكرهما جماعة من مصنف في الصحابة. ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بن بلال وادب ابن مكتوم بالشك.

ییادی بلیل بکذا وقع فی نسخة الحادای بلیل لم یقع فی نسخة العینی بلیل ، فکلکواوا شرابوا حتی ینادی بلال ادا بنام مکتوم فکان اذا نزل بذا واد
 بذا ان یصعد لعلقوا اسی ناطلوا من علقت اشی لعلقوا اذا لقطه قاله بن حریه ومن علقت الابل العشاء اذا تناذلتها بافوا بهما کما فی الجمع به ای
 بلال ادا بنام مکتوم وفائدة الباء الاتصال وقالوا کما انت ای اثبت کما انت و لاتؤذن حتی تنسحر و فی نسخة العینی تنسحر بانون قال حمی
 فی شرح الکاف فیہ يجوز ان یکون للتحلیل و یکون خبر انت محذوف و التقدير لعلقنا بک لانک الاقصر حتی تنسحر کما فی قوله تعالی واذکر وده کما یراکم
 ای لهدایتکم و يجوز ان تكون علی حالها للتشبیہ کما هو الاصل فی معناها یعنی امیر لاتؤذن کما لک لان حتی تنسحر فان قبل کیف يجوز لهم التمسح
 باسمک بلال ادا بنام مکتوم علی الاذان اذا کان النحر طالعاً قلت ما کان لعلقهم باءها یؤخر الاذان حتی تنسحر و اذ ان کان النحر طالعاً بلال ادا
 ان لا تستعمل احدهما فی الصعود و یقیب اذان لاخر ان احدهما کان یؤذن بلیل والاخر علی نوره یصعد و لهذا قال فی رواية الحمادی کان اذا
 نزل بذا و ادا بذا ان یصعد لعلقوا به و فی رواية الطبرانی و ما کان یؤذن احدهما حتی یصعد الاخر فینسند کان لعلقهم به لاجل استجماله فی الصعود لا
 لاجل ان یؤخر الاذان عن قننه المستحق حتی تنسحر و انتمی ثم اعلم ان هذا الحدیث اختلف فیہ علی شعبه فروی روح و ذهب عند الصنف و عند غیرهم
 و سلیمان بن حرب عند البیهقی و جماعة کما قال البیهقی بالشک و لفظ البیهقی ان الاول یؤذن بلیل فکلکواوا شرابوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم و قال ابن
 ابن ام مکتوم یؤذن بلیل فکلکواوا شرابوا حتی یؤذن بلال قالت و کان یصعد بذا و ینزل بذا فکانا ننتقل به فکلکوا کما انت حتی تنسحر و رواه ابو داود
 الطیالسی و عمر و بن مرزوق و جماعة کما قال البیهقی جازما بالاول ای بان بلال اخر و رواه ابو الولید الطیالسی و ابو عمرو جازما بالثانی ای ان
 ابن ام مکتوم یؤذن بلیل و کذا اخرجه ابن خزيمة و ابن المنذر و ابن حبان من طرق عن شعبة کما قال قالی فقلت و احمد و غیره و ایضا کذا کما فی
 کنز العمال و کذا نک اخرجه الصنف و النسائی و الطبرانی من طریق منصور بن اذان عن جیب بن حذیر عن کما سیاتی قال ابن حذیر و ابن خزيمة
 و غیرهما عن معقل بن الصواب ما مر عن ابن عمر ان بلال ینادی بلیل ثم قال الحافظ قد کنت اسمی الی ذک الی ان رأیت الحدیث فی صحیح ابن
 خزيمة من طریقین آخرین عن عائشة و فی بعض النسخة ما یبعد وقوع لولهم فیه و هو قوله اذا اذن عرفاه ضریر البصر فلا یفهم کم و اذا اذن بلال

حد ثنا ابن مرق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده وزاد وكانت قد حجت مع النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يكن بينهما الا مقعدا يصعد هذا وينزل هذا حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا عمر بن عون قال ثنا هاشم عن
منصور بن زاذان عن خبيب بن عبد الرحمن عن عمته انيسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن ام مكتوم
يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا نداء بلال حد ثنا علي بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا
شعبة قال سمعت سودة القشيري وكان امامهم قال سمعت سمرق بن جندب يقول ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يغرنكم نداء بلال ولا هذا البياض حتى يبعث الفجر ويتفجر الفجر

هشام

او ينفج

فلا يطعم احد واخرجه احد وجا عن عائشة ايضا انها كانت تنكر حديث ابن عمر وتقول انه غلط اخرج ذلك البيهقي من طريق ابو داود
عن هشام عن ابيه عنها فذكر الحديث وزاد قالت عائشة وكان بلال يهرق الفجر قال كانت عائشة تقول غلط ابن عمر يعني قال سيدي في الاله
الا ان الظاهر ان رواية البيهقي هذه وهم من بعض رواة لا نروى في الصحيحين من حديث عائشة ايضا مثل رواية ابن عمر فكيف يكون ان
تنسب تلك الرواية الى الغلط انتهى وقال البيهقي بعد ما روى حديث عائشة بطريق ابو داود في اسناده وعنه عبد الله بن عمر بن
القاسم بن محمد عن عائشة امي قلت ومع هذا فهو حديث ضعيف لان في اسناده يعقوب بن محمد بن عيسى عن الزهري قال سمعت ابي
وقال ابو زرعة واهي الحديث وقال الساجي منكر الحديث وكان ابن مكيه يتكلم فيه ودفعه الحاكم وقال غيره اذا دخلت عن الثقات قال الحافظ
وقد جمع ابن خزيمة والضعيف بين الحديثين بما عاصدا به يحتمل ان يكون الاذان كان نوبيا بين بلال وابن ام مكتوم فكان النبي صلى الله عليه وسلم
يعلم الناس ان اذان الاول منها لا يحرم على الصائم شيئا ولا يدل على دخول وقت الصلوة بخلاف الثاني وجزم ابن حبان بذلك لم يدر
احتمالا لا تذكر ذلك عليه العياض وغيره اختلفت ولادجه لا تكاره بل هو خلاص الظاهر قال الحافظ وقيل لم يكن نوبيا وانما كانت لها حالتان
مختلفتان فان بلالا كان في اول ما شرع الاذان يؤذن وبعده ولا يؤذن للصبح حتى يطلع الفجر وفي ذلك محل رواية عروة عن امرأة من بني تميم
قالت كان بلال يجلس على بيتي وهو على بيت في المدينة فاذا نوى الفجر تطأ ثم اذن الفجر ابو داود واسناده حسن رواية حميد بن ابراهيم بن ابي
سأل عن وقت الصلوة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فاذا نوى الفجر تطأ ثم اذن الفجر ابو داود واسناده صحيح ثم اردت بابن ام مكتوم
وكان يؤذن بليل واستمر بلال على حاله الاول وعلى ذلك تنزل رواية انيسة وغيره ثم في آخر الامر اخرج اهل العلم عن بعضهم وكل من يروى
في الفجر وكان سبب ذلك ما روى انه كان يخطأ الفجر فاذا نوى بلال طلوعه وانما الخطأ فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع فيقول لا ان اعيد
نام انتهى وسياق الكلام عليه عيانا يذكره المصنف - حد ثنا ابن مرق عن ابراهيم كافي نسخة يعني قال ثنا وهب بن جبير كافي نسخة يعني
قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده وتكون كانت قد حجت مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا ايضا ولم يكن بينهما الا مقعدا يصعد هذا وينزل هذا
تقدم الكلام على هذا الحديث من قبل - حد ثنا ابن ابي داود وابراهيم قال ثنا عمر بن عون ابو اسلم كافي نسخة يعني قال ثنا هشام بن بشير
اسلم في بعض النسخ هشام والاول موافق لرواية النسائي بهذا الاسناد عن منصور بن زاذان عن خبيب بن عبد الرحمن عن عمته
انيسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن ام مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا نداءه وفي نسخة يعني اذان
بلال - وهذا حديث صحيح اخرجه بهذا الاسناد والطبراني والنسائي وغيرهما وكذلك اخرجه ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان بن طريق عمي عائشة
فمن ادعى انه مقلوب فقد وهم مع انه لا وجه لما تقدم مبسوطا - حد ثنا علي بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا شعبة قال سمعت ابا
ابن خلف القشيري البصري راى عليا وسبع منه من رواية الستة الا البخاري وابن ابي جرة قال ابو اسلم في حديثه وذكره ابن حبان في الثقات
والقشيري نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة كزبر ابو قبيلة قاله الحمدي القاسوس وكان امامهم ابي امام القبيلة المذكورة قال سمعت سمرق
جندب يقول وفي نسخة يعني بن جندب يقول - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تغرنكم البياض ولا الفجر فكلوا واشربوا حتى تسمعوا نداء بلال
كان بلال ينادي بليل وابن ام مكتوم بالصبح ولا هذا البياض اي ولا تغرنكم البياض ولا الفجر فكلوا واشربوا حتى تسمعوا نداء بلال
تقبيل الظلمة وهذا يخرج بليل لا تحمل به الصلوة فيجوز للصائم جندب الاكل والشرب للجاء واذا صلى الشاء يكون اذان كذا في شرح يعني حتى
يبدوا في الفجر الفجر الصارق وهو الذي يبدو في الافق ينتشر ضيائه في العالم فهذا محل به وقت الصبح وهو فجر شك من الزوى في حديث
الفجر في الحديث اثبات النداء بليل لو لم يكن بلال لكانت الصلوة كاسيا في الحديث اخرجه احمد في مسنده عن روح عن شعبة باسناد صحيح والحافظ المصنف

حد ثنا ابن مرقوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبه عن سودة القشيري عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال
ابو جعفر فذهب قوم الى ان الفجر يؤذن لها قبل دخول وقتها واحتجوا في ذلك بهذه الآثار فذهب الى ذلك ابو يوسف

واخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبه وسلم في الصيام والنسائي ايضا فيها كلاهما من طريق الطيالسي عن شعبه ولفظ الطيالسي كما حفظه
المصنف الا انه ليس فيه الشك بل فيه حتى في فجر الجوز كذا زاد النسائي يعني معتزنا ونقل عن الطيالسي انه قال بسطيد يميننا وشمالا ما يدبره نعم
لفظ مسلم كذلك بالشك من طريق عبد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبه - واعلم انه تابع شعبه على ذلك عبد الله بن سودة عند مسلم ابى داود
وابن حبان ومحمد بن مسلم عند الطيالسي وابو بلال عند الترمذي وقال هذا حديث حسن صدقنا ابن مرقوق ابراهيم قال ثنا وهب بن جبر قال ثنا
شعبه عن سودة القشيري عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل المتن المروي بطريق روح عن شعبه وقد ذكرنا من قبل من اخرج
غير المصنف بطريق شعبه ومن تابع شعبه عن غيره واخرجه ايضا المذكور قطن بن طريق عبد الله بن سودة القشيري وقال سنده صحيح
والحكم في المستدرک بهذا الطريق شتهاد اود قد تقدم ان مسلما وابا داود وابن حبان في هذا الطريق وفي كثر العمال وغيره ان احمد
وابن حنبله ايضا اخرجوا هذا الحديث وزادوا في حاشيته الدارقطني ابن راهويه وابو يعلى والموصلي والطبراني وابن ابى شيبة والنسائي -

قال الامام ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى قد سب قوم الى ان الفجر يؤذن لها قبل دخول وقتها ومن ذهب الى ذلك ما لك الشافعي
واحمد وصحابهم كما في النسل والاوزاعي كما في المحلى وسحق كما في المعالم وعبد الله بن المبارك الطبري وداود كما قال العيني ونسب الشوكاني
غيره الى الجوزي كذا نقل عن الامام احمد مطلقا فالتفت لما في المعنى والميزان وغيرهما من كونه في رمضان خاصة فيكون ان يكون غنر روايتين
اذا عرفت هذا فاعلم انه وقع الاختلاف بين هذا القوم في وقته فقليل لا يؤذن لها حتى يبقى السدر من الاخر قليل تجوز من نصف الليل قبل من
العشاء وقليل في الشتا سبعين في الليل في الصيف نصف سبعين في الليل من ثلث الليل قليل سبع ليل وهو ضعيف قال الباقون من المالكية
والاول الظاهر صحيح في الروضة للشوافع القول الثاني قال القسطلاني وهذا ذهب الى يوسف وابن حبيب من المالكية انه وهو قول لما كذا قال
العيني واختار السبكي في شرح المنهاج وعلى تصحيحه عن القاضي حسين في المتنوى قال وقطع به بغوي ان الوقت الذي يؤذن فيه قبل الفجر هو وقت السحر
قاله القسطلاني والى هذا ميلان ابن قتيق العبد في الاحكام فانه بعد ذكره اياه ورحمته جماعة من اصحاب الشافعي كما قال الشوكاني وقال لذيبي في مختصر
سنن البيهقي كما في شرح العيني مجموع ما ورد في تقديم الاذان قبل الفجر انما ذلك بزم يسير لعله لا يبلغ مقدرا قراءة الواقعة وتكون ذلك بل قبل فهذا
المقدار تحصل فضيلة التقديم لا اكثر اما ما يفعل في زماننا من انه يؤذن للفجر او لا من الثلث الاخير فخلت السنة لئلا يكون له انقضائه فانه اقول
المالكية والشافعية مضطربة في ذلك ولا خلاف قول احدكما ساقيا واحتجوا في ذلك بهذه الآثار المروية عن ابن عمر وعائشة وابنة سبرة
ابن حنبل في الباب عن زيد بن ثابت عند البيهقي من طريق عبد الله بن يزيد عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن زيد بلفظ ان ابن ام مكتوم يؤذن
ليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال وهو عن ابن حنبل بلفظ ينادي قلت في اسناده محمد بن عمر الوائدي وهو متروك تركه احمد وابن المبارك بن غير
واسمى بن زكريا قال البخاري وقال احمد كذاب ومن زياد بن الحارث عند ابى داود والترمذي وابن حبان وغيرهم بسند فيه عبد الرحمن بن زياد بن ابي الاوثي
بلفظ لما كان اول اذان الصبح امر في النبي صلى الله عليه وسلم فاذا نمت فجلست اقول اقيم يا رسول الله فجعل ينظر الى رجليه المشرق فيقول لاسي اذا طلع
الفجر الحديث وهذا حديث ضعيف وساقى الكلام عليه في الباب لا في انشاء الله - وعن ابن المسيب مرسلا عن عبد الله بن رزاق كما في كثر العمال بلفظ ان بلالا
يؤذن بيل فمن الاداء الصوم فلا يمنة اذان بلال حتى يؤذن ابن ام مكتوم - فبهذه الروايات التي اجتمعا عليها على استحباب الاذان قبل طلوع الفجر وتحت
الاجوبة عنها ما يذكره المصنف وما احتجوا على ذلك ان الصلوة في اول وقتها مغرب الصبح وياقي الصبح غالبا عقب نوم فتناسب ان
ينصب من يؤذن الناس قبل دخول وقتها ويذكرها فضيلة اول الوقت افاده الحافظ قلت لا نسلم ان الصلوة في اول وقتها مغرب الصبح
بل الاسفار افضل ولا يحصل الا في الوقت الذي يفرغ عن جوارحه الاصلية وغيره باثم يدرك فضيلة الجماعة فلا يقدم الاذان على الفجر غير ما
من الصلوات - فمن ذهب الى ذلك ابو يوسف اي باخيه كما في الاصل وكان يقول او لا يقول الامام فلما حج مع الرشيد
رجع عنه كما في الشلبى عن الظهيرية وهكذا في عامة الشروح ولم ار في احد من كتب الفقهاء الموجودة عندي ان ابا يوسف رجح عنه
الى ما كان عليه من قبل الا في بعض الكتب القياسية عن العدة ان ابا يوسف رجح عنه والظاهر ان وقت الوهم في النقل ولعلم
عند الله تعالى -

فانه ينادى اوليؤن ليرجع غائبكم ولينتبه نائمكم وقال ليس الفجر والصبح هكذا وهكذا وجمع اصبعيه
وفرقهما وفي حديث زهير خاصة ورفع زهير يده وخفضها حتى يقول هكذا ومن زهير يديه عرضا

وعدم منع اذان بلال عن بغل الاعطام انتهى - فانه اي فان بلالا ينادى اوليؤن شك من الراوى ومعناها واحد ليرجع امان الربح
وهو مستعد واما من الرجوع وهو لازم قال الحافظ يرجع بفتح الياء وكسر الجيم المخففة يستعمل هذا لازما ومتعديا يقال رجح زيد ورجحت زيدا
ولا يقال في المتعدى بالتثنية فعلى هذا من رواه بالضم والتثنية خطأ فانه يصير من الترجيح وهو التزديد وليس مرادنا هنا غائبكم فروع
او منصوب الاول اذا كان قوله يرجع لازما فيكون غائبكم فاعله والثاني اذا كان متعديا فيكون مفعوله والمراد منه الغائب من امراتها
داريا اذا يكون متبجها فالاول اذا كان متبجها في البيت والثاني لو في المسجد ويؤيده رواية البخاري وغيره بلفظ القائم والمراد منه المتبج وهو
هنا والاختلاف لفظي قال العلامة المعنى في شرح البخاري ومعنى ليرجع غائبكم ليرد غائبكم من الغيبة ورجح يتعدى بنفسه لا يتعدى والرواية
المشهوره ليرجع قائمكم من القيام ومعناه لكيلا يستعجل بغيره ورواه ياتي بوتره قبل الفجر انتهى - قال الكليني في معناه انيؤن بالليل ليعلمكم
ان الصبح قريب فیر والقائم المتبج الى راحته لينام لحظته ليصبح نشيطا ولينتبه من الانشائه هكذا في رواية ابني والود وغيره وفي رواية البخاري
واحد وغيره ينادي بغيره من التنبيه والانباه والمعنى ليوقظ نائمكم ليصبح للصبح بفعل بالاراده من التجدي قليل اسودوا وغتسل اولياتا وكان نام
عن الوتر وقال اي النبي صلى الله عليه وسلم ليس الفجر او الصبح شك من الراوى والفجر اسم ليس خبره وهكذا هذه الجملة معطوفة على الجملة الاولى اي ليس الفجر كذا
كذا اي مستطيلا غير منتشر وهو الصبح الكاذب وهكذا وجمع الراوى اصبعيه وفرقها وهذه الجملة معطوفة على الجملة الاولى اي ليس الفجر كذا
حتى يصير مستطيلا منتشرا في الافق محدد من الطرفين اليمين الشمال وهو الصبح الصادق وحصل هذا الكلام ان الفجر المنتشر في اشرع ليس
هو الاول بل الثاني وعلما ان هذه رواية المصنف رحمه الله مختصرة لم يذكر فيها صورة الفجر الكاذب بل اقتصر على صورة الفجر الصادق وهو المراد بقوله
جمع اصبعيه اي السبايتين كما وقع المختصر في ذلك في رواية يحيى القطان عن التميمي عند البخاري في اجازه خبر الواحد وهذا حديث المصنف
بمعنى حديث البخاري من طريق يحيى ولفظه وليس الفجر ان يقول كذا وجمع يحيى كفيه حتى يقول كذا ويحيى اصبعيه السبايتين الا انه ليس فيه هذا
التفصيل المروي عن يحيى فما قيل ان في رواية الطحاوي هذه حذفت وخط من بعض الرواة او غلط من الناقلين مبتدلا بروايات سلم المصنفه التي
ستاتي ليس بصواب كيف والطرق مختلفة وقد قال الحافظ ان اصل الرواية بالاشارة المقررة بالقول وان الرواية عن سليمان تصرف في حكاية
الاشارة وانا اتول حتى ان بعض الرواة حذفوا الاشارة وذكروا المقصود كما في رواية جرير عن التميمي عند مسلم بلفظه وليس الفجر احقرض ولكن
استطيل وهو خصر ما وقع في الروايات كما قال الحافظ وقال ايضا وفي رواية الاسمعيلى بن طريق عيسى بن يوسف عن سليمان فان الفجر ليس كذا وكذا
ولكن الفجر كذا كان اصل الحديث مقررا بالاشارة الدالة على المراد وهذا اختلفت عبارات الرواة في العلم بخلافه ولما كانت هذه الرواية بهذه
الطريق مختصرة غير مذكورة فيها صورة الفجر الكاذب راها المصنف رحمه الله ذكر صورته من طريق آخر فقال وفي حديث زهير خاصة اي ليس ينادى
طريق شجاع واسباط وابن السبارك بل هذا التفصيل في طريق زهير فقط ورفع زهير اي مفسر المعنى لفظ كذا الذي وقع اوله يده وخفضها
اي خفض يده الى اسفل وكان الرفع الى فوق والمقصود منه بيان الفجر الكاذب ليس عند العرب بذي السرحان وهو الضوء المستطيل من العلوي
الاسفل فهو من الليل فلا يدخل به وقت الصبح ويجوز فيه التسحر حتى يقول كذا ومن زهير يد يعرضا اي اشارت زهير بساقيه احداهما فوق الاخرى
ثم مد بها عن يمينه وشماله فكان جمع بين اصبعيه ثم فرقها ليحيى صفة الفجر الصادق لانه يطلع معتصم ثم يرم الاق وهاهنا ينادى وشمالا وكلم ان لفظ
الرواية في تفسير قوله كذا مختلفه جدا فلفظ زهير كذا عند المصنف وعند البخاري بلفظه وليس ان يقول الفجر او الصبح وقال باصابعه ورفعها الى فوق
وطأها الى اسفل حتى يقول كذا وقال زهير بساقيه احداهما فوق الاخرى ثم مد بها عن يمينه وشماله ولفظه يحيى عند البخاري في اجازه خبر الواحد ليس
الفجر ان يقول كذا وجمع يحيى كفيه حتى يقول كذا ويحيى اصبعيه السبايتين وكذا عند ابني والود وغيره وعند احمد ليس ان يقول كذا وضم يده
ورفعها ولكن حتى يقول كذا وفرق يحيى بين السبايتين عند النساء في الصوم ليس الفجر ان يقول كذا وشارب كفه ولكن الفجر ان يقول كذا وشار
بالسبايتين ولفظه زهير بن زهيد نهج عند البخاري في الاشارة في الطلاق ليس ان يقول كذا يعني الصبح او الفجر او ظهر عند يديه ثم ملاحظها
من الاخرى ولفظه اسمعيل بن ابراهيم عند مسلم ليس ان يقول كذا وكذا وصوب يده ورفعها حتى يقول كذا وفرج يمينه ولفظه ابني خالد
الاحمر عنده في الصوم ان الفجر ليس الذي يقول كذا وجمع اصابعه ثم نكسها الى الارض ولكن الذي يقول كذا ووضع اصبعه على اية من ايات

$$\frac{16}{2}$$

2

ابن عمر عن عبد الكريم بن الجهم عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بنت عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤذن المؤذن بالفجر ثم يصلي الفجر ثم يخرج الى المسجد وحرم الطعام وكان لا يؤذن حتى يصبح. فهدى ابن عمر بن عمر عن حفصة انهم كانوا لا يؤذنون للصلاة الا بعد طلوع الفجر واصل النبي صلى الله عليه وسلم ايضا بالالان يرجع فينادي الا ان العبد قد نام يدل على انهم كانوا لا يعرفون اذا نأقيل الفجر ولو كانوا يعرفون ذلك اذا نالما احتاجوا الى هذا النداء وادابهم عندنا والله اعلم بذلك النداء انما هو ليعلمهم انهم في ليل بعد حتى يصلي من انهم منهم ان يصلي ولا يمسك عما يمسك عنه الصائم وقد يحتمل ان يكون بلال كان يؤذن في وقت كان يرى ان الفجر قد طلع فيه ولا يتحقق ذلك لضعف بصره والدليل على ذلك ما حدث ثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن اشكاب

ابن عمر عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بنت عمر فهدى رواية الصحابي عن مثله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اذن المؤذن بالفجر قام فصل ركعتي الفجر ثم خرج الى المسجد وحرم الطعام اي بهذا الاذان وكان لا يؤذن على صيغة المجهول اي في زمانه صلى الله عليه وسلم وخلفاءه حتى يصبح قال الحديث أخرجه البيهقي من طريق عبد الكريم بن الجهم بن جهم وقال هو مجهول ان صح على الاذان الثاني وثنا الاثر من رواه الناس عن نافع فلم يذكره وادبه ما ذكره عبد الكريم قال العلامة ابن الترمذي بن مؤلفه ثبت كذا قال احمد بن حنبل وابن معين وغيرهما واخرج الشافعيان ومن كان بهذا الثانية لا يكره عليه اذا ذكر ما لم يذكره غيره واشتغال البيهقي بتأويله يدل ظاهره على جودة سنده انتهى قلت وما يؤيد حديث حفصة هذه ما قالت عائشة ما كانوا يؤذنون حتى ينفر الفجر فخرج ابن ابي شيبة وابو الشيخ في كتاب الاذان قال الشيخ ابن الترمذي وبهذا سند صحيح ويشهد له ايضا رواية شيبان قال تسحرت ثم اتيت المسجد الحديث وفيه كان لا يؤذن حتى يصبح قال الحافظ في الدراية اسناد صحيح فبنا ابن عمر بن عمر عن حفصة ووافقها شيبان وعائشة وغيرهما انهم كانوا لا يؤذنون للصلاة الا بعد طلوع الفجر واصل النبي صلى الله عليه وسلم ايضا بالالان يرجع فينادي الا الى العبد قد نام وفي نسخة العيني يحذف قد يدل اي امر اعادة الاذان على ان عادتهم انهم كانوا لا يعرفون اذا نأقيل الفجر ولو كانوا يعرفون ذلك افا نالما احتاجوا الى هذا النداء اي نداء الاذان ليعلم قد نام واما ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم اي بذلك النبي صلى الله عليه وسلم والاعلم بذلك لنداء انما هو ليعلمهم انهم في ليل بعد لي بعد هذا النداء ايضا لانه وقع قبل الفجر حتى يصلي من آخر منبرهم ان يصلي ولا يمسك عما يمسك عنه الصائم وحاصل الجواب ان علم من حديث ابن عمر وحفصة وغيرهما ان كان المعتاد عندهم التناوب بعد الفجر ولهذا ذكر كثير من السلف من الصحابة والتابعين على التناوب قبل الفجر فقال ابراهيم كانوا اذا اذن المؤذن بليل اتوه فقالوا لا تقن الله واعدوا ذلك وقال سميل بن مسلم الحسن البصري يا ابا سعيد الرجل يؤذن قبل الفجر ليقظ الناس فنصف وقال علوج فزارع ولور كهم عمر بن الخطاب لا اذيع جنوبهم من اذن قبل الفجر فانما يصلي اهل مكة المسجد باقاة لا اذان فيه وسع علمه يؤذن بليل فقال لقد خالفت بذا سنة منتهى صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال نافع ما كانوا لا يؤذنون حتى يطلع الفجر روى هذا الاثر ابن حزم في المحلى وقد تقدم عن النبي صلى الله عليه وسلم انكالا الاذان قبل الفجر وكذا عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن ابي داود وغيره وبذلك يفتي القادة الفاشية عندهم انكالا الاذان قبل الفجر فلا بد ان يؤذن ان اذان بلال لم يكن لصلاة الفجر لينا من القائم ويقوم التائم فقد قيل ان الصحابة كانوا حزينين حزبا يتخذون في النصف الاول وحزبا في الاخير وكان الفاصل عندهم اذان بلال كما يدعى على ذلك حديث ابن مسعود قال الامام محمد رحمه الله في كتابه الحجج والنقل مستدل الامام مالك وغيره قيل لهم انما كان يصنع هذا بلال في شهر رمضان يستمر الناس باذانه ويكتفي الناس باذان ابن ام مكتوم لصلاة الفجر واستدل على ذلك بحديث حماد بن ايوب عن نافع عن ابن عمر وابن مسعود وقول الحسن البصري ان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يؤذن للصلاة اصبح حتى يطلع الفجر ويقول بلال ان كان لا يؤذن للصلاة الفجر حتى يرى الفجر اخبره قلت وحزم ابن القطان ايضا على ان اذان بلال هذا كان في رمضان قال الحافظ في النظر لم يذكر وجه النظر فلا يصح قوله - وقد يحتمل ان يكون بلال كان يؤذن في وقت كان وفي نسخة العيني يحذف كان - يرى ان الفجر قد طلع فيه ولا يتحقق ذلك اي طلوع الفجر لضعف بصره وبذا احتمال ثان مستدل بالمواكف الشوافع وحاصله ان بلالا ايضا كان يريد الفجر لكان قد خطا لضعف بصره وابن ام مكتوم لما عين له من يرادى له الفجر ويخبره فلا يخطئه - والدليل على ذلك اي على ان كان يريد الفجر ويخطا لضعف بصره ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن اشكاب بكسر الهمزة بعد ما يجيء الحضري ابو عبد الله الصغار الكوفي في رواية مصر في اسم ابيه عمر وقيل جليل الله وقيل اسم اشكاب مجمع من رواية البخاري قال يعقوب بن شيبة كوفي ثقة وقال ابو حاتم ثقة مأمون صدوق وقال عباس بن مردود في كتب عنه

في هذا الاثر انه كان يؤذن بطلوع ما يرى انه الفجر وليس هو في الحقيقة بفجر وقد مر بنا عن ائمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا ينادي بليلى فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم قالت ولم يكن بينهما الا مقدار ما يصعد هذا وينزل هنا فلما كان بين اذانها من القرب ما ذكرنا ثبت انهما كانا يقصدا ان وقتا واحدا وهو طلوع الفجر فيخطيه بلال لما يصعد ويصيبه ابن ام مكتوم لانه لم يكن يفعله حتى يقول له الجماعة اصبت اصبت ثم تدرى عن عائشة من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابن عمر في قال ثنا وذهب عن شعبة عن ابي اسحق عن الاسود قال قلت يا ام المؤمنين متى توترين قالت اذا اذن المؤذن قال الاسود انما كانوا يؤذنون بعد الصبح وهذا تاذينهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الاسود انما كان سماعه عن عائشة بالمدنية وهي قد سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه عنها ذلك فلم ينكر عليهم تركهم التاذين قبل الفجر ولا انكسرك غيرهما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

في هذا الاثر انه كان يؤذن بطلوع ما يرى انه الفجر وليس هو في الحقيقة بفجر انما الفجر في الحقيقة ما يكون حرمنا كما بينه النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر بعد الانكار على بلال في اذانه عند الفجر المستطيل - وايده المصنف رحمه الله تعالى عائشة فقال وقد روينا عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا ينادي بليلى فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم قالت عائشة ولم يكن بينهما اي بين اذان بلال وابن ام مكتوم الا مقدار ما يصعد ويلو ينزل هذا تقدم هذا الحديث في الفصل الاول من طريق ابن ابي الدؤاد شيخ المصنف وبنينا من اخرجه غير المصنف فليخرج فيما كان بين اذانها وفي نسخة العيني اذانها من القرب ما ذكرنا من صعود واحد بها ونزول الاخر ثبت انهما اي بلالا وابن ام مكتوم كانا يقصدا وقتا واحدا وهو طلوع الفجر فيخطيه بلال لما يصعد ويصيبه ابن ام مكتوم لانه لم يكن يفعله حتى يقول له الجماعة اصبت اصبت ثم تدرى عن عائشة من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابن عمر في قال ثنا وذهب عن شعبة عن ابي اسحق عن الاسود قال قلت يا ام المؤمنين متى توترين قالت اذا اذن المؤذن قال الاسود انما كانوا يؤذنون بعد الصبح وهذا تاذينهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الاسود انما كان سماعه عن عائشة بالمدنية وهي قد سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه عنها ذلك فلم ينكر عليهم تركهم التاذين قبل الفجر ولا انكسرك غيرهما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن عائشة

فذل ذلك ان مله بلال باذانه ذلك الفجر ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلوا واشربوا حتى ينادي اولم مكنتم
انما هو لاصابة طلوع الفجر قلما رويت هذه الآثار على ما ذكرنا وكان في حديث حفصة انهم كانوا لا يؤذون حتى يطلع الفجر
فان كان ذلك كذلك فقد بطل المعنى الذي ذهب اليه ابو يوسف وان كان المعنى على غير ذلك وكانوا يؤذون قبل
الفجر على القصد منهم لذل فان حدث ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين ان ذلك التاذين كان لغرض الصلوة
وفي تاذين ابن ام مكتوم بعد طلوع الفجر دليل ان ذلك موضع اذان لتلك الصلوة ولو لم يكن ذلك موضع اذان لكان اذنا
الاذان فيها قلما ايج ذلك ثبت ان ذلك الوقت وقت الاذان واحتمل تقديم اذان بلال قبل ذلك ما ذكرنا

فوجدنا لا يدري مسلم ولا يجوز فيه عوى نقل التواتر عن مثله اصل الان الروايات عن بكار الشقات مبطله لهذه الدعوى التي لا تصح ولا يخرج منها
احدا انتهى قلت فكانه اراد بذلك الرد على ما قال البيهقي في ابواب التور بعد ما روى هذا اثر وفيه نظر فقد روي ان الاذان الاول بالجماعة كان قبل
الصبح اه ونقل في الاذان عن مالك الشافعي لم يزل الاذان عندهما بيل قال الا حاديث الصحاح التي تقدم ذكرها مع فعل ابن عمر عن ابي بكر
منه اه قلت واما الاحاديث الصحاح التي اشار اليها البيهقي فقد تقدمت في الفصل الاول قال سيبك في الاذنين وان كانت تخبر بان الحنفية لا ياجزئهم
بذل الحديث لانه لم يجرى في طريق منه ولا ينعيم ان اذان بلال كان لصلوة الصبح وهو يختلف فيها بينهم لاجل الاذان فكان الثبوت على من ادعى بطلان
به على جواز تقديم الاذان قبل الفجر لصلوة الصبح اه وقال ايضا بل الروايات التي استدلوا بها في نفسها حجة الحنفية لانه لو كان اذان بلال كافيا
لما احتج الى اعادته اذان ابن ام مكتوم. فدل ذلك على عدم انكار عائشة وغيره من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على الاذان بعد الفجر بل كان بعضهم في
الاذان قبل الفجر ان مراد في نسخة يعني على ان مراد بلال باذانه ذلك اي الذي وقع قبل الفجر هو الفجر الصادق فاذا كان مولود هو الفجر لم يصح الاذان
بعد شية على جواز الاذان قبل الفجر لان بلالا ما قصد ان يؤذن قبل الفجر وانما كان قصده الفجر ولكن وقع قبل الفجر لسوء سمعه كما ذكرنا في شرح العيني ودون
ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم انما هو لاصابة طلوع الفجر باخبار الناس لا يقولهم صحت. لا لانه
متعين بالبيل فكان المقصود منه تحريض بلال على اصابة طلوع الفجر والاصل ان بلالا كان يريد باذانه الفجر لكنه كان يخطئ كثيرا وعذر لم يكن لاعتنا
لصالح المتقدمه فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يعتبروا على اذانه بل ينظر واذا كان ابن ام مكتوم لانه يؤذن بعد طلوع الفجر لقول الجماعة فامتنع به والاذان
الواقع بعد طلوع الفجر لا قبله. قلما رويت هذه الآثار في الاحاديث التي ذكرت في بابل ابا على ما ذكرنا وكان في حديث حفصة وعائشة وشيبان كما
تقدم انهم كانوا لا يؤذون حتى يطلع الفجر كما تقدم ذلك في الفصل الثاني من طريق ابوش شيخ المصنف. فان كان وفي نسخة يعني قلما كان ذلك
اي الاذان كذلك اي بعد طلوع الفجر انما يجازي بينهم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم. فقد بطل المعنى الذي ذهب اليه ابو يوسف اي من الاذان قبل الفجر
وان كان المعنى على غير ذلك اي على غير الاذان بعد الفجر وفي نسخة يعني يحدث على. وكانوا يؤذون وفي نسخة يعني يؤثرون ولعلها غلط من المصنف
الشاذ. قبل الفجر على القصد منهم لذلك اي الاذان قبل الفجر ان حدث ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين ان ذلك التاذين اي تاذين بلال قبل
الفجر كان لغرض الصلوة اي ليرجع غائبكم وليستبه بانكم. وفي تاذين وفي نسخة يعني وفي حديث ابن ام مكتوم بعد طلوع الفجر كما في روايات عائشة
وابن عمر دليل ان وفي نسخة يعني دليل على ان ذلك اي طلوع الفجر موضع اذان لتلك الصلوة اي لصلوة الفجر ولو لم يكن ذلك اي بعد
طلوع الفجر موضع اذان لها اي لصلوة الفجر لما نافية اذ ان فيها قلما ايج ذلك اي الاذان بعد طلوع الفجر ثبت ان ذلك الوقت وقت
لاذان وفي نسخة يعني وقت الاذان لها. واحتمل تقديم اي الصحا اذ ان بلال قبل ذلك اي قبل طلوع الفجر ما ذكرنا من انه لم يكن لصلوة بل
لامر اخر كما في حديث ابن مسعود وان كان يريد الفجر لكن قد يخطئ المصنف بعينه والاصل ان روايات ابن عمر وعائشة وغيره بما تدل على ان الاذان
قبل الفجر وقع في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ولكن في حديث حفصة وغيره انهم كانوا لا يؤذون حتى يطلع الفجر فاما ان ذلك استدل ان ابى يوسف وغيره يوجب
فاما انهم يؤذون قبل الفجر قصد انفي حديث ابن مسعود ان هذا التاذين كان لتمام القائم ويقوم انما هم ايضا تاذين ابن ام مكتوم يدل على ان وقت
اذان الفجر بعد طلوع الفجر لانهم اجابوا الاذان بعده واما اذان بلال قبله فلا احتمالات المذكورة قال الزيلعي شاذ اكثر في جواب مستدل الشافعي في بوع
وليس بما فيمار وياه حجة لوجه احد انه ليس فيه الاخباره عليه السلام بفعل بلال ونهاه ايضا عن ذلك وقيل لا يارض فيه عليه الصلوة والسلام
والثاني ان اذانه كان على ظن ان الفجر طالع ولهذا عتب عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق قال ليت بلالا لم تله امره والدليل عليه عائشة
قالت لم يكن بين اذانها الا مقدار ما يزل هذا ويصعد هذا والشافعي قال صحت الامام قوله عليه الصلوة والسلام ان بلالا ينادي ببيل لم يكن في سائر

ثم اعتبرنا ذلك ايضا من طريق النظر المستخرج من القبول قولنا صحيحا فاما سائر الصلوات غير الفجر لا يؤذن لها الا
بعد دخول وقتها واختلغا في الفجر فقال قوم التاذين لها قبل دخول وقتها وقال اخرون بل هو بعد دخول وقتها فالنظر على ما
وصفنا ان يكون الاذان لها كالاذان لغيرها من الصلوات فلما كان ذلك بعد دخول وقتها كان ايضا في الفجر كذلك
فهذا هو النظر وهو قول ابي حنيفة ومحمد وسفيان الثوري حدثني ابي عبد الله قال ثنا علي بن الجعد قال سمعت ابا
ابن سعيد قال له رجل اني اؤذن قبل طلوع الفجر لاكون اول من يقرع باب السماء بالنداء فقال سفيان لا حتى يغير الفجر
وقد روي عن علقمة من هذا شئ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصمعي قال قال انا شريك عن علي بن علي

العام انما كان ذلك في رمضان قلنا بل يمكن انما كانا ذكرنا في سائر العادة الفارسية بينهم في رمضان والحمد لله على ما قيل
دليل على ان لا يؤذن قبل الوقت وهو من اقوى الحجج انتهى وقال الشيخ ابن ابي عمير يجب حمل ما روي على احداهما من انما من جملة النداء عليه يعني لا يؤذن
على اذانه فانه يحيط فيؤذن دليل تحريضه على الاخر من مثله وانما المراد بالاذان التسمية بنا على ان يذنا كان في رمضان كما قال في الامام فهد قال
نكلموا واشتروا واذنوا في سائر الاوقات بالتمسح بغير وقت النائم ويرجع القائم انتهى وفي شرح المنية على انه دليل لنا في اعادة الاذان في وقت
قبل الوقت الا ان في الاذنان به وهو على المنزاع فانه ثم اعتبرنا ذلك اي التاذين في الفجر ايضا من طريق النظر المستخرج من القبول قولنا صحيحا فاما
سائر الصلوات غير الفجر لا يؤذن لها الا بعد دخول وقتها وهذا القدر مجمع عليه كما تقدم على بقائه. واختلفوا في الفجر فقال قوم التاذين لها اي الصلوة
الصحيح قبل دخول وقتها ومن في جملته ذلك الشافعي وغيره. ووقع في نسخة ابي حنيفة فقال قوم التاذين لها قبل الفجر لا يؤذن لها بعد دخول وقتها ثم قال في
في شرحه متحكما على ما وقع في نسخة وهذا لا يخفى عن النظر لانهم لم يقولوا بان الاذان في الفجر لا يؤذن قبل الفجر بل قالوا ان الاذان قبل الفجر لا يؤذن
عن الاعادة انتهى واما على نسخة التي يابرها فلا يحتاج الى هذا النظر وحمل الصواب هذه النسخة. وقال آخرون هم الاحناف بل هو في نسخة ابي حنيفة
هو بعد دخول وقتها فانظر على ما وصفنا من تاذين الصلوات لا يربح بعد الاوقات ان يكون الاذان لها اي الصلوة الفجر لا يؤذن لها اي الصلوة
فلما كان ذلك اي التاذين في الصلوات لا يربح بعد دخول وقتها كان ايضا في الفجر كذلك فهداه النظر وحاصله قياس ان اذان الفجر على تاذين بقيت
الصلوات قال العلامة يعني في شرح البخاري لا يؤذن للفجر ايضا الا بعد دخول وقتها كما لا يخفى وسائر الصلوات الا بعد دخول وقتها لا يؤذن
للاعلام به قبل دخول وقتها وليس باعلام فلا يجوزنا ه وقال صاحب الجواهر ان الاذان شرع للاعلام بدخول الوقت والاعلام بالدخول قبل الموعود
كذب وكذا هو من باب التحية في الامانة والمؤمن مؤتمن على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يجر في سائر الصلوات ولا في الاذان قبل
الفجر يؤدى الى الصلوات بالناس لان ذلك وقت نومهم خصوصاً حتى من تجدد في الصلاة الاذن من الليل فربما يلتبس الامر عليهم وذلك مكره حتى
وكذا هو في المسبوط واذ لو جهاز الاذان قبل الوقت لاذن عند الصبح خمس مرات لخمس صلوات وذلك لا يجوزنا احداهما ونقل صاحب العيون عن سفيان
الجوهري لا يشك في ان الاذان هو دعاء الى الصلوة ولهذا اشتمل على الفاظ الدعاء التي منها جاز على الصلوة على على الفلاح فلا يفعل في غير الوقت واما
اذان بال في ذلك الوقت الخاص فقد وضعت فيه الحيلة بقوله صلى الله عليه وسلم لم يوطئ نائمكم ولا يرفع نائمكم كما ثبت في الصحيح فلم يبق الا يستل على جواز
الاذان لنفس الصلوة قبل دخول وقتها وليس بهنا ما يقتضي التفاضل والترجيح انتهى. وهو قول ابي حنيفة ومحمد وسفيان الثوري والشافعي والحنابلة
وابراهيم كما تقدم والهادي والقياس والناصر وزيد بن علي كافي النزيل. وفي نسخة ابي حنيفة والثوري يحذف لفظ سفيان. حدثني ابي عبد الله
هو احمد ولما كان من المصنف الى المطرفين عمرو قاضي الثوري غير معروف الا بذلك بيان لا سندا عليه. قال ثنا علي بن الجعد قال سمعت عليا
ابن سعيد الثوري والحال قال له اي الثوري يصل الى اذنه قبل طلوع الفجر لاكون اول من يقرع باب السماء بالنداء فقال سفيان
لا تؤذن حتى يغير الفجر انتهى ثم قال في الحاشية قال في الحاشية قال في الحاشية قال في الحاشية قال في الحاشية قال في الحاشية قال في الحاشية
عن علقمة من هذا شئ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصمعي قال قال انا شريك عن علي بن علي
ابن الاصمعي قال قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاضي عن علي بن علي بن سائب بن يزيد عن ركانة القرشي الكوفي روى عن ابي
النخعي روى عن سائب بن عبد الله قال قال عباس بن ابي النخعي لم يرو عنه الا شريك قال لخطيب قدشك شرطي في الرواية عنه فليس من الرواية وذكره ابن
حبان في الثقات وقال ابي معين كوفي ثقة كذا في اللسان. واما العلامة يعني في شرحه والشيخ عبد القادر في الحاشية فهداه علي بن علي بن حماد
ابن شريك في المصنف الذي روى له الاربعة ولكن لم يجد في كتب الرجال شريك في ثلاثة ولا النخعي في مشائخه وعلني بن علي بن سائب معروف

عن ابراهيم قال شيعنا علقمة الى مكة فخرج بليل فسمع مؤذنا يؤذن بليل فقال ما هذا فقد خالف سنة اصحابنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان نائما كان خير اليه فاذا طلع الفجر اذن فاجبر علقمة ان التاذين قبل طلوع الفجر خلاف
 لسنة اصحابنا رسول الله **باب الرجلين يؤذن احدهما ويقيم الاخر** صلى الله عليه وسلم

حدثنا يونس قال اتنا عبد الله بن وهب قال اخبرني عبد الرحمن بن زياد بن النعمان عن زياد بن نعيم انه سمع زياد بن
 الحارث الصديقي قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان اول الصبح امرني فاذا مت

بالرواية عن النخعي وشريك معروف بالرواية عنه فهذا يقوى ما ذكرناه عن ابراهيم النخعي قال شيعنا علقمة بن قيس النخعي الكوفي اي مشيونا ورايه
 الى مكة فخرج الى علقمة بليل فسمع مؤذنا يؤذن بليل اي قبل طلوع الفجر فقال علقمة ان هذا المؤذن فقد خالف سنة اصحاب رسول الله وفي
 نسخة يعني اصحاب محمد وكننا هو في نسخة الجاوي صلى الله عليه وسلم وهم اعرف باحوالهم صلى الله عليه وسلم لو كان نائما كان في نسخة يعني لو كان
 خيرا لانه انما كان له التحريمية بالتاذين قبل طلوع الفجر فاذا طلع الفجر اذن وهذا الاثر ذكره ابن حزم في المحلى من طريق وكيع عن شريك بسند ولفظه
 قال سمع علقمة بن قيس مؤذنا بليل فقال لقد خالفت بداسنة من سنة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نام على فراشه لكان خيرا له واخرجه ابن
 ابي شيبة في مصنفه عن شريك باسناده نحوه كما في شرح المعنى. فان خبر علقمة ان التاذين قبل طلوع الفجر خلاف لسنة اصحاب رسول الله وفي نسخة اي
 والجاوي اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم. وتقدم من قبل الاكابر على الاذان قبل الفجر عن الحسن البصري وابراهيم النخعي ونقل ابن حزم في المحلى عن ابراهيم
 النخعي ان كان يكره ان يؤذن قبل الفجر وقد تقدم انهم ما كانوا يؤذنون حتى يصبحوا من حديث حفصة وعائشة وناقص وغيرهم قال سيدي في الاذنين
 ثبت بهذه الروايات كلها ان صلاة الفجر الاذان لها الالبعد دخول وقتها واما اذان بلال قبل طلوع الفجر انما كان في رمضان خاصة لمصلح ذكرت لا
 للصلاة واما في غير رمضان فكان ذلك خطأ منه لظنه ان الفجر قد طلع والله اعلم اهـ قال ابن حزم ولم يأت قط في شيء من الآثار التي احتجوا بها ولا غيرها
 ان عليه السلام اتفق بذلك الاذان للصلاة الصبح بل في كلها وفي غير ما اذ كان هناك اذان آخر بعد الفجر النخعي والله تعالى اعلم -

باب الرجلين يؤذن احدهما ويقيم الاخر

اتفق اهل العلم في الرجل يؤذن ويقيم غيره ان ذلك جائز واختلفوا في الاولوية فقال اكثرهم لا فرق والامر متسع ومن رأى ذلك نكاحا كثيرا بل الحجاز
 وابوصيفة واكثر اهل الكوفة وقال بعض العلماء من اذن في التيميم كذا في النبيل قلت في مذمب لاختلاف تفصيل كما سياتي قال ابن رشد والسبب في
 ذلك انه ورد في هذا حديثان متضادان احدهما حديث الصديق والثاني حديث عبد الله بن مسعود في النسخ قال حديث عبد الله بن مسعود وحدثنا
 متاخر ومن ذهب الى التبرج قال حديث عبد الله بن مسعود ان حديث الصديق والنزول الاخرين وليس بحجة عندهم اهـ مختصر - حدثنا يونس بن عبد الله
 قال اتنا عبد الله بن مسعود قال اخبرني عبد الرحمن بن زياد بن النعمان عن زياد بن نعيم عن نعيم مضر عن ابن مسعود بن ربيعة بن
 عمرو بن مخرمة بن سبأ في حديثه من رواية الاربعة الانسابي قال اعجبي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وثقة يعقوب بن سفيان مات سنة
 خمس وتسعين انه سمع زياد بن الحارث الصديقي يقيم صلاة جامعة لسببته الى حصار عي من ليم بن حليمة لبني الحرث بن كعب كما في الاستيعاب
 وصار اسمه الحارث بن مصعب كما في النخعي وقيل هو ابن حرب بن علة كما في التهذيب للنووي له صحبة قدم على النبي صلى الله عليه وسلم واذن له في سفره
 في صلاة الصبح لغيره بلال وبعث النبي صلى الله عليه وسلم الى قومه ليسلموا فاسلموا قاله النووي في تهذيبه وقال بن عبد البر يبعد في اهل المدينة واهل المدينة
 وقال ابن سعد نزل بمصر روى عنه المصليون. قال زياد في نسخة يعني قال قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة على الاسلام كما في
 الرواية المطولة عند البيهقي وغيره بلفظ اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته على الاسلام فاجرت انه قد بعث جيشا الى قومي فقلت يا رسول الله
 اردوا الجيش وانا نكاحك بالسلام قومي واطاعتهم فقال لي اذهب فروهم لحديث وذكره الحافظ ابن كثير المذني في تاريخه وفاقدة زياد في سنة قسح وهو سنة
 الوفود ولكن قال في الخميس قدم وفد صلا سنة ثمان عنده منصرفه صلى الله عليه وسلم من الحجاز انه وجميع مكن - فلما كان اول الصبح بدأ فاطمة من الحديث
 الطويل في غير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عتشي من اول الليل فلهزمته وكنت قريبا فكان اصحابي ينظفون عنه ويستأخرون منه ولم يبق معه
 احد غيري فلما كان اذان الصلوة الصبح امرني فاذا مت الحديث امرني اي النخعي صلى الله عليه وسلم بان اذن للصلاة الفجر لان بلال المؤذن لم يكن حاضر كما تقدم
 اتفاقا فانك زادا وادودوا لبيبي بعد فاجلت اقول اقيم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمل ينظر الى ناحية اشرق الى الفجر فيقول لا احيى اذا طلع الفجر

ثم قام إلى الصلوة فجاء بلال ليقم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن خاصصا أذن ومن لم يقم حمد ثنا ابن
مروان قال ثنا أبو عاصم عن سفيان قال أخبرني عبد الرحمن بن زياد بن عبيد الله بن الحارث الصدي في عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أبو جعفر فذهب قوم إلى هذا الحديث فقالوا لا ينبغي أن يقيم للصلوة غير الذي
لها وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس أن يقيم الصلوة غير الذي أذن لها واحتجوا في ذلك بما حد ثنا
أبو أمية قال ثنا المعلى بن منصور قال أخبرني عبد الله بن حرب عن أبي العباس عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد

نزل الحديث ثم قام على الله عليه وسلم إلى الصلوة أي بعد ما تلا من الصلوة في بلال ليقم لأن كان هو المؤذن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن أفاضل أي أختبيرة صلواتهم قالوا المثل إذا كان من قبيلة فهاجر لهم قال الشيخ في البذل أذن ومن أذن فهو يقيم لصلواته بوضعه وأذن
بأقامته غيره حديثنا ابن مروان قال ثنا أبو عاصم النبيل عن سفيان الثوري قال أخبرني عبد الرحمن بن زياد بن عبيد الله بن الحارث الصدي في عن
ابن الحارث الصدي في ذلك لما نظف في الأصابع عبد الله بن الحارث الصدي في القسم الأول من الصلوة وقال ذكره الطحاوي وروى عن طريق سفيان
الثوري عن عبد الرحمن بن زياد بن الحارث بن عيسى عن عبد الله بن الحارث الصدي في ذلك حديث الباب ثم قال هكذا روي في نسخ من هذا الكتاب -
والمشهور رواية الأصبهاني عن عبد الرحمن بن زياد بن الحارث الصدي في أن النبي قال في الصلوة لا تقم على الوجع
الصحيح في النسخة التي عليه ما شرح العيني فقال بعد قوله عن زياد بن عيسى عن عبد الله بن الحارث الصدي في شرحه لاختلاف النسخة
أعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أي مثل المتن المروي بطريق يونس وحديث الصدي في أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وأحمد وغيرهم في طول
وضعه غير واحد قال الزقاني ناقلا عن ابن عبد البر أنه روى عن عبد الرحمن بن زياد بن الحارث الصدي في شرحه لاختلاف النسخة
أما غيره من حديث عبد الرحمن بن الحارث الصدي في حديثه عن أبي العباس عن عبد الله بن الحارث الصدي في شرحه لاختلاف النسخة
فذهب قوم إلى هذا الحديث حديث الصدي في ذلك لا ينبغي أي يكره أن يقيم للصلوة غير الذي أذن لها ومن لم يقيم في ذلك شافعي وأحمد وغيرهما
قال الإمام الشافعي في الام إذا كان الرجل حبس أن يتولى الأقامة وإذا أقام غيره لم يكن يمتنع من كراهية ذلك وإن أقام غيره جزءا به بالحزن
والى هذا ذهب الثوري والليث أكثر أهل الحديث لكن قال الزقاني والاوزاعي والزهري ومالك كما قال العيني في شرحه والتجويد حديث الصدي في ذلك
حاله وفي الباب عن ابن عمر فروعا بلقطا ما يقيم من أذن أخرجه الطبراني في الكبير والعقيلي في الضعفاء وأبو الشيخ في الأذنان قال البيهقي وفيه سعيده بن
راشد السكاك هو ضعيف اه وقال أبو عاصم ضعيف الحديث منكر الحديث وقال مرة متروك اه وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس أن يقيم
الصلوة غير الذي أذن لها أي للصلوة قال العيني في شرحه أي خالف القوم المذكورين جماعة آخرون وأراد بهم الحسن البصري والثوري وأبا حنيفة
وأبا يوسف ومحمد وأصحابهم فانهم قالوا لا بأس أن يقيم الصلوة غير الذي أذن لها واليه ذهب الظاهرية انتهى ومن لم يقيم في ذلك الامام مالك رحمه الله قال
يجوز في طول ما لم يكن يؤذن أذن يقوم ثم تغفل فلا رواه ابن الصلوة أبا قامة غيره فقال لا بأس بذلك أقامته غيره سواء قال الزقاني في غيره
وهذا قال أبو حنيفة اه قلت بكذا قال الامام أبو جعفر في آخر هذا الباب هو قول أبي حنيفة وإلى يوسف ومحمد بن الحسن ولكن قيد هذا المبدأ وغيره
بعد هذا في المؤذن بذلك وقال ومنه أن من أذن فهو الذي يقيم وإن أقام غيره فإن كان يتأذى بذلك يكره لأن اكتساب ذي المسلم مكره وإن
كان لا يتأذى به لا يكره وقال الشافعي يكره تأذى ولم يتأذى انتهى وسياق تفهيم ذلك في آخر الباب إنشاء الله تعالى واحتجوا في ذلك بما حد ثنا
وفي نسخة العيني قد حد ثنا أبو أمية محمد بن إبراهيم الطوسي قال ثنا المعلى بن منصور الرازي قال أخبرني عبد السلام بن حرب التهمدي الكوفي - عن
أبي العباس الكوفي عتبة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود والبهذلي المسعودي من رواية استه قال علي بن المديني نحوه أربعين حديثا وقال أحمد بن محمد بن
سعد ثقه وقال أبو عاصم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد اختلف المحدثون في ضبطه فذكر المصنف
العلامة عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد وبكذا ضبطه الدارقطني من طريق معلى وقع عند الامام أحمد عبد الله بن محمد بن زيد وعند الطحاوي عبد الله بن محمد
الانصاري وضبطه أبو داود ومحمد بن عبد الله وبكذا أخرجه الدارقطني من طريقه وبكلا الوجهين ضبط البيهقي بطريق أبي العباس كما ضبطه المصنف بطريق الطحاوي
كما ضبطه قال بكذا رواه أبو داود ومحمد بن عمرو قال أصل ان عند المصنف وقع عبد الله بن محمد وعند أبي داود والزهري عبد الله بن محمد وعند أبي داود
عبد الله بن زيد قال لما نظف في ترجمه عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد في الخبر من رواية أبي داود ومحمد بن
الأذان وقيل عن أبيه عن جد وعنه أبو العباس عتبة بن عبد الله المسعودي ومحمد بن عمرو والانصاري وفي أسناد حديثه اختلاف وذكره ابن حبان في الثقات

بعضها

فقط نظرنا في ذلك فوجدنا الاصل المتفق عليه انه لا ينبغي ان يؤذن رجلان اذا نادوا احدا يؤذن كل واحد منهما بعضه فاحتمل ان يكون الاذان والاقامة كذلك لا يفعلهما الا رجل واحد واحتمل ان يكونا كالشياطين المتفرقين فلا يباس بان يتولى كل واحد منهما رجل على حدة فنظرنا في ذلك فرأينا الصلوة لها استتباعا متقدما لها من دعاء اليها بالاذان ومن الاقامة لها هذا في سائر الصلوات ورأينا الجمعة يتقدمها خطبة لا بد منها فكانت الصلوة مضممة بالخطبة وكان من صلى الجمعة بغير خطبة فصلاته باطلة حتى تكون الخطبة قد تقدمت الصلوة ورأينا الامام لا يجب ان يكون هو غير الخطيب بل كان احد منهما مضمنا بصاحبه فلما كان لا بد منهما لم ينبغي ان يكون القائم بهما الا رجلا واحدا ورأينا الاقامة جعلت من سبب الصلوة ايضا واجمعنا انه لا بأس ان يتولاها غير الامام فكلما كان يتولاها غير الامام وهي من الصلوة اقرب منها من الاذان كان لا بأس ان يتولاها غير الذي يتولى الاذان فهذا هو النظر وهو قول ابى حنيفة ابى يوسف وهما من المحسنين رحمهم الله تعالى

حديث عبد الله بن حنبل عن عبد الله بن حسن بن سنان قال قلنا وبيروا اثنين فنظرنا في ذلك فوجدنا الاصل المتفق عليه بين المتخفين في هذه المسئلة انه لا ينبغي ان يؤذن رجلان اذا نادوا احدا بحيث يؤذن كل واحد منهما بعضه بل اذا اذن واحد بعض الاذان ثم لم يقدر على اتمام الاذان اراد الآخر ان يثنيه لغيره لئلا ينقطع الاذان ثم قام او غلب على عقده ثم انتبه وارجع اليه عقده محبتا ان يستأنف تطاول ذلك وقصر ان قال وان كان الذي يؤذن غيره في شيء من هذه الحالات استأنف ولم يبق على اذانه قرب لك او بعد فان بقي على اذانه لم يجزه البناء عليه ولا يشهد بالصلوة يعني الامام فيها على صلوة امام قبله لا يقوم في الصلوة فيتم ما عليه وهذا لا يعود فيتم الاذان بعد فراغه والان ما ابتدأ من الصلوة كان اول صلوته ولا يكون باول الاذان شي غير التكبير ثم التشهد انتهى وفي الدر المختار يجب استقبالها لموت يؤذن وغشيته خرسه حصره ولا ملقن وذبابه للصوت يسبق حدث خلاصه لكن يري السراج ينبغي ان المراد بالاجوب المزمع في تحصيل سنة الاذان وان المراد ان اذا عرض للمؤذن ما لم يتعذر عن اتمامه وادوا آخر ان يؤذن يلزم استقبال الاذان من اوله وان اراد ان يستأنف الاذان فليؤم على ما مضى من الاذان الاول لم يصح فلذا قال في الحاشية لو جاز عن اتمام استقبال غيره انتهى وفي تنادي قاضيه اذا حضر المؤذن في خلال الاذان والاقامة ولم يكن هناك من يلقنه يجب الاستقبال وكذا اذا خرس في احدهما وعجز عن اتمامه يستقبل غيره انتهى فاحتمل ان يكون الاذان والاقامة كذلك لا يفعلهما الا رجل واحد واحتمل ان يكونا كالشياطين المتفرقين فلا يباس بان يتولى كل واحد منهما اى من الاذان والاقامة رجلى على حدة فنظرنا في ذلك فرأينا الصلوة لها اسباب اى اعلانات متقدما من دعاء اليها اى الصلوة بالاذان ومن الاقامة لها اى للصلوة. هذا في الاذان والاقامة في سائر الصلوات ورأينا الجمعة يتقدمها خطبة لا بد منها فكانت الصلوة مضممة بالخطبة والعينى لا ينبغي ان يكون هو غير الخطيب لان كل واحد منهما اى من الامام والخطيب مضمنا بصاحبه فلما كان لا بد منها اى من الصلوة والخطبة لم ينبغي ان يكون القائم بهما اى بالخطبة والصلوة الا رجلا واحدا قال في الدر المختار لا بأس ان يصلى على غير الخطيب لانها كشي واحد فان فعل بان خطيب صبي او في السلطان وصلى بالغ جاز بهو المختار انتهى وقال الشامي قوله لانها اى الخطبة والصلوة كشي واحد ولو غيرها بشرط ولا تحقق للشرط بغير شرط فالمناسب ان يكون فاعلموا واحدا هه ورأينا الاقامة جعلت من سبب الصلوة ايضا واجمعنا انه لا بأس ان يتولاها غير الامام والافضل كون الامام هو المؤذن كافي الدرع قولنا لا يخلو في الاذنت اى مع الامامة وفي السراج ابى حنيفة كان يباشر الاذان والاقامة بنفسه قاله الشامي قلنا كان وفي نسخة يعنى قد كان - يتولا اى الاقامة غير الامام وهي الاقامة من الصلوة اقرب منها اى من الاقامة من الاذان كان لا بأس ان يتولاها اى الاقامة بغير الذي يتولى الاذان فهذا هو النظر حاصله ان الاصل المتفق عليه هو جواز الاذان عن رجلين بان يؤدى كل واحد منهما بعضا كما وقع الاختلاف في الاذان والاقامة بل اتصال كلمات الاذان فلا يجوز ان يكون المقيم غير المؤذن ام هما متفرقان فلا يجوز ذلك فنظرنا في ذلك فرأينا ما بيننا وبيننا للصلوة كالخطبة للجمعة غير انها لازمة للصلوة بحيث تبطل بغيرها فناسبا ان يكون الخطيب هو الامام للزومها اياها ودعم صحتها بغيرها وليست الاقامة كذلك فاجمعوا انه لا بأس ان يتولاها احدا ما كان او مؤذنا او غيره بما علمها ان يتولاها غير الامام اقرب الى الصلوة منها الى الاذان جاز ان يتولاها غير المؤذن ايضا بطريق الاول الفصل بينها وبعدها منه - وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وكذا قاله مالك رحمه الله تعالى فقلت وقد تقدم التفصيل في المذهب عن صاحب البدرى وقال صاحب الدرر اقام غير مؤذن للصلوة

باب ما يستحب للرجل ان يقول اذا سمع الاذان

حدثنا أبو نسر قال أنا ابن هب قال أخبرني قال قلت لولس عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن وفي حديث مالك النضر فقولوا مثل ما يقول وفي حديث مالك النضر فقولوا مثل ما يقول

لا يكره مطلقا وان بحضوره كره ان يحضره وحشة اه قال الشافعي ان بان لم يرض به وبهذا اختيارنا بزيادة وشي عليه في الحديث كونه في الصلاة ان لم يرض به كرهه وجواب الرواية انه لا بأس به مطلقا اه قلت وصرح الامام الطحاوي عزى الى امتنا الثلاثة وقال في الجرد يدل عليه إطلاق قولنا نحن ولا نكرهها من غيرهما في شرحه لان مالك من انه لو حضر ولم يرض كرهه اتفاقا فيه نظره وكذا يدل عليه إطلاق لكان في معلل بان كل واحد كره فلا بأس بان يأتي بكل واحد يصل آخر ولكن الفضل ان يكون المؤذن هو المقيم انتهى وعلم ان احاديث الباب تدل على مشروعية الفصل بين الاذان والاقامة وكراهة الموالاة بينهما في ذلك من تقويت صلوة الجماعة على كثير من المريدين لها لان من كان على طعامه وغيره من حال النذر اذا دخل على اكل الطعام ولو كان للصلوة فاتمة الجماعة وبعضها بسبب التعجيل وعدم الفصل لا سيما اذا كان مسكنا بعيدا من مسجد القري في الاقامة نوع من المعاناة على البر والتقوى المنكر بينهما قال الشوكاني وقال العلامة العيني رحمه الله تعالى اصل ان الوصل بينهما مكره لان المقصود بالاذان اعلام الناس بدخول الوقت ليتأهبوا للصلوة بالطهارة فيحضروا المسبحة لا قامة الصلوة وبالوصل يتحقق هذا المقصود ثم اختلف أصحابنا في هذا الفصل فذكر الترمذاني في جامعنا ان المؤذن يقعد مقدار ركعتين او اربع او مقدار ما يفرغ الاكل من اكله الشارب من شربه والماق من قضاء حاجته قبل مقدار ما يقرأ عشرة آيات ثم يثوب ثم يقيم كذا في الحديث وفي شرح الطحاوي الفصل بينهما مقدار ركعتين يقرأ في كل ركعة نحو من عشرة آيات وبذلك لا في صلوة المغرب عندنا في حنفية لان تأخيرها مكره فكيف في الفصل وهو مسكتة يسكت قائما لسانه قد رآه فيمن قراءه ثلاث آيات تصاراد آية طويلة وردى عن أبي حنيفة مقدار ما يحيط بثلاث خطرات وقال أبو يوسف ومحمد الفصل بينهما بركعة تحفيقه مقدار الجلوس بين الخطبتين وذهب الشافعي ما كرهه النووي فانقال يستحب الفصل بين الاذان والمغرب واقامة الفصل لغير القعدة او سكوت او نحوها وبذلك لا خلاف فيه عندنا وما نقله صاحب الهداية عن الشافعي انه الفصل بركعتين فحفيقه نظروا قال حنفية الفصل بينهما بركعتين اعتبارا بالسنن والصلوات وخرج بخبر رواه البخاري وغيره من كل اذان في صلوة لم يشاء ولنا استثناء المغرب في رواية بريرة عند الدارقطني ثم انتهى انتهى بتقريره وان شئت لتفصيل في خارج الى المطولات فان هذا المختصر ليس به -

باب ما يستحب للرجل ان يقول اذا سمع الاذان

اختلفت العلماء فيما يقول السامع للمؤذن فذهب قوم الى انه يقول مثل ما يقول المؤذن كلمة بكلمة الى آخره وذهب آخرون الى انه يقول مثل ما يقول المؤذن الا اذ قال حي على الصلوة حي على الفلاح فانه يقول لاحول ولا قوة الا بالله والسبب في الاختلاف في ذلك تنوع الالفاظ والروايات ابن رشد حدثنا أبو نسر بن عبد الله قال أنا ابن هب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابن شهاب عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا بما نطق به وروى في حديث مالك النضر اني اذا سمعت بالسمع فليكن لي سمع ليس عليه الاحابة صرح الشافعي من الحنفية والنووي في المذهب من الشافعية فلولوا رأى المؤذن على المنارة في الوقت ولم انه يؤذن لكن لا يسمع الا تشريع له التابعة قال النووي كذا في الادب - فقولوا امره وجوابه في ردب قولان لمشارع الحنفية كما في الشافعي وسيأتي التفصيل في ذلك عندنا يذكره المصنف رحمه الله في آخر الباب مثل ما يقول قال الكرواني قال مثل ما يقول ولم يقل مثل ما قال ليشعر بان يحكيه بعد كل كلمة مثل كتابها قال الحنفية والصريح في ذلك رواه النسائي من حديث ابن جبير انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول كما يقول المؤذن اه وقال الشوكاني واهرح من ذلك حديث عمر بن الخطاب قال اه يشير الى ما سمع في الفصل الثاني - وفي حديث مالك ما يقول المؤذن ادعى ابن ضاح ان قول المؤذن ملحق وان الحديث انتهى عند قوله مثل ما يقول وتكتب بان الادراج لا يثبت بمجرد الدعوى وقد تعقت الروايات في الصحيحين والموطأ على اشتباهها ولم يصح احب العروة في حديثها قلنا في الحديث اخرج الامام احمد عن عبد الرحمن بن جهم ويحيى القطان ومحمد بن جعفر والبخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى والبيهقي عن القليلي والترمذي عن تميم بن عيسى والنسائي عن القطان وقيس بن ابي ماجة عن زيد بن الحباب وابن خزيمة والبيهقي عن عبد الله بن جهم

عن مالك قال الترمذي حسن صحيح ورد في معرو وغيره واحد عن الزهري يكثر رواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري فقال عن سعيد بن المسيب عن
ابن هريرة قال الصحيح رواية مالك ومن تابعه اه وقال الحافظ اختلف على الزهري في اسناد هذا الحديث وعلى مالك ايضا كذا اختلاف لا يقدح في
صحته فرواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن سعيد بن علي بن وهيرة اخبره النسائي وابن ماجه وقال احمد بن منيع والبخاري والدارقطني ان
حديث مالك من كتابه صحيح ورواه يحيى القطان عن مالك عن الزهري عن السائب بن يزيد اخبره مسدد في مسنده عنه وقال الدارقطني انه خطأ
والصواب الرواية الاولى وفيه اختلاف آخر دون ما ذكره الطليل به انتهى وذكر السيوطي في التنوير عن الحافظ ابى الفضل بن طاهر ان الحجة
مطلوبه رواه عن مالك افراد في مسنده سعيد بن المسيب معروفا بالعبارة وقال ابن خلد في ذكر سعيد في هذا الاسناد وغيره لا علم به ويعني مالك غير
مغيرة وهو ضعيف اه قالنا ههنا الحافظ اشار الى ذلك والعلم عند الله تعالى حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا عثمان بن عيسى عن فارس
العميري البصري عن يونس بن يزيد الا بذكر يونس مثله اي مثل مثله المروي من طريق ابن وهب وفي نسخة يعني مثل مثله يونس هذا
واحد حديث بطريق يونس اخبره الدارمي عن عثمان بن عمرو الطيالسي عن ابن المبارك عن عثمان بن مسعود اذا سمع المؤذن يقول امش يا ايها
الدارمي ولفظ الطيالسي اذا سمع المؤذن ينادي يا ايها الصلوة حدثنا ربيع بن سليمان الجيزي قال ثنا ابو زرعة وهيب بن عبد الله بن راشد البصري قال
انا جيت به بن شريح الجعفي قال انا كعب بن علقمة بن كعب بن عدى التنوخي ابو عبد الحميد المصري من رواة البخاري في الادب وسلم والاربعة الا
ابن ماجه ذكره ابن جبان في الثقات مات سنة سبع وعشرين مائة وقيل سنة ثلثين مائة - اذ سمع عبد الرحمن بن سعيد المصري الغفيري المؤذن
العامري من رواة مسلم والاربعة الا ابن ماجه قال النسائي ثقة وذكره ابن جبان في الثقات وقال ابن لهيعة كان عالما بالقرآن فنهض كان يقرأ
ابن عمرو به معجبا وقال ابن يونس كان فقيها عالما بالقراءة شهيد فتح مصر وثقه يعقوب بن سفيان مات سنة ثمانية وتسعين وقيل بمهلبا بمولى
تافع بن عبد الله بن عمرو القرشي كذا في نسخة الموصولة عندى وفي نسخة يعني تافع بن عمرو والقرشي ولم يتعرض له يعني في شهره وفي نسخة
مولى تافع بن عمرو والقرشي ولم اجده في كتب اسما والرجل ولعل الله يحدث بعد ذلك امرا يقول عبد الرحمن انه سمع ابي عبد الرحمن بن عبد الله بن عمرو
بن العاص يقول عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا امش يا ايها الصلوة وقولوا امش يا ايها الصلوة
ثم صلوا على ابي عبد الفراع عن ابي الجاهية قال الشوكاني هذه زيادة ثمانية في الصحيح وقبولها مستعين اه وقد قال بذلك علماء دارهم كذا في الحديث
فانه من صلى على صلوة واحدة صلى الله عليه بها اي ثواب الصلوة التي صلى وقال يعني في شهره اي بمقابلته صلوة الواحدة والها وهي المقابلة تقول
اخذت هذا بهذا انتهى عشر اى عشر صلوات لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثاها قاله العيني وقال الترمذي قالوا صلوة الرب تعالى الرحمة
قلبت وجها مشهورا فالمراد تعالى ينزل على الصلوة الواحدة من رحمة والالطاف وقد روي بعضهم كون الصلوة بمعنى ذكر خصوص الله تعالى يذكر
الصلى بذكره خصوص تشريفه بين الملائكة كما في الحديث وان بكرني في ما ذكرته في ما لا يخبرهم باليقال يلزم منه تفضيل المصل على النبي صلى الله عليه وسلم
حيث يصلى الله تعالى عليه عشر في مقابلة صلوة واحدة على النبي صلى الله عليه وسلم لا نقول هي واحدة بالنظر الى ان المصل دعا بهارة واحدة فعل
الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لا لا يحد ولا يخص على ان الصلوة على واحد بالنظر الى حاله وكمن واحد لا يساوي العتق من ابن
التفضيل قللا السكون ثم صلوا الله تعالى اى بعد الفراع عن ابي الجاهية والصلوة على النبي عليه السلام قاله العيني الى الوسيلة في اى الاصل ما يروى
بالاشئ ويتقرب به وجها وسائل يقال صل اليه وسيلة وتوسل المراد به في الحديث القرب من الله تعالى في اى الشفاعة يوم القيامة وقيل
منزلة من منازل الجنة كذا جاء في الحديث قاله ابى لا غير فانها اى الوسيلة منزل في الجنة وفي رواية ابى داود وغيره منزلة قال يعني فالمنزل والجنة
واحد اى المنهل الداراه وفي هذا الحديث اى منزلة في الجنة من منازلها لا ينبغي اى لا يلحق وقال العيني اى لا يحصل ولا يتلقى ولا يسبح لا يكون اه
لاحد العبادى واحد خاص من العباد من عبادة الله اى من جملة عبادة الله الذين هم مهيأة وخلاصة توحيدهم وبها معنى الوسيلة قال الشوكاني
ابن عيسى المصير الى ما في الحديث من تفسير باه وقال الحافظ ويكنى ربه الى الاول بان الوصول الى تلك منزلة قريبا من الله تكون القربة اى تيسر من الشئ

دارجوان اکون انا هو فیسأل الله فی الوسيلة حلت له الشفاعة حدثنا ابن مرقا قال ثنا وهب قال ثنا شعبه عن
 وحید ثنا ابن ابی داود واحمد بن اود قال حدثنا ابو الولید قال ثنا شعبه عن ابی بشر عن ابی الملیح عن عبد الله بن عتبة
 عن ام حبیبة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سمع المؤمن یقول مثل ما یقول حتی یسکت حدثنا احمد بن
 حنبل قال ثنا محمد بن عبد الله الانصاری

دارجوان اکون انا هو لفظ انا تاکید للضم المستکن فی اکون ولفظ هو خبره موضع اسم الاشارة ای اکون ذلک العبد یمکن ان یموت اما بعد الاکون
 وهو خبره والمجمل خبر اکون کذا فی البذل قال الحنفی ولعبیه صلی الله علیه وسلم بالرجاء مع تحقق اختصاصه بالرفع المنازل عنده تادوا بشرقا
 لامت بالدعاء له انتم ونقل العنزی عن القطری ان هذا الارجاء قبل ان یوحی الیه اذ صاها تم الخبر لک دست ذلک فلا یمن الدعاء بها فانما الله
 یرزقه بغيره دعاء امته رفته کما زاده بصلواتهم ثم یرجع ذلک علیهم بلیل لا جور ووجوب شفاعته صلی الله علیه وسلم انتهى - من سأل الله فی الکلی
 ای طلبها من الله عز وجل وهو مسلم حلت له ای استحققت ووجبت وانزلت علیه لقال علی لیل بالضم اذا نزل واللام بمعنى علی ولعل واد
 مسلم علیه وتقع فی الطحاوی من حدیث ابن مسعود وجبت له ولا یجوز ان یموت حلت من الجمل لانها لم تکن قبل ذلک محدثة قال الحنفی لفظ وقال الحنفی
 الاجابة لجعل اللام بمعنى علی لان وجب تعدی اده الشفاعة ای شفاعتی الالف واللام بدل من المضاف الیه کذا فی شرح العینی وبشکل بعضهم
 جعل ذلک ثوبا لقال ذلک مع ما ثبت من ان الشفاعة للذین واجب بان الله علیه وسلم شفاعا أخرى کادعاه لجنه بغيره وکرر
 الذی جاء فی حدیثنا سیده ونقل عیاض عن بعض شیوخه ان کان یری اختصاصا لک بمن قاله مخلصا مستحضرا لجلال النبی صلی الله علیه وسلم لامن
 قصد به ذلک مجرد الشفاعة بخود ذلک هو حکم غیر معنی ولو کان اخرج الفاعل الالهی لکان اشبه وقال المحدث فی حدیثه لخص علی الدعاء فی انما العبد
 لان حال جاء الاجابة قاله الحنفی لیل علی جواز دعاء المفضل للفاضل لیفوز بالثواب قال الحنفی وفيه ثبات الشفاعة لامة صالحا وطالحا فی الثواب
 الثواب واستقاط العقاب لان اللفظ مع امته فهو حجة علی المعتزلة حيث خصصوا بالمطیع لزائدة درجات فقط قال العینی والحديث اخرجه مسلم وهو داود
 والترمذی والنسائی والامام احمد والبيهقي - حدثنا ابن مرقا عن ابراهيم قال ثنا وهب بن جریر کما فی نسخة یعنی ابو العباس البصری الحنفی قال
 ثنا شعبه ح وحدثنا ابن ابی داود والفریس ابراهيم واحمد بن اود بن موسى السدوسی قالای ابراهيم واحمد حدثنا ابو الولید الطیالسی قال ثنا
 شعبه عن ابی بشر بن ابی حشبة وهو جعفر بن ایاس البشکری الواسطي عن ابی الملیح بن اسامة الهذلی قبل اسمعارة وقيل زياد قبل زياد روى له
 احمد المكتبة السنية لم يتعرض الحنفی لمخرجه وتعدیل فی التهذيب وقال فی التقريب ثقتة من ثالثة مات سنة ثمان وتسعين وقيل ثمان مائة وقيل
 بعد ذلک وذكره ابن حاتم فی المخرج والتعديل فیمس زید ثم اعاده فیمن اسمعارة وقال عامر بن اسامة بن عمیر ابو الملیح الهذلی البصری روى
 عن ابيه لا يبره صحبة ثم قال سئل ابو زرعة عن ابی الملیح الهذلی الذی روى عن ابن عباس فقال بصری ثقتة انتهى عن عبد الله بن عتبة بن ابی سفيان
 صحفه بن حرب بن امية روى له النسائی وابن ماجه حديثا واحدا فی القول اذا سمع المؤمن قلت اخرج ابن خزيمة حديثه فی صحيفه ثقتة عنده
 كذا فی تهذيب التهذيب فی التقريب مقبول من ثالثة وفي الميزان لا يكاد يعرف الفرد عنه ابو الملیح عن ام حبيبة ام المؤمنين ان رسول الله
 صلی الله علیه وسلم کان اذا سمع المؤمن یقول مثل ما یقول حتی یسکت المؤذن والحديث اخرجه ابن جرة من طریق ابی بشر عن ابی الملیح
 اذا کان عند ابی یوسف ولیلتهما سمع المؤمن یؤذن قال كما یقول المؤمن اخرج نحوه بلبل الزرق والبولاشیخ فی الاذان کما فی کنز العمال والماحول لفظ
 المصنف فاخرجه ابن ابی حشبة والبولاشیخ فی الاذان کما فی کنز العمال والامام احمد ايضا والی کم قال باحدث صحیح علی شرط الشيخین لم یخرجه وقال
 الشيخ عبد القادر فی الحاوی فی تخریج احادیث الطحاوی ورواه النسائی فی الیوم واللیلته عن قتیبة عن ابی عوانة عن زید بن ابی یوسف عن شیعهم کلابان
 ابی بشر لسنه ورواه النسائی ايضا عن بندار عن غندر عن شعبه عن ابی بشر عن ابی الملیح عن ام حبيبة لم یخرجه عبد الله بن حنبله وكذلك رواه ابن ابی حشبة
 عن شبابة عن شعبه عن ابی بشر عن ام حبيبة ورواه ايضا من طريق عفان عن ابی عوانة عن ابی بشر عن ابی الملیح عن عبد الله بن عتبة عن ام حبيبة ورواه
 عن علی بن عبد الله بن عمر بن ابی الولید الطیالسی عن شعبه ذكره انتهى - حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصری قال ثنا محمد بن عبد الله بن اثنی بن عبد الله
 ابن بن کلا لا نصاری ابو عبد الله البصری القاضی ولی قضاء البصرة ايام الرشید من رواة الستة قال الغللی عن ابن مین ثقتة وقال ابو حاتم
 صدوق وقال مرة لم اسن لامة الاثلاثة احمد بن حنبل وسليمان بن داود ومحمد بن عبد الله وقال ابو داود وغيره تشييدا وقال النسائی لم یسن بأس ذكره
 ابن حبان فی الثقات وقال الساجی وحل حلیل عالم لم یکن مندهم من فرسان الحديث تشييدا ونظره قلب عليه الراى وقال ابن حبان
 عنه قال احمد ابو حشبة انكر معاذ بن حنبل ويحيى بن سعيد حدثنا الانصاری عن حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن ابی حنبل بن ابي اسلم

قال حدثني محمد بن عيسى الليثي عن ابي عبد الله قال كنا عند معاوية فاذا المؤمن فقال معاوية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
اذا سمعتم المؤمن يؤذن فقولوا مثل مقالته او كما قال قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الاشياء

وهو حرهم صائم وقال علي بن ابي حمزة هذا الحديث ليس من ذلك شيء مات في رجب سنة خمس عشرة ومائتين كذا في تهذيب التهذيب قلت وذكره
الخطيب في تاريخه فقال في ترجمته وكان مولده في السنة التي ولد فيها عبد الله بن المبارك وهي سنة ثمان عشرة ومائة وولي القضاء ببغداد وكان
من اصحاب زهير بن الهذيل والي يوسف ونقل عن احمد وغيره ما تقدم في سياقي ما يتعلق بهذا الحديث في باب اصابهم بحجهم قال علي بن حمزة بن علقمة
ابن وقاص الليثي المديني عن ابي عبد بن علقمة بن وقاص الليثي المديني عن رواة الترمذي والنسائي وابن ماجه روى عن ابي عبد بن بلال بن الحارث
حدثني ابي لرجل ليكن له بالكنية الحديث ذكره ابن حبان في الثقات وصححه الشيخ الترمذي قلت وكذا صحيح ابن حبان وصححه ابن خزيمة حديثه أخرجه
رواية عن ابي عبد الله عن جده علقمة بن وقاص بن حصن بن كعدة بن عبد ياليل بن طريف بن عتورة الليثي التتواري المديني من رواة الستة قال
النسائي ثقة وقال ابن سعد كان قليل الحديث وذكره مسلم في طبقة الذين ولدوا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قال ابن عبد البر في الاستيعاب وقال
ابو نعيم الاصبهاني في الصحابة ذكره بعض المتأخرين يعني ابن مندة في الصحابة وذكره ابو احمد والناس في التابعين اه ولكن في سياقي ابن مندة
يقضي صحبته فغيره يصرح بأنه وقيل النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين مات في خلافة عبد الملك قال كذا

عند معاوية فاذا المؤمن فقال معاوية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤمن يؤذن فقولوا مثل مقالته اي المؤمن او كما قال شك من
الراوى والحديث أخرجه الطبراني كما في كنز العمال بلفظ من سمع المؤمن فقال مثل ما يقول فله مثل أجره والنسائي من طريق مجمع علي ابن ابي امامة عن
رفعه وسامع المؤمن فقال مثل ما قال ثم ان المستفاد من هذا الحديث ان يقول السامع من المؤمن مثل ما يقول المؤمن قال العلامة العيني في شرح
هذا الكتاب شرح البخاري الصناديق قد روي عنه في الفاظ مختلفة ولهذا قال ابو عبد الله حديث معاوية في هذا الباب بغير تعليق لا لفظ بيان ذلك انه روي عنه
انه يقول السامع مثل ما يقول المؤمن من اول الاذان الى آخره كما رواه الطحاوي وروى عنه استفتاء العلامة فيقول فيها الاحول ولا قوة الا بالله
ثم يتم الاذان روي ذلك الطبراني وغيره وسياقي وروى عنه انه يقول مثل ما يقول المؤمن في التشهيد والتكبير ودون سائر الالفاظ وهو رواية
عبد الرزاق عن مجمع الانصار اي سمع ابا امامة بن سهل بن حنيف سمع المؤمن كبر وتشهيد ما تشهده ثم قال كذا حديثا معاوية اسمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول كما يقول المؤمن فاذا قال اشهد ان محمدا رسول الله فقال وانا اشهد ثم سكوت وروى عنه انه يقول مثل ما يقول المؤمن
حتى يبلغ الغلامين فيقول الاحول ولا قوة الا بالله ثم لا يزيد على ذلك وليس عليه ان يختم الاذان وهو رواية البخاري عن معاوية بن فضال بسنده عن
محمدا قال الامام الحافظ ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى قد سبب قوم الى هذه الاثار المروية عن ابي سعيد الخدري وعليل ذلك بن عمرو واهم

ومعاوية قلت وفي الباب عن ابي رافع والي هريرة وعبد الله بن ربيعة وعائشة ومعاذ بن انس وانس وميمونة وابن عمر وغيره بن شعبة اما حديث
ابي رافع فقال الترمذي بعد ما روى حديث الخدري في الباب عن ابي رافع وزاد الشوكاني في عند النسائي ولكن لم يحد عنه وقال الحافظ في الفتح
في الطبراني وغيره ولكن عنه باشترا اربعة عشرين ففيها نحو قوله كما سياقي في الفصل الثاني واما حديث ابي هريرة فاخرجه الامام احمد والنسائي و
ابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد بلفظ قام بلال ينادي فقامت سكوت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل ما قال هذا يقينا فدل الخبر
واخرجه ابن حبان ايضا كما في كنز العمال نحوه وابن النجار كما فيه بلفظ اذا تشهد المؤمن فقولوا مثل ما يقول واما حديث عبد الله بن ربيعة فقال
الحافظ في الاصابة في ترجمته روى عنه النسائي من طريق ابن ابي ليلى عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم سمع صوت مؤذن فجعل يقول مثل ما يقول الخدري
قلت واخرجه احمد وغيره فلفظ لا واحد روى عنه ابي رافع والي هريرة وعبد الله بن ربيعة وعائشة ومعاذ بن انس وانس وميمونة وابن عمر وغيره بن شعبة اما حديث
عليه السلام كان اذا سمع المؤمن يشهد قال وانا وانا واما حديث معاوية بن انس فاخرجه الامام احمد والطبراني في الكبير بلفظ اذا سمعتم النادى يثوب بالصلاة
فقولوا كما يقول قال النبي في ابن مسعود وفيه ضعف واخرجه ايضا ابو الشيخ كافي النزيل واما حديث انس فاخرجه ابن النجار بلفظ اذا سمعتم المؤذن فقولوا
كما يقول وقال تفرج جفص بن عمار ولم يتابع عليه قال النبي واما حديث ميمونة فاخرجه الطبراني في الكبير بلفظ يا معشر النساء اذا سمعتم اذان هذا
الحديث واثباته فقلن كما يقول فان لكل منكم صوت الفاتحة رويته قال عمر بن الخطاب فاذا للرجال قال فنهان قال عمر قال العلامة البيهقي رواة الطبراني
يا ستان في اصابها عبد الله الخدري عن ميمونة ولم يعرفه وعندها بن كثير وفيه ضعف وقوله فقامت بغيره ثقات والاسناد الاخر فيه جماعة لا فخر
اتقى واخرجه ابن عساکر وغيره ايضا كما في كنز العمال عن غير ميمونة واما حديث ابن عمر فاخرجه الخطيب نحوه حديث ميمونة كما في كنز العمال واما حديث ميمونة بن ميمونة

فقالوا ينبغي لمن سمع الاذان ان يقول كما يقول المؤذن حتى يفرغ من اذانه وخالفهم في ذلك اخرن فقالوا ليس
لقولهم حتى على الصلوة حتى على افلاخه معنى لان ذلك انما يقول المؤذن ليدعوه الناس الى الصلوة والى افلاخه والسماع
لا يقول ما يقول من ذلك على جهة دعاء الناس الى ذلك انما يقوله على جهة الذكر وليس هذا من الذكر فينبغي له ان
يجعل مكان ذلك ما قدره من النبي صلى الله عليه وسلم في الاذان والاخر وهو لا حول ولا قوة الا بالله فكان من المحجة لهم في ذلك
انه قد يجوز ان يكون قوله نقولوا مثل ما يقول حتى يسكت اى يقولوا مثلاً ابتداءً الاذان من التكبير وشهادته ان لا اله
وان محمداً رسول الله حتى يسكت فيكون التكبير والشهادة هما المقصود اليهما بقوله مثل ما يقول

فاخرج ابو الشيخ في كتاب الاذان بلفظ من قال حين يؤذن المؤذن مثل قوله غفر له وسره ضعيف كذا في كنه العمال والله اعلم قال المصنف في العلام
فقالوا ينبغي لمن سمع الاذان ان يقول كما يقول المؤذن حتى يفرغ من اذانه قال العلامة الحسيني في بيان المذهب قال النعماني والشافعي والجمهور في رواية
وما لك في رواية ينبغي لمن سمع الاذان ان يقول كما يقول المؤذن حتى يفرغ من اذانه وهو مذهب اهل الظاهر ايضا انتهى قلت في بعض ذلك نظر في الام
الشافعي قال في الام يجب لكل من كان خارجا من الصلوة ان يقول كما يقول المؤذن وفيه على الصلوة حتى على افلاخه لا حول ولا قوة الا بالله انتهى
وكذا النقل بنسبه غير واحد من اصحاب النودى وغيره كما سياتي نعم هذا وجه لبعض الحائذين وقول بعض المالكية لكن المشهور الرابع عند الاثرية ان يجب
المجئتين بالحوالة كما بسط في الاوجز وعلى هذا فمن في سبيل ذلك النعماني واهل الظاهر كما ذكره ابن حزم في المحلى وقال ان قال سماع الاذان بالحوالة بدل
المجئتين فحسن. وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا ليس لقوله اى يقول الجيب حتى على الصلوة حتى على افلاخه معنى لان ذلك اى حتى على الصلوة
والافلاخ انما يقول وفي نسخة الحسيني بقوله المؤذن ليدعوه الناس الى الصلوة والى افلاخه والسماع لا يقول من كلمات الاذان ما يقول وفي نسخة
الحسيني بجذوت يقول من ذلك على جهة دعاء الناس الى ذلك انما يقول اى السماع على جهة الذكر وليس هذا من الذكر كما حصل ما قاله المصنف ان
المؤذن اذ يدعو الناس الى الصلوة بالمجئتين فانها من كلمات الدعاء وليست من اذنه كذا في كنه العمال انتهى قلت في كنه العمال ان
يخرج في كتاب باعادة كلمات سواها وباعادتها يشبه الاستهزاء والمحاكاة فينبغي لراي السماع ان يجعل مكان ذلك اى مكان المجئتين ما قدره من
النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة الحسيني بجذوت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاذان والاخر كما سياتي وهو لا حول ولا قوة الا بالله ومن ذهب في ذلك للامام
ابو حنيفة والشافعي وغيرهما قال الحافظ وهو المشهور عند الجمهور وفي الاوجز واختاره اصحاب المذهب لاربعه اده وفي البدائع يقول مكانه لا حول ولا
قوة الا بالله على العظيم لان اعادة ذلك تشبه المحاكاة والاستهزاء وكذا اذا قال المؤذن الصلوة غير من النوم لا يعيد السماع لما قلناه ولكنه يقول صدق
وبررت اده وقال ابن نجيم واما الحوالة عند الجماعة فهو وان خالف ظاهراً قوله عليه السلام نقولوا مثل ما يقول لكنه ورد فيه حديث مفسر لذلك رواه سلم
واختار المحقق في الفتح الجمع بين الحوالة والمجئتين عملاً بالاحادِيث لانه ورد في بعض النصوص طلبها صريحاً في مسند ابي يعلى وقوله لانه يشبه الاستهزاء والتم
اولا مانع من صحته اعتبار الجيب بها واعيان نفسه محرماً منها السواكن على طلبها وفي فتح القدير وقد راينا من شيوخ السلك من كان يجمع بينهما فاقيد
نفسه ثم يترأس بالحوالة ليعمل بالمجئتين انتهى ومن كان يقول بالجمع منهم الشيخ عمي الدين بن العربي كما في حاشية البحر وقال الحافظ على بعض
المؤخرين عن بعض اهل الاصول ان الخاص العام اذا اكمل الجمع بينهما وجب اتمامها قال فلم لا يقال يستحب السماع ان يجمع بين المجئتين والحوالة
وهو وجه الحائذين وقول بعض المالكية كما في الاوجز واجيب عن المشهور من حيث المعنى بان الاذكار الزائدة على المجئتين لا يشترك السماع والمؤذن
في ثوابها واما المجئتين فمقصود الدعاء الى الصلوة وذلك يحصل من المؤذن فغرض السماع عما يقوته من ثواب المجئتين بثواب الحوالة ولما قلنا ان يقول
يحصل للمجيب الثواب لا مثلاً لالام ويمكن ان يزاد استيقاظاً واسراعاً الى القيام الى الصلوة اذ تكرر على سماع الدعاء اليها من المؤذن ونفسه
وقال الطيبي معنى المجئتين لهم بوجهين سريرتك الى التبرع بجلاد الغوز بالنعم آجلاً فناسب ان يقول هذا عظيم لا يستطيع مع ضعف القيام
به الا اذا وقفت الله بحوله وقوته انتهى وفي مسئلة اقول اخر فقيل لا يكتفي الا في التشهدين فقط وقيل بهما والتكبير وقيل يضيف الى ذلك الحوالة
دون ما في آخره وقيل هما فيهما يدل على التوحيد والاعلاء كفاً وهو اختيار الطحاوي قاله الحافظ فكان من المحجة لهم اى الجهر في ذلك لانه
قد يجوز ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم نقولوا مثل ما يقول حتى يسكت لم يقع بهذا اللفظ في حديثه وانما ينطبق باعادة الباب اى نقولوا مثل ما
ابتداءً الاذان من التكبير وشهادته ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله حتى يسكت فيكون التكبير والشهادة هما المقصود اليهما بقوله مثل ما يقول وفي نسخة الحسيني
نقولوا مثل ما يقول قلت وقد ذهب الى هذا القول الامام مالك عملاً بكتفه فقال في المزمعة ومعنى الحديث انه الذي جاء اذا اذن المؤذن فقل مثل
ما يقول انما ذلك الى هذا الموضع اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله فيما يقع بقول ولوقول لك وصل لم ارب به بأساً ثم ذكر في ذلك

وقد قصصنا في ذلك في حديثنا أبي هريرة حدثنا أحمد بن إدريس قال ثنا إبراهيم بن محمد الشافعي قال ثنا عبد الله بن حزام عن عبد بن اسحق عن ابن شهاب عن أحمد بن محمد قال ثنا مسدد بن عبد الله قال ثنا بشر بن مفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ تشهدوا المؤذن فقولوا آمين يقولواها ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عندك لآل آحاد لا حول ولا قوة الا بالله وفي الحضر على لك فاحد ثنا ابن ابي اود قال ثنا اسحق بن محمد القروي قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن عمارة بن غزيرة عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن حفص بن عاصم عن ابي

قلت لابن القاسم اذا قال المؤذن حي على الصلوة حي على الفلاح الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله يقول مثله قال يهون في لك في سعة ان شاء فعل وان شاء لم يفعل انتهى وقال القاضي عياض في شرح مسلم واختلفت في الحديث الذي يكلي فيه المؤذن بل الى التشهد بن الاولين ام الآخرين ام الى آخر الاذان ونقل القولان عن مالك كسنة في القول الآخر اذ جعل المؤذن يقول لسامع الاحول ولا تقو الالباب انه يحيى قال شيخنا الاخ في الادوية فانظر ابن امر الاجابة عند مالك لئلا يتناول جميع الفاظ الاذان اه وقد قصد الى ذلك التاويل في حديث ابى هريرة فيكون حديثه مستلزما لما تقدم من الامام بها وهو ما حدثنا احمد بن ادريس وموسى السدي قال ثنا ابراھيم بن محمد بن العباس بن عمر بن شافع بن نلساب الطبطبي البوصي الشافعي المكي ابن عم الامام محمد بن ادريس بن رواف النسائي وابن قامة قال حرب الكرماني سمعت احمد بن حنبل يحسن الشاة عليه قال ابو حامد صدق وقال النسائي و الدارقطني ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال صالح بن محمد صدق مات سنة سبع وثلاثين مائتين قال ثنا عبد الله بن رجاء بن عمرو الخزاز البصري عن عباد بن اسحق بن عبد الرحمن بن اسحق بن عبد الله بن الحارث بن كنانة العامري القرشي مولاهم ويقال الثقفى المدني في نزول البصرة من رواية البخاري في المتابعين والاديب وسلم والاربعة قل الظان فسألت عنه بالمدنية فلم ابرهم بحجوزة وكذا قل علي بن الندي وقال سفيان كان قد تدارف فنفاه له بالمدنية وقال يزيد بن زريع ماجانا حافظ منه وعن احمد بن حنبل صالح او بقبول وعنه ايضا صالح الحديث وقال مرة ليس بأس عن ابن جريج صالح وقال مرة ثقة وقال يعقوب بن بشير صالح وقال يعقوب بن سفیان والنسائي وابن خزيمة ليس بأس قال الجلي يكتب حديثه وليس بالقوي قال ابو حامد يكتب حديثه ولا يجز به وهو قريب من ابن اسحق وهو حسن الحديث وليس بثبت وقال البخاري ليس ممن يعتمد على حفظه وعن ابى داود وقوله الا انه ثقة هرب الى البصرة لما طلب للقدرية ايام مروان ومكلى التزذي عن البخاري انه وثقه عن ابن شهاب الزهري رح وحدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد بن مسرور قال ثنا بشر بن الفضل الراشقي البصري عن عبد الرحمن بن اسحق القرشي ويقال له عباد بن اسحق وتقدم انفاذ عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تشهدوا بالمؤمن فتقولوا مثل ما يقول هذا الحديث يدل على ما تقدم من الامام مالك بمنه تقديم عن معاوية عن عبد العزيز بن زياد ويكنى ابن بجاج عن الجوهري ان المراد من التشهد هو التاوين اي اذا اذن المؤمن فتقولوا مثل ما يقول كما ورد في الحديث فتوضعا كما امر الله ثم تشهد فاقيم اي اذن قائم للصلوة وقد تقدم عن الترمذي وغيره ان هذا ليس بصحيح والصحيح رواية الترمذي من طريق مالک والحديث اخرجه ابن جرير بهذا الاسناد عن ابراھيم بن محمد في آخر سنده بلفظ اذا اذن المؤمن فهذا الحديث ما ذكرنا من قوله واما بلفظ المصنف فاخرجه ابن البخاري في كنز العمال والعودي في مسنده عن عبد الله بن رجاء باسناده بلفظ المذكور كما في شرح اعيني وقال في المحاذي رواه النسائي كذلك في اليعوم والليثية عن محمد بن عبد الله بن بزيع عن بشر بن الفضل بسنده انتهى - واما ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله اي السامع عند ذلك اي عند الجمعيتين الاحول ولا تقو الالباب وفي الاصل على ذلك اي على الحقلة فما حدثنا ابن ابى داود وابراھيم قال ثنا اسحق بن محمد الغروي قال ثنا اسمعيل بن جعفر بن ابى كثير الانصاري الزرق في مولاهم ابواسحق القاري من رواية الستة قال احمد البوزرة والنسائي وابن حمدة ثقتهم وقال ابن معين ثقة وهذا ثبت من ابى بابي حازم والدراودي وابى حمزة وقال ايضا ثقته مأمون قليل الخطأ صدق وقال ابن سعد ثقة وهو ممن اهل المدينة قدم بغداد فلم يزل بها حتى مات وهو صفي الخمسة مائة حديث التي سمعها منه الناس مات ببغداد سنة ثمانين واثنتين وعشرين عاقر بن غزية الانصاري المدني عن نجيب بن عبد الرحمن بن حبيب الانصاري المدني عن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوي المدني العمري من رواية الستة قال النسائي والبوزرة والجلي ثقة وقال هبة الله الطبري ثقة جمع عليه ذكره ابن حبان في الثقات وذكره سلم في الطبقة الاولى من اهل المدينة عن ابيه عاصم بن عمر بن الخطاب العدوي البوعمر او البوعروا والمدني من وفاة الستة اربعة مائة ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وام حبيبة بنت ثابت بن ابى الاطخ كان عرطلق امه فتر وجهها زيد بن جارية فولدت له ابنه عبد الرحمن فركب علم را قباً فوجد ابنه عاصماً يلعب مع الصبيان فحملها بن يديه فادر كرتة جدته اشتموس بنت ابى عامر فزانه عنها يا ه حتى اتقى الى ابى بكر فقال للبوكعل بن عيسى مدينة فخارجة وسلم لها

$$\frac{17}{2}$$

2

عن علي بن حسين عن ابي رافع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع المؤذن فقال مثل ما قال اذا قال
 حتى على الصلوة حتى على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله حمد ثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام بن
 ابي عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن محمد بن ابراهيم القرشي عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله قال كنا عند معاوية بن ابي سفيان
 فاذن المؤذن فقال الله اكبر الله اكبر فقال معاوية الله اكبر الله اكبر فقال الله اكبر الله اكبر فقال معاوية
 ان لا اله الا الله فقال اشهد ان محمدا رسول الله فقال معاوية اشهد ان محمدا رسول الله حتى بلغ حتى على الصلوة
 حتى على الفلاح فقال لا حول ولا قوة الا بالله قال يحيى وحده عن ابي رافع ان معاوية لما قال لا حول ولا قوة سمعنا نيكمة يقول -

نقال

وله احاديث منكرو وقال ابو حاتم منكر الحديث مضطرب الحديث ليس له حديث يعتد به قال البخاري منكر الحديث وقال ابن ابي شيبة لا نعلم ما كان
 روى عن انسان ضعيف مشهور بالضعف الاعاصم فانه روى عنه حديثا وقال ابن خزيمة لست ارجح به لسوء حفظه وقال له لا تظنني ميترى ترك وهو
 مغفل وقال العجلي الا بأس به وقال ابن عدي قد روى عنه ثقات الناس واخبروه وهو مع ضعفه يكتب حديثه عن علي بن حسين بن علي بن ابي طالب
 الهاشمي في الحسين او ابي الحسن او ابي محمد او ابي عبد الله الهادي من رواية الستة كان يسمى زيدا بن العابد بن لعبادة وكان يصلي في كل يوم وليمة
 الف ركعة الى ان مات وكان قاسم الله ماله مرتين وكان قد غشي عليه لما قال في الحج ليك خشية ان يقال لا لبك وقد اجتمعوا على جلالته قال
 الزهري ما رأيت قرشي افضل منه وكان مع ابيه يوم قتل وهو بعض فلم وعنه ايضا ما رأيت احدا كان انفق منه ولكنه كان قليل الحديث -
 وعن مالك لم يكن في اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل علي وقال حماد بن يحيى كان افضل هاشمي اذ كرهه وقال سعيد ما رأيت اوسع منه
 وقال العجلي مدني تابعي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا كثير الحديث عاليا رفيعا ورعا قال ابن ابي شيبة اصح الاسانيد كلها الزهري عن علي بن
 الحسين عن ابيه عن علي مات سنة اثنتين وتسعين وقيل بعد ذلك عن ابي رافع ان قبلى مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا سمع المؤذن فقال صلى الله عليه وسلم هكذا في نسخة المحاذي وفي نسخة العيني قال يحذف الفاء مثل ما قال المؤذن واذا قال
 اي المؤذن حتى على الصلوة حتى على الفلاح قال صلى الله عليه وسلم لا حول ولا قوة الا بالله والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده وقال في المحاذي
 رواه النسائي في اليوم والليمة عن ابن حجر عن شريك عن احمد بن سليمان عن ابي نعيم عن شريك فذكره ورواه الطبراني عن محمود بن عمرو بن ابي عبد الله اسطى عن
 زكريا بن يحيى بن حمويه ناشر في فذكره انتهى وعزاه العلامة الهيثمي الى البراء الطبراني وقال فيه عاصم بن عبد الله وهو ضعيف الا ان ما كان روى
 عنه اه ورواه العزيم في شرحه قال الشيخ حديث حسن فيه اه والمراد من الشيخ هو السيوطي - حديثنا ابو بكر بن كلاب بن قتيبة قال ثنا ابو داود الطيالسي
 قال ثنا هشام بن ابي عبد الله السدوسي عن يحيى بن ابي كثير الطائي عن محمد بن ابراهيم بن الحارث القرشي عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله السلمي في محمد
 الهادي من رواية الستة امره سعد بن عوف المري فذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من اهل المدينة وقال كان ثقة كثير الحديث وقال النسائي
 والعجلي وابن عيينة ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان من افاضل اهل المدينة وعقلهم مات سنة ثمان - قال كنا عند معاوية بن ابي سفيان
 فاذن المؤذن اي الاراد ان يؤذن فقال الله اكبر الله اكبر فقال معاوية الله اكبر الله اكبر فقال المؤذن اشهد ان لا اله الا الله فقال معاوية اشهد
 ان لا اله الا الله فقال اي المؤذن اشهد ان محمدا رسول الله فقال معاوية اشهد ان محمدا رسول الله حتى بلغ اي المؤذن حتى على الصلوة حتى على الفلاح
 فقال اي معاوية عند كل من جميعتين لا حول ولا قوة الا بالله قال يحيى بن ابي كثير وليس هذا الحديث من ابو داود ولا في نسخة ابن ابي شيبة ولا في نسخة
 رجل قال الحافظ لم اتفق في شيء من الطرق على كونه صحيحا الكرابي عن غيره ان المراد به الاوذاعي وفيه نظر لان الظاهر ان قائل ذلك يحيى بن حماد بن
 معاوية وابن عسر الاوذاعي عن حماد معاوية وقد غلب على قلبي انه علقمة بن وقاص ان كان يحيى بن ابي كثير اذ ذكره والا فاحدا بن عبد الله او عمرو واما
 قلت ذلك لاني وجدت طرق عن حماد فلم اجد فيه الزيادة في ذكر الحقلة الامر بطريقين احدهما عن شريك التميمي عن معاوية وهو في الطبراني باسناد
 واه والاخر عن علقمة بن وقاص عنه ورواه النسائي عن طريق ابن جريج انتهى قلت وسياتي في الحديث من طريق الى بشر الرقي هذه المصنف ر
 ان معاوية لما قال ذلك في الحقلة عند قول المؤذن حتى على الصلوة حتى على الفلاح قال هكذا اي الحقلة عند جميعتين سمعنا نيكمة وفاد في نسخة
 العيني صلى الله عليه وسلم يقول ولفظ الحديث وغيره بعد قوله اشهد ان محمدا رسول الله قال يحيى بن ابي كثير في بعض اصحابنا انه لما قال حتى على الصلوة قال
 لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال معاوية سمعت نيكمة يقول هذا الحديث اخرجه البخاري عن طريق هشام بن حماد ورواه ابو داود الطيالسي
 وابو احمد الدارمي وابو بكر البیهقي بهذا الطريق مفضلا كما رواه المصنف رحمه الله

وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا انه كان يقول عند الاذان يا مؤذن ما حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن قال ثنا شبيب بن الليث قال ثنا الليث عن الحكم بن عبد الله بن قيس عن عامر بن سعد بن ابى وقاص عن سعد بن مبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قال حين يسمع المؤذن وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله رضى الله به ربا وبالا اسلام ديننا غفر له ذنبه حد ثنا يونس بن عبد الحكم قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث فذكرنا بسنده مثله حد ثنا روح بن الفرخ قال ثنا سعيد بن كبر عن عفير قال حدثنى يحيى بن ابيو عن عبد الله بن المغيرة عن الحكم بن عبد الله بن قيس فذكرنا مثله باسنادة وزاد انه قال من قال حين يسمع المؤذن يتشهد

والحيث بهذا الطريق اخرجه الامام احمد ولفظه عن عبد الله بن علقمة بن وقاص قال انى لعنيد معاوية اذا اذن مؤذن فقال معاوية كمال المؤذن حتى اذا قال حي على الصلوة قال لا حول ولا قوة الا بالله فلما قال حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله وقال بعد ذلك قال المؤذن ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك انتهى وبكذا اخرجه البيهقي فى المعرفة واخرجه النسائي بزيادة عن ابيه نحوه وكذا اخرجه ابن جرير كما قال العيني ثم علم ان المصنف رحمه الله تعالى روى تحفيص الجليلين عن عمرو بن ابي رافع ومعاوية وفى الباب عن الحكم بن نوفل الهاشمي ثم جبيته والنسائي اما حديثنا فخرجه الطبراني فى الكبير بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع المؤذن قال كما يقول فاذا قال حي على الصلوة حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله قال البيهقي فيه عامر بن عبد الله بن علقمة بن وقاص عن معاوية بن عمار عن ابي عبد الله بن علقمة بن وقاص عن المقدس بن النخاعة كما فى كثر العمال نحوه واما حديث انس فاخرجه ابو الشيخ نحوه كذا فى كثر العمال والله اعلم - وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا انه كان يقول عند الاذان اى عند تمامه ويأمر به ما زاد فى نسخة العيني قد حدثننا الربيع بن سليمان المؤذن قال ثنا شبيب بن الليث ابن عبد الغهبي قال ثنا الليث بن سعد بن عبد الرحمن الغهبي الامام المصطفى عن الحكم بن مصعب بن عبد الله بن قيس بن مخزوم بن ابي طالب بن عبد المطلب المصطفى من رواية مسلم والاربعة قال النسائي ليس به بأس ذكره ابن حبان فى الثقات مات بمصر سنة ثمان وعشروا عن عامر بن سعد بن ابى وقاص الزهرى المدنى فى رواية الاربعة قال العجلي مدنى تابعى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان فى الثقات مات سنة اربع ومائة عن سعد بن ابى وقاص الزهرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قال حين يسمع المؤذن يؤذن وظهر الكلام كان يفتحي ان يقال حين سمع بلفظ المأخوذ لان الدعاء يستعمل بعد الفراغ من الاذان لكن معناه حين يفرغ من السماع وليسمع حال الاستقبال ويؤيده حديث عبد الله بن عمر بلفظ قولوا امثل ما يقول ثم صلوا على ثم صلوا الله فى الوسيلة ففى هذا ان ذلك يقال عند فراغ الاذان قاله العيني - وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله رضى الله به ربا وبالا اسلام ديننا غفر له ذنبه حد ثنا يونس بن عبد الحكم قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث فذكرنا بسنده مثله حد ثنا روح بن الفرخ قال ثنا سعيد بن كبر عن عفير قال حدثنى يحيى بن ابيو عن عبد الله بن المغيرة عن الحكم بن عبد الله بن قيس فذكرنا مثله باسنادة وزاد انه قال من قال حين يسمع المؤذن يتشهد

حدثنا محمد بن النعمان السقطي قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابوري قال ثنا ابو عمر البزاز عن قيس بن مسلم عن ابي بن شهيد
عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يقول ذا اسمع الذاء فيكبر المناوي فيكبر ثور يشهد ان
لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فيشهد على نفسه ثم يقول اللهم اعط محمد الوسيلة واجعل في الا لعلي بن حبيب وفي المصطفين
حبيته وفي المقربين امرا الا وحيث له شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة حدثنا عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي قال ثنا
علي بن عياش قال ثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا سمع المؤذن قال اللهم زد هذا الدعاء

[illegible]

الثامة والصلوة القائمة اعطى سيدنا محمد الوسيلة والبعضا لمقام المحمود الذي وعدت به
 حدثنا فهذا قال ثنا ابو نعيم الطحان قال ثنا محمد بن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق

فتح الدال والمراد منها ههنا الا ان من اوله الى محمد رسول الله كذا في الجمع زاد البيهقي من طريق محمد بن عون عن علي بن عياش الهماني في ساكن
 بحق هذه الدعوة الثامة قال الحافظ والمراد بها دعوة التوحيد الثامة صفته للدعوة قال الحافظ قيل لدعوة التوحيد ثامة لان الشريعة تفصل الثابتة
 التي لا يعلوها تغيير ولا تبدل بل هي باقية الى يوم النشور والانهاء التي تستحق صفته التمام وما سواها معرض للفساد وقال ابن ابي شيبة
 بالثامة لان فيها اتم القول وهو لا اله الا الله انتهى. والصلوة القائمة اي الدائمة التي لا تتغير بامه قط ولا تتغير بشيء لغيره ابد قال الكرماني.
 وقال الطبري من اوله الى قوله محمد رسول الله هي الصلوة القائمة في قوله يقبضون الصلوة ويحيل ان يكون المراد بالصلوة
 الدعاء وبالقامة الدائمة من قام على الشيء اذا دام عليه وعلى هذا فقوله والصلوة القائمة بيان للدعوة الثامة اه قال الحافظ ويحتمل ان يكون
 المراد بالصلوة المعبودة المبرور اليها محمد وهو الاظهر انتهى. اعطى سيدنا محمد لم يقع في نسخة العيني لفظ سيدنا الوسيلة وزاد البخاري
 وغيره لفظ الوسيلة والفضيلة. وبعث اي اوصله المقام المحمود كذا ورد ههنا معروفا وكذا ابو عبد الله النساوي وابن خزيمة وابن جابر الطبراني
 والبيهقي وغيره وعلى ما قال النووي ان الرواية ثبتت بالشك قال ابن الجوزي والاكثري ان المراد بالمقام المحمود الشفاعة وقيل اعطاه لواء
 الحمد وهو لا ينافي ما قبله وقيل اجلسه على العرش وقيل على الكرسي وفيه مذمبة ان اخرا ذكرهما الخفاف والمروعي عن ابن عباس وغيره هو الاول
 وقال الحافظ يظهر ان المقام المحمود مجموع ما يحصل له في تلك الحالة. الذي وعدته صفته للمقام قال الطبري المراد بذلك قوله تعالى عسى
 ان يثبتك ربك مقام محمود او اطلق عليه لواء عسى من الله واقع كما صرح عن ابن عيينة وغيره انتهى. ثم ان البيهقي زاد في روايته بعد ذلك
 انك لا تخلف الميعاد واما زيادة الدرجة الرفيعة المستمرة على الالفة فقال السخاوي في المقام المحمود كما نقل الخفاف لم ترو هذه
 اللفظة في الدعاء الذي يدعى بعقب الا ان كما يفيد من الاخرة له بالسنة فذكره في الدعاء لاهل لاه وقال سيدي في البذل اما زيادة
 يا ارحم الراحمين فلا وجود له في كتب الحديث اه والخبر اخرجه البخاري واحمد عن علي بن عياش وابوداود عن احمد والترمذي عن محمد بن سهل
 وابراهيم بن يعقوب والنسائي عن عمرو بن منصور وابن ماجه عن محمد بن يحيى والعباس بن الوليد ومحمد بن ابي العباس والبيهقي عن محمد بن
 كلثوم عن علي بن عياش بسنده عن جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة الثامة لصلوة القائمة
 آت عمدا الوسيلة والفضيلة والبعث بمقام محمود والذكي وعدته حلت له شفاعة يوم القيامة واللفظ البخاري قال الترمذي حديث صحيح حسن
 من حديث محمد بن المنكدر بن النعمان اصدرا واغنى عن غيره شيعته اه قال الحافظ وقد تولى ابن المنكدر عليه عن جابر اخرجه الطبراني في الاوسط من طريقين
 عن جابر نحوه ووقع في زوائد الاسماعيليين في ابن المنكدر اه واخرجه ابن جابر عن ابن عباس كما في النيل وابو الشيخ عن ابن عمر كما في
 كنز العمال وابو الشيخ وابن ابي شيبة عن انس كما في حديثنا فهدى سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الطحان الكوفي عن عمار بن كعب عن ابي
 انبيس عن رواة البخاري في خلق العباد كان متعبا قال ابن عيينة بالكونه كذا بان ابو نعيم الخفي وابو نعيم ضرار بن مرد ورواه البخاري
 والنسائي متروك الحديث وقال النسائي مرة ليس بثقة وقال حسين بن علي تركوه وقال ابو حاتم صدق في صفاته ان وفرا نص يثبت حديثه
 ولا يحتج به وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال الدارقطني ضعيف وقال ابن عدي هو من المعروفين بالكونه وله احاديث كثيرة وهو من
 جملة من ينسب الى التشيع بالكونه وقال الساجي عنده منكير وقال ابن جابر كان فقيها عالم بالفرائض الا انه يروي المقلوبات عن
 الثقات حتى اذا سمعها السامع شبهه عليه بالجرح والوهن مات في ذي الحجة سنة تسع وعشرين ومائتين. قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان بن
 جريز الضبي مولاهم ابو جعفر الحسن الكوفي من رواة السنة قال حرب عن احمد كان يشيع وكان حسن الحديث وقال عثمان بن علي بن معين ثقة قال
 ابو زرعة صدق من اهل العلم وقال ابو حاتم شيع وقال النسائي ليس به اس وذكره ابن جابر في الثقات وقال كان يغلوي التشيع و
 قال ابن سعد كان ثقة صدق كثير الحديث متشيعا وبعضهم لا يحتج به وقال العملي كوفي ثقة شيعي وقال ابن شاذان في الثقات قال علي بن ابي
 كان ثقة ثبتي في الحديث وقال الدارقطني كان ثبتي في الحديث الا انه كان متخفعا عن عثمان وقال الرافعي سمعته يقول رحم الله عثمان ولادم
 من لا يترحم عليه قال وسمعت يخلع بالثانة فمات سنة رأت على خلفه اثرا المسح مات سنة خمس وتسعين ومائتين عن عبد الرحمن بن اسحق بن عبد
 ابن الحارث ابو شيبة الواسطي الانصاري ويقال الكوفي من رواة ابى داود والترمذي قال حماد بن عيسى متروك الحديث قال ابن معين ضعيف.

وخالقهم في ذلك اخرجوا ذلك على الاستحباب لا على الوجوب فكان الحجج لهم في ذلك ما حدثنا ابني داود
قال ثنا عبد الله بن معاذ قال ثنا ابني قال ثنا سعيد بن ابني عروة عن قتادة عن الاحوص عن علقمة عن عبد الله قال كنا
مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره فسمع مناديا وهو يقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
على الفطرة فقال شهد ان لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما السلام فخرج من النار قال فابتنها فاذا هو حبيب
ما شيت اذ ركته الصلوة فنادى بها فهداه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما السلام فسمع المنادي ينادي فقال عروة ما قال فدل ذلك
على ان قوله اذا سمعتم المنادي فقولوا مثل الذي يقول ان لا اله الا الله ليس على الايجاب وانه على الاستحباب والنسبة الى الخير
واصابة الفضل كما علم الناس من الدعاء الذي امرهم ان يقولوه في دبر الصلوات وما اشبه ذلك

ومما رواه ابن وهب من اصحاب مالك والظاهرية فانهم قالوا الامر بهنا على الوجوب لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يدل على الوجوب لا يرى ان يجب
عليه قطع القراءة وترك الكلام والسلام ودوره وكل غير الاجابة فيها امانة الوجوب انتهى - وقيل الفهم في ذلك اخرجوا ذلك على الاستحباب
لا على الوجوب من ذهب الى ذلك الامام مالك الشافعي واحمد وجمهور الفقهاء كما قال العيني وهو اختيارنا الطحاوي والحلواني وغيرهما من ائمتنا
قال شيخنا الاخير في الاوجه بها قولان لمشاخ الخفعية لكن لا اوجه عندى عدم الوجوب لحمل المتون عند حال ابن قتادة في الغنى لا اعلم لانا
بين بل العلم في استحبابه لك اهو وقال ابن رسلان الامام للندب عند المعجم والصلوات على ما قيل اقتران امان الصلوة وسؤال الله
وبها مستحبان وفي نظر فان دلالة الاقتران غير معمول عند الجمهور خلافا للمزني انتهى - وكان في نسخة العيني وكان من المعجم لهم اي للمعجم في ذلك
اي في الاستحباب ما حدثنا ابن ابني داود ابراهيم قال ثنا عبد الله بن معاذ قال ثنا ابني قال ثنا سعيد بن ابني عروة عن قتادة عن علي بن ابي
عوف بن مالك عن علقمة بن قيس النخعي عن عبد الله بن مسعود قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره فسمع مناديا وهو يقول الله اكبر
في الاذان شروع المنفرد وبها هو الصحيح المشهور في مذهبنا وذهب غيرنا افاده النووي - الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على
الفطرة اي بوجوه الاسلام لان الاذان لا يكون الا للمسلمين فقال المنادي اشهد ان لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج
من النار اي بوجوه ايمانه لان ذلك منج من النار قال العيني ثم انه يحتمل انه تقاؤل او قطع لان كلامه صلى الله عليه وسلم صدق ووعده تعالى
حق ووقع عند الطبراني في الكبير عن ابني ايمانه والذي بيده خرج من النار ثلاث مرات قال ابن مسعود فابتنها فابتنها اي تسارنا الى اخذها بعد ما
ذكر لنا النبي صلى الله عليه وسلم صفته كما في الطبراني وغيره عن غير واحد من الصحابة ووقع عند الطبراني عن ابني ايمانه ابن مسعود وابن عباس عها اليه
وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر ويزيد بن مسعود والي وعبد الله بن عباس - فاذا هو حبيب ما شيت اي كما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم قال في
النهاية ما شيت اسم يقع على الابل البقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم وجعلها المواشي اهو قلت وعينها مسلم عن انس مع اختلاف الضمان اذ كثر
الصلوة فنادى بها والحدديث اخرجه الامام احمد والبيهقي عن سعيد بن ابني عروة باسناده نحوه الا انها لم يذكرها واسطة علقمة بن ابني الاحوص و
عبد الله وعزاه البيهقي الى ابني يعلى والطبراني في الكبير ايضا وقال رجال احمد رجال الصحيح وقال في الحديث رواه النسائي في اليوم واللييلة عن
زكريا بن يحيى عن جلاله على بن حماد عن يزيد بن زريع عن سعيد بن ابني عروة عن قتادة عن عني في الاحوص عن علقمة عن ابن مسعود ورواه الطبراني
عن جلاله عن يزيد بن مسعود بن ابراهيم بن سلام بن مسكين عن قتادة فذكره انتهى - وفي الباب عن انس عند مسلم وغيره ومعاذ بن جبل عند احمد والطبراني وفي
الحكم القرشي وهو ضعيف وشهد الله بن ربيعة السلمي عند احمد والطبراني في الكبير قال البيهقي ورجالهم رجال الصحيح وثني في حقيقته عند الزوار والطبراني في
الكبير رجاله الاوثق وثاني رجال الثاني موسى بن جهمر ضعف الزورقة وثلقه ابن حبان وبقية رجاله ثقات كما قال البيهقي وابني سعيد الخدري
عند الزوار رجاله ثقات قاله البيهقي وآبى امامه عند الطبراني في الكبير وفيه على بن يزيد الالباني وهو ضعيف ويصحفون ابن عسال عند الطبراني في
الكبير وفيه عطاء بن عجلان وهو متهم متروك الحديث قاله البيهقي فبهذه سبعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواهما روى ابن مسعود
فهذا زاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع المنادي ينادي فقال غير ما قال فدل ذلك اي قوله صلى الله
عليه وسلم غير قول المتون على ان وفي نسخة العيني يحدت على وقوله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم المنادي فتقولوا مثل الذي يقول ان لا اله الا الله
ليس على الايجاب وانه على الاستحباب والندبة بفتح النون الدعوة من نداء الامر فانتدب له اي دعاه لدا فاجاب قاله العيني - الى الخير واصا
الفضل كما علم الناس وفي نسخة العيني قد علم الناس اي كما علمهم النبي صلى الله عليه وسلم من الدعاء الذي امرهم ان يقولوه في دبر الصلوات
اي عقبيها وما اشبه ذلك زاد في نسخة العيني والله اعلم اي من الادعية التي علمهم النبي عليه السلام ان يقولوها بعد الصلوات والمساء قاله العيني

باب مواقيت الصلوة

قال العلامة ابن عابد بن بعدا نقل ما قال المصنف العلامة فبهذه قرينة صارفة للام على لوجوب وبه تأيد ماصرح به جماعة من اصحابنا من عدم وجوب الاجابة باللسان وانها مستحبة وهذا خبر في ترجيح قول الحلواني وعليه شي في الثانية والغيض ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم اذا سمعت النداء فاجب اعي الله رواده الطبراني في الكبير عن كعب بن عجرة قال العزمي هو حديث حسن وفي رواية فاجب عليك المسكينة (ورواه طهلا ابو نصر السجزي في الابانة وابن عساكر في تاريخه عن انس قال العزمي قال شيخ حديث صحيح غيره) وكفي في ترجيح الاول على وجوب الجاهة فانك علمت ان قول الحلواني مبني على ان الاجابة لقصد الجماعة والذي ينبغي تحرره في هذا الحال ان الاجابة باللسان مستحبة وان الاجابة بالقدم واجبة ان لم من تركها تقويت الجماعة والابان امكنه اقامتها لجماعة ثانية في المسجد وفي بيته لا تجب بل تسحب مراعاة الاول بوقت الجماعة والكثرة في المسجد لا تكرار هذا ما ظهر لي انتهى واجاب العلامة بعين عن قال المصنف بانه لا ينافي اجابة الرسول لذلك المتأدق بشئ ما قال يكون الراوي تركه كره او يكون الامر بالاجابة بعد هذه القضية انتهى وقال في الحفظ ناقلا عن البعض ويحتمل ان يكون لرجل التقيد الاذان ه قلت اما الجواب الاول فقال شيخنا الاخ لا دليل عليه وكذا الثاني واما الثالث فيه ده ماني رواية ابن مسعود وعندهما والى يعلى والطبراني في الكبير وسعد بن جبيل عند احمد والطبراني في الكبير ادركت الصلوة لفظ الاول وصحرة الصلوة لفظ الثاني قال الهيثمي رجال احمد رجال الصحيح قال بعض شراح مسلم هذه الاحتمالات تعيين المصير اليها بعد ثبوت وجوب الاجابة باللسان والقرآن تفيد خلافا انتهى فاستدل صاحب النهاية على الوجوب بالحديث المرفوع عن معاذ بن انس عند الطبراني باسناد حسن الجاهة لكل الجاهة والكفر والفتاق من سبع منادى الله تعالى في يادى بالصلوة ويدعو الى الفلاح فلا يجيبون عن ذلك فاحمل على السعي الى الجماعة قال ابن الهمام وهو غير مخرج في اجابة اللسان اذ يجوز كون لمراد الاجابة بالايدي الى الصلوة والالكان جواب لاقامة واجبا ولم تعلم فيه عنهم الا انه مستحب انتهى ونقل عن التميمي لا يكره الكلام عند الاذان بالاجماع استدلالا باختلاف اصحابنا في كراهيته عند الاذان الخطية يوم الجمعة فان ايا حقيقة انما كرهه لانه يلحق هذه الحالة بحالة الخطية وكان هذا اتفاقا على انه لا يكره في غير هذه الحالة كذا ذكر السرخسي اه وفي النهي ينبغي ان لا تجب باللسان اتفاقا وان تجب بالقدم اتفاقا ه مختصرا وهذا جواب لادان وللشهر والمسته

باب مواقيت الصلوة

اي هذا باب في بيان احكام مواقيت الصلوة والمواقيت جمع ميقات على وزن مفعال من وقت الشئ يقته اذ ابن حزم وكذا وقتة وقتة ثم اتسع فيه فاطلق على المكان في الحج والتوقيت ان يجعل الشئ وقت يقص به وهو بيان مقدار المدة وكذا التوقيت وقال السفاقي الميقات هو الوقت المضروب للفعل والموضع وفي المنتهى كل ما جعل له عين غاية فهو موقت قال العيني وانما اتى المصنف رحمه الله بجمع الكثرة لان الصلوة خمسة وكل وقت شئ ثلاثة اوقات وقت استحباب وجواز وقضاء ولا نهيا باعتبار اصل الفرضية والاجز خمسون اولانها التكرار لكل يوم ثلاث بمنزلة الكثير افادة شجنا في الاجز ثم علم ان الصلوة فرضت لاقاقتها وقيل جمل ذكرها في القرآن قال الله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال ابو بكر الرازي معناه انه مفروض في اوقات معلومة معينة فاجمل ذكر الاوقات في هذه الآية وبينها في مواضع اخر من الكتاب من غير ذكر تحديد او نها او اخر باو بين على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم تحديدها ومقاديرها ثم بسط ذلك الى ان نقل عن ابن عباس جمعت هذه الآية مواقيت الصلوة (فسيان الله حين تسون) المغرب والعشاء (وعين تسبون) الفجر (وعشيا) العصر (وعين تقهرون) الظهر (وعين الحسن) مثله ثم بسط ان شئت فالصحح الى كتابه الاحكام وما ينبغي لنا ان نتكلم شيئا على بيان لها بسبب يكون ذلك مفيدا في الروايات الالامية فنقول بتوفيق الله ان العلماء اتفقوا على ان ابتداء وقت الظهر من الزوال ولا خلاف في ذلك لمن يعتد به وقد نقل لاجماع على ذلك ابن عبد البر وصحنا المعنى والزقاني وكان فيه خلاف بعض الصحابة حيث جوزوا الظهر قبل الزوال وعن احمد وصح في الجمعة قال الزقاني واما انتهائه فقال مالك وغيره يدخل وقت العصر بالمثل ولا يخرج وقت الظهر قالوا يبقى بعد ذلك قدر أربع ركعات صلح الظهر والعصر لصلوة عليه السلام في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثله وقد صلى العصر في اليوم الاول في ذلك الوقت وقال الجمهور لا اشتراك ولا فاصلة بينها وقال بعض الشافعية وادود بالفاصلة بينها ادنى فاصلة ورواية مسلم مرفوعة وقت الظهر لم يحضر العصر ثم قال الجمهور وصاحبها الى حقيقة انه يخرج وقت الظهر بالمثل ويدخل وقت العصر به ورواية عن الامام وقاهر الرواية عنه انه لا يخرج وقت الظهر ولا يدخل وقت العصر الا بالمثلين واما اول وقت العصر

حدثنا ابو بكر قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي ربيعة عن حكيم
ابن حكيم بن عباد بن سهيل بن حنيف عن نافع بن جبير عن ابن عباس وحدثنا يونس قال انا ابن وهب قال
اخبرني يحيى بن عبد الله بن سالم عن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي عن نافع بن جبير عن ابن عباس وحدثنا
ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن ابي ربيعة
عن حكيم بن حكيم عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امني

في الخصال المذكورة واما آخره فمقبول الى المشيئين وقيل الى الاصغر وذهب الجمهور الى انه الى المغرب واما اول المغرب فوقع الاجماع
على انه من المغرب نقل عليه الاجماع ابن عبد البر ومما انفى وجماعة واما آخره فقال ائمتنا الثلاثة والحنابلة كما في المنى وهو اصدق في الشافعي
ومالك وهو غريب الشقاق مع الاختلاف فيما بينهم فيه كما يوجب وقالوا في قولها الشافعي لا وقت ولا وقت فاصدا قال اباجي وهو ان يطهر ويصل ثلث
ركعات واما اول وقت المشافق فوقع الاجماع على انه بعد غيب الشفق واما آخره فمقبول ثلث الليل وروى ذلك عن الشافعي ومالك والاباجي
قيل نصف الليل وروى عنها ايضا وقيل الى طلوع الفجر وانه قالت الخفيفة وكذا قال في المنى ان وقت الاعتذار في ثلث الليل ووقت الفجر و
الى طلوع الفجر الثاني واما اول وقت الفجر فوقع الاجماع على انه طلوع الفجر الثاني واما آخره فمقبول الى الاسفاد وروى ذلك عن مالك الشافعي
وقيل الى طلوع الشمس وعليها الجماعة حتى نقل الامام الطحاوي الاجماع عليه بهذا الجمل ما قالوا في تحديد الاوقات. لمخص من لا يجوز وسيا في الكلام
على المذهب والدر لائل مفصلا في محله حدثنا ابو بكر بن قتيبة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل البصري قال ثنا سفيان الثوري كما وقع انصرح
بذلك في بعض طرق البيهقي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي ربيعة هو عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن عبد الله بن ابي ربيعة واسم
عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومي ابو الحارث الهذلي من رواية البخاري في الادب الاربعة قال ابن ابي خيثمة عن علي بن مصلح
وقال ابو حاتم شيخ وقال بن سعد كان ثقة وقال العجلي مدني ثقة وقال ابن جابر كان من اهل العلم وقال بن سيرين لا اقدم على ترك حديثه وذكره
ابن جابر في الثقات وقال النسائي ليس بالقوي وقال حماد بن عيسى بن المديني وقال عثمان بن امين عن اسير بن باس ما سئله
ثلاث واربعين ومائة عن حكيم بن حكيم بن عباد مفتوحة وشدة موصدة بن سهيل لم يذكر الحافظ في نسب سهيل الا في التقرير ولا في تهذيب
التهذيب ولا في اللسان وقال في تهذيب التهذيب روى عن ابن عباس بن ابي امامة بن سهيل ولكنه هكذا وقع عند البيهقي من طريق الحسين
ابن جعفر عن سفيان قال ظاهرا سقط بذعن الحافظ ذكر الحافظ في ترجمته فبين روى عنه اخاه عثمان وقال في ترجمته اخيه عثمان روى عن عم ابيه
ابى امامة بن سهيل بن حنيف فبذلك على ان ابا امامة وعبا واهبا سهيل بن حنيف البجلي البصري وقال في ترجمته روى عنه بناء ابو امامة و
عبد الله وقال عبد الرحمن انه يمكن ان يكون عبا ولقبه عبد الله هذا ما يظهر في فعله هذا هو من اولاد سهيل بن حنيف ولسهل هذا هو ابن اخرا
عثمان وعبا وكما في الاصابة فعله هذا يمكن ان يكون حكيم هذا من اولاد اخيه عبا وما يؤيد ذلك انه وقع عند الامام احمد بن حنبل في كسح والي نعم
عن سفيان عن عبد الرحمن بن الحارث ابن ابي عياش بن ابي ربيعة عن حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف وهكذا ذكر البخاري في التاريخ الكبير وابن
ابى حاتم في الجرح والتحصيل بسقاط سهيل بن عباد وحنيف فعله هذا ذكر سهيل في رواية لمصنف البيهقي من غلط الانساجين بن حنيف بن
واهب بن الحكيم الانصاري الا اوى من رواية الاربعة قال ابن القطان لا يعرف حاله وقال ابن سعد كان قليل الحديث ولا يحسن بحديثه قال
العجلي ثقة وذكره ابن جابر في الثقات وصح له الترمذي وابن خزيمة وغيرهما عن نافع بن جبير بن مطعم بن سنان بن نوفل بن عبد مناف التوفلي
ابى حماد والى عبد الله الهذلي من رواية الستة قال بن سعد كان ثقة اكثر حديثا من اخيه قال العجلي مدني تابعي ثقة وقال ابو زرعة ثقة وقال ابن
خراش ثقة مشهور اصد لائمه وقال ابن جابر في الثقات من خيار الناس كان يجمع ما شيا وناقته تقاد وذكره ابن المديني فيمن كان ياخذ عن يده
ثابت ويطبق لغوته مات سنة تسع وتسعين عن ابن عباس عبد الله وحدثنا يونس بن عبد الله بن انا ابن وهب عبد الله قال خبرني يحيى بن
عبد الله بن سالم بن عبد الله بن عمر القرشي الهذلي عن عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عياش المخزومي عن نافع بن جبير عن ابن عباس
وحدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عبد الله بن ابي الزناد عن عبد الرحمن بن الحارث
ابن عياش بن ابي ربيعة عن حكيم بن حكيم عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امني اي صابا ما مالي استعمل
بهذا الحديث على جواز الانعام لمن ياتم لغيره واجبا عنه الحافظ بانه محمول على انه كان مبلغا فقط كان في صلوة ابى بكر فقلت لابي صلى الله عليه وسلم

جبرئيل عليه السلام مرتين عند باب البيت فصلى في الظهر حين مالت الشمس وصلى في العصر حين صار ظل كل شيء مثله وصلى في المغرب حين افطر الصائم وصلى في العشاء حين غاب الشفق وصلى في الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم وصلى في الظهر

وصلوة الناس خلفه وقال السيوطي في نظر لانه يقتضي ان الناس اقتدوا بجبرئيل لا بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو خلاف الظاهر والاولى ان يقتدوا به بان ذلك كان خاصا بهذه الواقعة لانها كانت للبيان المعلق عليه الوجوب انتهى واستدل به ايضا على جواز اقتداء المغرب بالمتنفل من جهة ان الملائكة ليسوا مكلفين بشئ ما كلف بالناس قال ابن العربي وغيره واجاب في شرح الترمذي بان ذلك لم يعلم عقلا وانما علم بشره وجبرئيل ما مور بالامامة بالنبي صلى الله عليه وسلم ولم يؤمر غيره من الملائكة بذلك فلما خص بالامامة جازان يخص بالرفيعة وقد روي في حديث مالك من قول جبرئيل بهذا امرت برفع الشاة ونصبها فاما الرفع ثابت صحيح وهو في امر جبرئيل ممتنع الى آخره قال قلت وبهذا اجاب القاضي عياض فقال لا نسلم ان جبرئيل كان متفلا بل كانت تلك الصلوة واجبة عليه لانه مكلف بتبليغها واجاب ايضا باحتمال ان الوجوب على النبي صلى الله عليه وسلم كان معلقا ببيان فلم يتحقق الوجوب الا بعد تلك الصلوة واحتمال ان لا تكون تلك الصلوة واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم وسلم حينئذ ولعقبه ما ثبت انها كانت صبيحة ليلة فرض الصلوة واجاب القاري بان امامة جبرئيل لم يكن على حقيقة بل على نسبة المجازية من الدلالة بالاياء والاشارة قلت وقد سبق الى ذلك بعض المالكية كما نقل ابن العربي ثم ضعفه ورواه بقول النبي صلى الله عليه وسلم فصلي عندنا لك وغيره فانه يدل على اقتداء النبي صلى الله عليه وسلم بجبرئيل جبرئيل بالفتح كخندريس والكسرة معجمة ممنوع الصلوة للعلوية والجمعة والبدن في سبيل الله مشتق من جبروت الله وفيه ثلث عشرة لغة اكثر في الشاذ ذكر السيوطي في التنوير واحال الكلام في تحقيق اللفظ ان شئت فارجع اليه وبكذلك بسط الكلام فيه العيني في شرحه واخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال جبرئيل كقولك عبد الله جبرئيل عبد الله وهو فضل الملائكة كما نقل عن كعب الاحبار قال السيوطي لا خلاف ان جبرئيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت رؤس الملائكة واشرفهم وفضل لاربعة جبرئيل واسرافيل وفي التفضيل بينهما توقف بسبب اختلاف الآثار في ذلك عليه السلام مرتين اي في يومين كما يدل قوله في الحديث وصلى في الظهر من الغد اي من اليوم الثاني يعرض في كيفية الصلوة وادواتها قال الزرقاني قال بن عبد البر لم يختلف ان جبرئيل صبح صبيحة الاسراء عند النزول فلم ينسب صلى الله عليه وسلم الصلوة و مواقيتها وبهذا انتهى وذكر عبد الرزاق عن ابن جريج قال قال بن جبرئيل لما صبح النبي صلى الله عليه وسلم من الليلة التي اسرى به لم ير عالا جبرئيل نزل حين راغت الشمس لذلك سميت الاولى فامر فصبح باصحابه الصلوة جامعة فاجتمعوا فصلى جبرئيل بالنبي صلى الله عليه وسلم وصلى النبي بالناس الحديث قال الحافظ وفيه روى عن زعم ان بيان الاوقات انما وقع بعد الهجرة والحق ان ذلك وقع قبلها بيان جبرئيل وبعد بيان النبي صلى الله عليه وسلم عند باب البيت هكذا عند البيهقي والشافعي وغيرهما ولا مشكل لان العمل عند باب الكعبة لانه التوجه اليها والى سبيل المقدس معالج لا يدرى من استد بالاحد ما قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمكة الى بيت المقدس والكعبة كليهما قال ابن رسلان واكثر النووي على الغزالي في هذا الحديث عند باب البيت وقال المعروف عند البيت كما رواه ابو داود وغيره وهذا ليس بجيد لانه ثبت لفظ الباب في الروايات قلت يمكن ان يحل هذا الباب على المجاز الوارد في حديث عائشة ولجعلت لها بين موضعين بالارض بابا شرقيا يفض منه الناس وبابا غربيا يخرج منه الناس فتكون صلوة صلى الله عليه وسلم عند باب البيت الغربي متوجها اليها معا - هذا على ما رجح الحافظان ابن حجر والعيني من تحويل القبلة مرة واحدة على ما قال ابن العربي من تحويلها مرتين فكان هذا المكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الى الكعبة والله اعلم - فصلى في الظهر وهو اول صلوة اديت على الشجر وروى عن النسا عن ابن ابي هرة الصبح وهكذا روى عنه الدارقطني من حديث ابن عمر قال ابن رسلان وكذا رواه ابن ابي حبيب بسنده عن ابن عباس قال الشوكاني ناقلا عن الحافظ والصبوح خلافة اه اى كونه ظهر كما في اكثر الروايات الصحيحة حين مالت الشمس اى عن كبد السماء اى جهة المغرب ليعبر في بعض النسخ زالت وهو لفظ في داود وغيره وزاد ابو داود وكانت قدر الشراك والمراد من وقت الظهر حين يخذ الظل في الزيادة بعد الزوال وصلى في العصر اي صلوة العصر حين صار ظل كل شيء مثله اي بعد ظل الزوال لان المراد بالظل الحادش - وصلى في المغرب حين افطر الصائم اى صلى في وقت افطاره بان غابت الشمس وفيه ايام بان افطار الصائم ينبغي ان يقع قبل صلوة المغرب كذا في البذل وفي الكوكب فكر الافطار بهنا ببيان انه لا ينتظر بعد الغروب شيئا من الزوال وقت الصلوة كما لا ينتظر لدخول وقت افطاره انتهى - وصلى في العشاء حين غاب الشفق اى الاحمر والابيض وسياتي مفصلا وصلى في الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم اى اول طلوع الفجر الثاني اى اول وقت تبينه قال في البذل وهذا الفسر ما روى عنه الترمذي من لفظ برق الفجر فان المراد منه اول الشقاق الفجر وعلى هذا يدل التبيين الوارد في الآية في الصوم - وصلى في الظهر

من الغدحين صار ظل كل شئ مثله وصلى في العصر عين صلا ظل كل شئ مثليه وصلى في المغرب حين
افطر لصائمه وصلى في العشاء حين مضى ثلث الليل وصلى في الغداة عند ما انصرف ثم التفت الى فقال يا
محمد الوقت فيما بين هذين الوقتين هذا وقت الانبياء من قبلك -

وذكر في رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم

من الغد في اليوم الثاني في حين صار ظل كل شئ مثله استدرك بهذا من ذهب الى الاشتراك لانه صلى العصر في اليوم الاول في هذا الوقت واول
الحج بالصلوة في الاول على الفراغ وفي الثاني على الشروع كما سيأتي ذلك مفصلا ان شاء الله تعالى وصلى في العصر حين صار ظل كل شئ مثليه
اجب به الاصح في آخر وقت العصر في الثلثين واول الحج بالصلوة على بيان وقت الاختيار كما سيأتي. وصلى في المغرب حين افطر الصائم لم يعلق
بهذا من ذهب من اصحاب الشافعي الى ان المغرب وقتا واحدا كما تقدم وذهب محققون الى انه الى غروب الشفق كما قال الجمهور حتى قال النووي
بذاهب الصواب لذي لا يجوز غيره وعلل النووي على بيان وقت الاختيار قال وهذا جاري في كل الصلوات سوى الظهر واجاب ايضا بانه مقدم في
مكة واحاديث امتداد الوقت متاخرة وبان احاديث الامتداد اصح اسنادا من حديث جبريل قال شيخنا الاخ وعلق ان يقول ان هذه
الوجوه ونحوها لا بد ان تتشبه في وقت الظهر والتفريق مكابرة وصلى في العشاء حين مضى ثلث الليل اي منتها اليه قيل الى بمعنى مع كونه
في كذا في المنزل واستدل به الشافعي وغيره في ان آخر وقتة الى ثلث الليل وعند الجمهور هو محمول على الاستحباب كما تقدم وصلى في الغداة اي
الفجر عند ما اسفرى افضاء به او دخل في وقت الاسفار وبذا استدرك ما كان في غيره كما سيأتي ثم التفت الى اي جبريل عليه السلام فقال يا محمد
كان هذا قبل نزول قوله لا تجعلوا دعا الرسول الاية قال ابن رسلان الوقت فيما بين هذين الوقتين بذا بظاهرة شكل لاقتضاه خروج طرفي
الوقت عن الوقت واجاب عنه ابن سيد الناس انه يريد بهذين وما بينهما اما ارادته ان الوقتين لذين ادقح فيها الصلوة وقت لها فبقين
بفعله واما الاعلام بان ما بينهما ايضا وقتا فبيده قوله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال سيدي الكوكب لاشارة واقعة على اعلان الشروع في اليوم
الاول واخر ان الفراغ في اليوم الثاني وليست الى الوقت الذي صلى فيه ولا الذي صلى فيه ثانيا وقال العمري في شرحه وجوابه اخران هذا بيان
لوقت الاستحباب والاداء في اول الوقت مما يتعسر على الناس ويؤدى ايضا الى الجماعه وفي التاخير الى آخر الوقت خشية الفتوات فكان استحب
ما بينهما مع قوله عليه السلام خير الامور واسطها انتهى. هذا في ما ذكر من الاوقات الخمسة في اليومين او الاسفار وقت الانبياء من قبلك ظاهره
يوهم ان هذه الصلوات في هذه الاوقات كانت مشروعة لم قبلهم من الانبياء وقد ثبتت في الروايات تخصيص العشاء بهذه الامه واجاب عنه
ابن العربي ان الاشارة الى الوقت الموسع للمؤخرين الاول والاخير يعني وشبه وقت الانبياء قبلك اي صلواتهم كانت واسعة الوقت وفي
طرفين مثل هذا الاقليم تكن هذه الصلوات على هذه الميقات الالهية الامه خاصة وان كان غيرهم قد شاركهم في بعضها وقال الحافظ ابن حجر في مناقب
الانبياء باعتبار التوزيع عليهم بالنسبة لغير العشاء او مجموع هذا الخمس من خصوصياتا واما بالنسبة اليهم فكان ما عدا العشاء مفرقا عنهم فقلت
وسيا في ذلك عن عائشة عند المصنف في الصلوة الوسطى وقال القاضي البيضاوي في توجيه الحديثين ان العشاء كانت الرسل تصلونها فانه
لهم ولم يكتب على امهم كالتهجد فانه وجب على نبينا صلى الله عليه وسلم فينبذ الامهات عنها فان هذا وقت العشاء وقت الانبياء من قبلك فقلت
اداءهم تلك الصلوة نافله وعدم اداء الامه تلك الصلوة لا يضرها انتهى ووجه التقاري فقال والحق ان الحق مع القاضي قال ايحس هذا
اشارة الى وقت الاسفار فانه قد اشرك فيه جميع الانبياء والحاضيه والامم الدارجه انتهى والحديث اخرجه المصنف رحمه الله بثلثة طرق
طريق الثوري ويحيى بن عبد الله وابن ابى الزناد اما من طريق سفيان فانخرجه الامام احمد بن عبد الرزاق وابوداؤد بن يحيى القطان والحاكم و
الدارقطني عن ثوبان بن احمد الزيري وابيهقي عن انرياي والحسين بن حفص وسعيد بن داود بن عبد الرحمن بن نعيم ثمانية عن سفيان باسناده مثله
واما من طريق ابن ابى الزناد فاخرجه الترمذي عن هناد عنه واما الطريق الثالث فلم جرده واخرجه الامام الشافعي في مسنده والحاكم في مسنده في طريق
عن ابوداؤد عن عبد الرحمن بن الحارث باسناده مثله واخرجه عبد الرزاق عن ابن ابى سبرة عن عبد الرحمن بن عبد الحميد عن عمر بن نافع بن جبير بن مطعم
عن ابيهم عن ابن عباس نحوه واخرجه الدارقطني عن زياد بن ابى زياد وعبيد الله بن قيس عن نافع بن جبير عن ابن عباس واخرجه الدارقطني ايضا
من طريق البخاري عن سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن الحارث ومحمد بن عمرو عن حكيم بن حكيم عن نافع عن ابن عباس فقد ظهر لك هذا كذا ان كان
الحديث روى عن سفيان وغير واحد من الحفاظ وقد تابعه على ذلك ابن ابى الزناد ويحيى بن عبد الله والدارقطني وسليمان بن بلال فرووا عن عبد الرحمن
كما روى سفيان وتابع شيخنا عبد الرحمن بن محمد بن عمرو وابن ابى سبرة عن حكيم بن عمرو والعمري عن عمر بن نافع عن نافع بن جبير بن مطعم

حدثنا ابن ابى داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا بكير بن الاشعث عن عبد الملك بن سعيد بن سويد الساعدي سمع ابا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امني جبرئيل علي السلام في الصلوة فصللي الظهر حين زالت الشمس وصلي العصر حين قامت قامة وصلي المغرب حين غابت الشمس وصلي العشاء حين غاب الشفق وصلي الصبح حين طلع الفجر ثم امني في اليوم الثاني فصللي الظهر في كل شئ مثله وصلي العصر الفتي قامة وان وصلي المغرب حين غابت الشمس وصلي العشاء الآخرة الى ثلث الليل الاول وصلي الصبح حين كادت الشمس تطلع ثم قال الصلوة فيما بين هذين الوقتين حدثنا ابن ابى داود قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا الفضل بن موسى

واذا حكم شيخ عبد الرحمن فقد تابعنا على ذلك عمر بن نافع وزاد وعبد الله بن لهيعة اذهب غير واحد من الحديثين الى تضييقه قال الترمذي حديث ابن بكير حديث حسن وقال الحكي صحيح الاسناد وقال ابن عبد البر قد تكلم بعض الناس في حديث ابن عباس هذا الكلام لا وجه له وروايت كلهم مشهورون باعلم انتهى وقال ابو بكر بن العربي اما حديث ابن عباس فاجتنبه قدما الناس وما حقان يحتج به فان طريقة صحيحة وليس ترك المجعفي والتقيدي له دليلا على عدم صحة لانها لم يجرها كل صحيح وقد ترك البخاري احاديث ثابتة من رواية مالك في الموطا ورواها العلق لا تترجم غيره وانما هي تنقص به وقد روى البخاري هذا الحديث ورواه حديث ابن عباس بذلكهم ثقات مشايير لياسا واهل الحديث صحيح في صلوة جبريل بالليل صلى الله عليه وسلم وانما هذه الرواية تفسير مجمل واليضاح مشكل انتهى قلت والعجب كل العجب من ابن بطال حيث ضعف حديث امامة جبريل بالكلية عروا على عمر بن عبد العزيز في صلوة في آخر الوقت كما روى ذلك البخاري وغيره وقال انه لو كان صحيحا لم ينكر عروا على عمر صلوة في آخر الوقت فحجبا الصلوة جبريل واجاب عنه الحافظ بان صلوة خرجت عن وقت الاختيار لا عن وقت الجواز واكثر عروا مخالفة ما واطب عليه صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ولا يلزم منه ضعف الحديث والله اعلم حدثنا ابن ابى داود ابراهيم قال ثنا عبد الله بن يوسف الشيباني قال ثنا عبد الله بن لهيعة ابن عتبة الحضرمي قال ثنا بكير بن عبد الله بن الاشعث الخدري عن عبد الملك بن سعيد بن سويد بن قيس بن عامر الساعدي الانصاري الهذلي عن ابن جني سمرة بن جندب لامن رواة الستة البخاري والترمذي قال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي مدني تابعي ثقة وكه رواية عن سيب مذكورة في الطبراني وغيره واستشهد اليه باحد فكان رواية عنه مسلسلة ولا يبعد ان يكون لعبد الملك رؤية مسجع ابا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امني جبرئيل عليه السلام في الصلوة فصللي الظهر زادا في نسخة يعني في حين زالت الشمس اي مالت من رافع على الطريق يرفع اذا عدل عنه وصلي العصر حين قامت قامة اي حين صار الظل مثل قامة شخص الرجل وعند الطبراني كما في الجمع وصلي العصر حين كان الفتي قامة - وصلي المغرب حين غابت الشمس وصلي العشاء حين غاب الشفق وصلي الصبح حين طلع الفجر الثاني - ثم امني جبرئيل في اليوم الثاني في فصللي الظهر في كل شئ مثله قال في النهاية اصل الفتي الرجوع يقال فافتي فيته وفيه اكار كان في الاصل لهم فخرج اليهم ومنه قيل للظل انه يكون بعد الزوال في لانه يرجع من جانب الغرب الى جانب الشرق انتهى وفي المغرب الفتي بوزن الشئ ما نسخ الشمس في ذلك بالعشى والجمع انباء وفيه ورواها الظل بالنسخة لشمس ذلك بالخدا اه وفي الصباح ان الظل يكون غدوة وخشية والفتي لا يكون الا بالزوال اه فانظر اعم من الفتي - وصلي العصر الفتي قامة وان وصلي المغرب حين غابت الشمس وصلي العشاء الآخرة قامة العشاء بالآخرة لانه يطلق على المغرب ايضا ولم يقع في نسخة يعني لفظ الآخرة - الى ثلث الليل الاول قال العيني في شربة يجوز ان يكون الى ههنا يعني في اي صلي في ثلث الليل ومنه قوله ليجتمعكم الى يوم القيامة اي في يوم القيامة يكون على بابها وعليها النصب على الحال اي وصلي العشاء رجال كونه غدا الى ثلث الليل وهذا وقت استحباب اه وصلي الصبح حين كادت الشمس ان تطلع بهذا جملة الجهر على ما كان وغيره في ان وقت الجهرية الى طلوع الشمس ثم قال اي جبرئيل الصلوة فيما بين هذين الوقتين والحديث اخره الامام احمد على سبيل ميسر عن ابن لهيعة باسناده مشددا وقال في الحديث رواه الطبراني عن ابى يزيد الطرسى عن عبد الله بن عبد الحكم عن ابن لهيعة ذكره انتهى - وعنه ابي شيبي ايضا في جمعه الى الطبراني في الكبير قال فيه ابن لهيعة وفيه ضعف قلت لكن بعضه الروايات الاخرى في امامة جبرئيل - حدثنا ابن ابى داود قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا الفضل بن موسى ابو عبد الله المزوري مولى قتيبة من رواة الستة قال ابن معين وابن سعد البخاري ثقة وقال كعب ثقة مائة سنة وقال مرة ثبت سمع الحديث معنا الانباء سمعت الحديث منه وامن ابن المبارك وقال ابو نعيم كان والله قاله لينا وعنه هو اثبت من ابن المبارك قال الحاكم هو كبير السن على الاسناد امام من ثمة عصره في الحديث وذكره ابن حبان في الثقات كان ابن المبارك يقول حديثي الشعة يعني قال بن الهيثم عن

الشيباني قال ثنا محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله هذا جبرئيل بعلمكم
امرد يتكلم ثم ذكر مثله غير انه قال في العشاء الاخرة وصلاتها في اليوم الثاني حين ذهبت ساعة من الليل
حل ثنا ابن ابي داود قال ثنا حامد بن يحيى قال ثنا عبد الله بن الحارث قال ثنا ثور بن يزيد عن سليمان بن موسى

ضعيف وقال احمد بن حنبل في ربيع الاول سنة اثنتين وتسعين ومائة وكان مولده سنة خمس عشرة ومائة الشيباني بهذا في نسخة
الموجودة عندي بالشين المعجمة والباء ولا شك انه تصحيف من انا نسخين والصواب السين في كافي نسخة التي عليها شرح العيني ونسخة الحافظ
وبهذا هو في تهذيب التهذيب بكسر الملهة ثم تحتانية ثم نوين بينهما الف قال حسب الغني نسبة الى سينان قرية من قرى اسان قال ثنا محمد بن
عمرو بن علقمة عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبرئيل بعلمكم امرد يتكلم الظاهر ان
هذه الواقعة بكرة قبل اسلام ابي هريرة والنبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الكلام لمن حضره يومئذ والابو هريرة اخذ الحديث من بعض ذلك فالحديث
مرسل صحابي لكن مرسل الصحابي كالتفصيل ويحتمل على جبرئيل مرة ثانية بعد اسلام ابي هريرة ويكون الحديث متصلا قال السكوني ثم ذكر مثله
غير انه قال في العشاء الاخرة وصلاتها في اليوم الثاني حين ذهبت ساعة من الليل معناه بعد ساعة مضت من غروب الشفق ولا يجوز ان يكون
معناه بعد ساعة من غروب الشمس لان بعد الغروب الى وقت العشاء اكثر من ساعة قال العيني في شرحه والحديث اخبره النسائي عن الحسين بن
حريش عن الفضل بن اسادة عن ابي هريرة مفعلا لكن بدا فيها بالصبح وقد تقدم ان الحافظ رجع البداية بالظهور وقال بعض المدرسين وهم الراوي
فيه وانقطاع عليه ائمة تعليم جبرئيل النبي صلى الله عليه وسلم واقعة تعليمه عليه السلام رجلا في المدينة كما سياتي في الحديث الا في رواية فقيهنا عليه السلام
عليه وسلم ذلك الرجل من الصبح واه واخبره ايضا الدارقطني والحاكم والبيهقي وغيرهم بهذا الاسناد نحوه وهو حديث صحيح قال الذهبي على شرط مسلم واخبره
ايضا الثلثة والزاد من طريق عمر بن عبد الرحمن بن اسيد عن محمد بن المؤذن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمهم ان جبرئيل افاض صلى
الصلوة في وقتين الا المغرب قال في رواية في فضل في ساعة غابت الشمس ثم جازى من الغد فصل في ساعة غابت الشمس لم يغيره. كذا جمله
الثلثة وفصل الزاد كافي الجمع قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه واد علم ان المصنف رحمه الله اخرج لهامة جبرئيل من حديث ابن عباس
وابي سعيد وابي هريرة واخبره الترمذي والنسائي والامام احمد والحاكم وابن حبان واسحق بن طريق وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله
ابن عباس مفصلا قال الترمذي عن ابي جابر بن عبد الله بن اسحق بن طريق وقال الحاكم هذا حديث صحيح مشهور عن عدي بن عدي ابن المبارك والشافعي
لم يخرجاه وقال الذهبي صحيح مشهور في الباب عن ابن عمر عند الدارقطني واساد بن حنبل كما قال الحافظ وذكره ابن حزم عند عبد الرزاق واسحق بن
راهويه وعن ابي مسعود عند ابن راهويه والبيهقي في المغرزة والطبراني والدارقطني قال الحافظ وحسن الحديث في الصحيحين عن عروة عن ثبير
عن ابيه ابي مسعود وغير مفسر للاوقات واخبره ابو داود وابن خزيمة وابن حبان من هذا الوجه مطولا مقصودا هو من رواية اسامة بن زيد
عن الزهري وفي اسامة ضعيف اه وانس عند الدارقطني والحاكم بن مسعود عند الدارقطني وابي داود في المراسيل. حدثنا ابن ابي داود وفي نسخة
العيني ابراهيم بن ابي داود قال ثنا حامد بن يحيى بن ابي العتيق ابو عبد الله بن عبد الله بن طرسوس من رواية ابي داود قال لفرابي سأت عنه علي
المدينة فقال سبحان الله بقى حادلي زمان يحتاج من يسأل عنه وقال ابو حاتم صدق وذكره ابن حبان في الثقات وقال سكر الشام وكان
من انبي عمره بجالسة ابن عيينة وكان من علم اهل زمانه بحديثه وقال مسلمة الاندلسي ثقة حافظ مات في شهر رمضان بطرسوس سنة ثنتين في العشرين
ونائين قال ثنا عبد الله بن الحارث بن عبد الملك الحزومي ابو محمد الحكي من رواية المستة البخاري قال ابو حاتم عبد بن الحارث البخاري. وفي حسب
الي من عبد الله بن الحارث البخاري وقال يعقوب بن شيبة ثقة وذكره ابن حبان في الثقات. قال ثنا ثور بن يزيد الكلاعي المحمدي عن سليمان
ابن موسى الاموي مولا هم كني ابا ايوب ويقال ابا الزبيد ويقال ابا هشام الدمشقي الاشتر فقيه اهل الشام في زمانه راسل عن جابر بن ردة
مسلم في مقدمته صحيح والاربعة قال سعيد بن عبد العزيز كان اهل الشام بعد كحول وقال الزهري سليمان اخف من كحول وقال عطاء بن ابي نوح
سيد شارب اهل الشام سليمان وقال عثمان بن حديم ثقة وعن ابن جين ثقة في الزهري وقال ابو حاتم محمد الفيدق في حديثه بعض الاضطراب في العلم
احد من صحاب كحول افقه منه ولا ثبت منه وقال البخاري عنه منكره وقال النسائي احدثا لغيره وليس بالقوي في الحديث وقال في موضع آخر
في حديثه شيء وقال ابن عدي فقيه راو عنه الثقات وهو احدثا لغيره وهو احدثا لغيره وهو احدثا لغيره وهو احدثا لغيره وهو احدثا لغيره
وقال الدارقطني في بعض من الثقات اثنى عليه عطاء الزهري وقال ابن سعد كان ثقة اثنى عليه ابن عدي عن ابي العتيق كان من كبار اصحاب كحول

قال حدثني ابو بكر بن ابي موسى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتاه سائل فساله عن اوقات الصلوات فلم يرد
عليه شيئا فامر بلالا فاقام الفجر حين انشق الفجر والناس يكاد يقر بعضهم ثم امره فاقام الظهر حين زالت الشمس
والقائل يقول انصف النهار وكان اعلم منهم ثم امره فاقام العصر الشمس تفتع ثم امره فاقام المغرب حين غابت
الشمس ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق
كادت ثم اخر الظهر حتى كان قريبا من العصر ثم اخر العصر حتى انصرفت منها والقائل يقول احمرت الشمس ثم اخر المغرب
حتى كان عند سقوط الشفق ثم اخر العشاء حتى كان ثلث الليل الاول ثم اصبح فذا السائل فقال لوقت قيامين هذين
محمد ثنا احمد بن داود قال ثنا موسى

قال حدثني ابو بكر بن ابي موسى الاشعري الكوفي يقال اسمه عمرو ويقال عامر من رواية الستة قال الاجري قلت لابي داود سمع ابو بكر بن ابي
قال اراه قد سمع ابو بكر رضي عنهما من ابي بردة وكان يذهب بذهب اهل الشام جاره ابو غادية الجبني قاتل عمارا فاجلس لي عليه وقال
مرحبا ياخي وقال ابن عمر كان اكبر من ابي بردة وقال ابن عمر ان اسمه عامر فقدوم عامر ام ابي بردة وقال القائل
ابن احمد قلت لابي ابو بكر سمع من ابيه قال لا وقال ابو اسحق ابو بكر افضل من اخيه ابي بردة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وقال ابن سبط سمع كنيته و
كان قليل الحديث يستضعف مات سنة ست وثمانين عن ابيه ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو موسى اتاه ابي النضر صلى الله
عليه وسلم سائل فساله عن مواقيت الصلوة فلم يرد عليه شيئا اى لم يرد جوابا ببيان الاوقات باللفظ بل قال رسل معنا كما تقدم في حديث
جابر وكما سألني في حديث بريدة وليس المراد ان لم يجب عليه بالقول ولا بالفعل كما هو الظاهر لان المعلوم من حوال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان
يجيب اذا سئل عما يحتاج اليه فانه النودي فامر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فاقام الفجر اى فاذا انقضى وقت الفجر اى فاعلم ان كان
موضع طلوعه وخرج منه كذا في النهاية والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضا اى لشدة الغلس وكثرة الظلام وقوله بذا بيان لذلك الوقت
ثم امره اى بلالا فاقام الظهر اى لصلوة الظهر بعد اذن لها حين زالت الشمس اى عن كبد السار والجال ان القائل يقول انصف النهار
قال في مرعاة الصعود والاشعري والدين هو على سبيل الاستقحام قطعاً قلت فعلى هذا يكون بفتح الهزلة والمخزوف هزلة الوصل وقوله تعالى
احفظي البنات ان ترى على الشكر بذا قلت ولا مانع من ان يكون خبرا وحيداً بكرة هزلة انصف بل كونه خبرا اولي فان مسلما اخرج في صحيحه في حديثه
ولفظه والقائل يقول قد انصف النهار انتهى ولم ينصف النهار وهذا لا يكون انصف على سبيل الاستقحام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمهم
اى من الصحابة والمحاضرين بان الشمس قد زالت ثم امره اى بلالا فاقام العصر والشمس مرتفعة زادا ابو داود ويضاهى ثم امره فاقام المغرب حين غابت
الشمس اى على الارض اى غربت ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم اخر الفجر من الغد حتى وفي نسخة لعين حين - العصر اى صلى الله
عليه وسلم منها اى من صلوة الفجر والقائل يقول طلعت الشمس او كادت ان تطلع اى ثبته تأخيره صلى الله عليه وسلم ثم اخر الظهر حتى كان قريبا
من العصر كذا لفظ مسلم وزاد بيه بالامس فذا يفسر ما ورد عند ابي داود فاقام الظهر في وقت العصر الذي كان قبله فان الراوى لا اتصال
الوقتين اطلق اى صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني في وقت العصر في اليوم الاول ثم اخر العصر حتى انصرفت منها اى من صلوة العصر والقائل يقول
احمرت الشمس هزلة الاستقحام وزاد مسلم لفظ قد يكون خبرا ولفظ ابي داود قد اصغرت الشمس او قال اسي بالشك ثم اخر المغرب حتى
كان عند سقوط الشفق اى قريبا من غروب الشفق بهذا لفظ مسلم وتوجه على ما لك الشافعي في التضييق وقت المغرب - ثم اخر العشاء حتى كان ثلث
الليل الاول بهذا لفظ مسلم وخبره قال القائل ولعله لم يؤخره الى آخره وهو وقت الجواز لانه يلزم منه الكراهة في حق غيره وللمصنف المخرج سهر
الليل كذا ذكره في النوم قبل العشاء - ثم اجمع خبر السائل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوقت المستحب للصلوات قيامين يعني
الوقتين في اليومين والمحدث يدل على كون وقت المغرب اى الشفق فهو توجه على ما لك غيره وعلى ان وقت العصر اى الغروب فهو توجه على ما سطره
وعلى ان وقت الصبح اى طلوع الشمس فهو توجه على ما لك الشافعي وعلى انه يجوز تقديم الصلوة وتأخيرها عن وقتها المستحب المصلحة وعلى انه يجوز
تأخيرها الى ان عن وقت السؤال والمحدث اخر مسلم عن ابن عمر وكعب والامام احمد بن ابي نعيم وابو داود عن عبد الله بن داود والنسائي عن
ابى داود والحضري والدارقطني عن ابي نعيم وابى داود والبيهقي عن ابي نعيم وكعب وعبد الله بن داود وخمسهم عن بدر بن عثمان باسناده مشددة -
حدثنا احمد بن داود بن موسى السدي قال ثنا موسى كذا وقع في نسخة الموجودة عندنا ولم يذكره صاحب الاستار والذى يظهر لي انه
وقع التصحيح بهناس فلم الناحين والصواب كذا حدثنا احمد بن داود بن موسى قال ثنا اسمعيل والدليل على ذلك ان المصنف في غير موضع

2

2

وقال حمزة بن محمد بن عيسى بن علي قال الهيمسي وفيه قصيدة بيت غاربت لهم ايدن
ذكرها وأنس عند النساء في صلوة العشاء خاصة والثناء علم ولما فرغ المصنف عن بيان الاحاديث المختلعة في بيان اوقات الصلوات الخمس مفصلاً

قَالَ مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْأَخْبَارِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَلَمْ يَخْتَلَفُوا عَنْهُ فِيهِ أَنَّهُ صَلَاتُهَا فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ هُوَ أَوَّلُ وَقْتِهَا وَصَلَاتُهَا فِي الْيَوْمِ الثَّانِي حِينَ كَادَتْ الشَّمْسُ تَطْلُعُ وَهَذَا اتِّفَاقُ الْمُسْلِمِينَ أَوَّلُ وَقْتِ الْفَجْرِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ وَآخِرُ وَقْتِهَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ وَأَمَّا ذِكْرُهُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ فَإِنَّهُ ذَكَرَهُ أَنَّ صَلَاتُهَا حِينَ تَكُونُ الشَّمْسُ عَلَى ذَلِكَ اتِّفَاقُ الْمُسْلِمِينَ ذَلِكَ أَوَّلُ وَقْتِهَا وَآخِرُ وَقْتِهَا

الاول ان يثبت على الاختلاف الواقع بينهما وبين الناس في اختيارهم للاعداد المختلفة فقال قاضا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 هذه الآثار والرواية عن ابن عباس والى سبيلها في البرية وجابر والى موسى وبرية وغيرهم في صلوة الفجر فلم يختلفوا في ان تكون عنده صلى الله عليه
 وسلم فيه اى في الفجر اى في وقتها صلى الله عليه وسلم صلاها اى صلوة الفجر في اليوم الاول حين طلع الفجر وهو اى طلوع الفجر الثاني اول وقتها
 وصلاها في اليوم الثاني حين كانت الشمس تطلع كما في رواية ابي سعيد الخدري وبرية وهذا اتفاق المسلمين ان اول وقت الفجر حين يطلع
 الفجر واخر وقتها حين تطلع الشمس نقل المصنف رحمه الله تعالى الاتفاق على ثبوت الفجر وقد تقدم في اول الباب عن مالك والشافعي ان وقت الفجر
 الى الاسفار والخطاى واختلفوا في آخر وقت الفجر فذهب الشافعي الى ظاهر حديث ابن عباس وهو الاسفار وذلك لصحة الرافعية ومن غدر
 له وقال من صلى ركعة من الصبح قبل طلوع الشمس لم تقضه الصبح وهذا في محاب لنذر والضرورات وقال مالك احمد من صلى ركعة من الصبح طلعت
 له الشمس اضنا اليها اخرى وقادرك الصبح فجلوه مدرك للصلاة على ظاهر حديث ابي هريرة وقال محاب لراى من طلعت عليه الشمس قد صلى ركعة
 من الفجر فقد صلواته انتهى وبهذا النقل للاختلاف النووي فقال وقال ابو سعيد لا يعطى من اصحابنا اذا اسفروا فصار قضاء بطلوا وكذلك
 نقله يعنى فقال ذهب الجمهور الى ان آخره اول طلوع جرم الشمس وهو مشهور من سبيلك وروى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم ان آخر وقتها
 الاسفار والاعلى اه واجه الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم وقت صلوة الفجر ما لم تطلع الشمس اخرج
 النوادود وسلم وبقى عند المصنف رحمه الله تعالى وقتها صلى الله عليه وسلم من ادرك ركعة من الفجر قبل ان تطلع الشمس فقد ادركها اخرج النوادود
 وبقى عند المصنف رحمه الله تعالى وقتها صلى الله عليه وسلم من ادرك ركعة من الفجر قبل ان تطلع الشمس فقد ادركها اخرج النوادود
 كما صرح به في كتابه لا يلام ولا تقوت حتى تطلع الشمس قبل ان يصلى منها ركعة والعز في من خشفه نحو ذلك لم يعتد المصنف رواياتهم الشاذة الخالفته
 للرايات الصحيحة ونقل الاتفاق على ذلك وقد قال ابن العربي واختلفوا في آخر وقتها الاعتبارى فروى عن مالك وابي سعيد لا يعطى من اصحابنا
 قالوا اذا تمكن النور وتمينت الاشياء كلها نال وقت الاعتبار وبقى وقت الضرورة الى ان يبقى للصلاة الصبح مقدار ركعة قبل طلوع الشمس انتهى
 فهذا يؤيد ان قولها ايضا نقول الجمهور واما ما ذكره صلى الله عليه وسلم في صلوة الظهر فانه ذكر عنه انه صلاها حين زالت الشمس وعلى ذلك
 اتفاق المسلمين ان ذلك اى زوال الشمس زاد في نسخة يعنى هو اول وقتها اى صلوة الظهر والمصنف رحمه الله تعالى نقل الاجماع على ان ابتداء
 وقت الظهر من الزوال وقد نقل الاجماع على هذا من اجله وصحنا المعنى والزوال الى ان تقدم قال الزوال وكان فيه خلافات تدبر عن بعض الصحابة
 ان يجوز صلوة الظهر قبل الزوال وعلى احمد وسحق مثله في الجملة اه وقال الشوكاني في الاغلاط في ذلك ليعتد به وقال ابن رشد اتفقوا على ان اول وقت
 الظهر الذى يتجزئ به الزوال الاغلاط افاشاه روى عن ابن عباس والا ما روى من الخلافات في صلوة الجمعة اه وقال ابن رسلان لا يعتد
 بقول من قال بعد الشراك الحديث المذكور اه اى حديث ابن عباس فانه وقعت الزيادة وكانت قدر الشراك عند ابي داود والخطاى بان
 الزوال لا يستبان في مثل مكة الا بعد ما يبلغ بقى قدر الشراك وليس هذا ما يتبين به الزوال في جميع البلدان واما آخر وقتها اى صلوة الظهر فذهب
 اختلاف كثير حتى قال عطارد لا تقرب الظهر حتى تغرب الشمس مرة وقال عطارد وقت الظهر والعصر الى الليل وعلى مالك وقت الاعتبار الى ان يصير
 ظل كل شئ مثله وقت الاداء الى ان يبقى من غروب الشمس قدر ما يؤدى فيه العصر كذا في المعنى وقد تقدم عن مالك وغيره انه يفضل وقت العصر والمثل و
 لا يخرج وقت الظهر ويكون الوقت مقدار ربع ركعات صالى الظهر والعصر اه وعن بعض الشافعية وادادهم قالوا بالفاصلة بينهما اذ في فاصلة
 فلا يكون هذا الوقت لا الظهر ولا العصر بل يكون جهلا قال النووي ذهب لاكثر من الى انه لا اشتراك بين وقتها بل متى خرج وقت الظهر وبطل
 وقت العصر واذا دخل العصر لم يبق شئ من الظهر محض قلت وكذا الفاصلة عندهم ثم قال الجمهور وصاحبا ابى حنيفة انه يخرج وقت الظهر ويدخل
 وقت العصر اذا دخل كل شئ مثله وهو رواية عن الامام اعظم ابى حنيفة وظاهر الرواية عنه انه لا يخرج وقت الظهر ولا يدخل وقت العصر لا يعطى

كل شئ مثليه وهو المشهور عن الامام كما ساقى في آخر الباب قال العيني قال القرطبي خالف الناس كلهم باحيفه فيما قاله حتى اصحابه قلت واما كما
استدل الى حيفه بالحديث فالصريح في القصة الناس له انتهى ثم ذكر استدلاله من الحديث كما ساقى في استدلال الجمهور بحديث امام جبريل وغيره
كما تقدم واما استدلال الامام فكثيره ذكره صاحب البحر في رساله ازاله الشك وغير واحد من المحققين واما انا فذكرنا منها السلا على وجه هذا الكتاب
فانقول بتوفيق الله وعونه ان الامام اليك الجصاص الرازي ارجح له بقوله تعالى اقم الصلوة طري النهار فان ذلك يقتضي فعل العصر بعد الشيلان
كلما كان اقرب الى وقت الغروب فهو اولى باسم الطوف واذا كان وقت العصر من المشين فما قبله من وقت الظهر لحديث ابى هريرة كما ساقى عند
المصنف وتقول تعالى اقم الصلوة لدنوك الشمس فان الدنوك الزوال فيقتضي ظاهره استدلال الوقت الى الغروب كما حكى عن مالك الا ان ثبت
ان ما بعد الشيلان ليس بوقت للظهر فوجب ان يثبت الى المشين بالظاهر وقال شيخنا الارغ في حاشية الكوكب واثبت خبره ان المشل الواحد الذي
يتبع بعد اكثر من ربع النهار لا يطلق عليه شمس النهار ولا قبل الغروب بل كلاهما يومان الى قرب الغروب انتهى وارجح الشيخ ابو الحسن شيخ الرازي
وحسب البداية وغير واحد من المحققين بقوله صلى الله عليه وسلم ابروا بالظهر فان شدة الحر من فيج جهنم رواه السنن من حديث ابى هريرة وسياق عند
المصنف قال السرخسي وغيره في وجه الاستدلال ان الحر اشد ما يكون في ديارهم اذا صار ظل كل شئ مثله واستدل شارح المنية بحديث ابى ذر قال
كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاراد المؤمن ان يؤذن فقال لا يرو ثم اراد ان يؤذن فقال لا يرو حتى ساء
الظل التلول فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان شدة الحر من فيج جهنم رواه البخاري وغيره وسياق عند المصنف ووجه الاستدلال انه مرصع بالظل
قد ساء في التلول ولا قدر يدرك نقي الزوال ذلك الزمان في ديارهم فثبت ان عليه الصلوة والسلام على الظهر من صار ظل مثله ولا يظن
ان عملا ما في وقت العصر وفي اعلا الحسن قال الشيخ اطال الله بقائه الحديث نص في بقاء الوقت بعد المشل ومن العلوم اللازم عادة ان الاجسام
المنبطحة اذا كان ظلها مساويا لظلها لا يكون ظل الاجسام المنطبعة زائدا على المشل لا محالة فارتفع احتمال كون هذا الظل مع الظل الاصلي مساويا للتلول
ثم لما كان الاذان بعد الزيادة على المشل كانت الصلوة بعد الزيادة وكثيره عليه ضرورة وما ورد في بعض الروايات حتى رأيتنا في التلول فالرواية
فيها مبهمة فتدلى الى الغسر وهو لمساواة فيكون المعنى حتى رأيتنا في التلول مساويا لها انتهى وقد اضطررنا الى ان الظاهر الحديث كما قلنا فقال التلول
جميع كل ما اجتمع على الارض من تراب او رمل او نحو ذلك دهر في الغالب منبطح غير شاذ فثبت ان الظاهر لهما ظل الا اذا ذهب اكثر وقت الظهر الى ان قال
فظاهر يقتضي ان اخرها الى ان صار ظل كل شئ مثله ثم اورد الحافظ بمقتضى مذهبه بتاويلات فاسدة ردها شارح مسلم وغيره فلا يظيل الكتاب بذكره
واما قول القائل ان الايراد في اضافي فيحصل بعد زوال الشمس ايضا فيحكي وان لم يحس في ذلك الوقت وكذلك قول القائل ان المراد من الايراد
في السفر غير المراد من الايراد في الحضر في السفر يجوز جميع التأخير لاني المحضر فالمراد من الايراد في الزوايات المطلقة هو ان لا يجوز للمسلم ان ينتهي اما
في السفر فالمراد من الايراد الذي يحس عند مساواة الظل التلول فهذا خاص بالمسافر فلا يجدهم نفعيا بل شاة فخر الفتاوى اما الاول فيرده سياتي
حديث ابى ذر فان المؤمن اراد ان يؤذن فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالاراد كذا وقع ثلاث مرات فلو كان الايراد الحاصل في جرم الشمس كما فيها
لم يامر النبي صلى الله عليه وسلم بالاراد لان ذلك لا يراو كان حاصلا بعد الزوال لتبديل كيف وقد وقع ذلك مرارا ومن المشاهدة ان الحرارة التي
تكون بين الزوال لا تبقى بل تزل كما لا يخفى في المراد بهذا ما جرد الحرارة فتبقى الى غروب شمس فليس المراد بما بهت واما الثاني فيرده تبديل النبي صلى
عليه وسلم في آخر الحديث ان شدة الحر من فيج جهنم فاذا اشتد الحر فابروا بالصلاة فعلق الايراد على الحر لا على السفر فبذلك لا يراو يكون المراد في الروايات
الاخر لا نه لم يتم دليل على خلاف ذلك والله اعلم واستدل الامام ابو بكر الرازي ثم القاضي ابو زيد الدبوسي ثم السرخسي ثم الزيلعي وغير واحد
بالحديث المرفوع المشهور انما يحكم فيما خلا من الامر كما جبر صلوته العصر الى مغارب الشمس انما شكم من اليهود والنصارى كمثل رجل استاجر ازار
فقال من يعمل لي من غدة الى نصف الرب على قيراط قيراط فعملت اليهود ثم قال من يعمل لي نصف النهار الى صلوته العصر على قيراط قيراط
فعملت النصارى ثم قال من يعمل لي نصف الليل على قيراط قيراط فعملت اليهود والنصارى وقالوا ما لنا اكثر عملا وقل عطا وقال
بل نلتكم من حنكم شيئا قالوا قال قد لك فضلي اوتيه من شاة اخبره مالك مجر واهم البخاري والترمذي وغيرهم عن ابن عمر وارجح به الامام الرازي
من وجهين احدهما قوله انكم فيما خلا من الامر كما جبر صلوته العصر الى مغارب الشمس فانه اراد بذلك الاخراج من قصر الوقت بقوله صلى الله عليه وسلم
بعثت انا والساعة كرايتين وجميع بين السبابة والوسطى وفي رواية كما بين يده وبه فاجر فيلانه بقى من الدنيا كقصفان لسبابة على الوسطى وقد قدر
ذلك نصف السبع فثبت بذلك حين شير عليه السلام اجلنا في اجل من مضى قبلنا بوقت العصر في قصر مدته ان لا يشي ان يكون من المشل لانه لو كان
كذلك لكان اكثر من في ذلك على ان وقت العصر بعد المشين والوجه الاخر من لالة الخمر المشل الذي عثر عليه السلام لنا ولا لكت بين العمل

في الاوقات المذكورة وانهم غضبوا فقالوا اننا اكثر عملا واكل عطا فلو كان وقت العصر في المثل لما كانت النصارى اكثر عملا من المسلمين بل كان
المسلمون اكثر عملا لان ما بين المثل الى الغروب اكثر ما بين الزوال الى المثل فثبت بذلك ان وقت العصر قصير من وقت الظهر انتهى وقالوا
الديوبسي ولو كان المراد مجرد كثرة العمل من غير التفات الى طول الوقت وقصره لكان بيان الاوقات مما لا دخل له في غرض التشبيه مراده انتهى -
وقد روي ابن العربي في الاستلال بان هذا الكلام صدر عن اليهود والنصارى فكيف حال الاعيان النصارى فقط وقد سبق الى رد ذلك الرازي وغيره فقالوا هذا
غلط لانه يخرج من كل احد من الفريقين على جلاله وبني الاخبار عنها مجموعين الا ترى انهم قالوا ان اكثر عملا واكل عطا وليس بمجموعهما اكل عطا
لان عطا، هاجمها بموش عطا المسلمين ورواه ابن العربي وغيره بان من كثر عمله على عمل صاحبه وسواه في اجرة فهو اقل اجرا قلت قد تقدم رد ذلك
في كلام الديوبسي وقال البرزنجي شارح الكنز لا يقال من وقت الزوال الى ان يصير ظل كل شيء مثله ثلاث ساعات ومن وقت المثل الى
الغروب اقل من ثلاث ساعات فقد وجد كثرة العمل بطول الزمان لا تافعل في هذا القدر اليسير من الوقت لا يعبر فلا الحسابة ولا يصح قوله في الاستلال
تفاوت يظهر لكل احد من امته انتهى - قال شيخنا الارغفاني في صورة المثل يكون وقت العمل للفرقة الثانية والثالثة قريبا من السواء ومقتضى
السياق ان يكون وقت الفرقتين الايتين قريبا من السواء كما لا يخفى وهذا لا يتشبه الا على اختيار اثنين انتهى وارجح الرازي ايضا بحدوث
الي سعوذ ورفوعا عند الظهر في غيره في اامة جبريل كما تقدم وفيه اتمام الغد وظل كل شيء مثله فقال يا محمد قم فصل الظهر قال فاجاب جبريل
اتاه بعد المثل فامر بفعل الظهر فلو كان ما بعد المثل من وقت العصر لكان قد اذخر الظهر عن وقتها ثم عارضه بما ثبت في حديث ابن عباس وغيره انه
صلى العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله فغدا يدل على ان بعد المثل وقت العصر واجاب عن بان ذلك قيل في الهجرة وفيه انه صلى الظهر من
اليوم الثاني في وقت العصر بالامس ذلك لوجب ان يكون وقت الظهر والعصر واحدا قال فان حمل ذلك على انه ابتداء العصر في وقت فراغه
من الظهر من الامس فبره قوله في حديث الي سعوذ وجبريل اتاه حين صار ظل كل شيء مثله في اليوم الاول فقال قم فصل الظهر فاجاب جبريل
وامره كان بعد المثل فهذا يسقط التأويل المذكور وقد ورد مرثوعا وقت الظهر ما لم يحضر وقت العصر والتفريط على من لم يصل الصلوة حتى يدرك
وقت الاخرى فثبت بذلك ان تاتي حديث ابن عباس وغيره منسوخ وانه كان قيل الهجرة وانه لو كان ثابت الحكم لوجب ان يكون لفعل الاخر
ناسخا للاول والاخر من الفعلين انه فعل الظهر في اليوم الثاني بعد المثل وذلك يقتضي ان يكون ما بعد المثل من وقت الظهر وفي حديث ابى موسى
وبريرة انه صلى العصر في اليوم الاول واشمس هيفاء مرتفعة ولا يقال بان من صلاها حين يصير الظل مثله وقد رد ذلك ايضا في حديث الي سعوذ
رواه جماعة من كبار اصحاب الزهري عن عروة منهم مالك الليث وشعيب بن معمر وغيرهم قلت وكذا ذكر النسخ الرطبي وغيره وما قيل ان النسخ
فيه رد اجماعهم على نسخ اواخر الصلوات الاربع فما المانع في نسخ آخر وقت الظهر كما في حاشية الكوكب وقد دل الروايات على ذلك بقرينة كتابه
فان قلت ان حديث الي سعوذ طريق اليوب بن عتبة ضعيف بل المديني وسلم وجماعة قلت وان ضعف مسلم وغيره فقد وثق عمرو بن علي و
سعين في روايته على انه وقع نحو هذا في حديث جابر ولفظه ثم جاء من اخذ حين كان في الرجل مثله فقال يا محمد قم فصل الظهر قال البخاري حديث جابر
ارجح شي في المواقيت وقال الحليمي في مجمع مشهور كما تقدم فاجاب جابر بن جبير وانه وقع بعد المثل فتم الاستلال وقد وقع في رواية جابر
ايضا في سوال الرجل عند الظهر في باسنا وحسن كما قال البيهقي ثم اذن بلال الند للظهيرين وقلت الشمس فاجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى صار ظل كل شيء مثله فامره فقام وصلى فهذا ايضا يفيد ان امر الاقامة وقع بعد المثل وكذلك الصلوة بعد ما فثبت بذلك بقاء الوقت
بعد المثل ولم يقل احد بتفريق المثل فيكون اوله في الظهر وآخره في العصر فلهذا ثبت كونه الى اثنين ثم ان هذا كان بالمدينة من غير سفر فيؤيد
قول من قال بالنسخ والله اعلم - وارجح الامام محمد بن عماره عن مالك عن يزيد بن زبادة عن عبد الله بن رافع عن ابى هريرة انه سأل عن وقت
الصلوة فقال ابو هريرة اتاخركم صل الظهر اذا كان ظلك مثلك العصر اذا كان ظلك مثلك الحديث قال محمد بن ابي حنيفة رحمه الله
في وقت العصر واما في قولنا فانا نقول اذا زاد الظل على المثل فصارت مثل الشيء وزيادة من حين زالت الشمس فقد فعل وقت العصر واما الجعفي
فانه قال لا يدل على وقت العصر حتى يصير الظل مثله انتهى قال شيخنا الارغفاني في الاجرة هذا صريح فيما ذهب اليه الامام من الاثنين وبهذا استدلال الامام
محمد على مسلك الامام لانه امر بصلوة الظهر اذا تحقق المثل والعصر اذا صار المثلان فما قال حصة الاستدكار انه انصرف على اواخر الاوقات تأويل
لتأيد منه به وتوهم من نقله من الحنفية في شرح كلام محمد فانه يحالف صريح قول الامام محمد ويكون من تأويل الكلام بما لا يرعى به قاله انتهى قال
ابن عبد البر بعدا وذكر ان ثربي هريرة المذكور وقد رواه الموطا والمواقيت لا تؤخذ بالراي ولا تترك الا بالاثبات يعني فهو موقوف لفظا لموضوع
علما انه نقد الزرقاني وقال شيخنا الارغفاني في روى عنه مرثوعا في التمهيد اه قلت لو سلمنا كونه متوقفا لكونه في انشؤ على ابى هريرة على كون الوقت

فان ابن عباس وابا سعيد وجابر اوابا هريرة روى عنه انه صلاها في اليوم الثاني حين كان ظل كل شئ مثله
فاحتمل ان يكون ذلك بعد ما صار ظل كل شئ مثله فيكون ذلك هو وقت الظهر بعد واحتمل ان يكون
ذلك على قرب ان يصير ظل كل شئ مثله

الى اثنتين وقد روى من قبل حديث امامه جبريل فيكون هذا وليا على نسخ حديث امامه جبريل كما اجمع بخلاف ذلك المصنف على النسخ في غير موضع
وما اعترض على هذا الاحتجاج فاجابه عنه شيخنا الاخ في حاشية المكونب فارجع اليها. واحتج العلامة المعنى بحديث علي بن شيبان قال قدمنا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فكان يؤخر العصر ما دامت الشمس بهينا، نقيته رواه ابو داود وابن ماجه ويزيد على ان كان يصلي العصر
عند ميرونة ظل كل شئ مثليه وهو حجره على خصمه وحديث جابر صلى الله عليه وسلم حين صلا ظل كل شئ مثليه قد راينا لغيره اركب
ذي الحليفة العتيق رواه ابن ابي شيبة بسند لا بأس به كذا في عمدة القاري وقال في المحرر النقي اخرجه ابو داود وسكت عنه قلت وفيه ما ذكره
البيهقي عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرهم بتأخير العصر ما عظموا قلت والذي يظهر من وجه الاحتجاج بالحديث
المذكور هو انه تقدم في حديث امامه جبريل ان يدل على ان آخر وقت العصر الى اثنتين وقد ذهب الى ذلك الاصمغري من الشوايف واجاب عنه
النووي وغيره من الشوايف بانه محمول على وقت الاعتذار بهذا وقد قالوا ان الصلوة في اول الوقت مستحبة فلما كانت الصلوة في اول الوقت
مستحبة عندهم وقد اختار النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة عند اثنتين دل ذلك ان ما قبل اثنتين ليس بوقت للصلاة لو كان قبل وقت
للعصر لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم فضيلة اول وقت عند الشوايف فيكون هذا حجة على الشوايف ومن ذهب الى تسليهم من غير الاحتياط والعلم
واجب حصة الشيخ في البذل ثم بعض شراح مسلم بقوله صلى الله عليه وسلم وقت الظهر اذا زالت الشمس كان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر
اخرجه مسلم وغيره من حديث عبد الله بن عمر وفان فيه اشعا الطيف ببقاء وقت الظهر في الجملة بل المثل فانه صلى الله عليه وسلم عطف كون ظل الرجل
كطوله على ابتداء الوقت دون انتهائه فلم يقل وقت الظهر اذا زالت الشمس لم يحضر العصر وكان ظل الرجل كطوله كما قال في قرينة وقت صلوة العصر
ما لم يحضر الشمس وليقطر قربها الاول فاصفر الشمس بهينا انتهت العصر وعطف سقوط القرن عليه للتبعية على ان انتهائه من الاصفار الى
سقوط القرن في الجملة وان كان وقتها المختار الخالي عن الكربة قد انتهى الى الاصفار وبكذا ينبغي ان يفهم في الظهر من عطف كون ظل الرجل
كطوله على زوال الشمس ان ابتداء الظهر ممتد ومتسع من الزوال الى المثل في الجملة واما انتهائه فالى عدم حضور العصر وظاهر ان الزوال اذا شرع في الصلوة
حين كان الظل مثلا تنقضي الصلوة لعدم المثل فعلم من ان بعد المثل وقت الظهر لا وقت العصر واحتج العبد الضعيف بما وقع في حديث بريدة فابرو بها
فانهم ان يروها فافيلها الغنة في الابرار وذلك لا يحصل الا الى اثنتين كما تقدم. واحتج السخري وحققا الهذلية وغيره باننا عرفنا دخول وقت الظهر
يقين ووقع الشك في خروجه اذا صار الظل قائما لا اعتلات الآثار واليقين لا يزول بالشك في احداث امامه جبريل فقد قدمنا من الرازي وغيره
ان منسوخ وقال الشيخ ابن الهيثم ان هذا الحديث كما يروى علينا يروى على خمسة ايضا في وقت الظهر فقد جاء فيه ان صلى الله عليه وسلم صلى العصر في المرة الثانية من حين
كان ظل كل شئ مثله لوقت العصر بالاسم واحتج به مالك وغيره على الاشتراك وتاويل الشافعية بان معناه فرغ من الظهر حين صار ظل كل شئ مثله وشرع
في العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شئ مثله فلا اشتراك قال النووي وفي اعلاء السنن قلنا الفضا ان تناول الحديث بانه قد ثبت بالاخبار المتقدمة
بقائه وقت الظهر بل المثل وحديث جبريل يقتضي جواز العصر عند المثل فيقول ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم حين صار ظل كل شئ مثله ان اراد ان يصلي يؤيد
ذلك رواية النسائي فاناه حين كان الظل مثل شخصه وفي رواية لم تكتم حتى اذا كان في الرجل مثله جازده للعصر فقال قريبا لم فصل العصر فزيد
على ان وقت المثل هو وقت محي جبريل ويوضحه رواية نافع بن جبريل (راي جبريل) حين زاعت الشمس فمر فصبغ باصمابه الصلوة جامعة فاجتمعوا
فصل به جبريل ولا يخفى ان صلوة بعد تداعيهم واجتماعهم لا تخلو عن تقية بين محي جبريل وصلوة والله اعلم. اذ عرفت ما ذكرنا كفا في خلاصة ما قاله في نظر
ابن حجر بعد نقل مذهب الامام واستدل بالابرار ان حكاية مثل هذا ينبغي ان يرد عنه فانه مبني على التعصب ولا يجدي نفعا فان مجرد قوله بانه ليس
مقصوده وهو البراد وقد ذكرنا ذلك بالاستدلال بهذا الحديث وغيره وكذلك قول ابن العربي العجب منهم (راي الاحناف) تركوا احاديث الاوقات و
عدوا الى ضرب لا امثال الحرم وروى عليه ما ذكرنا ذلك من احاديث الاوقات لصحة الدلالة على مذهب الامام فلا تلحقه الجوه والمثلة هذا اخر ما اردنا من بيان مذهب
الامام رضي الله عنه فان ابن عباس وابا سعيد وجابر اوابا هريرة روى عنه صلى الله عليه وسلم وفي نسخة المعنى كذا في عمدة القاري في يوم الثاني
حين كان ظل كل شئ مثله فاحتمل ان يكون ذلك اى صلوة في اليوم الثاني حين كان ظل كل شئ مثله بعد ما صار ظل كل شئ مثله فيكون ذلك اى بعد
المثل الى اثنتين هو وقت الظهر بعد ما كما قال الامام وقد اثبتنا ذلك لان ابن جبريل كان يكون ذلك اى صلوة عند المثل على قرب ان يصير ظل كل شئ مثله

وهذا جائز في اللغة قال الله عز وجل **وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّهُنَّ بِمَعْرُوفٍ**
 فلم يكن ذلك الامساك والتسريح مقصودا به ان يفعل بعد بلوغ الاجل لانها بعد بلوغ الاجل قد باتت
 وحرم عليها ان يسكنها وقد بين الله عز وجل ذلك في موضع آخر فقال **وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ وَلَا**
تَعْصَبُوا لَهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ **أَزْوَاجَهُنَّ** فاجزأنا خبر الله عز وجل ان حلالا لهن بعد بلوغ اجلهن ان يسكنن بملك
 ان ما جعل للاخر واج عليهن في الآية الاخرى انما هو في قرب بلوغ الاجل لا بعد بلوغ الاجل فكذلك ما
 روي عن كونا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله يحتمل
 ان يكون على قرب ان يصير ظل كل شيء مثله فيكون الظل اذا صار مثله فقد خرج وقت الظهر

فيكون ما بعد المثل من وقت العصر كما قالت الامة الثلاثة وغيرهم وهذا إطلاق تمام الشيء على القرب جائز في اللغة قال الله عز وجل **وَإِذَا طَلَقْتُمُ**
النِّسَاءَ فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ فامسكوهن بمعروف وسرجهن بمعروف هذه الآية قد ذكر فيها بيان الرجعة في الطلاق الرجعي وقال الله تعالى **سَابِقَةَ الْحَيْضَةِ**
 احتج برودهن في ذلك اي في العدة لا بعد انقضاءها وقد قال بهننا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف فاعلم ان الامساك بالمعروف قد يكون بعد
 انقضاء العدة فتعاضدا ظاهرا بينهما فقال المفسرون ان المراد من قوله تعالى **فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ** بلغن اخر العدة لان مقتضى العدة تمامها لان
 لفظ الاجل كما يقع على المدة كلها يقع على آخرها فيكون المراد في هذه الآية من الاجل آخر العدة ومن البلوغ اليه الوصول الى قريب في الآية
 الآتية التالية له العدة كلها والبلوغ الانتهاء على ماسيا في يعني اذا طلقتم النساء فوصلن قريب اخر العدة فامسكوهن بمعروف اي راجعوهن من
 غير طرار وسرجهن بمعروف اي غلو حتى تنقضي عدتهن من غير تطويل وبه تسك مقتضى الهداية في باب الرجعة وكلام الامام الزاهد يدل
 على انه يجوز ان يكون الاجل بمعنى كمال المدة ايضا حيث قال اي راجعوهن قبل انقضاء العدة بالرجعة او بعد الانقضاء بالعقد قال في
 قوله تعالى **وَبِمَعْرُوفٍ** اي اشهدوا عليه كيلا يقع المنازعة كذا في التفسير الاحمري فلم يكن ذلك الامساك والتسريح مقصودا به ان يفعل
 بعد بلوغ الاجل لانها بعد بلوغ الاجل قد باتت وحرم عليها ان يسكنها اي لانها غير زوجة له حينئذ وفي غير عدة منه فلا يبقى له سبيل عليها قال
 العيني في شرحه وقال الرازي تعالى ان يقول انه تعالى اثبت عند بلوغ الاجل حق المراجعة وبلوغ الاجل عبارة عن انقضاء العدة وعند
 انقضاء العدة لا تثبت حق المراجعة والحجاب من وجهين احدهما المراد ببلوغ الاجل مشاركة البلوغ بالنفس البلوغ وبالجملة فهذا من باب
 المجاز الذي يطلق فيه اسم الكل على الاكثر وهو كقول الرجل اذا قارب البلد قد بلغنا الشان ان الاجل اسم للزمان فمخلة على الزمان الذي هو آخر
 زمان يمكن ان يقع الرجعة فيه بحيث اذا فاتت لا يبقى بعده مكانة الرجعة وعلى هذا التناول فلا حاجة بنا الى المجازات هي وقد بين الله عز وجل ذلك
 اي المراد بالبلوغ في هذه الآية وفي نسخة العيني يحذف لفظ ذلك في موضع آخر فقال **وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ** فلا تعصبا لهن ان
 يسكنن ازواجهن هذه الآية في بيان النكاح بعد انقضاء العدة سواء كان مع الزوج او غيره لان قوله **فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ** على حقيقة اي انقضت عدتهن
 لان المذكور فيها النكاح وهو يكون بعد انقضاء العدة دون الرجعة كما في الآية السابقة حتى يحل على آخر العدة كذا في التفسير الاحمري فاجزأنا خبر الله
 عز وجل اي في هذه الآية ان حلالا وفي نسخة العيني يحذف حلالا لهن بعد بلوغ اجلهن ان يسكنن بذلك ان ما جعل للازواج عليهن في
 الآية الاخرى انما هو في قرب بلوغ الاجل لا بعد بلوغ الاجل قال الامام الشافعي دل افتراق الكلامين على افتراق البلوغين قال الشافعي لان
 النكاح يعقبه سنا وذا يكون بعد العدة وفي الاولى الرجعة وذا يكون في العدة فكذا ما روي عن من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في امته
 جبريل انه صلى الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله يحتمل ان يكون على قرب ان يصير ظل كل شيء مثله فيكون الظل اذا صار مثله فقد خرج وقت
 الظهر حاصل ما قاله المصنف ان صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله وقعت قبل تمام المثل وانما أطلق عليه لفظ الكل
 اي المثل على القرب في على قرب تمام ظل الحصول اكثر المثل كما في قوله تعالى **فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ** اي قارب بلوغ اجلهن كما دلت الآية الاخرى على ذلك
 قلت وهو مدفوع بان المفسرين استدلوا في الآية على القرب بلفظ الاجل فانه كما يقع على المدة كلها يقع على آخرها ومن استدل بلفظ البلوغ على القرب
 استدل بقربه الاجل ومع هذا قالوا فكذا من باب المجاز وتي امكن العمل على الحقيقة لا يراد الى المجاز وليس في الحديث ما يدل على ذلك بل لفظ
 يدل على تمام المثل قال الراغب صراحة عن التعلق من حال الى حال اه فليت شعري كيف يستدل بهذا على القرب والحال ان يدل على
 تمام المثل على ما روي في رواية ابن عباس عند الترمذي وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله لوقت العصر بالاسن في رواية ابن مسعود وغيره

والدليل على ما ذكرنا من ذلك ان الذين ذكروا هذا على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر ايضا انه صلى العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شئ مثله ثم قال ما بين هذين وقت فاستحال ان يكون ما بينهما وقت وقد جمع ما في وقت واحد لكن معنى ذلك عندنا والله اعلم على ما ذكرنا وقد دل على ذلك ايضا ما في حديث ابي موسى وذلك انه قال فيما اخبر عن صلواته في اليوم الثاني ثبوت الظهر حتى كان قريبا من العصر فاخبر انه انما صلاها في ذلك اليوم في قرب دخول وقت العصر فثبت بذلك اذا جمعوا في هذه الروايات ان بعد ما يصير ظل كل شئ مثله وقتا للعصر انه محال ان يكون وقتا للظهر لا خبائرا ان الوقت الذي لكل صلوة فيما يصير ظنته في اليومين وقد دل على ذلك ايضا ما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن فضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا وآخرًا -

سار

تفسير

ان اتمامه في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثله فقال قم فصل الظهر قال الامام الجصاص في خبران مجيبه اليه واهم اياه بالصلوة كان بعد المثل وبذلك سقط ما يدل من ذلك انتهى ثم استدل المصنف على ذلك فقال والدليل على ما ذكرنا من ذلك ان من حمل صلوة على المثل على قربان من الذين ذكروا هذا في صلى حين صار ظل كل شئ مثله عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكرنا في هذه الاثر ايضا انه صلى الله عليه وسلم فصل العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شئ مثله ثم قال ما بين هذين وقت فاستحال ان يكون ما بينهما وقت وقد جمع ما في وقت واحد لكن معنى ذلك عندنا والله اعلم على ما ذكرنا من ذلك ان من حمل صلوة الظهر في اليوم الثاني على قربان المثل وحاصل ما قاله المصنف ان صلوة صلى الله عليه وسلم العصر في اليوم الاول عند المثل وفي اليوم الثاني عند المشين ثم قوله الوقت فيما بين هذين الوقتين يدل على ان ما بعد المثل من وقت العصر لا يكون من وقت الظهر لم يصل النبي صلى الله عليه وسلم العصر في وقت ثم لم يقل الوقت فيما بين هذين قلت قد تقدم عن الرازي انه منسوخ والاخر من الغيلين انه صلى الظهر في اليوم الثاني بعد المثل وذلك يقتضي ان يكون ما بعد المثل من وقت الظهر فعلى هذا لا يصح تقدير المصنف الاحكام فان المراد من قوله الوقت فيما بين هذين هو من اول وقت الظهر الى آخر المشين واما على قول من لم يقل بالنسخ فنقول ان كثرة الاحاديث ساكتة عن انتهاء وقت الظهر وابتداء العصر واما حديث امامة جبريل فظاهره الاشتراك كما قال مالك لان هذا الاشتراك قد نسخ من الروايات القولية كما ستأتي فقط لعل به وبقي الامر شكوكا في ان الوقت المشكوك بالحق بالظهر والعصر وشبهت الظهر الى المثل يقتضي مجمع عليه فلا يقتضي بالشك وكذا لا يحكم بدخول العصر ايضا بالشك بل الظاهر من استصحاب الحال ان الحق الوقت المشكوك بما قبله اي الظهر حتى يحضر العصر يقينا وانما هو بعد المشين لوجه امامة جبريل في اليوم الثاني كذا افاده شارح مسلم ثم استدل المصنف على ما قال من غير آخر فقال وقد دل على ذلك ايضا ما في حديث ابي موسى وذلك ان قال فيما اخبر عن صلوة صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني ثم اخبر الظهر حتى وفي نسخة حين لا كان قريبا من العصر فاخبر انه صلاها اي صلاوة الظهر في ذلك اليوم اي اليوم الثاني في قرب دخول وقت العصر لاني وقت العصر صلاها في حديث ابي موسى ثم اخبر الظهر حتى كان قريبا من العصر فبذلك يدل على ان صلوة صلى الله عليه وسلم على المثل وقعت على قرب انتماء لا بعده فقلت وقد وقع في هذا الحديث ايضا في صلوة العصر في اليوم الاول اقام العصر وشمس رفعت وقد تقدم عن الامام الجصاص انه يدل على مسلك الامام فان لا ارتفاع بمقابلة الغروب وبذلك لا يستقيم الا على المشين ثم لما كان هذا في اليوم الاول فالمقصود منه بيان دل الوقت ولما ثبت من اول الحديث كون وقت الظهر الى المشين كان المراد من قوله حتى كان قريبا من العصر تاخير الظهر الى هذا الحد والى هذا يشير ما في حديث بريدة من ان ابرهة قال نعم ان يرو بها فان هذا يقتضي امتداد وقت الظهر الى المشين كما ذكرت من قبل وهذا نقل من ابي موسى وبريدة في واقعة وقعت في المدينة وما قد حضره فهذا ادلى بالقبول فثبت بذلك اذا جمعوا في نسخة الحسن عجماء في هذه الروايات ان بعد وفي نسخة الحسين بالعبء باليصير ظل كل شئ مثله وقتا للعصر وفي نسخة الحسين وقت العصر انه محال ان يكون وقتا للظهر قلت قد اثبتنا من قبل من وجوه ان ما بعد المثل الى المشين وقت للظهر فحال ان يكون قبل المشين من وقت العصر لا خبائرا ان الوقت الذي لكل صلوة فيما بين هذين الوقتين الذي لكل صلوة فيما بين هذين الوقتين الذي لكل صلوة فيما بين هذين الوقتين وقد دل على ذلك اي على ان الوقت الذي يكون للصلوة يكون مخصوصا بها ولا يكون وقتا للصلوة اخرى ايضا ما حدثنا وفي نسخة الحسين قد ثبتنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي انه سئله قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان ابو عبد الرحمن الكوفي عن الاعمش سليمان بن هجران عن ابي صالح عن ابي الحسن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا وآخرًا كما قال الله عز وجل ان للصلوة اولا وآخرًا

६५.

[illegible]

وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال إن الرجل ليصلي الصلوة ولم تفتحه لما فاتته من وقتها خير له من أهله ماله فثبت بذلك أن الصلوة في خاص من الوقت أفضل من الصلوة في بقية ذلك الوقت ويحتمل أن يكون الوقت الذي لا ينبغي أن يؤخر العصر حتى يخرج هذا الوقت الذي صلاه رسول الله صلى الله عليه وآله في اليوم الثاني وقد دل على ما ذكرنا ما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن الفضل عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تأكلوا من ثمره حتى يخرج من ذلك الوقت الذي صلاه رسول الله صلى الله عليه وآله في اليوم الثاني

ولا يجوز عليهما أن يقال قد فات وقت العصر مطلقا وقال النووي قال أصحابنا للعصر خمسة أوقات وقت فضيلة وهو أول الوقت ووقت اختيار وهو ميتة إلى أن يصير ظل الشيء مثليه ووقت جواز وهو إلى الاصفرار ووقت جواز كراهية وهو حال الاصفرار إلى الغروب ووقت عذر وهو وقت الظهور في حق من يجنب بينه وبين العصر سفر أو طرا ويكون العصر في هذه الأوقات اداء فافاتت كلها بالغروب باتت مختفرا وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن قال إن الرجل يصلي الصلوة ولم تفتحه يعني لم تكن صلوة فائتة لانه إذا ما في وقتها وكذا إذا ما في وقتها الذي فيه الفضيلة والاستحباب قاله العيني في شرحه ولما موصولة أي للذي فاتت من فضيلة وقتها أي التي لم يلد ولا جسد الخ الكثير وظاهر هذا الحديث يدل على أن وقت الصلاة والسلام من فائتة العصر فكانا مائة ماله لانه عليه الصلوة والسلام جعل من فائتة العصر كما تروى وجعل في هذا الحديث في نوات بعض الوقت بجعله في حديث من فائتة العصر في نوات جميعه فلهذا قال مالك بعد ما روى هذا من قول يحيى بن سعيد الجعفي ذلك لان في ذلك منه فضيلة على الناس افاده الباجي وقال العيني في شرحه قال أبو عمر كان مالك فيها على عن ابن القاسم لا يجيب قول يحيى هذا واظن ذلك من قبل قوله عليه السلام ما بين هذين وقت فجعل أول الوقت وآخره وقتا ولم يقل أول الفضل وكان مالك يرى بين أول الوقت ووسطه وآخره من الفضل لا يشبه مصيبتة من فائتة ذلك بمصيبتة من ذهب ماله لانه ذلك انما ورد في ذهاب الوقت كله هذا معنى قول مالك والله أعلم لان في هذا الحديث ان نوات بعض الوقت كغوات الوقت كله وهذا لا يقول احد من العلماء لاس فضل أول الوقت على آخره ولامن سوي بينهما لان نوات بعض الوقت مباح ونوات كل الوقت لا يجوز ففعله عاص لله تعالى اذا تعذر ذلك ليس كذلك من صلى في وسط الوقت آخره وان كان من صلى في أول الوقت فنهض انتهى وقال شيخنا الاخ الظاهر ان المحدث في الحديث بالصلوة اداها في وقت المدة في حين لا ضائق فيه نعم لعل على أول الوقت فضيلة كما قاله الامام مالك فلا وجه عندنا ان يراد بالصلوة صلوة العصر في وقت الاصفرار فيخلف فافات وقتها لكن لما وصلت في وقت الكراهية دخل في الوعيد بزيادة وجه من الطرح انتهى قلت والى هذا يشير ذكر المصنف هذا الحديث في وقت العصر والحديث أخرجه الدارقطني من طريق عبد الله بن موسى عن ابراهيم بن الفضل عن المقرئ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان احدم يصلي الصلوة لوقتها وقد ترك من الوقت الاول ما هو خير له من امله والماله في التوراد وخرج ابن عجلون عن طريق شعبه عن سعد بن ابراهيم عن الزهري عن علي بن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الرجل ليترك الصلوة ما فاتته منها خير من امله ماله اوه اخرج الامام مالك عن يحيى بن سعيد ان كان يقول ان يصلي يصلي ثم قال الزرقاني ناقلنا عن ابن جابر بن عجلون هذا حكم المرفوع اذ يستحيل ان يكون مثل رأيا وقد ورد نحوه مرفوعا ثم ذكره ابي ابي هريرة وابن عمر ثم قال واخرج سعيد بن منصور عنه موقوف على علي بن جابر بن عجلون مرفوعا فثبت بذلك ان الصلوة أي صلوة العصر كما هي المرافقة في الحديث في خاص من الوقت أي في جزء معين منه افضل من الصلوة في بقية ذلك الوقت فثبت هذا الشافعي المشيخي كما تقدم وعندنا وقت الاستحباب الى تغير القصر بعده مكره كما في الهداية وغيره وبالحسن وفي نسخة يعني نعمت ان يكون الوقت الذي لا ينبغي ان يؤخر في نسخة يعني يؤخر بالتاء العصر حتى يخرج هذا الوقت الذي صلاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زاد في نسخة يعني فيه في اليوم الثاني يعني لما ثبت ان الصلوة في بعض لوقت افضل من بقية فلا ينبغي التأخير عنه حتى ان يكون هذا الوقت افضل من الوقت الذي لا ينبغي ان يؤخر في نسخة يعني يؤخر بالتاء العصر حتى يخرج هذا الوقت الذي صلاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زاد في نسخة يعني فيه في اليوم الثاني يعني لما كان الراجح عند المصنف انقضاء وقت الظهور بالمثل استدلال بحديث امه جبريل يصلي في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثليه ثم ذكرنا لما قلنا ان احتمال خروج الوقت وخروج وقت الاستحباب ثم استدلال على الثاني بحديث ابي هريرة الآتي وقد تقدم لنا ما يتعلق بذلك مفصلا وفما ينبغي ان يعلم ان المصنف رحمه الله لم يتعرض ههنا في معرض الاستدلال من حديث ابي موسى وبريدة مع انها حديثان صحيحان اخذ الامامة بالادوات الواردة فيها لان اثبات وقت الظهور الى المثل وقت العصر من اجل بهذين الحديثين بشكل جدا فانها يدلان على استدلالنا في الظاهر الى المشيخي والافقه بهذين الحديثين الواردين في الهداية اولى من حديث امه جبريل الذي اكثر الادوات الواردة فيها متروك الظاهر فحفظ وقد دل على ما ذكرنا من ان صلوة العصر في اليوم الثاني في هذه المشيخي مرفوعة على وقت الاختيار ما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن الفضل عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من لم يصلي في هذا الوقت الا في وقت الكراهية لم يدر ما هو عليه

وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها وان آخر وقتها حين تصغر الشمس حد ثمانين بن شبيب قال ثنا
 الخصيب بن ناصح قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال وقت العصر ما لم تصغر الشمس حد ثمانين بن شبيب قال ثنا ابو عامر قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابي ايوب
 عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حد ثمانية ثلث مرار في العمرة ولم يرفع مرتين فذكر مثله ففقي هذا الاثر
 ان آخر وقتها حين تصغر الشمس وذلك بعد ما يصير الظل قاتمين فدل ذلك ان الوقت الذي قصده رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الاثار الاول من وقتها هو وقت الفضل لا الوقت الذي اذا خرج فانت الصلوة بخروج
 حتى تصغر هذا الاثر ولا تتضا غير ان قوما ذهبوا الى ان آخر وقتها الى غروب الشمس

وقد ذكرنا من قبل من اخرجه وما يتعلق بهذا الحديث وانما اكتفى بصنف ههنا وكذا من قبل على القدر المستدل والا فبه حديث طويل في سائر
 المواقيت اخرجه الترمذي وغيره مطولا كما تقدم وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها بهذا اللفظ الترمذي وغيره بابها من آخر وقت الظهر واول وقت
 العصر ولم يقع التصريح في رواية بانتهاء وقت الظهر وابتداء العصر وان آخر وقتها حين تصغر الشمس يجب حمل الوقت ههنا على الوقت المستحب
 لما اذن لم يحمل على الوقت المستحب يجب ان لا يبقى بعد الاصغار وقت والحال ان الوقت يبقى الى الغروب باجماع الامة الاربع كذا في الكوكب
 وحاشيته. حدثنا سليمان بن شبيب قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة بن دعامة السدوسي عن ابي ايوب المرادي قال
 انكبي البصري استمعي ويقال جيب بن مالك يقال ان المرادي قيله من لا زود ويقال موضع بناحية عمان من رواية الستة الاثر ترمذي قال
 النسائي ثقة وقال العجلي البصري تابعي ثقة وقال ابن سعد في الطبقة الثانية كان ثقة ما نونا وذكره ابن حبان في الثقات مات بعد الثمانين قاله
 خليفة عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وقت العصر ما لم تصغر الشمس وقت العصر من حين صوره وشروطه على اختلاف
 القولين بين المثل والثلثين الى ما لم تصغر الشمس اي سقط قرنها الاول ونزائل على كراهة التاخير الى وقت الاصغار فالمراد وقت الانقضاء
 كذا في البذل والحدوث اخرجه الامام احمد بن محمد بن مسلم عن حماد بن عيسى والبيهقي عن ابي ثور المحمدي كلاهما عن همام بن سنان عن عبد الله بن عمرو
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت الظهر اذ زالت الشمس كان ظل ارجل كل واحد لم تحضر العصر وقت العصر ما لم تصغر الشمس وقت صلوة
 المغرب ما لم يغب الشفق وقت صلوة العشاء الى نصف الليل الا وسط وقت صلوة الصبح من طلوع الفجر ما لم تقطع الشمس فاذا طلعت
 الشمس فامسك عن الصلوة فانها تطلع بين قرني الشيطان اللفظ لمسلم ولا حد نحوه بفرق ليس في اللفظ وقد تقدم الاستلال بهذا الحديث
 على امتداد وقت الظهر الى الثلثين والاعلم. حدثنا ابن مزيق ابراهيم كافي نسخة يعني قال ثنا ابو عامر العقدي كافي نسخة يعني قال ثنا
 شعبة عن قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حد ثمانية اي قتادة ثلث مرار فرفع اي الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع
 اي اوقف على عبد الله بن عمرو فذكر اي شعبة عن قتادة مثله اي مثل ما روى عنه همام اي كان الحديث عن مرفوعا وموقوفه والحديث اخرجه
 مسلم عن زهير بن حرب عن ابي عامر العقدي وابن ابي شيبة عن يحيى بن ابي بكير وعبيد الله بن حازم عن ابيه وابو داود عن عبد الله بن عمار
 عن ابيه والبيهقي عن عمرو بن مزيق والنسائي عن عمرو بن علي عن ابي داود جسته عن شعبة باسنادة مثله قال مسلم وفي حديثها اي في حديث
 ابي عامر ويحيى قال شعبة رفعه مرة ولم يرفع مرتين وقال النسائي قال شعبة كان قتادة يرفعه حيا نا واحيا نا لا يرفعه واخرجه مسلم ايضا طريق
 هشام الدستوائي والحجاج بن الحجاج عن قتادة مرفوعا. ففقي هذا الاثر اي حديث عبد الله بن عمرو ان آخر وقتها اي العصر حين تصغر الشمس
 وذلك اي اصغار الشمس هو بعد ما يصير الظل قاتمين فدل ذلك اي كون آخر وقت العصر الى الاصغار في هذا الحديث ان الوقت الذي
 قصده رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاثار الاول اي في الاثار المتقدمة قبل من وقتها اي من وقت العصر الى الثلثين هو وقت الفضل لا الوقت
 الذي اذا خرج فانت الصلوة بخروج حتى تصغر هذه الاثار ولا تتضا قلت هذا التاويل لا يتشبه الا على مذنب الشوافع فلا يفيد لصنف فانه
 اثبت في آخر باب من ابواب المواقيت استحباب تاخير العصر فيكون هذا التاويل مردودا فيما يشبه ههنا الى استحباب التجيل بما سأل في من وايات
 استحباب تاخير العصر فافهم غير ان قوما ذهبوا الى ان آخر وقتها اي وقت صلوة العصر وفي نسخة يعني يفتن الى غروب الشمس قال يعني في
 شرح الادب القوم هؤلاء ابا حنيفة وابو يوسف ومحمد بن زفر بن الهذيل والكا في رواية ابن وهب عنه فافهم قالوا آخر وقت العصر غروب الشمس انتهى
 وقد تقدم الاختلاف في آخر وقت العصر وما عملنا عند الاصطلاح الى الثلثين هو رواية عن كذا الشافعي وهذا امر الى الاصغار وهو رواية عن

مالك ونسب الشوكاني الى الامام ابي حنيفة والخطابي الى الثوري وابي يوسف ومحمد قلت لكن عروذ كذا في امتنا الثلاثة غير صحيح فان عروذهم
آخروا الى الغروب كما في الهداية والكفر والنحو النفاية وشرها للقاري والى هذا ذهب الجبوري كما قال الشوكاني مستدلا بحديث ابي هريرة الذي نعم
كونه الى الاصحاح وهو قول الحسن بن علي بن ادم صاحبنا كما في البحر واجتأوا في ذلك بما عثروا من مرويات ابراهيم كما في نسخة العيني قال ثنا وهيب بن
جرير قال ثنا شاذان عن سبيل بن ابي صالح عن ابيه ابي صالح عن ابي ذر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك من الاذان ركعة او ركعتين
الى اشئ قال الحافظ ركعة من صلوة الصبح قبل طلوع الشمس فقد ادرك الصلوة اى حكمها او وجوبها او فضلها او وقتها ومن ادرك ركعتين بآخرة
وهذا وقع عند الامام احمد بن طريق ابن المبارك عن يحيى بن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعتين من الصلوة قبل ان تغرب الشمس
فلم تقصه وفي رواية فقد ادركها ولا يني من ادرك ركعتين قبل ان تغرب الشمس ركعتين بعد ما غابت الشمس فلم تقصه العصر او المشهور ركعة الا اذا
كما عند الستة وغيرهم وكما ساقى عند المصنف وعند الطيالسي من ادرك ركعتين او ركعة بالشك هكذا عند احمد وغيره ايضا فيمكن ان يكون قد
اشك بعض الرواة ثم بعضهم تركه عند الشك وبعضهم بالافراد كما عند الجبوري وبعضهم بالتثنية ويمكن ان يكون الراوي فهم من ان المقصود من
الحديث هو ادراك نصف الصلوة ففي الفجر ركعة وفي العصر ركعتين فروى على حسب ما فهم والله اعلم من صلوة العصر قبل ان تغرب لفظان مصدرة
في كل من غروب الشمس فقد ادرك العصر وظاهره ان مدرك بعض الصلوة منها مدرك لما فيها فلا يجب عليها تمامها قال النووي اجمع المسلمون على ان
هذا ليس على ظاهره بل هو متاويل وقال ابن الملك هو محتاج الى التاويل لان مدرك ركعة لا يكون مدركا لكل اجماعا ههنا فاولئك الثلاثة
بان افرادهم ادراك الوقت فتتم صلواتهم في ذلك في بعض الروايات وفي بعضها فليصفت اليها اخرى وفي بعضها او ركعة بعد طلوع الشمس وفي
بعضها ثم صلى ما بقي بعد غروب الشمس فلم يقصه العصر فتجوز هذه الروايات رجحنا الى افظ وغيره من الشواغل ولكن انت خبير ان الحديث بهذا المعنى يحتاج
الى ايات الشبهة الصحيحة الآتية في النهي عن الصلوة في هذه الاوقات ولا ينبغي الحمل على معنى يحتاج اليها فاذا قالت الحنفية انه لو اريد به هذا المعنى
لنعارض بين الروايات فتكون ايات النهي راجحة لما تقر في الاصول من ترجيح الحرم عند التعارض وهذا احد الوجوه والادوار الحمل على معنى يدفع
التعارض فليقل انه محمول على صلوة الجماعة والمعنى ان من ادرك جزءا من الجماعة فقد ادرك فضلها فيتم صلواته بعد فراغ الامام ورجحه الشيخ الانور
نورا ثم تركه بان الحديث مردى في اربعة مواضع بالفاظ متقاربة واتفقا في الثلاثة منها على انها في المسوق فيقال في هذا الموضع ايضا ان في
حق المسوق منها ما في مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة وفي بعض الطرق عند مسلم من ادرك ركعة من الصلوة
من الامام فهذا النص في ان في حق المسوق منها ما في النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة وفي بعض الطرق عند مسلم من ادرك ركعة من الصلوة
ذلك على تصحيحه ومنها ما في النسائي من ادرك ركعة من الجمعة الى آخرها قال ولا يشك على هذا التوجيه تخصيص الركعة والصلوتين الاولين
فلما نقل العيني عن بعض الشافعية انه اراد عليه السلام بذكر الركعة البعض ولذا روى عنه من ادرك ركعة وركعتين وسجدة قال قيل له ركعتيه
خرج مخرج العادة فان غالبنا يمكن معرفته الا ادراك به ركعة او نحوها واما الثاني فلما نقل السيوطي في التويران تخصيص ركعتين الصلوتين بالركعة
دون غيرهما مع ان الحكم ليس خاصا بهما بل يعم جميع الصلوات فلا تهاهما طرفا النهار هاهنا او رد ذكرهما مخرج العادة دون الاحتراز ولو سلم تخصيص
فهو لدفع ما يترتب من ان احاديث النهي شاملة لفراغ الامام ايضا فلا يصح بعد فراغه ان لم يفرغ هذا المصلي وقال بعض العلماء في معنى الحديث
انه محمول على معنى ادراك الصلوة بالبرزخ والحق فضل الهبة والكافرا الاسلام فيفرغ عليهم هذا الصلوة با دراك قدر ركعة. وهذا ما ذكره المصنف
رحمه الله وان لم يترتب في مقتبل ولا يشك عليه واية فليتم صلواته لان معناه فليات به على وجه التمام في وقت آخر كما قال في الشيخ اكل في
شرح المشارق ورواية ليعنف اليه اخرى فانها رواية بالمعنى كيف لا المشهور لفظ فقد ادرك الصلوة وقد قال الحافظ في ترجمته عروذ بن
تميم عن ابي هريرة حديث اذا صلى احدكم ركعة من الصبح ثم طلع الشمس فليصل اليها اخرى قال الخطيب في المحفوظ عن ابي هريرة سوى هذا وتقرؤه
تتاء بالرواية ولا يقال به هنا ايضا انه لا وجه للتخصيص بالصلوتين لما تقدم من الوجوبين الاولين ولو سلم فوجبا لتخصيص بهما ان وجوب الصلوة
عليه ان في ترجمته الحافظ الروايات النهي لانه لم يرد وقت الاداء لنفسه والصلوة بالطلوع وليس كذلك الاوقات الاخرى فيمكن ان لا يشروع في وقت صلوة

حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين تقوم قائم الظهيرة حتى تميل حين تضيق الشمس للغروب حتى تغرب
حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابو مصعب قال ثنا الدارودي

وقال انكثرون بكرة الصلوة على الجنازة في الاوقات التي تكره الصلوة فيها ومن ذهب الى ذلك النخعي والاذنعي والثوري والامام ابو حنيفة
واصحابه واحمد بن حنبل وسحق بن باويه قال الخطابي قول الجماعة اولى لموافقة الحديث وقال القاري والمذهب عندنا ان هذه الاوقات الثلاثة
يحرم فيها الغرض والنوافل وصلوة الجنازة ومعدة الصلاة الا اذا حضرت الجنازة او تليت آية السجدة جئت فزفانها لا يكره ان يركع الاولى تاتية بها
الى خروج الاوقات انتهى وقال العيني في شريحه استدلل بهذا الحديث اصحابنا ان جميع الصلوات فرضها قضاء واداء ونفلها تكره في هذه الاوقات
الثلاثة لعدم قول ان يصل فيها وهو باطلا لا تجزئ على الشافعي في تخصيص الغرض بكرة وجبة على ابي يوسف في اباة نفل يوم الجمعة وقت الزوال
وفي الروضة للنووي يجوز في هذه الاوقات قضاء الغرض السنن والنوافل التي اتخذها الانسان ورفق له ويجوز صلوة الجنازة وسجود الكسوف والجمعة
سجود لشكر وكفارة الطلوع وصلوة الكسوف ولا تكره فيها صلوة الاستسقاء على الاصح وعلى الثاني تكره صلوة الاستسقاء وكركت الاحرام على الصحيح
فاما تجزية المسح فان اتفق قول الغرض كدر علم او اعتكاف او انتظار صلوة ونحو ذلك لم تكره وان دخل لا حاجة بل لم يصل التيمية فوجب ان يسيما
الكلامة اهـ وبقره قال احمد وبقولنا قال مالك ثم ان وصل النوافل في هذه الاوقات تجوز لانه ادى كما وجبت لان النفل يحجب بالشرع وبشرط
حصول في الوقت المكره وقال النخعي يجوز واجبنا ان يعيده وقال الاسيماي الا فضل لان يقطع ويقضيها في الوقت المباح انتهى فنظر
حين تطلع الشمس بازغة اي خرجت الشمس ظاهرة من المشرق لا وقت ظهور شعاعها بل ظهور قرص كذا في الجمع حتى ترتفع هذه الرواية تبين ان
المراد بالطلوع في الروايات الاخر لا ارتفاع والاشراق لا مجرد ظهور القرص - وحين تقوم قائم الظهيرة اي قيام الشمس وقت الزوال من قولهم قام
به دابة اي وقفت ولعنني ان الشمس اذا بلغت وسط السماء البطأت حركة الظل الى ان يزول فيحسب لنا ظر المتأمل انها قد وقفت وبقي مرة
لكن سير الاظهير لا تشرع كما يظهر من الزوال وبعده فيقال لذلك الوقوف المشا بد قائم الظهيرة كذا في النهاية وقال النووي الظهيرة حال طلوع
الشمس ومعناه حين لا يبقى للقائم في الظهيرة ظل في المشرق ولا في المغرب اهـ وقال العيني في شرحه ظهيرة الشمس شدة حرها نصف النهار مراده
حين يقف الظل وهو القائم بالظهيرة ولا يظهر له زيادة ولا نقص لانه قد انتهى نقصه انتهى وقال السندي الاقرب ان يراو به الظل اي حين يتعطل
لا يظهر له زيادة ولا نقصان حتى تميل وحين تضيق بفتح التاء والصاد اجماعا وتشديد الياء كذا ضبط النووي والمراد به ميل قال ابن دبر وقت
الشمس تضيق اذا مالت وعاف لبهم عن الهدى تضيق اذا مال عنه قال الشاعر ابو زيد سبده كل يوم ترميه منها بسهم ونفسيك متاخر بعيد
الشمس الغروب حتى تغرب في الحديث دليل صريح في النهي عن الصلوة وقت الاستواء قال الحافظ وفيه اربعة احاديث حديث عقبة بن عامر رو
حديث عمرو بن عبسة (كما ساق) وحديث ابي هريرة وهو عند ابن ماجة فالبسقي وحديث الصنابحي وهو في الموطا وهو حديث مرسل مع قوة رجاله في
الباب احاديث اخر ضعيفة وبقيته الزيادة قال عمر بن الخطاب فنهى عن الصلوة نصف النهار وعن ابن مسعود قال كان نهى عن ذلك
وعن ابي سفيان القبري قال ادركت الناس وهم يتقون ذلك وهو مذموم لا ثمة الثلاثة والمجموع وخالف مالك فقال ما ادركت اهل الفضل الا انهم
يحتذرون وصلون نصف النهار قال ابن عبد البر وقد روى مالك حديث الصنابحي فاما انه لم يصح عنه واما انه رده بالعمل الذي ذكره اهـ -
وقد استثنى الشافعي ومن وافقه من ذلك يوم الجمعة ومجتهبه ان صلى الله عليه وسلم ندب الناس الى التكبيل يوم الجمعة ورغب في الصلوة الى خروج الامام
وجعل الغاية خروج الامام وهو لا يخرج الا بعد الزوال فدل على عدم الكراهية وجا فيه حديث عن ابي قتادة مرفوعا عن صلى الله عليه وسلم كره الصلوة نصف
النهار الا يوم الجمعة في اسناده القطع وقد ذكرنا البسقي في شواهد ضعيفة اذ ضمننت قوى الخبر انتهى وقد ذهب الى مسلك الشافعي ابو يوسف من اصحابنا
قال في الدرر الايام الجمعة على القول الثاني المصحح المعتبر كذا في الاشباه ونقل الجلي عن الحموي ان عليه الفتوى اهـ قال الشافعي لكن شرح الهادي انه قد
لقول الامام واجابنا عن الحديث المذكور باحاديث النهي عن الصلوة وقت الاستواء فانها محترمة وليس هذا من المواضع التي يحل فيها الطعن على التقيد
كما يعلم من كتب الاصول وفي البدائع وكذا رواية استنار اليوم الجمعة غريب فلا يجوز تخصيصه بشهرة انتهى والحديث اخرجه مسلم عن عبد الله بن عباس
والامام احمد وابو داود والترمذي وابن جرير عن كعب والنسائي والبيهقي عن عبد الرحمن بن عكرمة عن ابن ماجة عن عبد الله بن المبارك عن ابيهم عن موسى بن
علي باسناة مثله - حديث راجح بن الفرج قال ثنا ابو مصعب الزهري احمد بن ابي بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن
عوف المدني من رواية الستة قال ابو زرعة وابو حاتم صدق وقال الزبير بن بكار فقيهل المدينة غير مدافع وقال الحاكم كان فقيها متقنا عالما
بمذهب اهل المدينة وكذا ذكر ابن جبان في الثقات مات في رمضان سنة اثنتين اربعين مائة في الاثنان وتسعون سنة قال ثنا الدارودي

عن أبيه عن عائشة قالت هم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأما هي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرج في طلوع الشمس
او غروبها أحد ثلثي ما يحب من نصرته قال ثنا عبد الله بن هب قال اخبرني معاوية بن حاصم قال حدثني ابو يحيى حمزة بن حبيب
وابو طلحة عوف بن ابي الهيثم قال قال سفيان الثوري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلعت الشمس فانها
تطلع بين قرني الشيطان وهي ساعة الكفار فدع الصلوة حتى ترتفع وين هب شعاعها

[illegible]

ثم الصلوة محصورة مشهودة الى ان ينتصف النهار فانها ساعة تقفم فيها ابواب جهنم وتفتح في الصلوة حتى
يقف الغي ثم الصلوة محصورة مشهودة الى غروب الشمس فانها تغرب بين قرني الشيطان وهي ساعة صلوة الكفار
حدثنا ابو بكر بن داود بن مهران قال لا تشاوهب قال ثنا شعبه عن سماك بن حرب قال سمعت المهلب بن ابي صفرة
يحدث عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا عند طلوع الشمس ولا عند غروبها فانها تطلع
بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان وتغرب بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان

ويوضع في ارض مستوية فادامت الشمس تقع في حيطانه في ان الطلوع فلا تحل الصلوة واذا وقعت في وسطه فقد طلعت وعلت الصلوة
انتهى. ثم الصلوة محصورة مشهودة اي تحضرها الملائكة في اقرع القبول وصول الرحمة قال النوى وقال الطبري اي يحضرها اهل الطاعة
من سكان السموات والارض ومحصورة تاركها مشهودة انتهى اي في رواية سلم وغيره فان مشهودة فيها مقدم ومنها التاكيد مشهودة محصورة
والاولى ان يحل محصورة على المحذور للترك مشهودة على الشهادة لمن صلاها بنية الاجابة الى ان ينصف النهار والمراد منه حالة الاستواء
فانها ساعة تفتح فيها ابواب جهنم وتفتح بالشديد والتخفيف مجعولا قال في النهاية وغيره اي توعد وقال الراغب السجستاني في التور
السنور ومنه البحر المحصور واذا اجاز سحرت اي اضربت نار انتهى قال ابن الاثير كان اربابا يظهر لقبول البرودا يظهر فان شدة الحر من نوح
جهنم قيل اراد به ما جاز في الحديث الاخر ان الشمس اذا استوت قاربها الشيطان فاذا زالت فارتفع سحر جهنم حينئذ لقائه الشيطان
الشمس تهبط لان السجدة بعد ايام الشمس فذكر في الصلوة في ذلك الوقت قال الخطابي قوله سحر جهنم وبين قرني الشيطان امثالها من
الالفاظ الشعرية التي اكثرها في غير الشايع بما فيها وكسب عليها التصديق بها والوقت عند الاقرار بصحتها والعمل بموجبها. فذكر الصلوة في
يقف الغي قال العيني في شرحه اي حتى يرفع الظل اراد حتى يقع الظل الذي يكون بعد الزوال وسمى الظل فنيا لانه يخرج من جانب الغرب الى جانب
الشرق وفي حالة استواء الشمس في كبد السماء لا يتحقق ظل الاشياء فاذا زالت يظهر انتهى. ثم الصلوة محصورة مشهودة الى غروب الشمس فانها
تغرب بين قرني الشيطان وهي ساعة صلوة الكفار اي فدر الصلوة حتى تغرب وفي الحديث ليس على ان وقت النهي لا يدخل بدخول وقت
العصر ولا الصلوة غير المعصية وانما يكره لكل انسان بعد صلوة نفسه حتى لو اخر من اول الوقت لم يكره له التفتل قبلها والحديث اخرجه النسائي عن
عمر بن منصور عن ادم عن الليث عن معاوية بن اسناده اطول من حديث المصنف واخرجه سلم عن طريق عكرمة بن عمار عن شداد بن عبد الله عن
ابن ابي كثير عن ابي امامة عن عمرو موطولا فذكر قصة اسلام وقدمه الى المدينة وتقصه الوضوء واخرجه ايضا ابو داود عن ابي سلام واحمد بن حنبل
كلهما عن ابي امامة وابن ماجه عن ابن ابي عمير عن عمرو بن حفص عن ابي بكر بن قتيبة وابن مزيق ابراهيم قال والعصاة قالوا لكان في نعمتي
العيني والمحاوي. ثنا وهيب بن جرير قال ثنا شعبه عن سماك بن حرب قال سمعت المهلب بن ابي صفرة يقول سمعت ابا عبد الله بن
سارق بن صبيح الشكلي الاودي يكي ابا سيار البصري من رواية الاربعة الا ابن ماجه ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل البصرة قال كان
ابوه من سلم ثم اذ تدعى زمن ابي بكر ثم سلم ونزل البصرة وشرف بها وقد ادرك المهلب عمرو لم يسع منه يقال ان عمر قال لابن ابي صفرة بناسيد
ولك يعني المهلب عن ابي الحق ما ايت امير اكان افضل منه وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال عداؤه في اهل البصرة اقامه والى على
خراسان من قبل الحاج تسع سنين وقال ابن عبد البر له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلته وهو ثقة ليس بياس واما ما رواه بالكتب فلا
له لان عمارة الحرب يحتاج الى المعايض والخيال فمن لم يعرفها عدل كذا واخباره في قتال الخوارج كثيرة جدا من سنة اثنين وثلاثين. يحدث وفي
رواية احمد بن حنبل عن سمرة بن جندب الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا عند طلوع الشمس ولا عند غروبها فانها تطلع بين
قرني الشيطان او على قرني الشيطان وفي نسخة يعني شيطان في الموضعين وهذا شك من الراوي والظاهر انه من سب ان الامام احمد روى
عن محمد بن جعفر عن شعبه بن الشك بلفظ بين قرني الشيطان. وتغرب بين قرني الشيطان وفي نسخة يعني شيطان او على قرني الشيطان
شك من الراوي ولفظ احمد وتغرب بين قرني الشيطان والحديث اخرجه احمد والزارق الطبراني في الكبير من طرق بعضها نحوه وقال في بعضها كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اياما ان فصل اي ساعة شئنا من الليل والنهار غير ان امرنا ان نجتنب طلوع الشمس وغروبها وقال ان الشيطان
يفيب بها حينئذ يطلع معها حينئذ يطلع قال الحافظ الهيثمي ورواه احمد بن حنبل في الصحيح. واعلم ان اعاديث الباب فيها النهي عن الصلوة بعد
العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس بعد طلوعها حتى ترتفع وعند استوائها حتى تزول وعند اصفرارها حتى تغرب قد وقع الاختلاف بينهم

قالوا فلما سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ثبت انه ليس بوقت صلوة وان وقت العصر يخرج بدخوله فكان من حجة الآخرين عليه انه سمي في هذا الحديث انتهى عن الصلوة عند غروب الشمس روى في غيره من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغيب الشمس فقد ادرك العصر فكان في ذلك اجابة الدخول في العصر في ذلك الوقت فجعل انتهى في الحديث الاول على غير الذي ابيح في الحديث الاخر حتى لا يتضاد الحديثان فمعنا اولي ما حملت عليه هذه الآثار حتى لا يتضادوا واحدا وجه النظر عندنا في ذلك فاننا رأينا وقت الظهر والصلوات كلها فيه مباحة التطوع كله وقضاء كل صلوة فائتة وكذلك ما اتفق عليه انه وقت العصر ووقت الصبح مباح قضاء الصلوات الفائتات فيه

في ذلك فقال داود يجوز الصلوة فيها مطلقا وبذلك جزم ابن حزم وقال لاكثر من بالكرامة ثم اختلفوا فحرم عند الحنابلة النوافل في هذه الاوقات الخمسة مطلقا سواء كانت ذات سبب او لا بركة وغيره بالاستسنة الظاهر في الجمع بين الصلوتين والاركان في الطواف ويجوز القضاء والنذر في هذه الاوقات كلها واما عند الشافعية فيجوز النوافل ذات سبب ايضا وغير ذات السبب ايضا بركة فلا يجوز سنة الظهر في الجمعة والمراد بذات السبب ما تقدم سببه كتحية الموضع وغيرها واما ما سبب متأخر كصلوة الاستسقاء والاحرام فلا يجوز ايضا واما عند المالكية لمنع غير المكتوبة حتى صلوة الجماعة ايضا عند الطلوع والغروب وكره بعد صبح وعصر الجماعة وسجدة التلاوة قبل الاسفار والاصفرار واما عند الحنفية فلا يجوز الصلوة مطلقا في الاوقات الثلاثة اي عند الطلوع والغروب والاستسقاء الا عصر يوم الجمعة لاجازة حضرت فيها والوقتان الاخيران من الخمسة لا يجوز فيها النوافل والبسط في الادجز واما عند الاستواء فنقدم الاختلاف فيه وسياتي الكلام في ذلك مفصلا ان شاء الله تعالى في باب الركعتين بعد العصر قالوا فلما سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ثبت انه ليس بوقت صلوة وان وقت العصر يخرج بدخوله وفي نسخة يعني بدخولها اي بدخول غروب الشمس بهذا المعنى لم يرد في الحديث ان آخر وقتها حين تغرب الشمس يخرج فيه شي من الصلوة عند غروب الشمس فكان من حجة الآخرين وهم ابو حنيفة ومن تبعه عليه اي على اهل هذا القول وفي نسخة يعني عليهم وهو الظاهر اي على القوم الذين ذهبوا الى ان آخر وقت العصر الى تغير الشمس قاله يعني في شرحه انه روى في نسخة يعني قد روى في هذا الحديث النبي عن الصلوة عند غروب الشمس وروى في غيره اي في غيره هذا الحديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغيب وفي نسخة يعني تغرب الشمس فقد ادرك العصر كما تقدم ذلك من حديث ابي هريرة وغيره فكان في ذلك اي في حديث من ادرك ركعة من العصر في ذلك الوقت فجعل النبي في الحديث الاول اي حديث النبي عن الصلوة عند غروب الشمس على غير الذي ابيح في الحديث الاخر اي في حديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر حتى لا يتضادوا والحديثان حاصل ما قاله المصنف ان هذا الحديث وان يروى على ان آخر وقت العصر الى تغير الشمس لكن حديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر يدل على ان آخر وقت العصر على هذا جعل الحديث الاول على بيان الاصلية ووقت استحباب عمل الحديث الثاني على بيان وقت الجواز والى التلايق التعارض بين الايتين في شرحه حاصل ان تلك الاحاديث مخصوصة بهذا الحديث فيكون وقت الغروب قالا لا بعد فقط دون غيره من الصلوات انتهى فهذا اول ما حملت عليه به الآثار حتى لا يتضادوا وفي نسخة يعني لا يستفاد اي بهذا الحمل اولى بل لا بد من الجمع بين الاحاديث وهو اولى من قول من قال ان احاديث الادراك نسخة الاحاديث النبي ومن مرع بذلك بل حرم فجزا الصلوة في كل حين وان كان النسخ لا يصار اليه مع امكان الجمع كيف وهو حاصل بالعرض بصلوة العصر فلا يصلح النسخ احاديث الباب على فرض تاخره فانهم واما وجه النظر عندنا في ذلك وناولي نسخة يعني والله اعلم فاننا رأينا وقت الظهر والصلوات وفي نسخة يعني بحدوث الواو كلها اي فرضها ونفعلها فيه اي في وقت الظهر سبحة فمقر قوله واهل الصلوات فانه مبتدأ التطبيع كله تفصيل لقوله الصلوات كلها واما في وقت الظهر قضاء كل صلوة فائتة فلا بد من صلوات واحدة وكذلك في وقت الظهر ما اتفق عليه ان الغنم لا شان وقت العصر ووقت الصبح مباح الى في وقتها قضاء الصلوات الفائتات فيها ما عند الشافعي فظاهر فانها ذات سبب مقدم قال في شرح الاقناع الاوقات التي يحرم فيها الصلوة خمسة لا يصلح فيها في غير حرم مكة الا صلوة لها سبب غير متأخر كقائه وصلوة كسوف واستسقاء وطواف وتحية وسنة وضوء وسواء كانت الفائتة فعلا او فرضا انتهى واما عند الحنابلة ففيه دليل لما روي يجوز فيها كلها قضاء الغرض ففعل الصلوة المندوبة واحدة واما عند المالكية فقال ابن رشد اتفق مالك والشافعي ان يقضى الصلوات المحروقة في ذلك الاوقات

المسئلة

في

فانما نهي عن التطوع خاصة فيه فكان كل وقت قد اتفق عليه وقت الصلوة من هذه الصلوات كل وقت ان
 الصلوة الفائتة تقضى فيه فلما ثبت ان هذه صفة اوقات الصلوات لم يجمع عليها وثبت ان غروب الشمس لا يقضى
 فيه صلوة فائتة باتفاقهم خرجت بذلك صفة اوقات الصلوات المكتوبة وثبت انه لا يصل في
 صلوة اصلا كصفت النهار وطول الشمس ان نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ناسخ
 لقوله من ذلك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر لذلك مثل التي شرعنا ها وبينا ها فهذا هو لفظ
 عندنا

واما عندنا الاحناف فقال صاحب الهداية ولا بأس بان يصلي في هذه الوقتين الفوائت الخ قال ابن عابد بن في حاشية البحر ليس هو على
 ظاهره لما قال في شرح المجمع ولا بأس بالقضاء فيها الى طلوع الشمس في الفجر وغيره في العصر وهذه العبارة ادلى من عبارة القدوري حتى
 تغرب لان الغروب فيها مأثور بالغير الى آخر ما قال في تفصيل في كتب الفقه - فانما وفي نسخة العيني وانا «نهي عن التطوع مطلقا»
 عندنا وغيره ذات سبب عند الشافعي وغيره خاصة في اي في وقت العصر والصبح فكان كل وقت قد اتفق عليه في وقت الصلوة وفي نسخة العيني
 لصلوة من هذه الصلوات كل قد اجمع ان الصلوة الفائتة تقضى فيه اي في وقت الصبح والعصر بعد اداها صلواتها فلما ثبت ان هذه صفة
 اوقات الصلوات لم يجمع عليها الى الفائتة تقضى فيه وثبت ان غروب الشمس لا يقضى وفي نسخة العيني لا تقضى فيه اي في حال غروب الشمس -
 صلوة فائتة باتفاقهم قلعت دعوى الاتفاق لظاهرة شكل فقد تقدم عن داود وابن حزم جواز الصلوة فيها مطلقا وعن الشافعي جواز ذات سبب
 نعم عند المالكية هو مكره بتحريم وكذلك عندنا الا عصر يومه كما سياتي فخرجت بذلك صفة اي صفة غروب الشمس من صفة اوقات الصلوات المكتوبة
 وثبت انه لا يصل في نسخة العيني ان لا تقضى فيه صلوة اصلا اي لا لا الغرض ولا النقل كصفت النهار وطلوع الشمس فالصنف لم يزل الله تعالى
 جعل الصلوة عند غروب الشمس كالصلوة عند الطلوع والاسواء فلما لا تقضى صلوة الفجر عند الطلوع ولو كان صلوة الفجر لهذا اليوم فكذلك لا تقضى صلوة
 العصر عند غروب الشمس لو كان عصر يومه قال العيني في شرحه المفهوم من ظاهر كلام الطحاوي انه لا يجوز في حاله الغروب عصر يومه كما لا يجوز عصر امسه
 بلا خلاف لانه قال ثبت ان لا تقضى فيه صلوة اصلا اي في حاله الغروب وقوله هذا اليوم يتناول سائر الصلوات ولكن المذهب بجواز عصر يومه
 لانه شرع فيه ناقصا فيجوز ان يؤدى كما لا يخلاف عصر امسه في حاله حيث ثبت في ذمته كما لا يخلاف ان يؤدى ناقصا انتهى مختصرا وقد وضع ذلك
 بقوله وان نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة وفي نسخة العيني يحذف عن الصلوة عند غروب الشمس ناسخ لقوله من ادرك من العصر
 ركعة قبل ان تغرب وفي نسخة العيني ان تغيب الشمس فقد ادرك العصر لذلك مثل التي شرعنا ها وبينا ها قال الشافعي ان الامام الطحاوي قال
 ان الحديث منسوخ بالنقص من النابذة وادعى ان العصر يبطل ايضا كالفجر والازم العمل ببعض الحديث وترك بعضه ويجوز قولنا ناقص على
 كامل في الفجر بخلاف عصر يومه مع ان النقص كان العصر ابتداء والفجر بقا فيبطل فيها انتهى وقال القاري وذو هب الطحاوي الى عدم
 جواز عصر يومه كما في غير ذلك لا يلزم العمل ببعض الحديث وترك بعضه مع ان النقص كان العصر ابتداء والفجر بقا فيبطل فيها انتهى وقال القاري وذو هب الطحاوي الى عدم
 ايضا اذا امسك عن تكبيرها عند طلوع الشمس هو فيها كجملها بعد طلوعها لانه لم يجرها بعد طلوعها ومثل الامر بالامساك عنها واما اخرى حتى تبرز
 ولم يولد التشديد الحقيقي لعبادها انتهى قلعت واما اكثر الفقهاء فذكروا المنع عن الصلوة عند الطلوع والزوال والغروب واستثنوا من ذلك عصر اليوم قال
 في الدرر مكره مخرجا وكل ما لا يجوز تكرره صلوة مطلقا ولو قضاء او واجبة او فلاح شروق واستواء وغروب الا عصر يومه فلا يكره فعله لانه كما وجب
 بخلاف الفجر انتهى بالحديث قال الشافعي قوله لا يكره فعله لانه لا يستقيم ثبات الكراهية للشيء مع الازمة قبل الامار ايضا كرهه والحال انهم اختلفوا في ان
 الكراهية في الماضي فقط دون الاداء وفيها فقليل بالاول ونسبة في الحظ والايضاح الى شائنا قليل بالثاني وعليه شئنا في الحج الطحاوي والتحقيق
 الابدان والحاوي وغيره على انه لا سبب لما ذكره من خلاف وهو الاداء قوله لا يكره لانه كما وجب في السبب هو الجهر الذي يعمل بالاداء في يومنا
 فقد وجب قضاء فؤادى كذلك قوا بخلاف الفجر اى فانه لا يؤدى فجر يومه وقت الطلوع لان وقت الفجر كله كامل فوجب كماله فيبطل بطر الطلوع
 والذي هو وقت فسلوا انتهى بالحديث واما المتأخر الزايع بين الحديثين حديث النبي وحديث المادوك فاجاب عنه صاحب البحران التعارض ما وقع رجحنا
 الى القياس كما هو حكم التعارض فرجحنا حكم هذا الحديث في صلوة العصر حكم النبي في صلوة الفجر واما ما قاله الامام المصنف فاجاب عنه في البرهان بان هذا الوقت
 سبب لوجوب العصر حتى يجب على من سلم وبلغ فيه يستعمل ان يكون سببا للوجوب لا يصح الاداء فيه لاسط في المطولات - فهذا هو لفظه عندنا وحاصل
 اننا رأينا اوقات الصلوات الاخرى يجوز فيها التطوع وقضاء الفوائت اجماعا في كل موضع يجوز فيه التطوع يجوز فيه قضاء الفائتة ومنها وقع الاتفاق

لكن كذا في الأصل والظاهر ناقصا

وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وأما وقت المغرقيين في الأتار والاول كلها انه قد صلاها عند غروب الشمس
قد هب قوم الخلفاء لك فقالوا اول وقت المغرب حين يطعم النجم واحتجوا في ذلك بما حدثنا فقال ثنا عبد الله بن سالم
قال اخبرني الليث بن سعد عن عيسى بن نعيم عن ابي هبيرة الشيباني عن ابي تميم الجعفي عن ابي بصير

على عدم هواز قتنا، العاصية والتطوع فدل ذلك على ان هذا الوقت ليس كادقات الصلوات الاخر فلا يجوز فيه الصلوة كالطلوع والاستواء وبقول
الى حليفة والى يوسف ومحمد وفي نسخة يعني وهو خلافت قول الى حليفة والى الصواب هذه النسخة وهذا يلتزم كلام المصنف في الباب في بيان المذهب
والدلائل فانه ذكر فيما مضى مذاهب ائمتنا الثلاثة بان وقت العصر في المغرب وذكر عنهم الاستدلال بحديث ادراك كومة من العصر وهبنا ذكر ما
اختاره من كون وقت العصر الى تغير الشمس فلا ناقول ائمتنا الثلاثة قبل هبنا حديث الادراك منسوخا با حديث النبي تقوية لما اختاره فكلام هبنا
من عند نفسه ما ذكره فيما مضى كان على ائمتنا حفظه واما على النسخة المطبوعة الموجودة عندنا فمختلف كلامه في نقل نذهب نتمتنا فذكر عنهم فيما مضى
ان آخر وقت العصر هو الغروب واشتبه هبنا ان وقت العصر الى تغير الشمس معروا الى ائمتنا فاضطر العقل وبكذا استدلال بحديث الادراك فيما مضى
لائمتنا وجعل هبنا حديث الادراك منسوخا بحديث النبي فاختلف الاتحاج لجهل العلم قال العيني في شره اشار بهذا الكلام الى ان وجه النظر لقياس
هو ما ذهب اليه الشافعي ومن تبعه من ان وقت العصر الى ان يتغير الشمس من وقت الغروب ليس بوقت للعصر ان هذا اختياره لنفسه قد فاعت
فيه ايا حليفة واصحابه فلذلك قال في هذا هو النظر عندنا وهو خلافت قول الى حليفة والى يوسف ومحمد ووجه ما ذكره ظاهر ولكن قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم
ناسخ لقوله عليه السلام من ادرك من العصر لحديث كيعت وجه هذا النسخ في الذي ذكره غيره ان قوله عليه السلام من ادرك من العصر لحديث هو ان نسخ
للاحاديث النبي لان هذا متاخر عن اخبار النبي وذلك ان ابا هريرة هو الذي روى من ادرك ركعة من العصر وهو متأخر للصحة واخبار النبي عن عمر بن
الخطاب عمر بن ماجة وسلامها قديم وقد اجيب عن هذا بان حديث ابي هريرة روى ايضا عن عائشة وهي متقدمة الاسلام فيجوز زيادته في الاشكال
قلت هذا غير مقنع فلا يتم به التقريب انتهى - واما وقت المغرب فان في الآثار الاول كلها انه قد صلاها وفي نسخة يعني يحذف قد - فمختلف في
اي هذا اول وقت المغرب قال الخطابي واما اول المغرب فقد ارجح اهل العلم على ان اول وقتها غروب الشمس انتهى وقال ابن العربي لا خلاف
بين الامة ان وقت المغرب يدخل بسقوط القرص انتهى وقال النووي هذا مجمع عليه وقد حكى عن الشيعة فيه شيء لا النقات اليه لا اصل له انتهى وقال
الشوكاني وقد اختلف العلماء بعد اتفاقهم على ان اول وقت المغرب غروب الشمس في العلامة التي كبرت بها الغروب فيقبل بسقوط قرص الشمس
بكمالها وهذا انما يتم في الصحراء واما في العمران فلا وقتيل برؤية الكوكب البليل ووجه قائلنا هذا سمي قولنا في الاطلاع ما ذهب زيد بن علي والوجه حفيظة و
والشافعي و احمد بن حنبل وعبد الله بن موسى والامام يحيى انتهى - وقد ذهب قوم الى خلاف ذلك فقالوا اول وقت المغرب حين يطلع النجم
قال العلامة العيني وذهب بطاوس وعطاء ومسيب بن منبأ الى ان اول وقت المغرب حين طلوع النجم انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص
الرازي ان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس لا اختلاف بين الفقهاء في ذلك وقال الشافعي وجعل راقم الصلوة لذلك الشمس وهو يقع على الغروب
لما بيناه في مساحت وقال تعالى (وإذا غاب الليل) وهو ما قرب منه من النهار وهو اول اوقاته وقال تعالى (فبما ان الله حين خلق السموات والارض
في ستة ايام) وفي وقت المغرب وفي اخبار المواقيت عن النبي صلى الله عليه وسلم من طرقت ابن عباس جابرا بن سفيان بن عيينة عن النبي صلى الله عليه وسلم صلى
المغرب في اليومين جميعا حين غابت الشمس قال سلمة بن الاكوع كان افعلى المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انوارت بالحجاب قد ذهب
شواذ من الناس الى ان اول وقت المغرب حين يطلع النجم الى آخر ما يحكي عند المصنف - واحتجوا في ذلك بما حديثا فهدى سليمان الكوفي قال
شنا عبد الله بن صالح قال اخبرني الليث بن سعد عن حمير بن عوف عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
والصواب بن هبيرة السبائي كما في النسخة التي عليها شرح ابي عبيد بن حمزة بن عيسى وبنو مسلم والنسائي والبيهقي وغيرهم وهم عبد الله بن قيس بن
قبس عن ابي عبيد بن حمزة بن عيسى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
وسلم وهاجر بن عمر وقرأ القرآن على معاذ بن يسلم وشهد فتح مصر من ردة مسلم والترمذي والنسائي وابو داود قال لداري عن ابن جبير عن
وقال العيني تابعي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ذكره ابن حبان والبيهقي في الثقات وذكره الذهبي في الصوابه فلذلك لا دارك ان سنة سبعين
سبعين عن ابي بصير بفتح الباء الواو وسكون الصاد المهملة جميل بفتح الحاء قاله الذهبي في رايته ذكر ابن الجهم عن بعض الغفاريين
انه تصحيف وذكر البخاري انه وهم وجميل بالضم وعليه الكرمي وجميل بن كدي وابن حبان وابن عجلون وابن ماكولا ونقل الاتفاق عليه وجميل بالجمع

وقد تواترت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي المغرب اذا توارت الشمس بالحجاب حدثنا
 في هذا قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابى قال ثنا الامام احمد بن حنبل عن عمار بن عبد الله بن عمار عن ابي
 على عائشة قال مسروق يا ام المؤمنين من اجل ان من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كلاهما لا يأتون الخبز اما احدهما
 فيجعل المغرب ويجعل الاظفار واخره يؤخر المغرب حتى يبذل النجوم ويؤخر الاظفار يعني ابا موسى قالت ايها يجعل
 الصلوة والاظفار قال عبيد الله قال عاتشة كذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن ابي داود
 قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني يزيد بن ابى حبيب عن اسامة بن زيد عن ابن شهاب عن
 عروة قال اخبرني بشير بن ابى مسعود عن ابى مسعود

بعض النجوم قد يرى في بعض الاوقات قبل الغروب ولا غلات انه غير جائز فعلها قبل الغروب مع رؤية الشاهد فسقط بذلك اعتبار طلوع الشاهد
 انتهى - وقد تواترت اي تكاثرت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي المغرب اذا توارت الشمس بالحجاب وقد تقدم من هذا
 ابن عباس وصلى على المغرب حين انظر الصائم واخي سيد الخدرى وصلى المغرب حين غابت الشمس تجبر حين وجبت الشمس واخي موسى حين وقعت الشمس
 وبريدة حين غابت الشمس حدثنا في هذا قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابى قال ثنا الامام احمد بن حنبل عن عمار بن عبد الله بن عمار عن ابي
 من رواية الستة قال عبد الله بن احمد سالت ابى عنه فقال ثقة وزيادة ليس عن مثل هذا وقال ابن معين والوجهان والشافعي والبخاري ثقة زاد البخاري
 وكان خيرا زامات سنة ثمان وتسعين عن ابى عطية النواذلي الهذلي الكوفي من رواية الستة الا بوجه اسماء كذا بن عامر وقيل بن ابى عامر وقيل
 وقيل بن حمزة وقيل ابن ابى حمزة وقيل اسمعيل بن عبد الله بن ابى جندب وابن ابى جندب وقيل انها اثبات قال ابن معين ثقة وقال الواقدي من اصحاب عاتشة وشهد
 مشاهير على وقال ابن سعد كان ثقة ولا عادية صالحية وثقة ابو داود وذكره ابن حبان في الثقات توفي في ولاية عبد الملك وصعب على الكوفة
 قال دخلت انا ومسروق بن الاعدع الهذلي على عاتشة فقال مسروق وفي رواية الى داود وسلم فقلنا يا ام المؤمنين رجلا من اصحاب محمد
 صلى الله عليه وسلم كلاهما لا يأتون الا في الغمر من الايا لو اذا - فصر قال ابن دريد في المجبة يقال فلان لا يأتون الا في الغمر كذا وكذا اي لا يقصر في الغمر
 بزيل الا يأتوا في الغمر من الخراج اما احدهما هو ابن مسعود كما ساق في فعل المغرب اي صلوة ويجعل الاظفار والاخر يؤخر المغرب حتى يبذل اي يظهر
 وفي نسخة يعني تبذره النجوم ويؤخر الاظفار يعني بهذا الاخر المؤخر ابا موسى الاشعري قالت عاتشة وفي نسخة يعني فقالت ايها لا تأتي نسخة
 يعني كان يجعل الصلوة والاظفار قال ابن مسروق عبد الله بن عمار قال عاتشة كذا كان يفعل ابن مسعود وكان يفعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال القاري قال الطبري الاول عمل بالعمامة والسنن والثاني بالريضة اه وهذا ما يصح لو كان الاختلاف في الفعل فقط اما اذا
 كان في خلاف قولنا فجعل على ان ابن مسعود واختار المبالغة في التجميل والتمويه والبوموسى اختار عدم المبالغة فيه والا فلا رخصة متفق عليها عند الكل ولا رخص
 ان يحمل كل من مسعود وعلى السنة وعلى ابى موسى على بيان الجواز انتهى والحدوث اخرجه مسلم عن يحيى والى كريب وابو داود وعن مسعود والترمذي عن قتادة
 اربعتهم عن ابى معاوية وسلم ايضا عن ابى كريب والبيهقي عن ابن لهدي عن ابى الى زائدة كلاهما عن الامام عن الامام عن الامام عن الامام عن الامام عن الامام عن الامام
 قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال ثنا يزيد بن ابى حبيب عن اسامة بن زيد الليثي عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير
 قال اخبرني بشير بن ابى مسعود عقبه بن جسر والانصاري الهذلي من رواية الستة الا الترمذي قيل له ان صحبه وقال البخاري في تابعي ثقة وذكره
 ابن حبان في الثقات التابعين وكذا البخاري وسلم والوجهان الرازي كذا في تهذيب التهذيب قال ابن عبد البر في الاستيعاب ابا موسى رضي الله
 عليه وسلم صغيرا وشهيد صغيرا مع على انتهى وقال الذهبي في التجرى اذكر النبي صلى الله عليه وسلم صغيرا ولا يصح عنه عن ابى مسعود البديهيته بن
 عمر بن شعبة الخزازي الا انصاري نزل كونه قال الحافظ ابن كثير وقد شهد لعقبة وهو من سادات الصحابة وكان يوجب على بالكوفة اذا خرج للجهنم
 وغير ما كانت اربعين قيل غير ذلك - واعلم انه وقع الاختلاف في انه شهد بدرا ام لا فوقع عند البخاري في حديث الواقيت فدخل عليه ابو مسعود
 وكان قد شهد بدرا فبذل له عده في البديين وبذل لكل مسلم والى كرم ابو جندب وابن البرقي وهو قول شعبة عن الحكم وقال موسى بن عمار عن علي بن فضال
 لم يشهد بدرا وهو قول ابن اسحق وسعد بن ابراهيم وقال ابن سعد شهد بدرا ولم يشهد بدرا ليس بين اصحابنا في ذلك اختلاف وقال
 الطبري ان ابى الكوفة يقولون ان شهد بدرا ولم يذكره اهل الحديث فيمن شهد بدرا وذكره فيمن شهد لعقبة وخرج الحافظ ابن حجر مشهوره بدرا فاذا شهد
 لعقبة فما المانع من مشهوره وقال ما قاله ابن سعد لم يقل من عن نفسه انما نقله عن شيخ الواقدي ولو قبلنا قوله في المغازي مع ضعفه لما روي الاثر

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي المغرب اذا وجبت الشمس حتى ينشأ ابن مروق قال ثنا وهب قال ثنا شعبه
عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن عمرو بن الحسن بن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
المغرب اذا وجبت الشمس حتى ينشأ علي بن معبد قال ثنا علي بن ابراهيم قال ثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن
الاكوع قال كنا نصلي المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توارت بالحباب -

الصحيح انتهى ودرج الاكثرون قول الزهري وابن اسحق وغيرهما قال ابن عبد البر في البدرى لانه سكن او نزل ما يدرى ولم يشهد بدرا عند مجيئه
اهل العلم بالسير وقد قيل انه شهد بدرا والاول اصح قال خليفة قيل له يدي لانه سكن ما يدرى قال الحافظ ابن كثير الدمشقي في بدايته وقع في صحيح
البخاري انه شهد بدرا وفيه نظر كثير من اصحاب المناوي وليندالم يكرهه اه وقال في موضع آخر لم يشهد الواقعة بها على الصحيح اه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي المغرب اذا وجبت الشمس سقطت والمراد منه الغروب كما تقدم والمحديث اخرجه البوداوي من طريق ابن وهب الطبراني
من طريق يزيد بن ابي جبيب كلاهما عن اسامة بن زيد الليثي ان ابن شهاب اخبره ان عمر بن عبد العزيز كان قاعدا على المنبر فاخراجه عن شهاب فقال
عروة اما ان جبريل قد اخبر محمد صلى الله عليه وسلم بوقت الصلوة فقال له عمر اعلم ما تقول فقال لعروة سمعت ابيهر بن ابي مسعود يقول سمعت ابا مسعود
الانصاري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نزل جبريل فاخبرني بوقت الصلوة فصليت يوم ثم صليت يوم ثم صليت يوم ثم صليت يوم
ثم صليت يوم فبذلك صليت خمس صلوات فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر حين نزل الشمس ورأى ابا عبيد الله المحمدي في صحيح
الشمس مفعلة ايضا قبل ان تدركها الصفرة فينصرف الرجل من الصلوة فياتي في الحليفة قبل غروب الشمس ويصلي المغرب حين تسقط الشمس الحريش
قال الزرقاني صحيح ابن خزيمة وغيره اه وقال البوداوي في الحديث عن الزهري وعمر ومالك ابن عبيدة وشعيب بن ابى حمزة والليث بن سعد
 وغيرهم لم يذكروا الوقت الذي صلى فيه ولم يفسره وكذلك انصاره هشام بن عروة وجبيب بن ابي مروق عن عروة بن خزيمة وعروة بن مسعود
ان جبيب لم يذكر بشيء انتهى قال الزرقاني وقد وجهت ما يعضد رواية اسامة ويزيد عليها ان البليان من فعل جبريل ذلك فمارواه الباغندي في صحيح
عن ابى بكر بن حزم انه بلغه عن ابى مسعود فذكره منقطع الكسبي واه الطبراني من وجه آخر على بكر بن عروة فخرج الحديث الى عروة ووضع ان له اصله
في رواية مالك بن مسعود اخفها راويه جزم ابن عبد البر وليس في روايته ومن وافقه ما ينفي الزيادة المذكورة فلا يوصف حاله بهذه بالشذوذ
وقال الشوكاني في رجاله في سنن ابى داود ورجال الصحيح قال الخطابي هو صحيح الاسناد وقال ابن مسعود الناس اسناده حسن كذا في التعليق الحسن وساق
طرف من هذا الحديث فلهذا لا يوافق في وقت المغرب في وقت الظهر وطول في صلوة العصر فاقصر المصنف العظيم في كل موضع على موضع الاجماع من
الحديث كما هو ادب البخاري ايضا في صحيحه فحفظه وبهنا ما حدثه خليفة ان شئت فابعث الى شرح البخاري والموطأ - حدثنا ابن مروق
وفي نسخة يعني ابراهيم بن مروق قال ثنا وهب بن جرير كما زاد في نسخة - يعني قال ثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن
عمر بن الحسن بن علي بن ابى طالب الهاشمي ابى عبد الله الهادي من رواية الاستاذ الترمذي وابن ماجه امه بطلت بنت عقيل بن ابى طالب قال
ابوزرعة والنسائي وابن خراش وابو حاتم ثقفه وذكره ابن حبان في الثقات عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي المغرب
اذا وجبت الشمس والحديث اخرجه البخاري عن محمد بن جابر بن عبد الله بن عثمان بن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن شاذان والنسائي عنه وعمر بن علي بن ابراهيم
والامام احمد بن محمد بن جعفر وابو داود عن مسلم بن ابراهيم وسلم ايضا عن عبد الله بن معاذ عن ابي ثعلبة عن شعبه عن سعد بن محمد بن عمرو قال قدم
الحجاج فسانا جابر بن عبد الله فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة والعصر والشمس تقيت والمغرب اذا وجبت الحديث واللفظ
للبخاري واخرجه ابوداود الطيالسي عن شعبه باسناد اه ثم حدثنا علي بن معبد قال ثنا علي بن ابراهيم قال ثنا يزيد بن ابي عبيد المحمدي عن ابى الوالد
الاسلمي مولى سلمة بن الاكوع عن سلمة بن الاكوع قال كنا نصلي المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توارت بالحباب اي غربت الشمس شبه
غروبها بتوارى الحجاب كما كنا في الجمع قال الحافظ اي استترت والمراد بالشمس اه قال الكرماني ولفظ المغرب يدل عليها اه وقال الخطابي
لم يذكره اعتمادا على اتمام السامعين وهو قوله في القرآن حتى توارت بالحباب اه وقال الحافظ وقد رواه مسلم من طريق علقم عن يزيد بن بلطفت اذا
غربت الشمس وتوارت بالحباب فدل على ان الاختصار في المتن يرجح البخاري وقد مر ذلك لاسماعيل ورواه عبد بن حميد عن صفوان بن عيسى ابى الوالد
والاسلمي من طريق صفوان ايضا عن يزيد بن ابى عبيد بلطفت كان يصلي المغرب عتة تغشى الشمس حين يغيب حاجبها والمراد حاجبها الذي يقي
بعد ان يغيب كثرها والرواية التي فيها توارت اصرح في المراد انتهى والحديث اخرجه البخاري عن علي بن ابراهيم وسلم الترمذي عن قتيبة عن محمد بن ابي

وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ عُمَرُو بْنِ عَلِيٍّ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَفْوَانَ بْنِ عَمْسٍ وَالْأَمَامِ أَحْمَدُ عَنْ عَفْوَانَ وَأَبِي نَاجَةَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ حَمْدٍ عَنْ الْخِثْعَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْبَغْدَادِيِّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي الْعَدْنِ وَلَفْظُ الْمَصْنُفِ لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدَّثَنَا حَسَنٌ مَجْلُوحٌ ذَكَرَ الْإِبْرَاهِيمَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِجٍ عَنْ عَبْدِ الْغَنِيِّ وَابْنِ نَجْرَةَ لَفْظُكَ نَصْلُ الْمَغْرِبِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَضَتْ أَحَدَانَا وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَاتَ نَبْلُهُ وَأَنَّسُ بْنُ عُمَرَ أَحْمَدُ ابْنُ دَاوُدَ وَمَعْنَاهُ وَإِلَى الْيُوبِ عَنْ أَحْمَدُ ابْنِ دَاوُدَ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ مَرْفُوعًا مَصْلُوحًا الْمَغْرِبُ لَفْظُ الْعَصَاكِمِ وَابْنُ دُرَّةٍ وَطَلُوعُ النُّجُومِ وَلَفْظُ أَحْمَدُ لَفْظُ ابْنِ دَاوُدَ لِاتِّزَالِ اسْمِي يُخْبِرُ وَقَالَ عَلَى الْفُطْرَةِ مَا لَمْ يُوَخَّرْ وَالْمَغْرِبُ ابْنُ ابْنِ تَشْتَبِكُ النُّجُومُ قَالَ الْحَاكِمُ بِهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَمْ يَخْرُجْ عَنْهُ وَأَنَّسُ بْنُ عُمَرَ الْمَطْلَبُ عَنْ ابْنِ نَجْرَةَ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ الْأَسَدُ بِمَعْنَى عَدُوِّ ابْنِ الْيُوبِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَحَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ قَدْ رَوَيْتُ عَنْهُ وَهُوَ صَاحِبُ الْأَسْبَابِ بَنُ يَزِيدَ عَنْ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ مَرْفُوعًا لِاتِّزَالِ اسْمِي عَلَى الْفُطْرَةِ مَصْلُوحًا وَالْمَغْرِبُ قَبْلَ طُلُوعِ النُّجُومِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ رَجَالَهُ مَوْثِقُونَ وَزَيْدُ بْنُ خَالِدٍ الْجَنْبِيُّ عَنْ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ رَافِعٍ وَابْنِ طَرِيفٍ عَنْ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي عَدْنٍ بِمَعْنَاهُ وَكَتَبَ بَنُ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الطَّبْرَانِيِّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَسَدُ بِمَعْنَاهُ وَالْحَارِثُ بَنُ وَهَبٍ عَنْ عَبْدِ الطَّبْرَانِيِّ فِي الْكَبِيرِ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ الْيُوبِ وَالْأَسْبَابُ عَنْ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيِّ فِي الْكَبِيرِ بِمَعْنَاهُ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ رَجَالَهُ ثِقَاتٌ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدِ النَّسَائِيِّ وَأَحْمَدُ الْبَغْدَادِيُّ فِي مُعْجَمِهِ حَدِيثُ رَافِعِ بْنِ سَهْلٍ الْحَافِظُ وَعَنْ نَاسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ عَنْ أَحْمَدُ بِمَعْنَاهُ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدِ الطَّبْرَانِيِّ فِي الْكَبِيرِ بِمَعْنَاهُ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ رَجَالَهُ ثِقَاتٌ وَابْنُ أَبِي كَبْشَالٍ الشُّوكَا فِي ذِكْرِهِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ فِي الْعِلَلِ وَأُمُّ حُمَيْدَةَ إِشَارَةُ إِلَيْهِ التِّرْمِذِيُّ قَالَ الْحَافِظُ وَاسْتَدَلَّ بِهِذِهِ الْأَحَادِيثُ عَلَى ضَعْفِ حَدِيثِ ابْنِ بَصْرَةَ هـ وَقَدْ رَوَى فِي ذَلِكَ ابْنُ أَبِي قَتَيْبَةَ غَرِيبٌ وَالشَّمْسُ فِي نَسْبِهِ الْعَيْنِي يَحْذَرُ فِي ١٤

[illegible]

ان صلوا المغرب قبل ان تبت النجوم حديثنا قد قال شاعره بن جعفر قال شاعره بن ابراهيم عن
عبد الرحمن بن زيد قال صلى على عبد الله صاحب عتبة المغرب تمام صحابه يترأون الشمس فقال ما تظنون قالوا انظر
اغابت الشمس فقال عبد الله هذا والله الذي لا اله الا هو وقت هذه الصلوة ثم قرأ عبد الله آية الصلوة انك
الشمس الى غسق انك ليل و اشار بيده الى المغرب فقال هذا غسق الليل انما سبى الى المطلع فقال هذا اول الشمس

ان يكون سميت بذلك لاجتماع الناس بها وكثرة تجمعيها لكونها اقرب نصب وخير كذا في تهذيب التودى ان صلوا المغرب قبل ان تبت النجوم
اي قبل ان تظهر طلوعها وبذلك يكون في اول الوقت والآخره ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابى الاحوص عن طارق عن سعيد بن المسيب قال كان
عمر يكتب الى امرار الامصار ان لا تنظروا وتصلواكم الى اشتباك النجوم واخره عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن طارق باسناده بمعناه كما
في شرح الحيني وقد اخرج ابن السباك في الزهد كما في كثر العمل ان عمر صلى المغرب نسي بها وشغل بعض الامر حتى طلع نجمان فلما فرغ من صلوة تلك
اعتنق رقبتهين وقد تقدمت روايات مبادرة الصلوة قبل طلوع النجوم روى ابن جرير عن قتادة مرسل كما في كثر العمل لا تزال طائفة من امتي
على القطر ما صلوا الصلوة المغيرة قبل ان تبد النجوم حديثنا قد قال شاعره بن جعفر قال شاعره بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن زيد
ابراهيم النخعي عن عبد الرحمن بن زيد بن عيسى النخعي قال صلى على عبد الله بن مسعود باصحابه صلوة وفي نسخة الحيني بجزء صلوة المغرب اي في اول الوقت
فتمامها بغير تراؤن الشمس اي تنظرون قال في الجمع ومنه اهل الجنة ليرأون اهل عليين كما ترون الكوكب الذي اى يروى ويظنون
وحديث ترائنا البطلان اي كلفنا انظر ليرأونهم الا نحتي فقال عبي الله انظروا غابت الشمس فقال عبد الله هذا والله الذي لا اله الا اله
وقت كذا في نسخة الحينى وهذا وقت هذه الصلوة لا قد تحقق عنده غروب الشمس والتجمل في المغرب من ذلك ثم قرأ عبد الله
اي تصديق ذلك من كتاب الترمذي والصلوة لدلوك الشمس استدلالا على السببية اي على ان الوقت سبب للصلوة صرح به اهل الاصول
وذكره في بيان تحقيق ان كل الوقت سبب وبعبارة كذا لا يلحق ذكره بهنا قال الشيخ احمد الى غسق الليل استدلالا على ان الوقت سبب
اولا واخره ان غير مقدر يجعل الصلوة وقال في وجبات الدلائل ان دلوك الشمس الغروب كما ذكرنا عن السلف وذلك ليقضي ان يكون المغرب ولا
وقوله الى غسق الليل غاية وهو اجتماع الظلمة كما روى عن ابن عباس فذلك ليقضي امتداده اليه انتهى فمحمود و اشار عبد الله بيده الى المغرب فقال
هذا غسق الليل و اشار بيده الى المطلع فقال هذا دلوك الشمس ظاهره ان المراد منه من غسق الليل الغروب ومن دلوك الشمس الطلوع وقد روى
الطبراني في الكبير باسناده عن عبد الرحمن بن زيد قال كان عبي الله في طريق مكة فلما غربت الشمس قال هذا غسق الليل ثم اذن ثم قال والله الذي
لا اله الا هو وقت هذه الصلوة فغيره يخرج بان المراد من غسق الليل الغروب بهذا اقدم الروايات عنه في تفسيره وبهذا افسره ابو هريرة كما اخرج
السيوطي في الدر المنثور وبهذا ذكره جابر بن عبد الله بن عباس قال بدو الليل الصلوة المغرب كما في الاحكام للرازي وبهذا قال ابن شبيب من المفسرين
كما في الجمل الرواية الثانية عن ابن عمر المراد منه العشاء الاخرة رواه الطبراني عن طريقين وفيها يحيى الحماني وجابر الجعفي وكاها ضعيف قاله البهشي
وبهذا قال النخعي كما في الاحكام والازهرى وغيره كما في التفسير الكبير واما دلوك ظاهره ان المراد منه الطلوع وهو باعتبار اللغتين فان سلمه
اسبق كما يصدق على الزوال والغروب كذلك يصدق على الطلوع ولكن المشهور فيه عن ابن مسعود ان دلوك الشمس هو غروبها كما ساقى فاما ما قال
ان وقع فيه الخلط عن بعض الرواة كما قال الامام البصيص في تفسيره في غسق الليل الغروب والشمس ان المشهور عن ابن مسعود ان دلوك الشمس هو غروبها
وحال اذا كان دلوك غروب الشمس ان يكون غسق الليل غروب الشمس ايضا لان الله تعالى قال اتم الصلوة لدلوك الشمس فجعل لدلوك الشمس وقت
وغسق الليل آخره يستحيل ان يكون ما جعله ابتداء هو الذي جعله غاية واذا كان ذلك كذلك كما راوى عن ابن مسعود ان غسق الليل هو غروب الشمس
فالط في روايته ومع ذلك فقد روى عن ابن مسعود رواية مشهورة ان دلوك الشمس غروبها وان غسق الليل حين يغرب الشمس وهذه الرواية مستقيمة
على ما ثبت عنه من تاويل الآية انتهى واما ان يؤول بان ابن مسعود اشار الى المطلع بان السواد اذا ظهر اليه غربت الشمس دخل وقت المغرب اذا
استد السواد حتى اذا بلغ المغرب دخل وقت الصلوة الاخرى ومن العلوم ان السواد عند الغروب يظهر اوله الى المطلع ثم بعدا غابت الحرة عن المغرب
يصل الى غيبه هذا المراد في الرواية ايضا من دلوك الغروب من غسق الليل اجتماع الظلمة وهو وقت العشاء كسائر الروايات كذا افادته بعض
شيوخنا وبذا تاول من بل هو متعين اذ لم يتقل عن احد الا عن ابن مسعود ولا عن غيره تفسير لدلوك بالطلوع وفي تفسيره اقوال اخرى كما تاتي
ويشهد بصحة هذا التاويل قوله صلى الله عليه وسلم اذا قبل الليل من ههنا وادبر النهار من ههنا فقد اظفر الصائم اخيرا السنة سموا بناتج قال الربيعي في دليل

قيل حد ثكرو عمارة ايضا قال نعم حد ثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابوالاحوص عن مغيرة
عن ابراهيم قال قال عبد الرحمن بن يزيد عن ابي سعيد با صحابته المغرب حين غربت الشمس ثم قال هذا والذي
لا اله الا هو وقت هذه الصلوة حد ثنا فهد قال ثنا عمار قال ثنا ابي عن ابي اعشقر قال حد في عيد الله بن مرة
عن مسروق عن عبد الله مثله حد ثنا ابن ابي داود قال ثنا الوهبي قال ثنا المسعودي عن سلمة بن كهيل عن
عبد الرحمن بن يزيد عن ابي سعيد انه قال حين غربت الشمس الذي لا اله الا هو ان هذا الساعة لميقا هذه الصلوة
تدبر عبد الله تصديق ذلك من كتاب الله اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل قال ود لو كانا حين غروب
وغسق الليل حين نطلع فالصلوة بينهما

یعنی ظلمت چون بهشتی است از جهت اشرق اذا ظلمت تبید ومن جهت او در آنجا ای غنم را من بهشتی است از جهت المغرب فقد انظر الصفاهای اقصی صومره - قبیل حاکم عماره ایضاً فی قیل الاعش حاکم عماره بن عمیر النبی الکوفی ایضاً عن عبد الرحمن بن یزید ای که حدیثکم قصه ابن مسعود و ابراہیم بن عبد الرحمن فہل حدیثکم عماره عن عبد الرحمن قال الاعش سلیمان بن مہران نعم ای که حدیثی ابراہیم کذلک حدیثی عماره فہذہ متابعتہ لابراہیم و قدنا الاثر اخرہ البیهقی فی سننہ من طریق جریر بن الاعش عن ابراہیم و عماره عن عبد الرحمن بن یزید قال کان عبد اللہ یعنی ابن مسعود یصلی المغرب و یخبر فی ان الشمس طالعہ قال فظننا انہ ما لی ذلک فقال ما تظنظون قالوا الی الشمس قال عبد اللہ فہذا الذی لا اکر غیرہ میقات ہذہ الصلوۃ ثم قال اقم الصلوۃ لدلوک الشمس الی غسق فہذا لدلوک الشمس فہذا السیاق ایضاً یدل علی ما ذکرنا و اخرہ ایضاً الطبرانی من طریق ابن مسعود عن الاعش عن عماره ابن عمیر عن عبد الرحمن بن یزید یعنی ما رواہ البیهقی و فی روایتہ فہذا لدلوک الشمس و ہذا غسق اللیل کما فی شرح البیہقی - حدیثنا خرج من العرج قال ثنا

یوسف بن عدی قال ثنا ابو الحسن المبرک بن سلیم الکوفی عن مغيرة بن قيسم الضبي عن ابراهيم الخفي قال قال بلال بن الحارث بن ابي ربيعة عن ابي سعيد بن مسعود ويا صحابه
الغريب حين غربت الشمس ثم قال هذا في غروب الشمس والذي في نسخة الحسين والسنن الذي لا اله الا هو وقت هذه الصلوة اي المغرب وهذا الاثر والذي في
آخرها الطبراني اما الاول فيلفظ صلى عليه وسلم رجل ينظر في غابت الشمس فقال عليه السلام ينظرون بذا والله الذي لا اله الا هو سيقا هذه الصلوة لعل
الشر يخرج من الليل وبذا لو كان الشمس وبذا غسق الليل قال البيهقي رجاله رجال الصحيح واما الثاني فيلفظ في آخر

ابن سعد وقد عرفت ان الشمر قال هذا الذي لا ذكره غيره حين ذلك ان الشمر حل وقت الصلوة قال البغوي وسأله عن صحيح حديثنا فهدى به الى ان قال ثنا
عمر بن حفص كما زاد في نسخة البغوي قال ثنا ابى عن الاعشى قال حدثني عبد الله بن مرة البهزي في الخبر في الكوفي من رواية الشمر قال قال بن عيينة البهزي
والنسائي ثقة وقال البجلي تابعي ثقة وله احاديث صحيحة وذكره ابن حبان في الثقات استنبهتة يقول غير ذلك عمر بن شريك
عن عبد الله ثمة في مثل ما روى جابر بن عمر بن يزيد عن حديثنا ابن ابى داود وفي نسخة البغوي ابن ابراهيم بن ابى داود قال ثنا العباس احمد بن خالد الكندي

قال ثنا المسعودي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن كهيل عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود انه قال حين غرقت الشمس اني رأيت
 الألهة الهوان في هذه الصلاة اي لوقت هذه الصلاة وفي صلاة المغرب واللام فيه للتاكيد وفي مفتوحة قال العيني في شرحه ثم قرأ عبد الله
 قصده في ذلك من كتاب الله زاد في نسخة الحسين بن علي - اتم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل قال ودلوكها حين تغيب وغسق الليل حين تغيب
 في الصلاة وفي نسخة أخرى في الصلاة ينبتا اي وقت صلاة المغرب بين ادلوك والغسق اراد وقت المغرب بين غروب الشمس الى ظلمة الليل وفي رواية شفت

قال العيني في شرحه وبذا وقع في هذه الرواية هو الصحيح المشهور عن ابن مسعود كما تقدم وقد مر اختلاف الاقوال في تغيير غسق الليل واما الدلوک فقال ابن مسعود هو الغروب كما في هذه الرواية وفي الطبراني باسناد حسن كما قال البيهقي قال عبد الله دلوک الشمس غروبها تقول العرب اذا غربت الشمس كنت في هذا فسرهم على انهم اخرج السيوطي في الدر المنثور كما في الاصح وقال ابن عمر دلوک الشمس واها رواه البزار قال البيهقي وفي غير هذا قيل المعرب لبسند له هو وروى عنه قلت دروي مالک عن خلف ابن عبد الله بن عمر كان يقول دلوک الشمس ميلها وبهذا قال ابن عباس كما في الاحكام وقال الحازن روى عن ابن مسعود انه قال الدلوک

القروب هو قول النقي مقابل الضحك والسكوت قال ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله والنسب وهو قول عطاء ومجاهد والحسن وغير
التابعين ومعنى اللفظ جميعها انتهى ونسب الفخر الرازي الأول إلى علي بن أبي حمزة وقال ورأسه سعيد بن جبير بن النقول عن ابن عباس وهذا القول احتيا الفخر
ابن عتيبة من المتأخرين انتهى ورأسه مالك عن إدر بن الحصين قال أخبرني محمد بن عبد الله بن عباس كان يقول لو كان الشمس ذاتا فاعني وفروا بالبا
كافي إلا أن يالندار فعله بنو هو قول ثالث ويمكن جعل هذا على قول ابن عمر أيضا بان معناه رجع النفل كما يصدق بنو علي قالوا لاهج كذالك

يصدق على ميل الزوال كما هو مروي عن ابن عمر بل هذا الظاهر افاده شيخنا الاخ لعلي بن ابي طالب الاختلاف الى القولين واختلفوا في الترجيح بينهما فخرج

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعيل بن عياش عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن عبد الرحمن بن لمية قال قال لي ابو هريرة متى غسق الليل قال اذا غربت الشمس قال فاحدما المغرب في اثرها ثم احدها في اثرها حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا اسد قال ثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن قال رأيت عمرا وعثمان يصليان المغرب في رمضان اذا ابصر الى الليل الاسود ثم يقفطان بعد

الفرق الرازي والحازن والزرقي وغيرهم تفسيرين عمر قال الزرقاني وخرج الاول بان نافع وابن نافع قد رواه سالم عن ابيه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن مردويه وبانه يدل له ايضا قوله صلى الله عليه وسلم انما في جبريل لدلوك الشمس حين زالت اخرجه ابن ابي ذئب عن ابن مردويه والبيهقي في المعرفة من حديث ابن مسعود انتهى ومنع الامام الجصاص الرازي قول ابن مسعود فقال والدلوك في الفظة دليل لدلوك الشمس صليا وقد قيل تارة للزوال وتارة للغروب وقد علمنا ان دلوكها هو اول الوقت وغسق الليل نهاية وغايته لانه قال (والى غسق الليل) والى غاية و معلوم ان وقت الظهر لا يتصل بغسق الليل لان بينهما وقت العصر فالظاهر ان يكون المراد بالدلوك ههنا هو الغروب غسق الليل ههنا هو الغروب الظلمة لان وقت المغرب يتصل بغسق الليل ويكون نهايته له واحتمال الزوال مع ذلك قائم لان ما بين زوال الشمس الى غسق الليل وقت هذه الصلوات وهى الظهر والعصر والمغرب الى آخرها قال والى هذا ميلان الراغب حيث قال في المفردات لدلوك الشمس صليا للغروب لم يذكر فيه الاخر والعلم عند الله عز وجل - حدثنا ابن ابي داود قال ثنا خطاب بن عثمان الطائي ابو عمرو الحمصي قال ثنا اسمعيل بن عياش الشامي الحمصي عن رواة البخاري في التاريخ وسلم والاربعة عن عبد الله بن عثمان بن خثيم بالجمعة والثلاثة مصنفوا القاري المكي كنى ابائهم حليف بن زهرة قال ابن ابي مريم عن ابن معين ثقة ترجم وقال ابن الدرق في عنه احدى ليست بالقوية نقلها بن عدي وقال ابو عروبة بن الحارث واهادته احاديث حسن وقال علي بن المدوني منكر الحديث وقال النسائي ثقة مرة ليس بالقوية وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يحفظ وقال ابو عاتم مابأس صالح الحديث وقال الجلي ثقة وقال ابن حبان كان ثقة وله احاديث حسنة مات سنة اثنين وثلاثين ومائة عن عبد الرحمن بن لمية وقال في الغنى هو عبد الرحمن بن نافع وقال في باب عبد الرحمن وابوه بالنون عبد الرحمن بن نافع بن ابي لمية المجازي روى عن ابي بن عروة روى عنه عبد الله بن عثمان بن خثيم ذكره ابن حبان في الثقات النابيين انتهى ونقل في الكشف عن الشيئ انه قال في تفسير عبد الرحمن بن لمية لم يعرف قلت وذكره ابن حبان في كتابه وقال عبد الرحمن بن نافع بن لمية الطائي روى عن ابي بن عروة وابن عمر وعنه عبد الله بن عثمان بن خثيم وعلي بن عطاء سمعته يقول ذلك انتهى ولم يذكر فيه جرحا وقال في الحاشية والى عبد الرحمن بن لمية فذكر المزني في ترجمته ابنه محمد بن عبد الرحمن عن الواقدي ان لمية بن محمد بن امة اجمية والاب عبد الرحمن مولى لقرطيس انتهى قال عبد الرحمن بن عيسى قال لي ابو هريرة متى غسق الليل قال اى عبد الرحمن كذا في نسخة المحامدي وفي نسخة بن عدي قلت ههنا وكذا وقع المتكرر بذلك عند عبد الرزاق كما في كنز العمال ولفظ قلت نعم غروب الشمس قال نعم فاحدما بالغ فعله ههنا هو قوله عليه السلام عبد الله بن عثمان - اذا غربت الشمس قال ابو هريرة فاحدما المغرب اى اسرع وجعل في ادائه قال ابن دبر حدثت القراءة هذا اذا اسرعت فيها وقال ابن الاثير فاحدما اى اسرع صدر في قرأته واذا نه يدور صدر وهو من الجذر عند الصعود ويجدى ولا يتعدى احد قلت كقولك ان يكون المراد ههنا ضد الصعود ايضا قال ابن دبر حدثت اشي اهدره حذرا نحو السفينة وغيره اذا بهبطت بهامن على وادوا نهرا الى سفله وكذلك كل شئ حططت من علوا الى سفلى فقد حذرت انتهى فالمعنى على ذلك حط جواز الصلوة اى كانت ممنوعة لاجل غروب الشمس فاهم - في اثرها بن ابي داود غروب الشمس قال في شرحه لا ولا يوتر صلوة المغرب عن عقوب غروب الشمس وانما انت اضمير في اثرها وان كان يرجع الى الغروب الذى يدل عليه قوله اذا غربت الشمس باعتبار لحظة الشمس او باعتبار معنى الغيوبه انتهى - ثم اهدر بانى اثرها الظاهر انه تأكيد للاول وهذا الاثر في تفسير غسق الليل بالغروب اخرجه البيهقي في الدركاني الاخرجه عبد الرزاق في كنز العمال في الكبير معناه عن ابي مخزومة مرفوعا اذا ذهبت للمغرب فاحدما والشمس صدره قال ابو عيسى واسناد حسن - ولد في الكبير ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت المغرب اهدما والشمس صدره قال البيهقي واهنا وحسن -

حدثنا سليمان بن خثيم كذا في نسخة المحامدي وزاد في نسخة البيهقي الكيساني قال ثنا اسد بن موسى كما زاد في نسخة البيهقي قال ثنا ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن بن الحفيرة القرشي عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدي قال رأيت عمرا وعثمان يصليان المغرب في رمضان اذا ابصر الى الليل الاسود اى في افق المشرق عند الغروب هو معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا قبل الليل بن ههنا وادرا للبار من ههنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم رواه الشيخان اى قبل من جهة المشرق وادبر من جهة المغرب قال الزرقاني - ثم يقفطان بعد الصلوة فكانا يصليان بصلوة المغرب لانه مشروع اتفاقا وليس من تأخير لفظ المكمروه لانه تأخير له تاخيره الى اشتباك النجوم على وجه المبالغة ولم يؤخر للبار الى عبادة قاله الباقى

[illegible]

وقال آخرون اذا اغاب الشفق وهو البياض الذي بعد الحمرة خرج وقتها وتم قال ذلك ابو حنيفة وكان النظر في ذلك عندهم
انهم قد جمعوا الحمرة التي قبل البياض من وقتها وانما اختلفوا في البياض الذي بعده فقال بعضهم حكم الحمرة وقال
بعضهم حكم حمرة الحمرة فنظرنا في ذلك فلم يبق لنا الفجر يكون قبله حمرة ثم يتلوها بياض الفجر فكانت الحمرة والبياض
في ذلك وقتا الصلوة واحدة وهو الفجر فاذا اخرجنا حرج وقتها فالنظر على ذلك ان يكون البياض الحمرة في المغرب ايضا
وقتا الصلوة واحدة وحكمها حكم واحد اذا اخرجنا حرج وقتا الصلوة للذان هما وقت لها

١٣

ابن الهمام ومن المشايخ من انتار الفتوى على رواية اسدين عمرو ولا تساعده رواية ولا رواية انتهى وقال الشافعي وقال تلميذه العلامة قاسم في صحيح
القدوري ان رجوع علم ثبت لما نقله الكاف من لدن الأئمة الثلاثة الى اليوم من حكاية القولين ودعوى على الصحابة بخلافه انتهى وقال آخرون
اذا غاب الشفق وهو البياض الذي بعد الحمرة خرج وقتها ومن قال ذلك ابو حنيفة وعمر بن عبد العزيز وعبد الله بن المبارك الا وراي في رواية وما لك
في رواية وزفر بن الهذيل والوثور والبرود والفراء وروى ذلك عن ابن عمر الصديق وعائشة ابنة جبريل ومعاذ بن جبل وابي بن كعب عبد الله بن الزبير
كذا في بعض روايتهم والشوكاني في المزي وباقوا الشيخ ابن الهمام الى ابن المنذر الخطابي وتعلب جع الاولون بما رواه الدارقطني والبيهقي عن ابن عمر النبي
عليه السلام قال الشفق حمرة فاذا غاب الشفق وجبت الصلوة قال البيهقي وروى عنه موقوف وقال النووي كما نقل القاري ليس بثابت وما رواه
موقوف على ابن عمر ذكره مالك في الموطأ ونقل الحافظ في الذرية عن الدارقطني انه قال في السنن والغرائب غريب وروايات ثقات وعن ابن مسعود وما رواه
على ابن عبد الله بن عبد الله بن عباس في جميعها عن ابن عمر قال الشوكاني قال البيهقي روى هذا الحديث عن عمرو بن ابي بن عباس وعبد الله بن عباس
وشاذ بن اوس وابي هريرة ولا يصح فيه شيء انتهى واجمعوا ايضا ما رواه ابو داود وغيره عن النعمان بن بشير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما في
الآخرة يسقط القرءان في قال القاري كما في البذل قال ابن حجر والقرءان يسقط في تلك الليلة قريب من ثلثي الشفق الا حمرة في المشرق وبذلك ثبت في
ان افضل الصلوة لاول وقتها حتى العشاء وفيما نزل قول غير محرر فان القرءان في الليلة الثانية يقرب فميوته الشفق دون الثالث فميوته فانهما احسن
واجب الامام الجصاص بهذا الحديث على البياض فقال وظاهر ذلك يقتضي غيبوبة البياض قال هذا لا يعتد به لان ذلك يختلف في الصيف والشتاء و
لا يمتنع بقا البياض بعد سقوط القرءان في الليلة الثانية وجاز ان يكون قد غاب قبل سقوطه انتهى واجمع الاولون ايضا بخبر ابن عمر عن مسلم وغيره
وقت الفجر في المشرق يسقط ثلثي الشفق وهو البياض حمرة ورواه ابو داود بل يظن ان الشفق بهو بنية حمرة وهي فور الفجر وسقطه ومحمد بن بعضهم
فقال نورا الشفق واجمع لهم صاحب البرهان بان الطوال ثلاثة والخواب ثلاثة ثم اعتبر ليدخل الوقت اوسط منها وهو الفجر الثاني فذلك في انوار المجتبر
لدخول الوقت اوسط وهو الحمرة انتهى واجمع الآخرون بقوله تعالى اتم الصلوة ليوك الشمس الى غسق الليل فقد تقدم ان الدلوك اسم على معنى الغروب
ثم جعل غسق الليل غاية وهو اجتماع الظلمة كما روى عن ابن عباس ذلك لا يكون الا مع غيبوبة البياض لان البياض ما دام باقيا فالظلمة متفرقة
في الافق قاله الامام الجصاص واجمع ايضا بقوله تعالى فلا تسم بالشفق قال مجاهد بن النضر والليل وما سبق فاقسم بالليل والليل قال في هذا الوجه
ان يكون الشفق البياض لان اول النهار هو طلوع بياض الفجر وهذا يدل على ان الباقي من البياض بعد غروب الشمس هو الشفق انتهى واجمعوا ايضا
بخبر ابن مسعود وعبد الله بن داود والنسائي بلفظ يصلي العشاء حين يسود الافق قال الامام الجصاص معلوم ان بقا البياض يمنع اطلاق الاسم على البياض
انتهى وتجديت الى هريرة عند الترمذي وغيره كما تقدم عند المصنف ايضا وفيه ان آخر وقتها راي المغرب حين يغيب الافق قال في العرف الشاذي لا يرى
يؤيد مذنب الى صيغة فان لميوته الا في غيبوبة الشفق لا يمتنع انتهى وتجديت جابر بن عبد الله عند الطبراني باسناد حسن كما قال البيهقي وفيه ثم ادى
للمغرب حين غربت الشمس فخر ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كاد يغيب بياض النهار وهو الشفق فيا يرى قال النيمية هذا الحديث يدل على ان الشفق
البياض واجمع الزيلعي بان فيه اشتلا فابين الصحابة وكذا بين اهل اللغة فلا يخرج المغرب بالشك وكذا لا تدخل العشاء بالشك اه واجمع لهم المصنف
العلام من طريق النظر فقال وكان النظر في ذلك عندي انهم قد اجمعوا في نسخة العيني بحذف هذه الحمرة التي قبل البياض من وقتها الى المغرب
وانما اختلفوا في البياض الذي بعده اي بعد الحمرة فقال بعضهم حكم الحمرة اي فهو داخل في وقت المغرب وقال بعضهم وفي نسخة يعني آخرون
حكمه خلاف حكم الحمرة اي فهو داخل في وقت العشاء فنظرنا في ذلك فلم يبق لنا الفجر يكون قبله حمرة ثم يتلوها بياض الفجر فكانت الحمرة والبياض في ذلك اي
في وقت الفجر وقتا الصلوة واحدة وهو الفجر فاذا اخرجنا اي الحمرة والبياض في الفجر خرج وقتها اي الفجر فالنظر على ذلك اي على وقت الفجر ان يكون
البياض الحمرة في المغرب ايضا وقتا الصلوة واحدة وحكمها حكم واحد اذا اخرجنا حرج وقتا الصلوة وفي نسخة يعني وقت الصلوة للذان هما وقت لها
وفي نسخة يعني لهما حاصل ما قاله المصنف وقع الاتفاق على كون الحمرة الواقعة قبل البياض من وقت المغرب انما الاختلاف في البياض فنظرنا

فان ابن عباس وابا سعيد الخدري وابا موسى ذكروا ان رسول الله صلى الله عليه وآله أخرها الى ثلث الليل ثم صلاها
وقال جابر بن عبد الله صلاها في وقت قال بعضهم هو ثلث الليل قال بعضهم هو نصف الليل فاحتمل ان يكون
صلاها قبل مضي الثلث فيكون مضي الثلث هو آخر وقتها واحتمل ان يكون صلاها بعد الثلث فيكون قد بقيت
بقية من وقتها بعد خروج الثلث فلما احتمل ذلك نظرنا فيما روي في ذلك فاذا ربيع المؤذن قد حشا قال ثنا اسد
موسى قال ثنا محمد بن الفضيل عن ابي عمير عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الليل
اولا وآخر وان اول وقت العشاء حين يغيب الشفق وان آخر وقتها حين ينتصف الليل ان اول وقت الفجر حين يطلع
الفجر وان آخر وقتها حين تطلع الشمس حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا الحصيب قال ثنا همام عن قتادة عن ابي ايوب
عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله عليهما قال قال وقت العشاء الى نصف الليل حدثنا ابن مازوق قال ثنا ابو عامر
العقدي قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمر قال شعبة حدثني ثلث مرات ففرغته مرة واحدة
مرتين من مثله فثبت بهذه الآثار ان ما بعد ثلث الليل ايضا هو وقت العشاء الأخيرة

وقت العشاء الى الفجر واليه ذهب عطاء وطاوس وعكرمة انتهى وقال القاضي عياض بالثلث قال مالك اشافني آخرها بالنصف قال اصحاب
الرأي واصحاب الحديث والشافعي اولاد ابن جبير من اصحابنا وعن النخعي الربيع وقيل وقتها الى طلوع الفجر هو قول داود وبنا عند ذلك
وقت الفجر انتهى وقال ابن رشد اختلفوا فيه على ثلاثة اقوال قول انه الى ثلث الليل وقيل ان الشافعي وابو حنيفة وهو المشهور من ذهب
مالك قول انه نصف الليل وهو مروي عن مالك قول انه الى طلوع الفجر وهو قول داود انتهى مختصرا وقال ايضا قد اتفقوا على ان الوقت يخرج
بطلوع الفجر واختلفوا فيما قبل فانار وينا عن ابن عباس ان الوقت عنده الى طلوع الفجر فوجب ان يستحب كم الوقت الاحث وقع
الاتفاق على خروجه وحسب ان يقال ابو حنيفة انتهى والذي يظهر لي ان اختلفوا في هذا في الاولوية وقت الاختيار واما وقت الجواز فثبت في
طلوع الفجر قال النووي تحت حديث عبد الله وقت العشاء الى نصف الليل مناه وقت لادائها اختيارا واما وقت الجواز فثبت في طلوع الفجر
الثاني وقال الاصطفي اذ ذهب نصف الليل صارت قضاء دليل الجهرية حديثا في قتادة انتهى بالحذف وهكذا قال الحافظ ناقلا عنه وذكره
قال الشوكاني وغيره وهكذا ذكرنا الاحناف والعلم عند الله تعالى فان ابن عباس وابا سعيد الخدري ولم يقع في نسخة يعني الخدري وابا موسى
ذكروا ان رسول الله صلى الله عليه وآله سلم أخرها الى ثلث الليل ثم صلاها وبهذه الروايات استدلال الشافعي وغيره ان آخر وقت الاختيار الى ثلث
الليل وقال جابر بن عبد الله صلاها في وقت قال بعضهم هو ثلث الليل وقال بعضهم هو نصف الليل فاحتمل ان يكون صلاها قبل مضي الثلث فيكون
مضي الثلث هو آخر وقتها اي العشاء فيكون بلا استدلال من قال ان ثلث الليل هو آخر وقت الاختيار واحتمل ان يكون صلاها بعد الثلث
فيكون قد بقيت بقية من وقتها اي العشاء الأخيرة بعد خروج الثلث فيكون هذا الحديث مستدل من قال ان آخر وقت الاختيار الى نصف الليل
فلما احتمل ذلك نظرنا فيما روي في ذلك فاذا ربيع المؤذن قد حشا قال ثنا اسد موسى قال ثنا محمد بن الفضيل عن ابي عمير عن ابي صالح عن
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان للصلوة اولاد اخر وان اول وقت العشاء حين يغيب الشفق وفي نسخة يعني والحادى الاثني
وان آخر وقتها حين ينتصف الليل هكذا لفظ الترمذي وغيره وان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر وان آخر وقتها حين تطلع الشمس حدثنا سليمان بن
شعيب وزاد في نسخة يعني الكسائي قال ثنا الحصيب زاد في نسخة يعني بن ناصح قال ثنا همام وزاد في نسخة يعني بن يحيى عن قتادة
عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وقت العشاء الى نصف الليل حدثنا ابن مازوق وزاد في نسخة يعني ابراهيم
قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمر قال شعبة حدثني ثلث مرات وفي نسخة يعني مرار فرغته مرة
ولم ير فرغته مرتين فذكر مثله قد تقدمت هذه الروايات الثلاثة وما يتعلق بها من قبل فغضنا عن ثبوت هذه الآثار المروية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمر
ان ما بعد ثلث الليل ايضا هو وقت العشاء الأخيرة وبهذه الآثار ارجح من ذهب الى ان آخر وقت الاختيار نصف الليل قال الشوكاني
وفي قول للشافعي ان آخر وقتها نصف الليل واجتزأ بما تقدم في حديث عبد الله بن عمر وقت صلوة العشاء الى نصف الليل ويخرج الى هريرة
المذكور روى عند الترمذي وابن ماجه واحمد لولا انه اشترط على امي لامت مسلم بن يوفى والعشاء الى ثلث الليل ونصفه ويجزئ عاشره وانما في نسخة
يستاق وغير ذلك وهذه الأحاديث يصير اليها متعين بوجه الاول لا يستلزمها على الزيادة وهي مقبولة انما في نسخة لها على الاول انما

وقيل روي في ذلك ايضا ما يدل على ذلك حد ثنا يزيد بن سنان قال ثنا الحسن بن محمد بن شقيق قال ثنا جابر بن منصور
عن الحكم بن نافع عن ابراهيم قال مكثنا ذات ليلة ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم للعشاء الاخره فخرج اليها حين ذهب
ثلث الليل اذ وجدنا ولاندينا شئ شغلنا في اهله اذ غير ذلك فقال حين خرج الكهول تنتظرون صلوة ما ينتظرونها اهل
دين غيركم ولكوا ان يتقل على امتي لصليت بهم هذه الساعة ثم امر المؤذن فاقام الصلوة وصلح حد ثنا فهد
قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا الحسين بن علي عن زائدة بن سليمان عن ابي سفيان عن جابر قال سمعنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم جيشا حتى اذا انقصف الليل وبلغ ذلك خرج اليها فقال صلى الناس وروى اذ انتم تنتظرون هذه
الصلوة اما انكم لمن تزالوا في صلوة ما انتظرونها

عن

الا

وتلك افعال فقط وهي لا تتعارض ولا تنافس الاقوال والاثبات كثيرة طرقا والاربع كونها في الصحيحين فالحق ان اخر وقت العشاء نصف الليل
واما وقت الجواز والاضطرار فهو متدلي بالغير انتهى بالحدوث - وقد روي في ذلك ايضا ما يدل على ذلك اي على امتداد الوقت الى النصف -
حد ثنا يزيد بن سنان قال ثنا الحسن بن محمد بن شقيق بن اسحاق بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
قال البخاري والوجه وصالح جزرة صدوق وقال ابو زرعة لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو زرعة الكلابي اقام مبلغ خمسين
ثم خرج الى البصرة سنة ثنتين مأتين قال ثنا جابر بن عبد الحميد القتيبي الكوفي عن منصور بن العتير عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي عن نافع عن ابن
عمر قال مكثنا من باب نصر ذكره كافي القاموس اي انتظرنا قال في النهاية المكث الاقامة مع الانتظار والتبث في المكان وقال ابن زبير قالوا
رجل مكث اذا اقام بالمكان وربما جعل المكث بمعنى الانتظار ذات ليلة ذات شئ ونفسه والمراد ما خيف اليه ليلته من الليالي كذا في البذل -
ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم للعشاء كذا في نسخة المحاذي وفي نسخة العيني الصلوة العشاء والاخرة الام للوقت اي لوقت صلوة العشاء وكذا
ان يكون متعلقا بالخروج المقدرا في انتظار خروج العشاء الاخرة - فخرج صلى الله عليه وسلم اليها حين ذهب ثلث الليل وبعده عطف على حين ذهب
واللشك من ابن عمر كافي البذل - ولا في نسخة الحسين فلا زيادة الفار - ندرى شئ شغلنا في ايامنا من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الوقت المعتاد او غير ذلك اي اذ اخر ما قصد اليه ان تاخير العشاء افضل والحاصل لا ندرى ان ذلك تاخير كان قصدا او غير قصد وسياق
في عشاء جابر ان ذلك كان تأخير جيش فقال صلى الله عليه وسلم حين خرج من الحجرة اشرفية للصلوة انتم تنتظرون صلوة ما تنتظرونها وفي نسخة العيني
ما ينتظرونها اهل دين غيركم اي انتظار هذه الصلوة من بين الصلوات من خصوصياتكم التي خصكم الله بها فكما زودكم يكون الاجراكل مع
ان الوقت زمان يقضي الاستراحة فاشبهه بغيره في قدر الشقة ولان الذكر في الغافلين كالصاير في الغايين كذا في البذل عن البخاري - ولولا ان
على امتي لصليت بهم هذه الساعة ابدأ قال ابن دقيق العيد دليل على ان المطلوب تاخير لا لولا المشقة - ثم امر المؤذن فاقام الصلوة اقام
اقام المؤذن للصلوة وصلح وفي نسخة العيني صلاها - اي رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة العشاء بهم والحديث اخره سلم عن زيد بن حزن
واسحق بن ابراهيم والوداد وعن عثمان بن ابي شيبة تلاشتهم عن جبرير باسناده مشددا لفظ المصنف كلفظ مسلم فخرج النسائي والبيهقي ايضا
من طريق مسلم واخره البخاري ومسلم ايضا من طريق عبد الرزاق عن ابن جبرير عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل عنها
ليلة فاخر حاجتي رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا ثم خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ليس احد من اهل الارض ينتظر
الصلوة غيركم - حد ثنا ابيد وزاد في نسخة العيني بن سليمان - قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا الحسن بن علي بن الوليد الجعفي مولا ابي بصير
ويقال ابو محمد الكوفي المقرئ من رواية المسته قال احمد ما رأيت فاضل منه وقال محمد بن عبد الرحمن ما رأيت اتقن منه قال ابن معين ثقت
وقال عثمان بن ابي شيبة ربح ثقتي صدق وقال يعلى ثقتي وكان يقرئ الناس رأس فيه وكان صالحا لم ار رجلا قط افضل منه وكان صحيح
الكتاب يقال انه لم يطأ ارض قط وكان جسيما وكان زائدة يخلط الليالي منزله محدثه فكان اروي الناس عنه وكان الثوري اذراه عانقه
وقال يزار ما سمعت جبرير وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات مات سنة اربع مأتين عن زائدة بن قدامة الشافعي الكوفي عن سليمان لا عيش
كما قال العيني في شرحه واشجع عليه لقاد في المحاذي عن ابي سفيان طلبة بن نافع القرشي عن جابر بن عبد الله قال سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
جيشا حتى اذا انقصف الليل اذ بلغ ذلك اي قربنا من نصف الليل خرج اليها اي الصلوة وزاد احمد فصلينا ثم قال جلسوا فخطبنا
فقال صلى الناس ورددوا اي ناموا قال ابن زبير رقد الانسان برقد رقادا ورقدوا رقادا ورقدوا رقادا والنوم وكذلك لردد
ورقد الانسان رقة اذا نام لومته وانتم تنتظرون هذه الصلوة اما في نسخة العيني الا - انكم لمن تزالوا في صلوة ما انتظرونها اي في مثل ثابون عليه

حدثنا ابن أبي داود قال ثنا أبو إيمان قال أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن عروة أن عائشة قالت اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بالعمرة حتى ناداه عمر فقال نام الناس والصبيان فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ينتظروها أحد من أهل الكلا رض غير كحول لا يصلي يومئذ الكلا بالمدينة قالت وكانوا يصلون للعمرة فيما بين ان يغيب غسق الليل الى ثلث الليل -

حدثنا

كما يشاء المصلي لان انتظارها والنية لعملها وترك ملاؤ النفوس لذلك كمن هو في صلاة قاله القاضي عياض وقال العيني في شرحه فيه دليل مزك على ان التأخير أفضل ولا يعبر ان يكون النبي عليه السلام اخر بالاحل افضلية وقد اتفق له ما ذكرناه فهم انتهى والحدیث أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه عن حسين بن علي الى آخره نحوه كما قال العيني في شرحه واخرجه الامام احمد ابو يعلى عن طريق ابن الزبير عن جابر قال الهيثمي زاد ابو يعلى ثم قال لولا ضعفه وكبر الكبر لا خربت هذه الصلوة الى شطر الليل واسنادها في بعض رجاله رجال الصحيح انتهى حديثنا ابن أبي داود قال ثنا أبو إيمان الحكم بن نافع البهري قال أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن عروة ان عائشة قالت اعتمر اي البطاء اخرها حتى كانت عتمة الليل وهي ظلمة وبسميت العشاء والاخرة العتمة قاله القاضي عياض وقال ابن دريد اعتمر الرجل بالشئ واعتمر الرجل في شئ اذا ابطأ فيه وقال ابن دقيق الحيلة اعتمر اي دخل في العتمة كما يقال أصبح وأسى وانظر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بكذا في نسخة الحديث ولم يبق في نسخة العيني ليلة - قال الحافظ ساقه يشعر بان ذلك لم يكن من عادة - بالعتمة بعثتين اي العشاء وقال الجوزي بالعتمة محركة ثلث الليل الاول بعد غيبوبة الشفق او وقت صلوة العشاء والاخرة انتهى وقال ابن دريد العتمة عتمة الليل هو رجوعها من الموعود بعد ما تمسك بالاعصم يقول بسميت صلوة العتمة انتهى وفي الحديث طلاق العتمة على العشاء وقد ورد وهي غنة من حيث ابن عرفة سلم قال الحافظ واختلف السلف في ذلك فذهب بعضهم كبره كابن عمر راوى الحديث ومنهم من اطلق بوزنه نقله ابن أبي شيبة عن ابن كبر الصديق وغيرهم من جعل خلاص الاول وهو الرابع وكذلك قاله ابن المنذر عن مالك والشافعي واختاره ونقل القرطبي عن غيره انها غنة عن ذلك تترجمها لهذه العبادة الشرعية الدينية عن ان يطلق عليها ما هو اسم فعلية وهي الحيلة التي كانوا يجعلونها في ذلك الوقت ويسمون بها العتمة قلت وذكر بعضهم ان تلك الحيلة انها كانوا يقعدونها في زمان الجدي فاما السؤال والصعاليك فعلى بذل في فعلية ونبوة كمرهته لا تطلق على فعلية ونبوة محبوبة انتهى - وفي النهاية تسميتها بالعتمة في بعض الخبر لبيان الجواز انتهى وقال ابن دقيق العيد المنهي عنه انها موقوفة على الاسم وذلك بان يستعمل في ما اذا كثر او لا يتاقتضه ان يستعمل قليلا فيكون الحديث من باب استعماله قليلا انتهى حتى ناداه عمر فقال نام الناس وفي بعض النسخ النساء ويطابق رواية البخاري وغيره والصبيان اي الحاضرون في المسجد وانما خصهم بذلك لانهم منظمة قلة الصبر عن النوم ومحل الشفقة والرحمة بخلاف الرجال وفي حديث ابن عمر في هذه القصة حتى رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ونحوه في حديث ابن عباس هو محمول على ان الذي رقد بعضهم لا كلهم ونسب الراوي الى الجميع مما زاد في الحافظ وقال ابن دقيق العيد ويحتمل ان يكون لاجال من تخلف المصلون في البيوت من النساء والصبيان ويكون قوله رقد النساء اشفاقا عليهن من طول الانتظار انتهى وفي الحديث دليل على تنبيه الاكابر اما لا احتمال غفلة او لا استظرة فانه

حدثنا ابن أبي الجارود

منهم في التسمية قال ابن دقيق - فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ينتظروا احد من اهل الارض غيركم بالرفع صفة لا حذر وقع صفة للشركة لانه لا يعرف بالاضافة الى المعرفة لتوقعه في الابهام اللهم الا اذا ضعيف الى اشتبه بالمغايرة او هو بدل منه وجاز النصيب الا ان قاله الكرياني - ولا يصلي وفي نسخة العيني ولا يصلي - يومئذ الا بالمدنية قال الحافظ والمراد انها لا تصل بالمدنية المخصوصة وهي الجماعة الا بالمدنية وبصرح الراوي لان من كان بمكة من المستضعفين لم يكونوا يصلون الا سرا واما غير مكة والمدنية من بلاد فلم يكن الاسلام دخلها انتهى قالت وفي نسخة العيني ثم قال - وكانوا اي النبي صلى الله عليه وسلم وهماء يصلون العتمة فيما بين ان يغيب غسق الليل اي ظلمته قال العيني في شرحه زاد به الشفق ولهذا جاز في رواية البخاري وكانوا يصلون فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الاول وكذا في رواية النسائي وفيه دلالة على ان ما بعد ثلث الليل الاول وقت من وقت العشاء وفيه حجة لابي حنيفة في استحباب تأخيرها انتهى - الى ثلث الليل في هذا بيان لوقت المختار للصلوة العشاء لما يشعر به السياق من المواظبة على ذلك وقد ورد بصيغة الامر في هذا الحديث عند النسائي من رواية ابراهيم بن ابي عمير عن الزهري ولعله ثم قال صلوا فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل وليس بين هذا وبين قوله في حديث انس انه اخر الصلوة الى نصف الليل معارضة لان حديث عائشة محمول على الاغلب من علة صلى الله عليه وسلم كذا في الفقه والحديث أخرجه البخاري عن أبي إيمان والنسائي

ثلاثة

الى ثلث الليل لا تؤخرها الى ذلك فلا من شغل لا تناموا قبلها فنام قبلها فلا نامت عينا قالها ثلثا هذا عشر
قد مرى عنه ايضا ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو عمر الحوضي قال ثنا يزيد بن ابراهيم قال ثنا محمد بن سيرين عن
المهاجر عن عمر كعب الى ابي موسى ان صل صلوة العشاء من العشاء الى نصف الليل اي حين شئت حل ثنا ابو بكر
قال ثنا وهب قال ثنا هشام بن جسان عن محمد بن سيرين عن المهاجر مثله حديثنا على بن شبيب قال ثنا يزيد
ابن هرون قال انا عبد الله بن عون عن محمد بن عمار عن المهاجر مثله وزاد في ذلك الا نصف ليل

الى ثلث الليل وهو محسوب من الغروب قال الزرقاني ولا وفي نسخة يعني فلا بالفاء - فخره الى ذلك اي الى الثلث الا من شغل هذا يؤيد تقدم
عن القدوري ان وقت الاستبابة قبل ثلث الليل ولا تناموا قبلها اي قبل الصلوة فمن نام قبلها اي قبل العشاء او الصلوة مطلقا فلا نامت
عينا وفي نسخة يعني عينا وهو موافق لرواية مالك قال الطبري دعا بنفي الاستراحة على من ليسوع صلوة العشاء وينام قبل ان يؤدبها انتهى
اي لانه عليه السلام كان يكره النوم قبلها والمحدث بعد ما قال شيخنا الاخ وقيل اخباري لا يخفى في ذلك النوم كما في النسخ الرحاني والاول ارجح وكان ابن عمر
يسب من ينام قبله انتهى وقد ورد في الجملة عرفوا ايضا من حديث عائشة عن الزبارة كما في التوير ولفظه من نام قبل العشاء فلا نامت عينا قالها
ثلاثا ذكره ثلاث مرات زيادة في التفسير قال الزرقاني وقال الترمذي وقد ذكره اكثر اهل العلم النوم قبل صلوة العشاء وفيه في ذلك بعضهم قالوا ان
اكثر الاحاديث على الكراهة ونخص بعضهم في النوم قبل صلوة العشاء في رمضان وقال ابن سيرة الناس كما في النيل وقد ذكره جماعة واعتلوا فيه
منهم ابن عمر وعمر بن عباس واليه سب مالك وخص فيه بعضهم منهم على ابو موسى بن ميمون الكنديين وشرط بعضهم ان يجعل مع من يوقظ صلواتها
وروى عن ابن عمر مثله واليه ذهب الطحاوي وقال ابن العربي ان ذلك جائز لمن علم من لفظه النية قبل خروج الوقت لانه او يكون مع من يوقظ
والعلة في الكراهة قبلها للسبب في النوم بصلواته ويستغفره تقوته او يقوته فضل وقتها المستحب ويزيد في ذلك الناس فيما موعا قامت
جماعتها انتهى وفي الاوجه قال ابن حجر في الحديث تحريم النوم قبل الصلوة وهو محمول عندنا على تفصيل هو انه تارة ينام قبل الوقت وتارة بعد
دخوله ففي الثاني ان علمه وظن ان النوم يستغرق الوقت لم يكره النوم الا ان وثق من غيره ان يوقظه حيث يترك الصلوة كاملة في الوقت وكذا
في الاول عند جماعة من محبينا وقال آخرون لاحتمل فيه مطلقا لانه قبل الوقت لم يكلف بها بعد اذ قال لقاري هو ذنبنا وتفصيل الذي
ذكره في الثاني هو المتحقق لقوا عندنا انتهى وقال في البرهان ويكره النوم قبلها والمحدث بعد ما بنى النبي صلى الله عليه وسلم بينهما الاحداث في غير قوله
صلى الله عليه وسلم لا تسرع لصلوة يعني العشاء والآخرة الا احذر عليهن فصل او مسافر وفي رواية او عرس رواه الامام احمد انتهى وقال الطحاوي
كما في الشامي انما كره النوم قبلها لم يخش عليه فوت وقتها او فوت الجماعة فيها وامان وكل نفسه الى من يوقظه فيباح له النوم بهيها وهذا
الاثر اخرج الامام مالك في مؤلفه عن نافع ان عمر كتب الى عماله ان اهم امركم عند الصلوة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن نهى عنها فهو
سواها صنع ثم كتب ان صلوا الظهر الحديث وفيه والعشاء اذا غاب الشفق الى ثلث الليل فمن نام فلا نامت عينا ثلاث مرات واخرجه البيهقي
ايضا من طريق مالك واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن ايوب باسناده بلفظ ان عمر بن الخطاب قال صل العشاء والآخرة فيما بينك وبين
الثلث فمن نام قبل ثلث الليل فلا نامت عينا كما في شرح العيني - فهذا هو زاد في نسخة العيني قد روى عنه ابي الامر بصلوة العشاء الى
ثلث الليل وهو الوقت الذي هو افضل الاوقات لثبته - وقد روى عنه ايضا اي الامر بصلوة العشاء الى النصف وهو ما زاد في نسخة العيني قوله
حديثنا ابن ابي داود وزاد في نسخة العيني ابراهيم قال ثنا ابو عمر الحوضي قال ثنا يزيد بن ابراهيم قال ثنا محمد بن سيرين عن المهاجر عن عمر كعب
الى ابي موسى ان صل صلوة العشاء من العشاء الى نصف الليل اي حين شئت حل ثنا ابو بكر
الحارث في مسنده بهذا الطريق عين الشفق ولفظ مالك عن هشام عن عروة ان صل العشاء ما بينك في الاوجه المرادة اول الوقت
اجله لعرفته المخاطب به الى نصف الليل اي حين شئت ولفظ الحارث الى نصف الليل الاول فان كنته ولفظ ابن ابي شيبة وعبد الرزاق من
طريق ابي العالية وصل العشاء اذا غاب الشفق وان شئت فكان يقال الى نصف الليل ذلك تفريط ولفظ مالك من طريق عروة
صل العشاء ما بينك بين ثلث الليل فان خرت في شطر الليل ولا تكسر من الغالفين اخرج عبد الرزاق في مصنفه وابن ابي شيبة من طريق عروة
بمعنى هذا مالك كما في شرح العيني حديثنا ابو بكر قال ثنا وهب وزاد في نسخة العيني بن جرير قال ثنا هشام بن جسان عن محمد بن سيرين عن
المهاجر مثله حديثنا على بن شبيب قال ثنا يزيد بن هرون قال انا عبد الله بن عون عن محمد بن عمار عن المهاجر مثله وزاد في ذلك الا نصف ليل

ففي هذا انه قد جعل له ان يصليها الى نصف الليل وقد جعل لك نصفاً وقد روى عنه ايضا في ذلك ما حدثنا ابو بكر
قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان الثوري عن جبيب بن ابي ثابت ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان
عن جبيب بن ابي ثابت عن نافع بن جبيب قال كتب عمر الى ابي موسى وصل العشاء الى الليل شئت ولا تغفلها ففي هذا جعل
الليل كله وقتاً لها على انه لا يغفلها فوجه ذلك عندنا على ان تركه اياها الى نصف الليل اغفال لها وتركه اياها الى ان يمضي
ثلث الليل ليس باغفال لها بل هو مأخذ بالفضل الذي يطلب في تقديسها في وقتها وما يبرهن هذا من الوقتين نصفاً بين
الامرئين اي انه دون الوقت الاول وفوق الوقت الثاني فقد وافق هذا ايضا ما حصرنا اليه معنى ما قد ذكره ما روى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى عن ابي هريرة رضي الله عنه في ذلك من قوله ما حدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف
قال ثنا الليث ح وحدثنا ربيع المؤذن قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن يزيد بن ابي جبيب عن عبيد بن جبر
انه قال في هزيمة ما افراط صلوة العشاء قال طلوع الفجر فهذا ابو هريرة قد جعل فراطها الذي به تفوت طلوع الفجر
وقد اردو بنا عنه

الواجبة على النصف نصف اجماع الصلوة التي تؤدى على الثلث وقال العيني في شرحه نصف بفتح النون والهاء اي الصلوة والنصف في الاصل
يقال للمرة بين الحدثة والمستند ويستعمل في معنى الانصاف يقال انصف من نفسه وانصفت انما منه وتناصفوا اي انصف بعضهم بعضاً
من نفسه ومن جملة ان نصف الليل نصفاً ان هذا من هذا المقدار يكون ترك الانصاف انتهى والمصنف رحمه الله اخرج هذا الاثر بثلاثة طرق
واخرجه ايضا مالك وابن ابي شيبة وعبد الرزاق والحارث كما تقدم واخرجه البيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن الطفاوي عن ابي جبيب
ابن سيرين عن عمار بن محمد بن ابي بكر بن ابي جبيب عن ابي جبيب عن ابي جبيب عن ابي جبيب عن ابي جبيب عن ابي جبيب عن ابي جبيب
الاول ففي هذا الاثر انه اي عمر بن الخطاب قد جعل له اي الاي موسى ان يصليها اي العشاء الاخرة الى نصف الليل وقد روى في نسخة العيني
قد جعل ذلك اي الصلوة التي تؤخر الى نصف الليل نصفاً اي في الاجرة وهذا هو القسم الثاني وهو في الفضل وهو الاصل في ثلث الليل
وقد روى عنه ايضا في ذلك ما روى في نسخة العيني قد حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو احمد الزهري عن محمد بن عبد الله بن الزبير الكوفي قال ثنا سفيان الثوري
وفي نسخة العيني يحدث الثوري عن جبيب بن ابي ثابت ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري
عن جبيب بن ابي ثابت عن نافع بن جبيب عن عمر بن جبيب عن طعم النوفلي قال كتب عمر واذ في نسخة العيني بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي موسى وصل
العشاء الى الليل اي في اتي حرم من اجزاء الليل من غروب الشفق الى طلوع الفجر الثاني قال العيني شئت ولا تغفلها بان تفوت عنك
قال العلامة ينسوي ورجال ثقات اه وروى مالك عن عمر بن ابي سهيل بن مالك عن ابيه واخر العشاء ما لم تتم ففي هذا جعل الليل كله وقتاً لها
على ان روى في نسخة العيني يحدث الثوري عن جبيب بن ابي ثابت ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري
نصف الليل اغفال لها وتركه اياها الى ان يمضي ثلث الليل ليس باغفال لها بل هو مأخذ بالفضل الذي يطلب
في تقديسها في وقتها وما يبرهن هذا من الوقتين نصفاً بين الامرئين اي انه دون الوقت الاول وفوق الوقت الثاني فقد
وافق هذا ايضا في نسخة العيني يحدث الثوري عن جبيب بن ابي ثابت ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري
رضي الله عنه جعل في هذا الحديث وقت العشاء الى الفجر بشرط عدم الغفلة وجهان الثاني الى الثالث ليس باغفال للصلوة بل هو مفضل
والثاني الى النصف الاخر اغفال لها وما بينهما وقت اقل فضيلة من الاول ودون فضيلة بمقابلة الصلوة في النصف الاخر فهذا ايضا ما ذكرنا
من تفصيل الاوقات وقد روى عن ابي هريرة في ذلك اي في ان وقت العشاء الاخرة من حين يغيب الشفق الى ان يمضي الليل كله من قوله ما روى في
نسخة العيني قد حدثنا يونس قال ثنا الليث قال ثنا الليث قال ثنا الليث قال ثنا الليث قال ثنا الليث قال ثنا الليث
عن يزيد بن ابي جبيب عن عبيد بن جبر عن جبر عن جبر عن جبر عن جبر عن جبر عن جبر عن جبر عن جبر عن جبر عن جبر عن جبر
ابن حبان في الثقات انه وفي نسخة العيني يحدث الثوري عن جبيب بن ابي ثابت ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري
في سنده صحيح وقال دل الحديثان حديث ابي هريرة هذا حديث نافع بن جبيب عن عمر المتقدم على ان وقت العشاء يبقى بعد من نصف الليل الى طلوع
الفجر ولا يخرج بخروجه فباجمع بين الاحاديث كلها ثبت ان وقت العشاء من حين دخوله الى نصف الليل افضل واخص من حين دخوله الى النصف
نصف الليل فلا يخلو من اللزوم انتهى فهذا ابو هريرة قد جعل فراطها الذي به تفوت طلوع الفجر وقد روى عنه اي في هزيمة في اول الباء

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى العشاء في اليوم الثاني حين يسئل عن مواقيت الصلوة بعد مضي ساعة من الليل وفي حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وقت العشاء الى نصف الليل فثبت بذلك ان وقتها الى طلوع الفجر ولكن بعضه افضل من بعض وجميع ما بيننا من هذه الاقاويل في هذا الباب قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الامين ما اختلفوا فيه من وقت الظهر فان ابا حنيفة قال هو الى ان يصير الظل مثليه فكذلك روى عنه ابو يوسف فيما حدثنا احمد بن عبد الله بن محمد بن خالد الكندي عن علي بن معبد عن محمد بن الحسن عن ابي يوسف عن ابي حنيفة وقد حدثني ابن ابي عمران عن ابن التلجي عن الحسن بن زياد عن ابي حنيفة انه قال في ذلك آخر وقتها اذا صار الظل مثله وهو قول ابي يوسف ومحمد بن زياد

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى العشاء في اليوم الثاني حين يسئل عن مواقيت الصلوة بعد مضي ساعة من الليل وقد روي عنه في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق محمد بن الفضيل عن الامش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وقت العشاء الى نصف الليل فثبت بذلك اي يقتوى ابي هريرة مع روايته المتقدمة ان وقتها الى طلوع الفجر ولكن بعضه افضل من بعض قال الامام الجصاص لا تقوت الا بطول الفجر الثاني وقال الثوري والحسن بن صالح وقت العشاء اذا سقط التسقي الى ثلث الليل انصفت العشاء ويحتمل ان يكونا اذا الوقت لم تحب لانه لا خلاف بين الفقهاء انها لا تقوت الا بطول الفجر وان من ادركه وسلم قبل طلوع الفجر انه تزمنة العشاء والاخرة وكذلك المرأة اذا طهرت من الحيض انتهى. وجميع ما بيننا من هذه الاقاويل جميع الجمع لقول في هذا الباب قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الامين ما اختلفوا فيه من وقت الظهر فان ابي حنيفة قال هو الى ان يصير الظل مثليه فظاهر الرواية عن الامام نهاية وهو الصحيح بداهة ويحيط وينابيع وهو المختار غيا شريفا الامام المحمدي وعول عليه الشافعي وصدر الشريفة تقيي قاسم واختاره اصحاب المتون وارتضاه الشارحون فقول الطحاوي وبقولها ناخذ لا يدل على انه المذهب ما في الغيظ لا يقتضى لقولها في العصر والعشاء مسلم في العشاء فقط قال الشافعي هكذا روى عنه ابو يوسف فيما حدثنا احمد بن محمد بن علي بن محمد بن خالد الكندي ابو علي الحارثي عن الجراح لمساكير ابو طيل قال ابن عدي وقال ولا شيا يفرد بها من طريق ابي حنيفة وقال الدارقطني في غرائبنا لك وفي سؤالات الحاكم عنه الجراح ضعيف كذا في اللسان وقال الخطيب احمد بن عبد الله بن محمد ابو علي الكندي المعروف بابن الجراح كوفي سكن مصر وحدث بها عن نعم بن حماد وابراهيم بن الجراح وغيرهما روى عنه ابو علي بن ابي الصغير والحسين بن الحسين القاضي الانطاكي واهب بن ابراهيم بن حاتم الانباري وذكر انه سمع منه بالانبار انتهى قلت ولم يرو عنه انصفت في هذا الكتاب الا في هذا الموضع في نقل المذهب فيعتبر فيه عن علي بن محمد بن شاذان البغدادي عن محمد بن الحسن عن ابي يوسف عن ابي حنيفة وقد حدثني ابن ابي عمران احمد البغدادي عن ابن التلجي محمد بن شجاع كما في نسخة العيني عن الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي صاحب الامام اعظم الى حنيفة قال الحافظ في اللسان عن ابن معين كذاب وكذا كذبه ابو داود وقال ابن المديني لا يكتب حديثه وقال ابو حاتم ليس بثقة وقال الدارقطني ضعيف متروك وقال محمد بن حماد رايت اسوه صلوة منه وقال جرة ليس بشي وقال ابو ثور رايت كذبه منه وقال يعقوب واعقيل والساجي كذاب وقال النسائي ليس بثقة ولا ما من قلت ومع ذلك كله اخرج له ابو عوانة في ستخرج والحاكم في مستدركه وقال مسلمة بن قاسم كان ثقة رحمه الله تعالى وفي الفوائد عن طبقات القاري قد عد الحسن بن زياد ممن جده لهذه الامة ودينها على رأس ياتين كذا في مختصر غريب احاديث الكتب الستة الا في اثر وفي الكشف عن العيني كان الحسن محبا للسنة جدا مشهورا بالدين المتين كثير الفقه والحيث غيبت النفس فمن هذه صفاته كيف يرى ابي حنيفة وقال لي افعي في سنة اربع وثمانين وفيها توفي الامام ابو علي الحسن بن زياد اللؤلؤي وكان رأسا في الفقه عن ابي حنيفة انه قال في ذلك آخر وقتها اذا صار الظل مثله وجعل السرخسي رواية مثلين عن ابي يوسف عن ابي حنيفة ورواية المثل محمد بن الامام وجعل الحسن رواية ثالثة وهو انه اذا صار الظل قامة يخرج الظل ولا يدخل العصر حتى يصير الظل قامة متين وبينها وقت جعل قال الزيلعي وهذا لا يصح لان يمكن لان رواية احمد بن محمد عنه لا تنفي رواية غيره. وهو قول ابي يوسف ومحمد وغيرهما كما تقدم مفصلا وبه ناخذ اى بما رواه الحسن بن زياد عن ابي حنيفة وفي غرر الاذكار وهو المأخوذ به وفي البرهان وهو الاظهر لبيان جبريل وهو نص في الباب وفي الغيظ وعليه عمل الناس اليوم وبه يقتضى كذا في الدر المختار قال الشافعي والاحسن ما في المسراج عن شيخ الاسلام ان الاحتياط ان لا يؤخر الظل الى المثل وان الاصل في العصر حتى يبلغ المثلين ليكون مؤديا للصلوتين في وقتها بالاجماع. ثم الباب والله اعلم وعلمه اتم.

لا يجوزونه واجاز ذلك جماعة من اهل الظاهر انتهى وقال الخطاطي هذا حديث لا يقول به اكثر الفقهاء اه وقال الترمذي اجمعت الامم على ترك
 العمل به اه قال الشوكاني وسنح ذلك مستدبان قد خالف في ذلك من تقدم وعرض عليه صحت المنار به اعتدلا بخلافات حوادث بعد صلح
 الاول انتهى واجاب المجوزون هذا الحديث باجوبة منها ان الجمع المذكور كان للمطر قال مالك ووافقه الشافعي وغيره كما في الاودج لكن يرد ما يسياني
 في هذا الحديث من طريق مسامح في غير سفر ولا مطر وقد رواه مسلم من طريق جيب بن عبيد بن جبر بن غرير وخوف ولا مطر قال الحافظ فانه ان يكون
 الجمع المذكور لخوف او لسفر او لمطر انتهى وفي الاودج واجاب البيهقي بان الاول رويته الجمهور خبروا ولي واجاب غيره بان المراد ولا مطر كثير ولا
 مستدام فعلم انقطع عند الشائبة وامتت تخيير بان ظاهر لفظ ولا مطر ياتي بالمطر ولو قليلا ويشكل على قول الامام مالك المذكور انه لا يأخذ بهذا الحديث
 ايضا لان لا يرى الجمع لعذر المطر الا في العشاءتين فقط دون الظهرين كما هو مصرح في ثبته انتهى واجاب عنه ابن رشد فقال وعذر الشافعي ما كان
 في تقريره من صلوة النهار في ذلك وصلوة الليل لانه روي الحديث وتاوله اعني تخصيص عموم من جهة القياس ذلك ان قال في قول ابن عباس
 جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث اري ذلك كان في مطر فلم يأخذ بعمومه ولا بتخصيصه بل ردد بعضه فاقول بعضه وذلك لا يجوز لاجتماع قانه
 لم يأخذ بقوله جمع بين الظهر والظهر واخذ بقوله جمع بين المغرب والعشاء وتاود بالامطر وحسبان ما كانا نأمر وبعضه لانه عارضه العمل فاخذ منه ببعض
 الذي لم يجاز العمل به واما الجمع بين العشاءتين على ما روي ان ابن عمر كان اذا جمع الامراء بين المغرب والعشاء جمع معهم كل منظر في هذا الصل الذي هو
 العمل كيف يكون دليلا شرعيا في نظرنا في آخره بالسط ومنه ان الجمع المذكور كان للمرضين قال الخطاطي وتاود لبعضهم على ان يكون ذلك في حال المرض قال
 وذلك لما فيه من ارفاق للمريض دفع الشقة عنه فحمله على ذلك اول من مره الى من لا عذر له ولا شقة عليه من الصحيح البدن المنقطع العذر انتهى وقوا
 النووي اذ قال هو يوقى في الدليل قال السيد قطي في التنوير وقد اختار ما اختاره من جواز الجمع لعذر المرض جماعة من المتأخرين منهم بسكي والاسنوي
 والبلقيني وهو اختياري اه ولكن هذا التاويل مخالف لمذهبهم قال الترمذي فخص بعض اهل العلم في الجمع بين الصلوتين للمريض وبه يقول احمد وسحق وقال
 بعض اهل العلم بجمع بين الصلوتين في المطر به يقول الشافعي واهم وسحق ولم ير الشافعي للمريض ان يجمع انتهى وقال النووي منهم من قال يجوز على
 الجمع لعذر المرض او نحوه مما هو في معناه من الاعذار وهو قول احمد بن حنبل والقاضي حسين بن عاصبا واختاره الخطاطي والمتولي والرويات من اصحابنا
 وهو المختار في تاويله لظاهر الحديث ولعمل ابن عباس وموافقة ابي هريرة ولان المشقة فيه شر من المطر انتهى وقال الحافظ اختلف العلماء في الجمع للمريض
 فجوزوه احمد وسحق مطلقا واختاره بعض الشافعية وجوزوه مالك بشرطه والمشهور عن الشافعي واصحابه المنع ولم ار في سلسلة نقلا عن احد من الصحابة
 انتهى ومع ذلك فافترده وغيره من المحققين قال العلامة العيني هذا ضعيف لانه مخالف لظاهر الحديث وتقييده بعذر المطر ترجع بلا مرجع وتخصيصه بلا
 وهو باطل انتهى وقال الحافظ ابن حجر في نظره لانه لو كان جمعة صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين لعذر المرض لاصح له ان يجمع بينهما في غير وقت العصر
 اه صلى الله عليه وسلم جمع واصحابه وقد مصرح بذلك ابن عباس في روايته انتهى ومنه ان كان في غير فصل الظهر ثم انكشف الغيم وبان ان وقت العصر
 فصلا بارده النووي فقال وهذا ايضا باطل لانه وان كان فيه ادنى احتمال في الظهر والعصر فلا احتمال فيه في المغرب والعشاء وقال الحافظ وكان
 نفيل الاحتمال معنى على انه ليس للمغرب الا وقت واحد والمختار عنده خلافه وهو ان تتهيأ الميتة الى العشاء فعلى هذا فالاحتمال قائم وقال شيخنا الارغ بطلا
 بنا الجمع ظاهر باباه السياق والروايات الواردة في الباب وردت لابن ابي ايمن في الاحكام انتهى ومنه ان الرواة اختلفوا في حديث ابن عباس هذا
 فاخرج اكثرهم كذا رواه مسلم في صحيحه من طريق قرة عن ابي الزبير بن عبيد بن جبر بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلوة في صلاة
 سافرا في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والعشاء وقال سعيد بن قيس قال ابن عباس حمله على ذلك قال اذا كان لا يخرج امتد قال شيخنا
 الارغ في السياق ليعينه سياق الروايات الواردة في الباب لان في ان قصة الحديث كانت في السفر ولم راجعا من اشرح تعرض لالان البيهقي
 قال بعد حديث مالك كذا رواه زهير بن معاوية وحما بن سلمة عن ابي الزبير في غير خوف ولا سفر الا انها لم تذكر المغرب والعشاء وقال بالمرنية
 ورواه ايضا مسفيان بن عيينة ومسانم بن سعد عن ابي الزبير يعني رواية مالك ووافقه قرة بن خالد عن ابي الزبير فقال في الحديث في سفره سافرا ثم مر
 طريقه انتهى ومنها ان الجمع المذكور يصح بان يكون اخر الظهر الى اخر وقتها وعجل العصر في اول وقتها واختاره غير واحد من المحققين كالحافظين ابن حجر وابن
 والشوكاني في النيل والابن في الاحكام كما في الاودج واشيخ في الميزان قال شيخنا الارغ وهو الظاهر الصواب الذي لا معدل عنه انتهى وردت النووي
 فقال وهذا ايضا ضعيف او باطل لانه مخالف للظاهر مخالفة لا تحتمل انتهى قال الحافظ وهذا الذي ضعفه مستحسنه القرطبي ورجحه قبله امام الحرمين في حرم
 من القوم بان ابن الجاهلون والطحاوي وقواه ابن سيد الناس بان ابا الشعثاء به روي الحديث فيقال في رواية الحديث اذ روى المراد من غيره قلت لكن
 لم يخرج من ذلك بل لم يسم عليه فقد تقدم كلامه لا يوجب تجديده لان يكون الجمع بعذر المطر لكن يقوى ما ذكره من الجمع الصوري ان طرق الحديث كلها يثبتها

حد ثنا يزيد بن سنان قال ثنا عبد الله بن مهران قال ثنا قرة عن ابي الزبير فذكر باسنا ده مثله قلت لمحمد بن علي قال
قال اراد ان لا يخرج امته حد ثنا ابو بشير الرقي قال ثنا جاج علي بن جريح عن ابي الزبير فذكر باسنا ده مثله

تعرض لوقت الجمع فاما ان تحمل على مطلقها فتستلزم اخراج الصلوة عن وقتها المحذور بغير عذر واما ان تحمل على صفة مخصوصة لا تستلزم اخراج
ويخرج بها بين فخرق الاحاديث والجمع الصوري اولى انتهى قال الشوكاني وما يدل على كمين حمل حديث الباب على الجمع الصوري ما أخرجه النسائي
عن ابن عباس بلفظ صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا اخر الظهور وعين العصر واخر المغرب على الشاؤم
ابن عباس راوى حديث الباب فصرح بان ما رواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوري انتهى ويؤيده ايضا حديث جابر بن عبد الله عن ابي عمر وغيره
كما سيأتي مفصلا عند ما يذكره المصنف رحمه الله تعالى والحديث أخرجه مالك في موطاه وسلم عن يحيى بن يحيى والنسائي عن قتيبة كلاهما عن مالك بن
مثله حد ثنا يزيد بن سنان قال ثنا عبد الله بن مهران قال ثنا قرة وزاد في نسخة العيني بن خالد عن ابي الزبير فذكر باسنا ده مثله قلت قائله
سعيد بن جريح كما وقع مصرحاً عند مسلم فانه على ذلك قال ابي ابن عباس لاراد ان لا يخرج امته قال الحافظ في التلخيص وفي رواية للطبراني جمع بالمدينة
من غير علة قيل له ما اراد بذلك قال التوس على امته انتهى فلي هذا دليل مرسى على البطلان قول النودى وسياتي نحوه ذلك من حديث جابر والمحدث
اخرجه مسلم عن يحيى بن جبيب عن خالد بن قرة باسنا ده مثله واخرجه البيهقي لطريقه وبطريق الامام احمد عن عبد الله بن معاذ عن ابيه عن قرة ثم قال كان
قررة بن خالد راى حديث ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ فهدا لفظ حديثه اوردى سعيد بن جريح الحديثين جميعاً فسمع قرة احداهما ومن تقدم ذكره مالك
وسفيان وزهير ومحمد بن سلمة وبشام حسبتهم عن ابي الزبير عن سعيد الآخر وهذا شبيه بقدر روى قرة حديث ابي الطفيل ايضا ورواه جبيب بن
ابى ثابت عن سعيد بن جبيب عن ابي الزبير في ثمة ثم ساق حديثه وفيه ان الجمع وقع في المدينة في غير وقت ولا مطر مع قوله سيد لابن عباس جوابه اياه ثم
قال ورواية الجماعة على ابي الزبير اولى ان يكون محفوظاً انتهى حد ثنا ابو بشير عبد الملك بن مراد الرقي قال ثنا جاج بن عمر كافي نسخة العيني
عن ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز الاموي عن ابي الزبير فذكر باسنا ده مثله اي مثل روى قرة عن ابي الزبير واخرجه عبد الله بن عمار عن
ابي الزبير عن سعيد بن جريح عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر بالمدينة في غير سفر ولا خوف قال قلت لابن عباس لم تراه
فعل ذلك قال اراد ان لا يخرج احد من امته كما في شرح العيني واخرجه الدارقطني ثم يبيح في قبلها الامام احمد بن طريق عبد الرزاق عن ابن جريح
قال حدثنى حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن عكرمة عن كريب بن عيسى عن ابي جاج عن ابي جاج عن ابي جاج عن ابي جاج عن ابي جاج عن ابي جاج
في السفر قلنا لمي قال كان اذا اغتسل في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل ان يركب واذا لم ترغ له في منزله سار حتى اذا حانت العصر فركب
الجمع بين الظهر والعصر واذا حانت المغرب في منزله جمع بينهما وبين العشاء واذا لم تكن في منزله ركب حتى اذا حانت العشاء نزل فجمع بينهما قال
الدارقطني في سننه روى في الحديث جاج عن ابن جريح قال اخبرني حسين بن كريب وده عن ابن عباس ورواه عثمان بن عمر عن ابن جريح
عن حسين بن كريب عن ابن عباس عن روه عبد الجليل عن ابن جريح عن هشام بن عروة عن حسين بن كريب عن ابن عباس وكلمهم ثقات فاحتمل
ابن جريح سمع اولاً من هشام بن عروة عن حسين بن كريب عن ابي جريح عن ابي جريح عن ابي جريح عن ابي جريح عن ابي جريح عن ابي جريح
حسين بن كريب ان يكون حسين سمع من عكرمة ومن كريب جميعاً على ابن عباس وكان يحدث به مرة عنهما جميعاً كرواية عبد الرزاق عنه مرة عن كريب
ودعه كقول جاج وابن ابي رواد ومرة عن عكرمة وده عن ابن عباس كقول عثمان بن عروة فصح الاقوال كلها انتهى قلت فكان الدارقطني اراد
بذلك في الاختلاف الواقع بين هذه الرواية واستدل بذلك على جواز الجمع وانت تعرف ان علتنا الاعلى ضعفت حسين قال الشوكاني وروى
ابن الترمذي حسنه قال للحافظ وكانه باعتبار المتابعة وتغلغل في العزني فصح اسنا ده وليس يصح لانه من طريق حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس
قال فيلبو حاتم ضعيف ولا يحتج بحديثه وقال ابن جريح ضعيف وقال احمد لا شيا مسكرة وقال النسائي متروك الحديث وقال السعد لا يحتج بحديثه
وقال ابن الترمذي تركت حديثه وقال ابن حبان لا يقدح في ما سنده ويرفع الرايل ولكن لطريق اخرى اخرجه يحيى بن عبد الجليل الحماني عن ابي خالد
الاعمري عن جاج عن الحكم بن مقسم عن ابن عباس وراى ايضا طريق اخرى رواها اسمعيل القاضي في الاحكام عن اسمعيل بن ابي اويس عن ابي خنيس عن
سليمان بن ابان عن هشام بن عروة عن كريب عن ابن عباس بنحوه انتهى قلت ولو سلم صحة الحديث فليس فيه دليل على انه صلى الله عليه وسلم
في وقت الاخرى كما تقدم عن ابن جريح وكيف وقد تقدم عن ابن عباس ان الله اراد عنه بهذا الجمع هو الصوري فالذي يذهب عن جمع رواياته النبي صلى الله عليه وسلم كان
اذا اغتسل الشمس ينظر وقتها الاخر فيجمع بين الظهر والعصر والافسار حتى اذا كان آخر وقتها نزل فجمع بينهما وهكذا في المغرب والعشاء والله اعلم

حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي قال ثنا داود بن قيس الفراء الدباغ أبو سليمان القرشي مولاهم الهدي في نحو ثمانين حديثا
ابن عباس رضي الله عنهما قال في غير سفره لا مطر حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن علي بن عمار بن حنبل
عن عبد الله بن شقيق ان ابن عباس رضي الله عنهما قال رجل الصلوة الصلوة فقال لا ام لك
ان تعلمنا بالصلوة وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ربيما جاع بينهما بالمدينة

حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي قال ثنا داود بن قيس الفراء الدباغ أبو سليمان القرشي مولاهم الهدي في نحو ثمانين حديثا
من رواية الستة الاجباري فان لم يرد له الا في التاليف قال الشافعي ثقة حافظ وقال ابو طالب عن احمد ثقة وهو اكبر من هشام بن سعد
وقال ابن معين كان صالحا وهو احب الي من هشام وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائي والساجي وعلي بن الهيثم ثقة وزاد ابو حاتم وهو احب
الي من هشام بن سعد كان القعنبي ثقة في علي بن ابي جعفر صالح بن نبهان مولى التومنه بفتح المشاة وسكون الواو بعد باهجرة مفتوحة
بنت امية بن خلف الهدي من رواية الاربعة الا النسائي قال ابن عيينة سمعت منه ولما يسيل يعني من الكبر وما علمت احدنا صحبا بن محمد
عنه مالك ولا غيره وقال ايضا لثقة سنة خمس اوست وعشرة مائة او نحوها وقد تفرغ لبقية الثوري بعدى وقال الاصمعي كان شعبة لا يخرجه
وقال عمرو بن علي القطان لم يكن ثقة وابشر عن مالك ليس بثقة وقال احمد كان له اذكره وقد احتلط فمريم سمع منه قد يافذاك وقد روى عنه اكار بن ابي
وهو صالح الحديث ما علم به بأسا وقال ابن عيينة ليس بقوي في الحديث وقال ابن ابي مريم سمعته يقول صالح مولى التومنه ثقة حجة قلت لان مالك
ترك السماع منه فقال ان كانا اذكره كانا نكره وفوت والثوري اذا ذكره ففوت وسمع منه احاديث كثيرة في الحديث في ابي ذؤيب سمع منه قبل ان يخرجه وقال ابو جزي في غير هذا
فحديثه ابي في ذؤيب من مقبول سنة وسما عه القديم واما الثوري في السبع بعد التغير قال ابو زرعة والنسائي ضعيف قال ابو حاتم والنسائي
ايضا ضعيف وقال النسائي مرة ليس بثقة قال مالك وقال العجلي تابعي ثقة وقال ابن عدي لا بأس به اذا روى عنه القدامى مثل ابن ابي ذؤيب
وزياد بن سعد ومن سمع منه باخره وهو محتلط يعني فهو ضعيف الى ان قال ولا اعرف له حديثا سكتا اذا روى عنه ثقة وحدث عنه من سمع منه قبل الاختلاف
وقال ابن حبان في غير سنة خمس وجعل ياتي بالاشياء التي تشبه الموضعات عن الثقات فاختلط حديثه الاخير بحديثه القديم ولم يتميز فأتحق الترك
عن ابن عباس رضي الله عنهما اي مثل حديث مالك عن ابي الزبير غير انه قال في غير سفره لا مطر وزاد ان ذلك كان بالمدينة ونجاء ذؤيب من ذلك ولم يطر
كما تقدم وقد قال ابن المنذر كما في الجوهري النقي لاسمى لجل الاثر على عذر من الماعذر لان ابن عباس اخبر بالعدالة فيه وهو قوله ان لا يخرج منه شيئا
وبهذا ايضا يؤيدان المراد من الجمع في هذه الروايات هو الضم وهو الضم في اكثر الروايات لا سيما الراوي صرح بذلك كما تقدم والحدوث اخرجه
ابن ابي شيبة عن داود بن قيس باسناده بلفظ جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الظهور والضم والمغرب والعشاء في المدينة في غزوة ولا مطر
قال فقيل لابن عباس لم يفعل ذلك قال اراد التوسعة على امته واخرجه ايضا جليل الزنا عن داود بن قيس باسناده نحوه كما في شرح البيهقي
مسلم ايضا عن طريق كعب عن عائش بن عبيد بن جبير عن ابن عباس قال سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الظهور والمغرب والعشاء
والعشاء بالمدينة في غزوة ولا مطر قيل له فما اراد بذلك قال اراد ان لا يخرج امته بهذا القوي حديث صالح - حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا جراح
ابن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عمران بن عبد الله بن ميمون السدوسي ابي عبيدة البصري مولى علي بن ابي طالب عن ابي عبيدة بن جراح
عن ابن ابي شيبة قال كان شيئا غريبا كانه يثبت وقال يزيد بن يارون وعثمان كان اصدق الناس قال عبد الله بن احمد عن ابي عبيدة بن جراح ثقة وقال
ابن شاذان في الثقات عنه هو صدق صدق وقال ابن الهيثم ثقة من اوثق شيخ بالبصرة وثقة ايضا ابن معين والنسائي وابن صالح وابن خزيمة وابن سعد
وغيرهم مات سنة تسع واربعمائة عن عبد الله بن شقيق البصري ان ابن عباس رضي الله عنهما قال في حديثه وثقة في حديثه وثقة في حديثه
بذلك في وقوف خطبة بها ابن عباس رضي الله عنهما خطبنا ابن عباس بالبصرة فلم يزل يخطب حتى غربت الشمس وبت النجوم فقال جل
لداؤم سلم بن تميم لا يفتر ولا ينشئ ولفظ الطيا لسي فطعن رجل من بني تميم يقول الصلوة الصلوة زاد احمد قال فغضب الي ابن عباس فقال لا ام لك
هو ذم سب ابي انت لفظ لا تفتر لك لم وقيل قد يقع مدح بمعنى التعجب منه وفيه بعد كذا في النباهة - قلنا قال العيني في شرح البهجة في
للاستقحام وهو من اعلام من مراده من هذا السبته الى جهله عن سبب تاخيره الصلوة اه بالصلوة لفظ مسلم واحمد بالسنه وقد كان النبي صلى الله
عليه وسلم رجا جمع بينهما بالمدينة لفظ الطيا لسي فقد جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الصلوة وبين المغرب والعشاء قال القاضي عياض
في احاديث جمع المغرب الى العشاء وتاخير ابن عباس لها دليل على ان لها وقتين ونقل ابن عباس يدل على انه يري الترخص في الجمع في الحضر

حدثنا يزيد بن سنان وفهد قالنا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني نافع ان عبد الله بن عمر عن عمار السدي عن ابي
 ليلة وكان قد استصرخ على بعض اهله ابنة ابي عبيد فسار حتى هم الشفق ان يغيب اصحابه ينادونه للصلاة
 فابي عليه هم حتى اذا اكثروا عليه قال اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين هاتين الصلوتين المغرب والعشاء
 وانا اجمع بينهما حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليهما اذا عمل به السير جمع بين المغرب والعشاء حدثنا يونس قال ثنا ابن عيينة عن لي زهري عن
 سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين المغرب والعشاء اذا جد به السير

قلت لكنه تقدم ان كان يرى الجمع الصوري فعلى هذا يحمل هذا الحديث ايضا اذ ليس فيه ما يدل على خلاف بل ظاهر سياقه يدل على ذلك
 فان مقصود ابن عباس بذلك الرد على من كان يريد قطع خطبة للصلاة ولا ينصرف عن مناداته وبيان ان التاخير يجوز الى آخر الوقت اذا
 كان المصلحة من مصالح الدين لا سيما المصلحة بتبليغ العلم وارشاد العامة التي خصت بها الامامة المحمدية وفي هذا مرزوق على ما اورد بالمطهر المقتدر
 والحيث اخره مسلم عن ابن ابي عمر عن كعب عن عمر بن عبد الله مثله واخره البيهقي ايضا الطريقة وابن ابي شيبة في مصنفه عن كعب باساده نحوه
 كما في شرح العيني واخره ايضا مسلم عن ابي الربيع الزبيري والامام احمد عن يونس والبيهقي عن محمد بن ابي بكر بن اشعث عن حماد بن زيد عن الزبير
 بن الحريث عن عبد الله بن شقيق واخره الطيالسي ايضا عن حماد عن زبير وزادوا في هذا الطريق بالفاظ مختلفة واللفظ لمسلم قال عبد الله بن شقيق
 في حاك في صدره من ذلك شيء فانيته ابا هريرة فسألته فصدق مقالته حدثنا يزيد بن سنان وفهد بن سليمان الكوفي قالنا ثنا وزاد في نسخة العيني
 ابو صالح له عبد الله بن صالح قال حدثني الليث وزاد في نسخة العيني ابن سعد قال حدثني نافع ان عبد الله بن عمر عن كعب بن جعفر عن كعب بن جعفر
 قال الزرقاني وفي الفتحة البرهاني كما في الاوجز بمشرد الجمعية ولتحقيق السير ذات ليلة وكان قد استصرخ لفظ الجبل الى الخبر موت زوجته
 قالوا كذا في وقال الحافظ اى استقيت بصوت مرتفع وهو من الصراخ الجاهل المجهت والمصرخ المغيث قال الله تعالى ما انا بمعظمكم تهتي وقال ابن
 الاثير استصرخ الانسان وبه اذا اتاه الصراخ وهو الصوت لعل به امر حاد يستعين به عليه وينجي له اميته والاستصراخ الاستغاثة انتهى على
 بعض الروايات صفة ابنة ابي عبيد بن مسعود الشقيقة المرأة ابن عمرو اخت المختار بن ربيعة البختري فانه لم يرد لها الا في التاليف
 قال العيني في نسخة ما لعلته وذكره ابن حبان في الثقات وابن عبد البر في الصحابة وقال ابن مندة ادركت النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح ما سنده
 سماع وقال الدارقطني لم يدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم وذكره الواقدي انها تزوجت عبد الله بن عمر في خلافة ابيه عمر وفي الاصابة ما عليه
 اسيد بن ابى العاص اخت عتاب ميمونة عن ابن عمر اصدق عني عمر صفة البعثة وزدت انما امرامة ما درهم فسار حتى هم الشفق اى
 عزم قال ابن ابي ريد بنهم بلشئ بهم اذا عزم عليه وحدث به نفسه وكذا في فسر ابو عبيدة وهم الحزن والمرض اذا اذابه ان يغيب
 وصحابه ينادونه للصلاة وفي نسخة العيني بالصلاة وفي نسخة الحادى الصلاة فابى عليهم حتى اذا في نسخة الحادى اذ اكثروا عليه قال
 اى رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين هاتين الصلوتين المغرب والعشاء وانا اجمع بينهما ليس في الحديث ما ينفي الجمع الصوري
 بل احاديث ابن عمر لمفصلة صريحة في الجمع الصوري كما ستاتي - حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع عن ابن عمر
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عمل به السير ونسبته الفعل الى السير مجازا وتوسع قال الزرقاني جمع كذا في نسخة الحادى وفي
 نسخة العيني يجمع بين المغرب والعشاء خصها بالذكر لانه جرى ذكره في سفر انجيل فيه بسبب زوجه كما في الرواية المتقدمة اذ اكتفى عليه بما
 اختصا لا افاده في الاوجز قال الزرقاني والمراد جمع تاخير في الصبح من رواية الزبيري عن سالم عن ابيه رايت النبي صلى الله عليه وسلم اذا عمل
 السير في السفر يؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء انتهى قلت ليس في هذا الحديث ما ينفي الجمع الصوري وانما فيه تاخير المغرب الى آخر وقت
 وقد صرح ابن عمر في رواية كما سياتي ان المراد من الجمع هو الصوري فهذا ايضا يحمل عليه كيف والروايات الصريحة في الجمع الصوري في هذه
 القصة اكثر واشهر مما ستاتي والحديث اخره مالك محمد في منوطها وسلم عن يحيى بن يحيى والنسائي عن ثوبان كلاهما عن مالك والبيهقي وغيره من
 طريق مسلم ولفظ المصنف كلفظ مالك وسلم غيرهما ولفظ النسائي اذا جد به السير حدثنا يزيد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحافظ يحيى بن
 عبد الجبار الكوفي قال ثنا ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين المغرب والعشاء اذا جد به السير
 اى اذا اتم به واسرع فيه يقال جد يجره يجره يجره والكسر وجدة الامر واجد وجد فيه واجدا اذا اجتهد كذا في النهاية وقال الحافظ اى اشتدت له

استقوة

ما

حدثنا فهد قال ثنا الحماfi قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن اسمعيل بن ابي ذؤيب قال كنت مع اربع عشر فارسا
غربت الشمس هبتا ان نقول له الصلوة فصار حتى ذهب فحة العشاء ورايتا بياض الاق في فصولي ثلثا المغرب
واثنيتا لعشاء ثم قال هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل حدثنا محمد بن خزيمة وابن ابى داود وعلم
ابن موسى الطائي قالوا حدثنا الربيع بن يحيى الاشثاني قال ثنا سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله
قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر المغرب العشاء بالليل للخصم من غير خوف ولا علة

صاحب المحكم وقال عياض جده السير اسرع كذا قال وكان نسب الاسراع الى السير توسعا انتهى واستدل بالحديث من اشترط في الجمع جد السير لكن
يرويه الترمذي الواقع في حديث معاوية بن مالك وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم اخر الصلوة في غزوة تبوك خرج فصلي الظهر والعصر جميعا ثم دخل ثم
خرج فصلي المغرب والعشاء جميعا فان ما يدل على جواز الجمع من غير حديث قال الشافعي في الامم قوله ثم دخل ثم خرج لا يكون الا اذا نزل فلهما سافر
ان يجمع نازلا وسافر وقال ابن عبد البر كما في الفتحة في هذا الموضع دليل على الروي عن قال الجمع الاس من جد السير وهو قاطع للتباس انتهى والحدث
اخرجه البخاري عن علي بن عبد الله وسلم عن يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد ابى بكر بن ابي شيبة وعمر بن الناقدة والبيهقي عن الحسن بن محمد مستقيم عن سفيان
بأساده مثله حدثنا فهد قال ثنا الحماfi قال ثنا ابن عيينة عن ابن ابى نجيح عبد الله عن اسمعيل بن عبد الرحمن بن ذؤيب قال ابن ابى ذؤيب الاس
من رواية النسائي قال ابو زرعة ثق وقال ابن حبان ثق وله احاديث وثقة الدارقطني وذكره ابن حبان في ثقاته ثلثا بعين قال كنت مع اربع
اى في صحبة عند خروجه الى الحماfi كما عند احمد وغيره فلما غربت الشمس هبتا اى فطنا قال الجواب به بهيا وبها به خافه وقال ابن دريد وسببت لشي
الابدية والشيء جهيب وقال ابن الاثير بالشيء بهاب اذ اخافه واذا قره وعظمه ان نقول له في نسخة العيني بحذف له الصلوة اى لما به من شدة
الموضع كما سياتى حتى ترك الاثقال اى سعة السير كما عند احمد وغيره فسار حتى ذهب فحة العشاء اى اقباله واول سواده يقال للظلمة التى بين صلاتي
والعشاء والظلمة التى بين العشاء والعشاء المسعة كذا في النهاية وقال الجهد والفجر واحدة الفجر من الليل اوله واشد سواده واما بن غرديس
الى نوم الناس خاص بالصيف انتهى وقال ابن دريد وشعر فاحم اذا كان شديدا لسواده ويقال فحة العشاء ونحوه اوله ورايتا بياض الاق فنزل
فصلي ثلثا المغرب لانهما لا تقصر واثنيتا لعشاء اى وركعتين للعشاء مقصورة ثم قال هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وهذا الحديث
ليس فيه دليل على الجمع الحقيقي فان المراد بالبياض بياض اول الليل الذى يكون في الاق في اول غروب الشمس افاده في البذل قلت سياتى
بصنفهم يخرج في ان تاخير بن عمر كان الى ذهاب فحة العشاء وروى اول سواد الليل حتى روى بياض الاق فلما راى البياض نزل فصلي المغرب قبل
غيبوبة هذه الرواية تبين المراد بما وقع عند النسائي وغيره حتى ذهب بياض الاق وفحة العشاء فان لفظا لذهاب بياض الاق في هذه الرواية
الجمع اى ان الجمع بين الصلوتين حصل عند ذهاب بياض حين دخل وقت العشاء وكان صلى المغرب عند ذهاب فحة العشاء وروى في آخر وقت الغزاة
وهذا التاويل لا يبرهنه الا فلا حاجة الى زيادة ذهاب فحة العشاء حيث كان هذا الذهاب حاصلا عند ذهاب بياض الاق كيف والروايات الكثيرة
الشبهة الصحيحة مفرجة بان جمع ابن عمر كان صورا كما سياتى وفيما قلنا تاسيس وفي خلافة تاكيد والتاسيس اولى من التاكيد كما عرفت فله
فانهم غريب والله اعلم والجبريت اخرج النسائي عن اسحق بن ابراهيم والبيهقي بأساده عن الفضل بن دكين والامامان لشافعي واحمد في
مسنديهما اجمعهم عن ابن عيينة بأساده معناه حدثنا محمد بن خزيمة وابن ابى داود وابراهيم وعمران بن موسى الطائي قال حدثنا الكشيظ
عمران بن موسى القراري ابو عمرو والبصري حدثني وكيع ان عمران بن يارون المقدسي الذي يقال له عمران بن موسى ايضا حدثنا ابو زرعة
بوثة ابن حبان وليث بن ابو شيبه انتهى قلت هذا الظن والاحتمال كلاهما مردودان بما كانا بصنف في الشكل في المجلد الرابع ابى الحسن قال العيني
في المغناfi عمران بن موسى الطائي احد مشايخ الطحاوي الذي روى عنهم وكنت قد عثا قد قلت ردوا بصنف عنه في موضعين من هذا الكتاب فنهبا عن
عمران بن الربيع وفي القطيع بعد الوتر فذكر شيخنا ابو الوليد ذكر المسنف في الشكل في مشايخنا بالربيع الزهري وابن الوليد الرقام ولم اجد ترجمته
فيما عثيت من الكتب ولعل الله يحدث بعد ذلك مرا قالوا حدثنا الربيع بن يحيى الاشثاني قال ثنا سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن
جابر بن عبد الله قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر المغرب العشاء بالمدينة للخصم من غير خوف ولا علة هذا الحديث يرويه
كون المراد من الجمع في هذه الروايات هو الجمع الصوري وينبغي العمل كلها كما تقدم والحديث اخرج ابن جريح في معجمه عن احمد بن زكريا عن هشام
ابن علي عن الربيع بن يحيى بأساده بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين صلوة الظهر والعصر والمغرب العشاء جميعا من غير علة ولا سطر للنقص
كما في شرح العيني وقال ابن ابى حاتم في العمل سمعت ابى ذؤيب له حديث محمد بن المنكدر عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم في الجمع بين الصلوتين

حدثنا علي بن عبد الرحمن قال ثنا نعم بن حماد قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدارودي عن مالك بن النضر عن
ابن الزبير عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غابت له الشمس بمكة فجمع بينهما بستان يعني
الصلوة حدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ابان بن يزيد عن يحيى بن ابي كثير عن حفص
ابن عبيد الله عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين المغرب والعشاء في السفر

فقال حدثنا الربيع بن يحيى عن الثوري غير انه باطل عنه هذا خطأ لم اذكره في التصنيف اراد ابا الزبير عن جابر واما الزبير عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس والخطابي الى الربيع انتهى وقال الخافض في ترجمة الربيع عن الدارقطني وهذا حديث ليس لابن النضر فيه ناقة ولا حمل في هذا
ليسقط ما تالف حديث انتهى. حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة كما زاد في نسخة الغني. الكوفي قال ثنا نعم بن حماد بن معاوية المخزومي
قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدارودي عن مالك بن النضر عن ابان بن الزبير عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غابت له الشمس
بمكة فجمع بينهما اي بين المغرب والعشاء بسرفت. بوزن كفت جبل بطريق المدينة قال المطري وقال المجذوم في قرب التميم وقال ابن زيد بن
معروف وقال ابن الاثير هو كسر الراء موضع من مكة على عشرة اميال وقيل اقل وقيل اكثر وقال الياقوت في معجمه كما في البذل سرت تقع اوله وكسر
ثانيه وآخره فاربع موضع على ستة اميال بمكة وقيل سبعة وتسعة واثنى عشر تزوج بر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بنت الحارث وهناك بني
بها وهناك توفيت. يعني الصلوة اجمع بهذا القائلون يجمع الصلوتين حقيقة في وقت الاخرى لكن يشك في ذلك ما ثبت من عادة صلى الله عليه وسلم
في الجمع من حديث ابن عباس ومعاذ بن عبد الله وغيره كان اذا غابت له المغرب في منزله جمع بينهما وبين العشاء واذا غاب في منزله ركع حتى اذا غابت
العشاء نزل فجمع بينهما فعلى هذا سجدان تحين المغرب للنبي صلى الله عليه وسلم في مكة فلا يصلحها حتى يجمع بينهما ويصل العشاء في سرت والظاهر ان لفظ
المغرب والظن في هذه الرواية على المقاربة مبالغة ويؤيد ذلك وقوعه في جريه في هذه الرواية كما في كثر العمال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
من مكة عن غروب الشمس حتى اتى سرت قال حفصة اشجع في البذل واجاب عنه مولا ناعمة يحيى المرحوم من تقرير شيخه قدس سره فقال قوله جمع
بينهما بسرفت هذا الهم الاستدلال به على ما عوده انما هو موقوف على تحديد سرت قصوا ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فظاهره من وقوعه الصلوتين
في وقتيهما لما ثبت من سرته سيرها وانها لم تسبق الا مرة من سرت في غير مودة في السير عندهم وانها كانت مودة في ذلك
معروفة انتهى والحديث خارج ابوداود واهميد بن صالح والسنائي عن الزميل بن اباب كلاهما عن يحيى بن محمد الجارودي عن الدارودي باسناد نحوه
واخرجه البيهقي عن طريق الى داود والامام احمد بن محمد بن فضيل عن الاعمش عن ابان بن الزبير باسناد نحوه وعنده من طريق عبد الرزاق عن العجاج بن
ارطاة عن ابان بن الزبير عن جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم غابت له الشمس بسرفت فلم يصل المغرب حتى اتى مكة والعجاج بن سعد في كثير الخطأ والغلط
كما في التقريب وعنده ايضا عن طريق ابان بن الهيثم عن ابان بن الزبير قال سألت جابر ابا عبد الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء اقل
تعم زمان غرونا بنى المصطلق قال الهيثمي وفيه ابن ابي عمير وفيه كلام واخرجه ابن جرير كما في كثر العمال جمع بين الصلوتين في السفر الظاهر والعصر
وابن ابي شيبة كما في ايضا جمع النبي صلى الله عليه وسلم في غروة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء. حدثنا ابان بن خزيمة محمد بن ثنا
سلم بن ابراهيم قال ثنا ابان بن يزيد عن يحيى بن ابي كثير عن حفص بن عبيد الله بن النضر بن مالك من رواية الستة الا با داود قال ابو حاتم
لا يثبت له السماع الا من جده وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن ابي حاتم عن ابيه هو احب الي من حفص بن عمرو لاندري سمع من جابر
وابان بهيرة ام لاعم النضر بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين المغرب والعشاء في السفر ليس في الحديث ما يدل على الجمع الحقيقي
وقد اخرج البراء بن النضر باسناد فيه ابن ابي عمير كما في الجمع ان كان اذا اراد ان يجمع بين الصلوتين في السفر اخرج الظهر الى آخر وقتها وصلها وصلى
العصر في اول وقتها وصلى المغرب في آخر وقتها وصلى العشاء في اول وقتها ويقول هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الصلوتين
في السفر فهذا النضر راوى حديث اجمع قد صرح بان ما رواه من الجمع المذكور هو الصورة ونسب كل الى النبي صلى الله عليه وسلم فهذا احرى
بالقبول وسياق التفصيل في ذلك في حديث النضر عن طريق عتيق عن ابن شهاب عند المصنف والحديث اخرج البخاري عن ابي عبد الله
عن حرب والاسمعيلى كما في العمدة عن طريق عثمان بن عمر عن علي بن المبارك الامام احمد بن عبد الرزاق عن معمر بن شاذان عن يحيى بن ابي كثير باسناد
بمعنى حديث المصنف واخرجه ابويطيلى ايضا في مسنده من حديث معمر بن يحيى باسناد نحوه وزاد الظهر والعصر كما في شرح الغني. وفي الباب عن
عبد الله بن عمرو بن العاص عن الامام احمد وابان الى شيبة كما في العمدة من رواية حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابي بن جده قال جمع

قال ابو جعفر قد هب قوم الى ان الظهر والعصر وقتها واحد قالوا ولذا جمع النبي صلى الله عليه وسلم بينهما في وقت واحد ما وكان ذلك المغرب والعشاء في قولهم وقتها وقت واحد لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى ففهموا وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد ومن وقت غيرها قالوا اما ما روته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمعه بين الصلواتين فقد روى عنه كما ذكرتم وليس في ذلك دليل انه جمع بينهما في وقت واحد فقد يحتمل ان يكون جمعه بينهما كما ذكرتم ويحتمل ان يكون صلى كل واحدة منهما في وقتها كما ظن جابر بن زيد وهو روى ذلك عن ابن عباس وعمر بن دينار من بعده

النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلواتين يوم عزاء بنى المصطلق والحاج مختلف في الاحتجاج به وعن اسامة بن زيد عند الترمذي في العمل كما قال العيني من طريق الجرجري عن ابن عثمان عن اسامة بن زيد عن جابر بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العشاء والمغرب والعصر وقتها واحد لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى فقالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد ومن وقت غيرها قالوا اما ما روته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمعه بين الصلواتين فقد روى عنه كما ذكرتم وليس في ذلك دليل انه جمع بينهما في وقت واحد فقد يحتمل ان يكون جمعه بينهما كما ذكرتم ويحتمل ان يكون صلى كل واحدة منهما في وقتها كما ظن جابر بن زيد وهو روى ذلك عن ابن عباس وعمر بن دينار من بعده

النبي صلى الله عليه وسلم بينهما في وقت واحد وكذلك المغرب والعشاء في قولهم وقتها وقت واحد لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى منها وفي نسخة العيني حتى يفوت وقت الاخرى منها قال الخطابي وقال كثير من اهل العلم يجمع بين الصلواتين في وقت احدهما ان شاء الله تعالى لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى منها قالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد ومن وقت غيرها قالوا اما ما روته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمعه بين الصلواتين فقد روى عنه كما ذكرتم وليس في ذلك دليل انه جمع بينهما في وقت واحد فقد يحتمل ان يكون جمعه بينهما كما ذكرتم ويحتمل ان يكون صلى كل واحدة منهما في وقتها كما ظن جابر بن زيد وهو روى ذلك عن ابن عباس وعمر بن دينار من بعده

النبي صلى الله عليه وسلم بينهما في وقت واحد وكذلك المغرب والعشاء في قولهم وقتها وقت واحد لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى منها وفي نسخة العيني حتى يفوت وقت الاخرى منها قال الخطابي وقال كثير من اهل العلم يجمع بين الصلواتين في وقت احدهما ان شاء الله تعالى لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى منها قالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد ومن وقت غيرها قالوا اما ما روته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمعه بين الصلواتين فقد روى عنه كما ذكرتم وليس في ذلك دليل انه جمع بينهما في وقت واحد فقد يحتمل ان يكون جمعه بينهما كما ذكرتم ويحتمل ان يكون صلى كل واحدة منهما في وقتها كما ظن جابر بن زيد وهو روى ذلك عن ابن عباس وعمر بن دينار من بعده

النبي صلى الله عليه وسلم بينهما في وقت واحد وكذلك المغرب والعشاء في قولهم وقتها وقت واحد لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى منها وفي نسخة العيني حتى يفوت وقت الاخرى منها قال الخطابي وقال كثير من اهل العلم يجمع بين الصلواتين في وقت احدهما ان شاء الله تعالى لا يفوت احدهما حتى يخرج وقت الاخرى منها قالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد ومن وقت غيرها قالوا اما ما روته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمعه بين الصلواتين فقد روى عنه كما ذكرتم وليس في ذلك دليل انه جمع بينهما في وقت واحد فقد يحتمل ان يكون جمعه بينهما كما ذكرتم ويحتمل ان يكون صلى كل واحدة منهما في وقتها كما ظن جابر بن زيد وهو روى ذلك عن ابن عباس وعمر بن دينار من بعده

قالوا ففي هذا دليل على صفة جمعة كيف كان وكان من الحجج عليهم الخافهم ان يحد اليوب لذي قال فيه فسار
حتى غاب الشفق ثم نزل كل اصحابنا فلو نزلوا ذلك لا عيبا لله ولا لولا الله ولا لولا الله ولا من ينافع عند الله ابن عمر
في هذا الباب انما اخبر بذلك من فعل ابن عمر وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عليه السلام جمع فاما عند عبد الله
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ثم ذكر جمع ابن عمر كيف كان وانه بعد ما غاب الشفق فقد يجوز ان يكون المراد
ان صلاة العشاء الاخرة التي بها كان جامع بين الصلوتين بعد غاب الشفق وان كان قد صلى المغرب قبل غروب الشمس
لان الله لم يكره قط جامع بينهما حتى صلى العشاء الاخرة فصلاهما بن الصلوتين بالمغرب والعشاء وقد روى ذلك غير اليوب
مفسرا على ما قلنا حديثنا فهد قال ثنا الحماني قال ثنا عبد الله بن المبارك عن اسامة بن زيد قال اخبرني في نافع ان
ابن عمر جده به السيرة فراح روحه لم ينزل الا الظهر والعصر واخر المغرب حتى صرخ به ساله قال الصلوة فصمت
ابن عمر حتى اذا كان عند غيبوبة الشفق نزل فجمع بينهما وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا

والحديث اخره مسلم عن محمد بن بشير عن طريق محمد بن بشر عن يحيى والامام احمد عن يحيى بن يوسف كلاهما عن علي بن
باساوه بمناه - قالوا ففي هذا دليل على صفة جمعة كيف كان قال النووي في البطل تاويل الحنفية في قولهم ان المراد بالجمع تأخير الاول الى آخر وقتها
وتقديم الثانية في اول وقتها واجاب عنه العلامة العيني بان الشفق نوعان احمر واهيض كما اختلف العلماء من الصحابة وغيرهم فيه ويحكم الجمع
بينهما بعد غيبوبة الشفق في وقتها على قول من يقول الشفق هو الابيض وكذلك العشاء تكون في وقتها على قول من يقول الشفق هو الاحمر
ويطلق عليه ان جمع بينهما بعد غيبوبة الشفق الاحمر والاحمر الى ان يصل على واحدة منهما في وقتها على خلاف القولين في تفسير الشفق انتهى واجاب عنه المصنف
العلام فقال قلنا من الحجج عليهم اي على اهل المقالة الاولى الخافهم وفي نسخة العيني الخافهم اي لا لاهل المقالة الثانية ان حديث اليوب ان
نافع عن ابن عمر الذي قال فيه فسار حتى غاب الشفق ثم نزل كل اصحابنا فلو نزلوا ذلك اى سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة
فان في رواية ابن عمر كان اذا جده السيرة جمع بين المغرب والعشاء بعد غيبوبة الشفق وليس فيه ما يدل على سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة اى سيرة
ولما كان فان في روايته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل به السيرة جمع بين المغرب والعشاء ولا الليث فان في روايته ان ابن عمر سار
حتى هم الشفق ان يغيب ولا من رويته بهذا في نسخة العيني قد رويته عن حديث ابن عمر في هذا الباب اى سالم وسامعيل عن
ابن عمر فانه ليس في روايته ما يدل على سيرة ابن عمر الى غروب الشفق ونزوله بعد غروب بل في روايته اسمعيل تصرع بان نزول ابن عمر كان عند غيبوبة
الافق وهو يؤيد بها روايات العديدة كما ستاتي وانما اخبر اى اليوب في روايته بذلك اى بقوله فسار حتى غربت الشمس بدت النجوم والحديث وفيه في
ايراد الجمع بينهما فسار حتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما من فعل ابن عمر وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم الجمع اى بقوله كان اذا عمل بالسيرة في سفر جمع بين
الصلوتين ولم يذكر كيف جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وحاصل ما قاله المصنف ان حديث اليوب ليس فيه من الموضع الا الجمع بين الصلوتين وهو
لا ينبغي ما ذكرناه من الجمع الصوري واما ما ذكر اليوب فسار حتى غاب الشفق ثم نزل فليس في ذلك لاسم فعل بل من عمر وقد حافظه المصنف اى الليث عبد الله
وغيرهم فلم يذكر وان ذلك فعل هذا لا بد ان يكون في روايته فجعل على قرب غروب الشفق او نحو ذلك لئلا يتفاد الروايات كما سياتي - فاما حديث علي بن
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بينهما ثم ذكر جمع ابن عمر كيف كان وانه وذا في نسخة العيني كان - بعد ما غاب الشفق فقد يجوز ان المراد الشفق الاحمر
كما تقدم ويجوز ان يكون المراد ان صلاة اى ابن عمر العشاء الاخرة اى بها اى بالعشاء الاخرة كان جامع بين الصلوتين بعد ما غاب الشفق وان كان
قد صلى المغرب قبل غيبوبة الشفق لانه لم يكن قط جامع بينهما حتى صلى العشاء الاخرة فصلاهما بن الصلوتين بالمغرب والعشاء وحاصل ما قاله المصنف
العلام ان يمكن ان يجعل قول جمع بين المغرب والعشاء بعد غيبوبة الشفق في حديث عبد الله على ان صلى العشاء التي حصل بها الجمع بعد غيبوبة الشفق
مع صلوة المغرب في آخر وقتها لان الجمع بين المغرب والعشاء لا يتحقق الا بعد الفراغ من العشاء فعلى هذا ليس في الحديث ما يدل على ان صلى المغرب
بعد ما غاب الشفق وهذا تاويل حسن يحصل به التوفيق بين الروايات - وقد روى ذلك غير اليوب مفسرا على ما قلنا حديثنا وفي نسخة العيني كما حدثنا
زهيد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى بن عبد الحميد قال ثنا عبد الله بن المبارك عن اسامة بن زيد الليثي وفسره في الحديث باسامة بن زيد بن
اسلم مولى عمرو بن عثمان قال الليثي ومولى عمرو بن زيد بن نافع وابن المبارك يروى عنها قال اخبرني نافع ان ابن عمر جده به السيرة فراح روحه في نسخة
العيني والحادي روحه لم ينزل الا الظهر والعصر واخر المغرب حتى صرخ به سالم قال قلنا في نسخة الحادي وفي نسخة العيني فقال لا الصلوة فصمت
ابن عمر حتى اذا كان عند غيبوبة الشفق نزل فجمع بينهما وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا اي جمع بين الصلوتين في المغرب

اذا اجب به السير ففي هذا الحديث ان نزوله للمغرب كان قبل ان يغيب الشفق فاحتمل ان يكون قول نافع بعد غاب الشفق في حديث ايوب انما اراد به قرب من غيبوبة الشفق لئلا يتضاها ما روى عنه وذلك وقد روى هذا الحديث غير اسامة عن نافع كما رواه اسامة حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا بشير بن بكير قال حدثني ابن جابر قال حدثني نافع قال خرجت مع عبد الله بن عمر وهويدي رضاه قال فنزلنا منزلا فأتاه رجل فقال له ان صفية بنت ابي عبيد لما بها ولا اطوار ان تصلي كما يخرج مسجدا ومعه رجل من قريش ففسخنا حتى اذا غابت الشمس لم يصل الصلوة وكان عهدى بصحبي وهو حي فظف على الصلوة فلبثنا ابدا قلت الصلوة رحمت الله فما التفت الي ومضى كما هو حتى اذا كان في آخر الشفق نزل فصلى المغرب ثم العشاء وقد توارت ثم اقبل علينا فقال كان نزل الله صلى الله عليه وسلم اذ اجعل له امر صنع هكذا حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا العطاء بن خالد النخزومي

والعشاء يصل في المغرب قبل غيبوبة الشفق ويصل العشاء بعد غيبوبة الشفق بينهما صورة لاحقيقة اذا جاز به السير لم اتفق على الحديث بهذا الاسناد ورواه ابو داود والنسائي وغيرهما من طريق اخر كما ساقى. ففي هذا الحديث وزاد قبل في نسخة يعني قال ابو جعفر ان نزوله للمغرب كان قبل ان يغيب الشفق فاحتمل ان يكون قول نافع بعد ما غاب الشفق في حديث ايوب انما اراد به قرب من غيبوبة الشفق لئلا يتضاها ما روى عنه في ذلك قال الرزيقي الشارح بعد ما عمل حديث الجمع على الصوري ويحل تصرع الراوي بخروج وقت الاول على ان تجوز قريش منه كقول الرعاي فاذا اجابوا جلهم فاسكوتهم اي قارب بطوع الاجل اذا لا يقدر على الامساك بعد بلوغ الاجل او يحل على انه الراوي ظن لك نظيره ما روى عن امامة جبريل عليه السلام ان صلى بالنبي صلى الله عليه وسلم الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذي صلى فيه عصر اس اي قريبا منه واطمن الراوي انها وقعتا في وقت واحد والليل على صحة هذا التاويل ما روى ابن جابر عن نافع انتهى وقد روى هذا الحديث غير اسامة عن نافع كما رواه اسامة حدثنا وفي نسخة يعني كما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا بشير بن بكير النخعي قال حدثني ابن جابر بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدي ابو عبيدة الشامي البزازي من رواة الستة قال احمد ليس به بأس وقال ابن معين والعلجي وابن سعد والنسائي وغير واحد ثقة وقال ابن المهدي بعد في الطبقة الثانية من ثقات اهل الشام بل يصححه وقال ابو داود وهو من ثقات الناس وقال ابنه ابو بكر ثقة مأمون وقال الفلاس ضعيف الحديث وهو عندهم من اهل الصلوة روى عندهم لكونه احاديث من كبره قال الخطيب كنهه اشتبه على الفلاس بابن تميم مات سنة ثلاث وخمسين ومائة وهو ابن بعض وثائين قال حدثني نافع قال خرجت مع عبد الله بن عمر اي من مكة وهويدي رضاه قال فنزلنا منزلا فأتاه رجل ارسلته صفية فقال له ان صفية بنت ابي عبيد لما بها بفتح اللام اي الذي بها من المرحل الشديد او بكسر اللام اي في الشدة والتعب لما بها من المرض قاله السدي اي فانظرا ان تدركما كما في رواية النسائي. ولا اظن ان تدركما يخرج ابن عمر عن عازا والدارقطني وذلك بعد العصر ومعه رجل من قريش ففسخنا حتى اذا غابت الشمس لم يصل الصلوة وكان عهدى بصاحبي اي ذمعي بان عمر اي كان من جملة خدمات علي ان تعاهده على الصلوة قال ابن دريد عادت الرجل معاودة وبين فلان وفلان عهد عهد هو من الموادعة وتعاهدوا اذا تواادوا والمعاودة والذمة انتهى ويحتمل ان يكون من العهد بمعنى الاتسار والمعرفة كما في القاموس قال وكان حرقني بآب عمر وهو يظن على الصلوة اي من عرفت كان يحافظ على الصلوة ولا يؤخرها عن وقتها المندوب فلما ابطل اي اخر الصلوة عني قتها المعتاد قال الجزي بطور كرم بطا بالقسم وابطا ككتاب وابطا ضد اسرع وابطا به اخره. قلت الصلوة رحمت الله اي لم يصل الصلوة والوقت العتاء ويعرف فاما التفت الي ومضى في سيرة كما هو كان سائر حتى اذا كان في آخر الشفق نزل فصلى المغرب ثم العشاء وقد توارت اي استترت وغابت الشفق والمعنى اي ابن عمر نزل قبل غيبوبة الشفق فصلى المغرب ثم لما غاب الشفق صلى العشاء فانوا في قوله وقد توارت الحال اي صلى العشاء في حال غيبوبة الدليل على ذلك وقع في رواية النسائي والدارقطني من تصرع بذلك فلفظ النسائي ثم اقام العشاء وقد توارت الشفق فصلى ولفظ الدارقطني ثم اقام الصلوة وقد توارى الشفق فصلى بنا العشاء ثم قبل علينا فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عجب به امر صنع هكذا قال النيموي اسأده صحيح وقال الرزيقي الشارح وهذا حديث صحيح قال عبد الحق وهذا النص على انه صلى الله عليه وسلم صلى كل واحد منها في وقتها انتهى. والحدوث اخبره النسائي عن محمود بن خالد عن الوليد بن ابوداود عن ابراهيم بن موسى عن عيسى والدارقطني عن ابي بكر بن عباس بن الوليد عن ابيه كلاهما عن ابن جابر باسأده بمعنى حديث المصنف. حدثنا وفي نسخة يعني كما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا العطاء بن تشديد الطاء ابن خالد بن عبد الله بن العاصي بن والصة بن خالد بن عبد الله بن عمر بن خزيمة الخزومي ابو صفوان الهذلي من رواة البخاري في الادب الترمذي والنسائي قال عطف قال لي مالك عطف يحدث قلت نعم فاعظم ذلك وقال ادركت اناسا ثقات يحدون ما يورده عنهم

عن نافع قال اقبلنا مع ابن عمر حتى اذا كنا ببعض الطريق استصرم على زوجته بنت ابي عبيدة فراح مسرعا حتى غابت الشمس فنودي بالصلاة فلم ينزل حتى اذا امسى فظننا انه قد نسي فقلنا الصلوة فسكت حتى اذا كاد الشفق ان يغيب نزل فصلى المغرب وغاب الشفق فصلى العشاء وقال هكذا كنا نفعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جد بنا السير فكل هؤلاء يروى عن نافع ان نزول ابن عمر كان قبل ان يغيب الشفق وقد ذكرنا احتمال قول ابوبكر عن نافع حتى اذا غاب الشفق انه يحتمل قرب غيبوبة الشفق فاوى الاشياء بنا ان نحمل هذه الروايات كلها على التيقن لا على التمهيد

قلت كيف قال حنيفة الزيل وقال احمد ابن حنبل وقال ابو طالب عنه هو من اهل المدينة صحيح الحديث بروى نحو ما في حديث وقال
عبد الله بن احمد عن ابيه ليس به بأس قال سئل عن يحيى بن حمزة وعطاف قال ما اقر بها عطاف صالح الحديث وقال لدوري عن ابن جبر ليس به
باس ثقة صالح الحديث وقال ابو زرعة ليس به بأس وقال الأجرى عن ابى داود وثقة وقال مرة صالح ليس به بأس وقال النسائي ليس به بأس
وقال مرة ليس به بأس قال ابن عدى لم اجد حديثه باسا اذ روى عنه ثقة قلت وثقة لمجلى وقال البرزاق قد حدث عنه جماعة وهو صالح الحديث
وان كان قد حدث باحد وبعث لم يتابع عليها وقال ابن حبان يروى عن الثقات بالاشيبه حديثهم لا يجوز الاحتجاج بالافانها لو اوافق فيه الثقات
قال في التقرىبات قبل مالك عن نافع قال اقتبنا مع ابن عمر اى صادقين من ملة كماني رواية الدارقطني وغيره حتى اذا كنا في نسخة الحادى
كان - يبطل الطريق استصرخ على زوجة بنت ابى عبيد فخرج مسرعاً الى فاسرع السير حتى غابت الشمس فزوى بالصلوة الظاهر ان المراد منه
الاذان للمغرب اى اذن للصلوة المغرب في حالة الركوب فيكون في ذلك دليل لما ذكره الفقهاء من ان المسافر لو اذن ركبا فلا بأس به من غير
كرامة وكفى ان يكون العنى لودى ابن عمر للصلوة ناداه بعض اصحابه ولكنه يعيد باياه السياق فلم ينزل اى على النداء حتى اذا سئ ظفنا ان
قد سئ اى النداء والصلوة فقلت الصلوة فسكت حتى اذا كان الشفق ان يغيب نزل فصلى المغرب غاب الشفق فصلى العشاء بهذا اللفظ التام
ولفظ الدارقطني وغاب الشفق ثم قام فصلى العتمة ثم اقبل علينا وقال بهذا كنا نفعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجدنا السيرة والحديث
اخبره النسائي عن قتيبة والدارقطني عن طريق ابن ابي حريم كلاهما عن الطواف باسناده مبناه - فكل وزاد في نسخة العين قبل قال ابو جعفر
هو لودى اسامة وابن جابر والطواف يروى عن نافع ان نزول ابن عمر كان قبل ان يغيب الشفق وقد تابعهم على ذلك غير واحد من اصحابنا نافع
فروى ابو داود والدارقطني وغيرهما عن طريق محمد بن الفضل عن ابيه عن نافع وعبد الله بن واقدان مؤذن ابن عمر قال الصلوة قال برحمتى اذا كان
قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به امر صنع مثل الذي
صنعت فصار في ذلك اليوم واليلة مسيرة ثلاث قال النيسوبى واسناده صحيح نفى هذه الرواية دليل صريح على ان الجمع كان عبوراً باقانا لودى
صرح فيه بانتظار ابن عمر غيوب الشفق قال ابو داود ورواه عبد الله بن الحارث عن نافع حتى اذا كان عند باب الشفق نزل فجمع بينهما وروى
النسائي باسناده صحيح عن كثير بن قارون قال سألت سالم بن عبد الله عن صلوة ابيه في السفر وسألناه بل كان يحج بين شئ من صلواته في سفره فذكر
ان مصفية بنت ابى عبيد كانت تحت فكتبت اليه وهو في زراعة لاني في آخر يوم من ايام الدنيا ودل يوم من ايام الاخرة فركبنا سرع السيل ليلنا
حتى اذا كانت صلوة الظهر قال له المؤذن الصلوة يا ابا عبد الرحمن فلم يلبث حتى اذا كان بين الصلوتين نزل فقال اقم فاذا سلمت فاقم فصلى
ثم ركب حتى اذا غابت الشمس قال له المؤذن الصلوة فقال كفعلك في صلوة الظهر والعصر ثم سألني اذا اشتبكت النجوم نزل ثم قال المؤذن اقم
فاذا سلمت فاقم فصلى ثم انصرف فالتفت اليها فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر احكم الامر الذي يحاذي نوتره فليصلي هذه الصلوة
فهذه الروايات عن نافع وسالم وعبد الله بن واقد صريحة بالصلوة كانت قبل ان يغيب الشفق وقد روى نسخة العين فقد ذكرنا احتمال قول ابو بوب
نافع حتى اذا غاب الشفق انه يحتمل قرب غيوب الشفق قالوا في الاشياء ربنا ان محل هذه الروايات كلها على الاتفاق لا على التقاد ولا سيما اذا كانت
الواقعة واحدة وما لكان انطالى لعدو القائل حيث قال بعد ذكره رواية ابن جابر ولاتعارض بينه وبين سابق لان كان في واقعة اخرى ولكنه يعيد فان
الروايات تدل على ان مصنف ابن عمر يذكر ان في رجوعه من مكة في مرض مصفية حين ارسلت اليه وقد ذكر ابو داود عن ابو بوب عن نافع عن ابن عمر موقوفاً
على ابن عمر انه لم يرا ابن عمر جمع بينهما قاطا التاكس ليلية ليلية استصرخ على مصفية قال ابو داود وروى من حديث كحول عن نافع انه رأى ابن عمر فصل
ذلك مرة او مرتين وروى الامام احمد بن عبد الله بن زريق عن ابن جبر عن نافع قال جمع ابن عمر بين الصلوتين مرة واحدة جاءه خبر مصفية بنت ابى عبيد
نها وجعاً فارتحل بعد ان صلى العصر الحديث وروى النسائي عن كثير بن قارون قال سألتنا سالم بن عبد الله عن الصلوة في السفر فقلنا كان عبد الله

فجعل ما روى عن ابن عمر ان نزوله للمغرب كان بعد ما غاب الشفق انه على قرب غيبوبة الشفق اذ كان قد مضى عنه ان نزوله ذلك كان قبل غيبوبة الشفق ولو تضاد ذلك لكان حديث ابن جابر اولها لان حديث ايوب ايضا فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجتمع بين الصلوتين ثم ذكر فعل ابن عمر كيف كان وفي حديث ابن جابر صفة جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان فهو ادنى فان قالوا فقد مضى عن انس ما قد فهم الجمع كيف كان قد ذكر في ذلك ما حدثنا يونس قال انا ابن هب قال اخبرني جابر بن اسمعيل عن عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن انس بن مالك مثله يعني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اجل به السير يوما جمع بين الظهر والعصر واذا اراد السفر ليلة جمع بين العشاء ويؤخر الظهر الى اول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حتى يغيب الشفق -

يجمع بين شي من الصلوة في السفر فقال لا لا يجمع ثم انتبه وكذا في الجهر النقي عن النسائي وفي نسخة المطبوعة ثم اتيت فقال كانت عند صفية فارسلت اليها في آخر يوم من الدنيا الحديث وفيه فسار حتى اذا كان بين الصلوتين فنزل فيه الروايات كلها تدل على ان الوقت واحد قطعوا لعل الى انظار الشكل عليه ذلك ما روى في بعض الروايات حتى ذهب يروي من الليل ثم نزل فصلى المغرب العشاء وروى رواية سائر سببا من يوم الليل ثم نزل فصلى وعنا بن خزيمة فسرنا حتى كان نصف الليل او قريبا من نصفه نزل فصلى فمكون هذه الروايات معلولة كما بسط النيسوبى في التعليق الحسن والعيني في شرح البخاري يجمع بينها وبين الروايات المشهورة بان تقدم عند المصنف العلم ان الجمع لم يصدق الا بعد الفراغ عن العشاء والمقصود منه المباعدة في بيان تأخير المغرب كما هو شائع عند اهل اللسان فجعل ما روى عن ابن عمر اى من طريق ايوب عن نافع ان نزوله للمغرب وفي نسخة العيني يحذف للمغرب كان بعد ما غاب الشفق انه وفي نسخة العيني يحذف انه - محمول على قرب غيبوبة الشفق كما تقدم من قبل اذا كان قد مضى عن انس ما قد ذكر في نسخة العيني اذ كان - روى عنه ان نزوله ذلك لتيسيل الجمع المذكور كان قبل غيبوبة الشفق ورواية ابى داود ثم انظر حتى غاب الشفق صريح على ذلك كما تقدم ولو تضاد ذلك اى رواية نزوله قبل غروب الشفق بما تقدم من رواية نزوله ليلا وروى عنه كان حديث ابن جابر الذي فيه حتى اذا كان في آخر الشفق نزل فصلى المغرب اولها لان حديث ايوب ايضا وفي نسخة العيني انا بدل ايضا فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجتمع بين الصلوتين ثم ذكر فعل ابن عمر كيف كان اى كيف كان يصنع في الجمع ولم يتر من ايوب اصفه جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابن جابر صفة جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان حيث روى الجمع الصوري على بن عمر ثم نقل عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عمل بامر صنع هكذا وقد تابعه على ذلك سائر من زيد الليثي والعطاف بن خالد عند المصنف وغيره وروى الفضيل عند ابى داود وغيره وكثيره قارنوا عن انس ما عند النسائي وغيره فكل هؤلاء اتفقوا على الجمع الصوري ثم نسبوا ذلك عن ابن عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو ادنى قال الفخر الرازي يروي عن ابن عمر الفاظ مختلفة في وقت الجمع وذكر عبد الحق في الاحكام كل ما روى عن ابن عمر في وقت جمع بين الصلوتين الصلوتين فاسناده صحيح وروايت كلهم ثقات ولكن فيه وهم والصحيح منها رواية ابن جابر وما كان في معناها وقد روى ان كل واحدة منها مصحلا في وقتها انتهى - فان قالوا فقد روى عن انس وزاد في نسخة العيني بن مالك - ما قد فسر الجمع كيف كان فذكر روى في ذلك ما حدثنا يونس وزاد في نسخة العيني بن عبد الله على - قال انا ابن هب وزاد في نسخة العيني عبد الله - قال اخبرني جابر بن اسمعيل عن عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن انس بن مالك مثله الظاهر ان المراد من هذه المشية هو المشية في الجمع مطلقا اى مثل حديث انس الذي مر في الفصل الاول من طريق ابى عن يحيى عن حمض عن انس ولما كان هذا مفصلا عليه بقوله يعني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث والآسن ان يقال ان الغيبة راجع الى حديث ايوب عن نافع عن ابن عمر يعني ان ما اشتمت من ترجيح حديث ابن جابر ليس بصحيح بل الصحيح هو رواية ايوب فان بمعنى حديثه في تفصيل الجمع روى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم من فعله - يعني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اجل به السير يوما جمع بين الظهر والعصر واذا اراد السفر ليلة جمع بين المغرب والعشاء ويؤخر الظهر الى اول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حتى يغيب الشفق ولفظ سلم في حديثه لئلا يشق وهكذا في نسخة العيني - قال سبدي في البذل وتاويل امثال هذا اللفظ ما كتب مولانا محمد يحيى المرحوم من تقريره شجرة قدس به وقد ان الجمع لم يحصل الا بعد الفراغ عن الصلوتين معا واما اذا صلى المغرب فقط او الظهر فقط لم يحصل الجمع بمجرد ذلك ما لم يفهم اليها العشاء او العصر وانهم حصل في وقت العشاء مثلاً فهذا لا يقتضى وقوع الصلوتين في وقت واحد منها وغاية ما لزم بذلك وقوع العصر في وقت الاخرى لا لا تنكره واما تنكر القاء الصلوتين في وقت واحد فانهم فانه غريب انتهى والى حديث اخبرني ابو داود عن سليمان بن واو المهرى والنسائي

وذكر

قالوا نفى هذا الحديث انه صلى الظهر والعصر في وقت العصر وان جمعه بينهما كان كذلك فكان من الحجة عليه السلام
المقالة الاولى ان هذا الحديث قد يحتل ما ذكرنا وقد يحتل ان يكون صفة الجمع من كلام الزهري لا على النبي صلى الله
عليه وسلم لانه قد كان كثيرا ما يفعل هذا يصل الحديث بكلامه حتى يتوهم ان ذلك في الحديث وقد يحتل ان يكون قوله
الى وقت العصر الى قرب اول وقت العصر فان كان معناه بعضا صفة الصلاة لا يجب معه ان يكون صلاها في
وقت العصر فلا حجة في هذا الحديث الذي يقول انه صلاها في وقت العصر وان كان اصل الحديث على انه صلاها في وقت
العصر فكان ذلك هو جمعه بينهما فانه قد خالفه في ذلك عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك
عائشة ايضا.

عن عمرو بن سواد واللفظ له والبيهقي من طريق جرير بن نصر مثله عن ابن وهب باسناد عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا غل
ب السيرة يؤخر الظهر الى وقت العصر فيجمع بينهما يؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء من غير ان يفتقر الى الشفق. قالوا نفى هذا الحديث انه صلى الظهر والعصر
في وقت العصر وان جمعه بينهما كان كذلك اي في وقت العصر فكان من الحجة عليهم لاهل المقالة الاولى ان هذا الحديث قد يحتل ما ذكرنا وقد يحتل
ان يكون صفة الجمع من كلام الزهري لا على النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العين لا عن انس. لانه وفي نسخة العين فانه قد كان كثيرا ما يفعل
هذا يصل الحديث بكلامه حتى يتوهم ان ذلك في الحديث حاصل ما قاله المصنف رحمه الله انه وقع في حديث انس يؤخر الظهر الى اول وقت العصر فيجمع
بينهما فيحتل ان يكون المقصود منه الجمع الحقيقي كما قال اهل المقالة الاولى ولكنه ليس في الحديث دليل مخرج على الجمع الحقيقي على النبي صلى الله عليه وسلم
كما تقدم الجمع الصوري صريحا عن النبي صلى الله عليه وسلم من فعل في رواية ابن عمر وغيره لانه كان من عادة ابن شهاب الزهري وصل غيره بالحديث
فيظهر ان الكل من الحديث وانما الحديث بعضه فلو كان ذلك كذلك فلا حجة فيه صلا وقد يحتل ان يكون قوله الى اول وقت العصر الى قرب اول
وقت العصر قلت وقد تقدم عند البزار من حديث انس ما يصرح بان الجمع عنده صوري ونسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم فهذا يرجح الساقط للملك
جمعا في الروايات فان كان معناه وزاد في نسخة العين يقتضي بعض وفي نسخة العين يحذف بعض. ما صرحنا به مما لا يجب معه وفي نسخة العين
يحذف معه ان يكون صلاها في نسخة العين يحذف صلاها. في وقت العصر فلا حجة في هذا الحديث الذي وفي نسخة العين الذي. يقول انه صلاها
في وقت العصر اي فلو كان المعنى ما ذكرنا من حمل على قرب ودخل وقت العصر فلا يكون في ذلك دليل على ما قالوا وان كان اصل الحديث على ان صلاها في
وقت العصر واي وثبت هذا اللفظ الى وقت العصر في حديث انس ولا يكون ذلك من تفسير ابن شهاب فكان ذلك اي المحل على قرب غول وقت العصر
هو جمعه بينهما اي بين رواية انس هذه وبين رواية غيره فانه قد خالفه في ذلك عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم كما تقدم وخالفه في ذلك عائشة ايضا وفي نسخة العين يحذف ايضا فوافقت ابن عمر في المحل على الجمع الصوري فلا بد ان يكون ما ذكرنا
بين الروايات ولخص كلام الطحاوي ان حديث انس هذا يمكن ان يكون مع تفسير الزهري كما كانت عادة فلا حجة فيه ولو سلم كونه عن انس
فيقول بحمله على القرب جمعا بين رواياته وروايات ابن عمر وعائشة وغيرهما. واعلم ان الرواة يختلفون في هذا الحديث فروى الشيخان وغيرهما
من طريق الفضل عن عقيل بن ابن شهاب عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان ترتفع الشمس اخر الظهر الى وقت
العصر ثم نزل فجمع بينهما فان راعت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب قال العلامة العين مقتضاه الذي يقتضيه التركيب انه لا يجمع اذا
ارتحل بعد ما راعت بل يصلي الظهر في وقته ثم يركب ولا يصلي العصر عقيب الظهر بل يصلي العصر بعد ذلك في وقت لان الاصول تقتضي ذلك
كذلك ومن هذا على عن ابى داود انه قال ليس في تقديم الوقت حجة تامة انتهى وذكره ابن جرير في رواية ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن عقيل بن
اذ كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل قال العين قال النووي اساده صحيح قلت ابوداود ذكره على ابن عمر وقال الحافظ
الاسعيني واعلم بقدر الحق بذلك عن شهاب ثم نفرو جعفر الغفري ابى بن اسحق وليس ذلك بقاض فانها اما ان حافظان وقد وقع نظيره في
الاربعين للحاكم قال حدثنا محمد بن يعقوب هو الامم حدثنا محمد بن اسحق هو الصغاني عن حسان بن علي عن الفضل فذكر الحديث وفيه فان رعت
الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر والعصر ثم ركب قلت وفي متابعه قوية لرواية اسحق ان كانت ثابتة لكن في ثبوتهما نظر لان البيهقي اخرج هذا الحديث
عن الحاكم بهذا الاسناد ومروا رواية ابى داود عن قتبية وقال ان لفظها سواء الا ان في رواية قتبية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية
حسان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى بالحذف وقال العلامة العين في ثبوت هذه الزيادة نظر لا ترى ان الحاكم لم يورده في مستدركه
مع شهرته في تساهله في الصحيح البخاري مع تتبعه في استحياء على الخفيفة لم يذكر هذه الزيادة انتهى فالحاصل ان هذه الزيادة وقعت من جهة

حدثنا فهد قال ثنا الحسن بن بشر قال ثنا المعافى بن عمر بن عن مغيرة بن زياد الموصلي عن عطاء بن أبي رباح عن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر يؤخر الظهور ويقدم العصر يؤخر المغرب ويقدم العشاء ثم هذا عبد الله بن
 مسعود أيضا قد مرنا عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يجمع بين الصلوات في السفر ثم قد مرى عندنا حدثنا
 حسين بن نصر قال ثنا قبيصة بن عقبة والفرابي قالنا ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن يزيد
 عن عبد الله قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة قط في غير وقتها إلا أنه جمع بين الصلوات في جمع وصلى الفجر يومئذ لا غير
 ميقاتها

النسخ لاسم جهة الرواية فبحق حديث صحيح وقد تقدم انه تفرد بذلك وانكره عليه ابو داود وفيه شبهة قال العيني وان كان من رجال الجماعة
ولكنه يدعى الى الاراء قاله الساجي وقال الذهبي في الميزان كما قال النيسوبى في ترجمته حتى يردنا سابق هذا الحديث فهذا على من رواه منكرونا
الحفاظ وغيره بعد ما ذكرنا رواية الاقتصار على صلوة الظهر وهو محفوظ عن عيسى في الكتب المشهورة ومقتضاه اداء الصلوتين في وقتيهما كما تقدم
حديثنا وفي نسخة العيني كما حدثنا - فهد قال ثنا الحسن بن بشر بن سلم بن المسيب الهذلي الجلي ابو علي الكوفي من رواة البخاري والترمذي في نسخة
قال احمد اري كان بأس في نفسه قال ايضا روى عن زهير اشيا من انكره وقال النسائي بالقوى وقال ابن خراش منكر الحديث وقال ابن عدى
احاديثه يقرب بعضها من بعض وليس هو بمنكر الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو حاتم عدي وثقه مسلم بن قاسم الاندلسي وذكره
الساجي والوارث في الضعفاء مات سنة احدى وعشرين ومائتين قال ثنا المعاني بن عمران بن لفي بن جابر بن جلد الاذلي النعماني
بفضلي الموصلي الفقيه الزاهد من رواة السنة الاسلاميين اجماعا كان كثير الكتب في الشيوخ لقي ثمان مائة شيخ ودخل في طلب العلم الى الاقاليم
العلماء ولزم الثوري وتأذب بأدابه وتقفه به واكثر عنه وعن غيره وصنف حديثه في السنن وغير ذلك وكان زاهدا فاضلا شريفا كراما عاقلا قاتلا
بشر بن الحارث كان ابن المبارك يقول حدثنا ذاك الرجل الصالح يعني المعاني وكان الثوري ليس به اياقوته وقال حرب عن احمد شيخ له قد
دجال وجعل يعظم امره قال وكان رجلا صالحا وقال ابن عيينة والوحاتم والجلي وابن خراش وابن سعد وكيع ثقة وفذا له كثيرة جدا مات سنة اربع
ومائتين عن غير بن زياد الموصلي عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر يؤخر الظهر ويقدم العصر
ويؤخر المغرب ويقدم العشاء يعني يؤخر الظهر عن وقتها المعتاد فيصليها في آخر وقتها ويقدم العصر عن وقتها المعتاد فيصليها في اول وقتها وكذلك
يفعل في العشاء والمغرب هذا هو الجمع الصوري والحدِيث اخبره احمد وابن ابي شيبة قال البيهقي وفيه غير بن زياد وثقه ابن معين ابن عدي
ابو زرعة وشعبة البخاري وغيره قلت واخرجه الامام احمد ايضا من طريق كيع عن محمد بن عمران الحمصي عن عفيفة عن عائشة فحصل بذلك قوة
لرواية غيره وعزاه النيسوبى الى الحاكم ايضا وقال اسناده حسن وفي الباب عن علي بن عبد الله داود وابن ابي شيبة المعاني والعمري
عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب عن ابي عن جده ان عليا كان اذا سافر سار بعد ما تغرب الشمس حتى تكاد ان تظلم ثم ينزل فيصلي المغرب ثم يعود
لعشاء فيقضي ثم يصلي العشاء ثم يرتحل ويقول هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع - للفظ لا ي داود قال النيسوبى اسناده صحيح وعنه ابي
الحديث عند الطبراني في الاوسط فوجع بين الظهور والعصر وبين المغرب والعشاء اخر المغرب عجل العشاء فجلسا ما جعا قال البيهقي عن الطبراني
تفرد به محمد بن عبد الوهاب الحارثي قلت وهو ثقة مشهور بالعبادة كما ذكر البيهقي فلا يفرده مع انه مؤيد بالروايات الاخر فنفى هذه الروايات تصرف
بالجمع الصوري فعلى من ما تقدم من رواية ابن سعد ومعاذ بن عيسى والنسائي واحاديث ابن عمر المفصلة كلها صحيحة في الجمع الصوري كما تقدم
ذلك مفصلا - ثم هذا زاد في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله عبد الله بن مسعود ايضا قد روي عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول
الباب انه كان يجمع بين الصلوتين في السفر ثم قد روى عنه وزاد في نسخة العيني عن النبي عليه السلام ما حدثنا وفي نسخة العيني قد حدثنا حسين بن
انصر قال ثنا جيسه بن عتيبة والفرابي محمد بن يوسف قال ثنا سفيان الثوري عن الامش عن عمارة بن عيسى عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن
ماريت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى قط في سفر ولا حضري غير وقتها الا انه يجمع بين الصلوتين المغرب والعشاء بالجمع اجماعا في كل الاثر
سميت به لان آدم عليه السلام حواريهما ابطا اجتماعهما انتهى اى فصلاهما في وقت العشاء وصلى الفجر يومئذ لغير ميقاتها اى في غير وقتها اقتداء
قال الكرماني بان قدم على وقت ظهور طلوع الصبح للعامة وقطع لرسول الله صلى الله عليه وسلم طلوعه ايا الوحي واخبره والحدث الذي بعده ورواه ايضا
عبد الله بن مسعود عن طريق اسرائيل عند البخاري وغيره مفسر لهذا الحديث مصرح بان صلى الله عليه وسلم صلى حين طلع الفجر لا قبله انتهى والحدث
استدل به صاحبنا على ترك الجمع الحقيقي فان ابن سعد وفي الصلوة لغير وقتها في غير بن ابي الوضيعين وقد روى حديث الجمع في السفر كما تقدم

ثبت بما ذكرنا ان ما عاين مع حج رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين هو بخلاف ما تأوله المخالف لنا

وفي المدنية على ما جزم به الشوكاني فوجهه لمن انكر الجمع الحقيقي مطلقا في السفر والحضر قال الشوكاني ولو كان جمعا حقيقيا لتعارض روايتاه
والجمع بالمكن المصير اليه هو الواجب انتهى وقال العيني وهذا الحديث يبطل العمل بكل حديث فيه جواز الجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء سواء
كان في حضر أو سفر وغيرهما انتهى وقال شيخنا الاخ وهو بمنزلة النص في الباب ذموى عنه حديث الجمع ايضا ويكره صلوة صلى الله عليه وسلم
في غير وقتها الا في بدين الموضعين عزه والمزدلفة انتهى واجاب عنه الحافظ بان من حفظه على من لم يحفظ وقد ثبت الجمع بين الصلوتين من
حديث ابن عمر والنس وابن عباس وغيرهم قلت هو بعيد عن مثل الحافظان ابن مسعود ايضا روى الجمع ولكنه انكر ما ثبت الشافعي وغيره فكيف يصح
ان يقال انه لم يحفظ وما قول الحافظ وقد ثبت الجمع الخ فلم يثبت عنهم الجمع الحقيقي كما لا دلالة في ما ثبت عنهم بالجمع الصلوة وقد
واقفهم على ذلك ابن مسعود كما تقدم واجاب عنه النووي بان الاستلال به انما هو من طريق الفهوم وهم لا يقولون به ونحن نقول به لكن اذا
عارضه منطق قد مره على الفهوم وقال ثم هو متروك لظاهر الاجماع في صلواتي الظهر والعصر فركات قال العلامة العيني قوله وهم لا يقولون به
اي بالمفهوم ليس على اطلاقه لان المفهوم على تسعين مفهوما موافقة ومفهوم نحى لفظة بهم قالون بمفهوم الموافقة لا نفوى الخطاب كما تقر في موضع
انتهى قلت ورواية النسائي مصرفة ليعرف ان بعض الرواة على المزدلفة نفى ابن مسعود الصلوة لغیر وقتها في غير هذين الموضعين
فقط القول بكونه متروك لظاهر الجمع بعرفة والحدیث اخرجه البخاري عن ابن عمر بن حفص عن ابيه وسلم عن يحيى والي كريب
جميعا عن ابي معاوية وعن عثمان بن ابي شيبة وغيره عن جرير وابوداود عن مسدد عن عبد الواحد والي عوانة والنسائي عن قتيبة عن سفيان بن
عمر عن الاعشى باسناده بمعنى حديث المصنف واخرجه ايضا احمد عن ابي معاوية وعزاه الشوكاني الى مالك في موطاه فثبت بما ذكرنا ان ما عاين من
جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين هو بخلاف ما تأوله المخالف لنا اي من الجمع الحقيقي قال الشوكاني وهذه الروايات معينة لما هو المراد
جمع لما تقر في الاصول من ان لفظ جمع بين الظهر والعصر لا يعم وقتها كما في محضر انتهى وشروحه والغاية وشروحه سائر كتب الاصول بل بدلوله
لفظة الهيمنة الاجتماعية وهي موجودة في جميع التقديم والتأخير والجمع الصلوة الا انه لا يتناول جميعها ولا اثنين منها اذ افضل المثلث لا يكونان في وقت
كما صرح بذلك في الاصول فلا يتعين احد من صور الجمع المذكورين لا بدليل وقد قام الدليل على ان الجمع المذكور في الباب هو الجمع الصلوة فوجب المصير الى
ذلك وقد زعم بعض المتأخرين انه لم يرد الجمع الصلوة في لسان الشرع وابل عصره وهو مردود بما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من قوله المستحاضة
وان قويت على ان تؤخر الظهر وتجي العصر فتغتسلين وتجهين بين الصلوتين ومثله في المغرب والعشاء وبما سلف عن ابن عباس عن ابن عمر انتهى وقال
الحطاي وغيره في الرد على ما قبل الحديث بالجمع الصلوة ان الجمع بين الصلوتين من الرخص العامة لجميع الناس عاينهم وفهمهم من هذا القول لا وقت
اذا خربا ما لا يدركه اكثر الخ خاصة فضلا عن العامة واذا كان كذلك كان في اعتبار الساعات على الوجه الذي ذهبوا اليه ما يبطل ان يكون هذه الرخصة عامة
مع ما فيه من اشقة الربية على تفريق الصلوة في اوقاتها الموقفة انتهى واجاب عنه شيخنا الاخ بانه صلى الله عليه وسلم امر المستحاضات بالجمع وهو يهودي
على الاجماع بلا تردد والنساء ادول حالا من عامة الرجال فمن اراد التسهيل باذانها ما يكلف بعرفة الاوقات انتهى وقال الشوكاني ويجاب عنه بان
الشارع قد عرفت امتداد اهل الاوقات واذا خربا ما يبلغ في التعريف والبيان حتى انه عليها علامات حسية لا تحاك وتلبس على العامة فضلا عن الخاصة
والتحفيف في تأخير احد الصلوتين الى آخر وقتها وفعل الاولى في اول وقتها تحقيق بالنسبة الى فعل كل واحدة منهما في اول وقتها كما كان ذلك
دينه صلى الله عليه وسلم حتى قالت عائشة ما صلى صلوة لا آخر وقتها مرتين حتى قبض الله تعالى ولا يشك منصفان فعل الصلوتين لغة والخروج اليها
مرة اتعت من خلافه ولا يسر انتهى وقال ابن قدامة رد على الجمع الصلوة لو كان الجمع كذلك لجاز الجمع بين العصر والمغرب بين النساء والصبي قال لا خلاف
بين الامم في تحريم ذلك قال والعمل بالخبر على الوجه السابق منزلي الفهم اولى من هذا التكلف الذي يسان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم
عليه انتهى قال العلامة العيني قيسه باطل لا وجه له عملا لعدم وجود الملازمة وليس فيها قلنا ترك صون كلام الرسول في بل فقلنا صون كلام الله
عليه ولم لا لاجل ما رواه ابن مسعود وللتوفيق بين الاحاديث التي ظاهرها يتعارض انتهى قلت تخصيص الشارح بالجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب
والعشاء ايضا يدل على ان المراد من الجمع هو الصلوة لان وقت احدهما يتصل بالآخر فيمكن الجمع الصلوة بخلاف العصر والمغرب والعشاء
والفجر فان بين وقتها وقتا اكثرا فلا يمكن الجمع الصلوة فلا يجوز الا بالجمع الحقيقي كما يتصور بين الظهر والعصر كذلك يتصور بين العصر والمغرب من
لا يجوز ذلك الضرورة داعية الى هذا الجمع ايضا هذا دليل قوي على ما قاله الجمهور والبسط في المطولات والعلم عند الله تعالى -

فهذا وفي نسخة العيني وهذا الحكم هذا الباب من طريق الصحيح معاني الآثار الرمزية في جميع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين وفي نسخة العيني
بجذبت بين الصلوتين . قال سبيك في البذل واستدل الحنفية على عدم جواز الجمع حقيقة في غير عرفات والمزودة بقوله تعالى حافظوا على الصلوات
أي اداؤا في أوقاتها وبقوله تعالى إن الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا أي لها وقت معين له ابتداء ولا يجوز التقدم عليه انتهائا ولا يجوز
التأخير عنه انتهى وقال الزبيدي ولنا النصون الواردة بتعيين الاوقات نحو قوله تعالى اتم الصلوة لربك الشمس إلى غير ذلك من الآيات لا خلاف
فلا يجوز تركه الا بدليل مشد انتهى قلت اما من الآيات فنقول تعالى في قول المصلين الذين هم عن صلواتهم ساهون روى البغوي بسنده عن عمار قال
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلواتهم ساهون قال اصانع الوقت والى هذا ذهب طائفة من السلف وقوله تعالى خلعت
من بعدهم خلعت اصانع الصلوة واتبعوا الشهوات فسوت يلقون غيا قال الحارثي إن تركوا الصلوة المفروضة وقيل اخروا عن وقتها وهو
لا يصلح الظاهر حتى يأتي العصر ولا العصر حتى تأتي المغرب انتهى واما من الاخبار فسيأتي حديث أبي قتادة في التقطير في الصلوة وروى الترمذي
عن ابن عباس مرفوعا من جميع بين الصلوتين من غير عذر فقد أتى بابا من ابواب الكبار وعضعقا الترمذي بحسن الراوي وحسن هذا وحسين بن قيس
جماعة من الحديثين لكن قال الحارثي في المستدرک حش بن قيس الرضي ليعال له ابو علي من الالبين سكن الكوفة ثقة قد راجع البحارى بعكرمة وهذا
الحديث قاعدة في الزجر عن الجمع بلا عذر ولم يخرجاه انتهى قال في صحيح هذا الحديث وحسنه ابن كثير في تفسيره كما في الواجيز قال شيخنا الاخ وهذا القدر
يكفي للمناهي من هذا الحديث مؤيد بالآثار فقد اخرج محمد بن موسى عن عمار بن الخطاب أنه كتبه الألفاظ بينها هم ان يجوعوا بين الصلوتين يخرجهم
الجمع بين الصلوتين في وقت واحد كسيرة من الكبار اخرنا بذلك الثقات على العلماء الحارثي عن كحول واخرجه الباقون عن أبيه عن طريق واعده بالارسال
فقال ابو العالمة لم يسع من عمرو وروده حقا يجوز به النفي فقال ابو العالمة اسلم ليد موت النبي صلى الله عليه وسلم يستين ودخل على ابني بكره صلى الله
عمر وقد صلى مسلم الاجماع على ان ينفى الاتصال لاسناد المعتن ثبوت كون شخصين في عصر واحد انتهى قلت وقد صرح على بن ابي بصير بساعة من عمر
كما في تهذيبنا التهذيب قلت ثم استدلى بسبق عن أبي قتادة الخدي ان عمر بن الخطاب كتب الى عمار ان لا تأخذ من الكبار الجمع بين الصلوتين
الا في عذر والفرار من الزجر انتهى ثم قال ابو قتادة ادرك عمر فان كان شهده كتب فهو موصول والا فهو اذا انضم الى الاول صافقيا انتهى
وقد تقدم في بيان المنهاج عن أبي موسى ان قال الجمع بين الصلوتين من غير عذر من الكبار ثم أتى بالآثار الاخرى في ذلك قال حقا البذل ولنا
ان تأخير الصلوة عن وقتها من الكبار كما روى عن ابن عباس مرفوعا وعن عمرو قفا فلا يباح بعد السفر والمطر كسائر الكبار لان هذه الصلوة غرت
موقتها وما وقتها بالمثل المقطوع بها من الكتب والسنة المتواترة والاجماع فلا يجوز تغييرها عن اوقاتها لضرب بين الاستدلال واوجب الواهد
مع ان الاستدلال فاسد لان السفر والمطر لا أثر لهما في اباحة تقويت الصلوة عن وقتها الا ترى انه لا يجوز الجمع بين الفجر والظهر مع ما ذكرتم من العذر
وماروى من الحديث في غير الاحاد فلا يقبل في معارضة الدليل المقطوع به مع ادغيب وروى في حادثة نعم بها البلوى ومشده غير مقبول عندنا فم يؤول
وتأويله ان جميع بينها فعلا او قائله فعلا بن عمرو بن النسي ثم قالوا هكذا فعل او كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل عليه ما روى عن ابن عباس
من الجمع من غير عذر ولا سفر ولا لا يجوز الا فعلا انتهى مختصرا . وقد ذكر فيها اي في بعض هذه الآثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين
الصلوتين في ان يحضر في غير خوف ولا مطر كما جمع بينهما في السفر في الجمع الواقع في المحضر كان كيفية الجمع الواقع في السفر الجوز الهزبة فيه
للاستيفاء على سبيل الانكار قال العيني لا عذر في المحضر الا في حال خوف ولا علة ان يؤخر الظهر الى قرب تغير الشمس ثم يصل الظهور والعصر جميع بينهما
وكذلك تقديم العصر في وقت الظهر مقصود بالصفحة والله بهذا هو اقامة الحجج على من قال بالجمع الحقيقي وتقديرا قال ابن الجمع بين الصلوتين كما روى
في السفر كذلك وروى في المحضر ولا يجوز عند جميع الجمع الحقيقي في المحضر من غير خوف ولا علة فكذلك لا يجوز الجمع الحقيقي في السفر لان الاحاديث الواردة
في الجمع كلها اقربا بمعنى واحد قال الفخر الرازي ولا يرى الشافعي الجمع من غير عذر لكل جواب له عن هذا الحديث الصحيح فهو جاسا عن كل ما روى في الجمع
وهو غير صحيح على ما بينا انتهى وقال الشوكاني وما يدل على الجمع العصري ما قاله الترمذي في آخر سننه في كتابه الطل عند ولفظه وجميع ما في كتابي هذا الحديث
هو معمول به وبه اذهب بعض العلم ما خلا حديثين حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير خوف

فأخبر ابن عباس أن محمداً رقت الصلوة بعد الصلوة التي قبلها فوثق لها فثبت بذلك أن ما علم من جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين كان بخلاف صلوته أحداهما في وقت الأخرى وقد قال أبو هريرة أيضاً مثل ذلك حديثاً بويكته قال ثنا أبو داود قال ثنا قيس وشريك أنهما سمعا عثمان بن عبد الله بن موهب قال سئل أبو هريرة ما التقريط في الصلوة قال أن تؤخر حتى شيء في وقت الأخرى قالوا وقد دل على ذلك أيضاً ما قد شئ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن مواقيت الصلوة فصل في اليوم الأول حين كان ظلم كل شيء مثله ثم صلى الظهر في اليوم الثاني في ذلك الوقت بعينه فدل ذلك أنه وقت لهما جميعاً قيل لهما ما في هذا حجة توجباً ذكرتم لأن هذا قد يحتمل أن يكون أريد به أنه صلى الظهر في اليوم الثاني في قرب الوقت الذي صلى فيه العصر في اليوم الأول قد ذكرنا ذلك والحجة فيه في باب مواقيت الصلوة والسبيل على ذلك قوله عليه السلام الوقت فيما بين هذين الوقتين فلو كان كما قال المخالف لنا لما كان بينهما وقت إذا كان ما قبلهما وما بعدهما وقت كله ولم يكن ذلك دليلاً على أن كل صلوة

ابن أبي شيبة في مصنفه عن حماد بن عيسى عن ابن عباس قال بين كل صلوتين وقت انتهى أسنده صحيح ورجالهم كبار ثقات وهذا الخبر يمد له رواية ابن عباس المرفوعة المتقدمة فإذ روت قوة فأخبر ابن عباس أن محمداً رقت الصلوة بعد الصلوة التي قبلها فثبت بذلك أن ما علم من ابن عباس عن جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين كان بخلاف صلوته صلى الله عليه وسلم أحداهما في وقت الأخرى أي خلافاً لما قال أبو هريرة بالجمع وحاصل ما قاله المصنف أن ابن عباس راوى حديثاً بالجمع قال لا يفوت صلوة حتى تجي وقت الأخرى وهذا عام للسافر والمقيم فعمل ابن عباس في وقت الصلوة بخروج الوقت فلو كان اشتراكاً بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء للسافر والمقيم لكان ذلك وقد قال أبو هريرة أيضاً مثل ذلك الحديث قال ابن عباس حدثنا في نسخة يعني كما حدثنا أبو هريرة قال ثنا الطيالسي قال ثنا قيس بن الربيع الأسدي الكوفي وشريك ابن عبد الله يعني أنهما سمعا عثمان بن عبد الله بن موهب قال سئل أبو هريرة ما التقريط في الصلوة قال أن تؤخر حتى تجي وقت الأخرى وهو يعني أن روى عن النبي عليه السلام أن كان يجمع بين الظهر والعصر في سفره ترك أخرجه في الموطأ فدل ذلك أنه قد علم من النبي عليه السلام أن جمعه كان على الصفة التي ذكرها أهل المقالة الثانية أو لم يكن كذلك لكن كان بين روايته وبين قوله هذا تضاداً فعمل ابن موهب عليه السلام بين الصلوتين هو أن يؤخر الأولى إلى آخر وقتها ويقدم الثانية في أول وقتها فيكون جمعا بينهما فعلاً لا وقتاً وأسندنا هذا في بريرة صحيح وقيس بن الربيع الأسدي كان يروي في مصنفه بويكته استظهره النسائي تركه ولكنه ذكر ما تبعه شريك بن عبد الله يعني على أن ابن عدي قال قيس بن الربيع لأبى به وقال عفان كان قيس يروي به أبو داود وأبو الترمذي وأبو جابر وأخبره ابن أبي شيبة في مصنفه عن كعب عن سفيان عن عثمان بن موهب قال سمعت أبا هريرة يسأل عن التقريط في الصلوة قال أن تؤخر ما حتى يدخل وقت إحدى لحد وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن عثمان بن موهب قال سمعت أبا هريرة وسأله رجل عن التقريط في الصلوة فقال أن تؤخر ما إلى وقت إحدى لحد ثم فعل ذلك فقد فرط كذا في شرح المعنى قالوا أي يجوز أن يجمع في وقت واحد وعلى ذلك أيضاً ما قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن مواقيت الصلوة أي في حديث جابر بن عبد الله وفي رواية أامة جابر فصل في العصر في اليوم الأول حين صار ظلم كل شيء مثله ثم صلى الظهر في اليوم الثاني في ذلك الوقت بعينه فدل ذلك أنه وقت لهما جميعاً أي يجوز الجمع بين الصلوتين حقيقة لا اشتراك الوقت وحاصل ما قاله المصنف بنحتاج المخالف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر في اليوم الثاني في وقت عصر اليوم الأول كما تقدم في المواقيت في حديث أامة جابر وغيره فدل ذلك على أن ما بين الظهر والعصر وقت مشترك لهما فيجوز جمعهما في هذا وقتها المشترك ولما جازنا الجمع بين الظهر والعصر جازنا بين المغرب والعشاء أيضاً إذ لم يقل أحداً الفصل قلت وهذا الاستدلال لا ينفع إلا لكلاً من جبري والمزني وأما ثور فانهم ذهبوا إلى الاشتراك وأما الشافعي وغيره فأنكروا ذلك كما تقدم قيل لهم وفي نسخة يعني قال أبو جعفر رحمه الله فيقال لهم ما في هذا حجة توجب ما ذكرتم لأن هذا قد يحتمل أن يكون أريد به أنه صلى الظهر في اليوم الثاني في قرب الوقت الذي صلى فيه العصر في اليوم الأول وقد ذكرنا ذلك والحجة بالنسب إلى ما قبل فثبت أن في وقت الأخرى أيضاً الحجة فيه وأما على أنه مفعول معه والتقدير وقد ذكرنا ذلك مع الحجة فيه قاله المعنى في شرحه فيه في باب مواقيت الصلوة والدليل على ذلك أي على ما ذهبنا إليه قوله عليه السلام الوقت فيما بين هذين الوقتين فلو كان كما قال وفي نسخة يعني قاله المخالف لنا في نسخة يعني أن لما كان بينهما وقت إذا وفي نسخة يعني أن بجزء الالف كان ما قبلها وما بعدها وقت كل معني قوله عليه السلام الوقت فيما بين هذين الوقتين يعني أن يكون ما بين الوقتين الذي صلى فيها عليه السلام في اليومين المتواليين وقتاً معلوماً متصفاً لو كان كما قال لمؤلفنا لما كان بين هذين الوقتين وقت قاله المعنى في شرحه ولم يكن ذلك دليلاً في نسخة المعنى ولكن ذلك ليس وهو ما سجدت على أن كل صلوة

من تلك الصلوات منفردة بوقت غير وقت غيرها من سائر الصلوات وحجة أخرى ان عبد الله بن عباس رضي الله عنه أخبرنا
 قدس سره بذلك عن النبي صلى الله عليه وآله في مواقيت الصلوة ثم قال لها في التفریط في الصلوة انه تركها حتى يدخل وقت
 التي بعد فانثبت بذلك ان وقت كل صلوة من الصلوات خلاف وقت الصلوة التي بعد ها فلهذا وجه هذا الباب
 من طريق صحيح معاني الآثار واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا هم اجمعوا ان صلوة الصبح لا ينبغي
 ان تقدم على وقتها ولا يؤخر عنها فان وقتها وقت لها خاصة دون غيرها من الصلوات فالنظر على ذلك ان يكون كذلك
 سائر الصلوات كل واحدة منهم منفردة بوقتها دون غيرها فلا ينبغي ان يؤخر عن وقتها ولا يقدم قبله فان اعتل معتل الصلوة
 بعرفة ومجمع

من تلك الصلوات منفردة بوقت غير وقت غيرها من سائر الصلوات يعني بل في ذلك الحديث دليل على ان كل صلوة من الصلوات منفردة بوقت
 مخصوصة به لا تشارك غيرها من الصلوات افاده المعنى في شربه. حاصل ما جاب به المصنف ان الحديث ليس فيه دليل على ما قاله مالك وغيره
 من الاشتراك فانه يحتمل ان يكون اطلاق الظهور والعصر في اليومين في وقت واحد القرب فوقع الفزع في اليوم الاول على المثل ووقع الشروع منها
 في اليوم الثاني فلا اشتراك وما يدل على ذلك وقع في حديث ابي موسى في صلوة يوم الثاني ثم اخبر الظاهر حتى كان قريبا من العصر في وقت ابي هريرة
 وان آخر وقتها حين يدخل وقت العصر وفي حديث عبد الله بن عمر وقت الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السما والم تحضر العصر فلهذا الرواية تنفي الاشتراك
 كما تقدم في المواقيت وايضا ما وقع في هذه الروايات التي احتجوا بها على الاشتراك من قول الوقت فيما بين هذين الوقتين يعني بهذا الاشتراك يدل
 على ان المثل من وقت العصر لا يكون من الظهور لم يصل العصر في ذلك الوقت ثم لم يقل الوقت فيما بين هذين فلو كان بينهما الاشتراك لم يقل ذلك
 القول الذي يدل على ان للصلوة اول وآخر لوجود الوقت المشترك وايضا هذه الروايات تدل على تحديد الاوقات والنص القرآني ما كثر في ذلك فلو قيل
 بالاشتراك بين وقتها لم يطلان هذا الاصل فافهم قال الامام الجصاص وقد نقل لنا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاوقات عملا وقولا كما نقلوا
 وقت الفجر ووقت العشاء والمغرب وعقلوا بتوقيفه صلى الله عليه وآله وسلم ان كل صلوة منها مخصوصة بوقت غير وقت الاخرى وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في حديث ابي قتادة التفریط على من لم يصل الصلوة حتى يجئ وقت الاخرى ولا خلاف ان تارك الظهور بغیر قدر حتى يدخل وقت العصر فثبت ان
 للظهور وقتا مخصوصا وكذلك العصر وان وقت كل واحدة منها غير وقت الاخرى ولو كان الوقتان جميعا وقتا للصليين لما جاز ان يصل العصر في وقت
 الظهور من غير عذر لما كان للصبح بغيره خصوصية وفي امتناع جواز ذلك لغيره عند الجميع دلالة على ان كل واحدة من الصلوات منفردة بوقتها انتهى

وحجة أخرى ان عبد الله بن عباس وابا هريرة قد روايا ذلك اي حديث امته جبريل الذي استدل به مالك وغيره على الاشتراك على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 كما تقدم في ادول مواقيت الصلوة ثم قال لها في التفریط في الصلوة انه تركها اي الصلوة حتى يدخل وقت التي وفي نسخة المعنى الذي بعد اي وقت
 الصلوة الاخرى فثبت بذلك اي تفسيرهما التفریط بدخول وقت الاخرى مع روايتها حديث امته جبريل ان وقت كل صلوة من الصلوات خلاف
 وقت الصلوة التي بعدها حاصل ما قاله المصنف ان ابن عباس وابا هريرة لما ديان مستلهم فسر الاخر الاورد في حديث ابي قتادة وغيره بترك الصلوة الى
 دخول وقت الصلوة الاخرى فعلم بذلك ان لكل صلوة وقتا مخصوصا لا يشترك بها فيه غير باس الصلوات قال الشوكاني في باب ما حمل حديث جبريل على
 الشراغ من الظهور على المثل في اليوم الثاني وعلى الشروع في العصر في اليوم الاول في هذا الوقت فلا اشتراك بينهما وهذا التأويل متعين للجميع بين الاحاديث
 ولانه اذا عمل على الاشتراك يكون آخر وقت الظهور مجرولا لانه اذا ابتدأ بها حين صاير كل شيء مثله لم يعلم متى فرغ منها وحينئذ لا يحصل بيان عدد الاوقات
 واذا عمل على ذلك لا يدخل فصل معرفة آخر الوقت فانطلقت الاحاديث على اتفاق ويؤيد هذا اثبات ما عدا الاوقات الخمسة دعوى منفردة الى الاول
 عن شواهد الجارحة فالتدفع على المتيقن هو واجب حتى يقوم بالمجيء الى البصير الى الزيادة عليها انتهى فلهذا وجه هذا الباب من طريق الصحيح معاني الآثار واما
 وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا هم اجمعوا ان صلوة الصبح لا ينبغي ان يؤخر عن وقتها ولا يقدم على وقتها اي فيجب بينها وبين العشاء ولا يؤخر وفي نسخة المعنى
 ولا يؤخر عنها اي عن الوقت لان جميع بينهما وبين الظهور فان وفي نسخة المعنى وان « وقتها وقت لها خاصة دون غيرها اي دون اشتراك غيرها من الصلوات
 في وقتها فالنظر على ذلك ان يكون كذلك سائر الصلوات كل واحدة منهم منفردة بوقتها وفي نسخة المعنى بوقتها دون غيرها فلا ينبغي ان يؤخر في
 نسخة المعنى بالتأخر عن وقتها ولا يقدم وفي نسخة المعنى بالتأخر قبله حاصل النظر ان وقت الصبح خاص بصلوة فلا يجوز تقديم صلوة عن وقتها ولا تأخير عنه
 وان تدعو المسافر الصلوة اليه فاما الاتفاق على العلماء والنظر على ذلك ان يكون سائر الصلوات كذلك لا تقدم عن وقتها ولا تؤخر لان النص
 القرآني يقتضي حكمه بتجديد وقت الصبح والمحافظة عليه كذلك حكم في بقية الصلوات فلا وجه للتفريق فان اعتل معتل بصلوة بغيره ومجمع

قيل له قد رأيتهم اجمعوا ان الامام بعرفة لوصلي الظهر في وقتها في سائر الايام وصل العصر في وقتها في سائر الايام
وفعل مثل ذلك في المغرب والعشاء بمزدلفة فصلى كل واحدة منهما في وقتها كما صلى في سائر الايام كان مسيبا ولو فعل
ذلك وهو مقيم او فعليه وهو مسافر في غير عرفه وتجمع له يكون مسيبا فثبت بذلك ان عرفه وجمعا مخصوصتان بهذا الحكم
وان حكمهما سواءهما في ذلك بخلاف حكمهما فثبت بما ذكرنا ان ما روينا عن رسول الله عليه السلام من الجمع بين الصلوتين انه
تاخير الاولى وتجيل الاخرة وكذلك كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما جمعوا بينهما احد ثمانين
النعمان السقطي قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا ابو خيثمة عن عاصم الاحول عن ابي عثمان قال وفلت انا وسعد بن مالك
ونحن نبادر للجمع فكنا نجتمع بين الظهر والعصر لقدم من هذا ونؤخر من هذا

الجمع

اي كما قال الشافعي في الامام وما لك في موطنه عن الزهري عن سالم قال امام الحرمين كما في الزرقاني وغيره ودليل من حيث المعنى الاستنباط من
الجمع بعرفة ومزدلفة فان سببا احتياج الحاج اليه لاشتغالهم بمناسكهم وهذا المعنى موجود في كل الاسفار - قيل له قد رأيتهم وزاد في نسخة
قد اجمعوا ان الامام بعرفة لوصلي الظهر في وقتها زاد في نسخة يعني كما - وهو الظاهر في سائر الايام وصل في العصر في وقتها وزاد في نسخة يعني كما - وهو
الظاهر في سائر الايام وفعل مثل ذلك في المغرب والعشاء بمزدلفة فصلى كل واحدة منهما في وقتها كما صلى في سائر الايام وفي نسخة يعني يصلي وهو الظاهر في سائر الايام
كان مسيبا ولو فعل ذلك - وهو مقيم او فعليه وهو مسافر في غير عرفه وتجمع له يكون مسيبا فثبت بذلك ان عرفه وجمعا مخصوصتان بهذا الحكم وان حكمهما سواءهما
في ذلك بخلاف حكمهما وزاد في نسخة يعني فيه قال يعني في شرحه النسخ ههنا مختلفة من قوله قيل له الى قوله فثبت بما ذكرناه واجنبها واصوبها ما اشتهر
اتهم وتقرير الجواب على ما قال يعني في شرحه النسخ ههنا مختلفة من قوله قيل له الى قوله فثبت بما ذكرناه واجنبها واصوبها ما اشتهر
العشائين وقت واحد بحيث تتشابه الاخرى في ذلك الوقت وانما هو معنى على انه ما مور بالجمع بين الصلوتين في الموضوعين المذكورين وانما يفعل ذلك
امتثال للامام لاجل تلاك لوقوت بعرفة والاحتفال بالافاضة منها الى مزدلفة والدليل على ذلك ان الامام بعرفة لوصلي كل واحدة من الصلوتين
واصح في وقتها المعهود وكان جائزا ولكنه يكون مسيبا لكونه سنة وكذلك لوصلي كل واحدة من المغرب والعشاء بمزدلفة وفي وقتها كان جائزا لانه سنة
ولو كان الجمع بينهما المعنى الذي ذكرتم كما جازت صلوة وكذا الوصل ذلك المقيم او المسافر في غير زمن الموضوعين لم يكن مسيبا فثبت بذلك ان عرفه
وتجمع مخصوصتان بهذا الحكم وان حكمهما سواءهما في هذا بخلاف حكمها فيه انتهى قال صاحب البدائع والجمع بعرفة ما كان لتقدير الجمع بين الصلوتين
بل ثبت غير معقول المعنى بدليل الاجماع والتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فصلح معارضه للدليل المقطوع به وقال حضرة الشيخ في البذل الى
ان البعض انما في القطعي حاكمه بدم جواز الجمع الحقيقي بين الصلوتين لانه اخراج الصلوة عن وقتها المقدمه فلا يباحش هذا الحكم الا بمثل ما خرج
الجمع بين عرفات والمزدلفة فان ثبوت مدخله التواتر على انه من مناسك الحج بالاجماع لانه اجتمعت الامم على هذا الجمع في الموضوعين واما الاحاديث
التي فيها ذكر الجمع فمختلفة واكثرها ردت في المسفر وبعضها يؤيد جميع التقديم واكثرها في جمع التاخير فاما جمع التقديم فغير ثابت كما قال ابو داود
هذا ليس في الحديث ذكر جمع التقديم معراج بل يحمل جمع التقديم وغيره فلا يحمل عليه الاحتمال واما جمع التاخير فمحتمل للجمع الحقيقي والصوري فاذا
حل على الحقيقي لباحض الآية القطعية والاحاديث الظنية وهي ما تقدم من عمر بن عباس من ان الجمع من غير عذر من الكلبا والرواين بسعود
اه صلى الله عليه وسلم ما صلى صلوة لغير ميقاتها الا في المزدلفة وعرفات واما اذا حل على الجمع الصوري فلا يخالعه شيء من الاحاديث فالجمل عليه
اولي لوافقه الكتاب والاحاديث التي فيها ذكر الجمع في الحضرة فثبت الجمع محمول على الجمع الصوري قطعا ومن حمل على غيره فقد غفل فبهذه القطعية
ان يكون الاحاديث التي فيها ذكر الجمع كلها غير مرجحة عرفات والمزدلفة محمولة على الجمع الصوري لا على الجمع الحقيقي انتهى بتغييره

فثبت بما ذكرنا في نسخة يعني ذكرناه اي بجميع ما ذكرنا في هذا الباب ان ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجمع بين الصلوتين
ان تاخير الاولى وتجيل الاخرة وكذلك كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده يجمعون بينها حد ثمانين محمد بن النعمان السقطي قال ثنا
يحيى بن يحيى النيسابوري قال ثنا ابو خيثمة زهير بن معاوية الجعفي الكوفي عن عاصم الاحول بن سليمان البصري عن ابي عثمان النهدي قال وفلت
اي قدمت قال المجدوفه عليه وعليه فداود وفداود وفداود وفداود وفي النهاية قد ذكر ذكر الوفر في الحديث وهم القوم
يجمعون ويردون البلاء واقيم وافد وكذلك لذي يقصدون الامراء لزيارة واسترقاد انتهى فالحق انما وسعدا وقصدا انا وسعد بن مالك
لزيارة بيت الله والحج والظاهر ان ابا سعد بن ابي وقاص كما يجي مصرحاني رواية عبد الرزاق وقال في الحادى هو ابو سعيد الخدرى ونحن نبادر للجمع
بكذا في نسخة الحادى وفي نسخة يعني الحج - فكنا نجتمع وفي نسخة يعني الحادى فكان الجمع بين الظهر والعصر لقدم من هذا ونؤخر من هذا وفي نسخة

وَجُمِعَ بَيْنَ الْمَرْغَبِ الْعِشَاءِ فَقَدِمَ مِنْ هَذِهِ وَتَوَخَّرَ مِنْ هَذِهِ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ حَدَّثَنَا فُهْدُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيَّ قَالَ سَأَلْتُ زَاهِرَ بْنَ مَعَادِيَةَ قَالَ سَأَلْتُ الْوَلَدَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدٍ يَقُولُ صَحِبْتُ عَبْدَ اللَّهِ
مُسَوِّدًا فِي سَجَّةٍ فَكَانَ يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ وَيُعَجِّلُ الْعَصْرَ يُؤَخِّرُ الْمَرْغَبَ يُعَجِّلُ الْعِشَاءَ وَيُسَفِّرُ بِصَلَاةِ الْغُضَاةِ وَجَمِيعَ مَا دُونِهَا
إِلَيْهِ فِي هَذَا الْبَابِ مِنْ كَيْفِيَّةِ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ وَهَمَّانِ وَهَمَّانِ اللَّهُ تَعَالَى

باب الصلوة الوسطی ای الصلوات

الحسيني والهادي يقدم من هذه ويؤخر من هذه - اى نقدم العصر فصليلها في اول الوقت ونؤخر الظهر فصليلها في آخر الوقت فنجمع بينهما فاعلا الانا نأخذ
لغت ونشعر مرتب ونجمع في نسخة العيني والهادي جميع بين المغرب والعشاء نقدم وفي نسخة العيني والهادي يقدم من هذه اى من العشاء فصليلها
في اول الوقت ونؤخر وفي نسخة العيني والهادي يؤخر من هذه اى من المغرب حتى قدمنا مكة وزاد في نسخة العيني شرفها الله تعالى و اى لم ينزل الجمع
بين الصلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء فاعلا حتى وصلنا الى مكة قال النيسوبى بعد ما عرى الاثر الى المصنف اساده صحيح اهه وكذا
قال العيني في شرحه اساده صحيح وقال واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه شاذخبة عن عاصم عن ابي عثمان قال خرجت انا وسعد الى مكة فكان يجمع بين
الصلوة بين الظهر والعصر يؤخر من هذه ولجميع من هذه فصليلها جميعا ويؤخر المغرب لعجل العشاء ثم فصليلها جميعا حتى قدمنا مكة واخرجه ابن ابي شيبة
في مصنفه عن عمر بن عاصم باساده قال مصطحبت انا وسعد بن ابي وا قاص من الكوفة الى مكة وخرجنا موافقين فجل سعدت حتى فذكر بمعنى بيان المصنف
واخرجه ابن جرير كما في كثر العمال بدن وذكر كيفة الجمع حديثا فهد بن سليمان قال ثنا عبد الله بن محمد بن علي بن فضال بنون فاصغر ابو جعفر
اليعقلى الخزازي من رواة البخاري والاربعة اشئ عليه مرو كان اذا ذكره يعطيه وكان الشاذكونى لا يقر لاحد في الحفظ الا له وقال الاجري عن
ابى داود ما رأيت احفظ منه وقال النسائي ثقة وقال ابو حاتم الشافى المامون وقال الدارقطني ثقة المامون صحيحه وقال ابن حبان كانا قننا
يحفظ مات سنة اربع وثلاثين ما بين قال شاذخير من معاوية قال ثنا ابو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول بكنا في نسخة الهادي
وفي نسخة العيني قال - صحبت عبد الله بن سعد في حج اى في سفره فكان ابن سعد ويؤخر الظهر ولجميع العصر ويؤخر المغرب لعجل العشاء - ريسفر
بصلوة الغلاة اساده صحيح وهذا بعد رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم بالجمع كما تقدم في اول الباب نص في معناه وقد روى عنه كذلك كذا روى
ايضا كما تقدم مع ما تقدم عنه من نسخي الجمع في غير عرفة والمرووفة بهذا دليل قوى على انه ادا بالاثبات الصورى وبالنسخي التحقيق حافظه والاثبات
اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن صفيان عن ابي اسحاق الى آخره مقتصر على الاسفار بالفجر كما قال العيني في شرحه وذكره جلال الزاين
باساده صحيح عن عبد الرحمن بن سمره كما في آثار السنن انه كان لا يجمع وهو محمول على الجمع الحقيقي - وجميع ما ذهبنا اليه في هذا الباب من كيفة الجمع بين
الصلوتين قول الى ضيفه والى يوسف ومحمد وغير واحد من الصحابة والتابعين رحمهم الله تعالى قال الشيخ محي الدين عري والد الذي ذهب اليه
انه لا يجوز الجمع في غير عرفة ومن روافقه لان اوقات الصلوة قد ثبتت بلا علة ولا يجوز اخراج صلوة عن وقتها الا بانفس غير محتمل اذا لم يثبت ان
يخرج عن اصل ثابت بالمرحم هذا لا يقول به من شام رائحة العلم وكل حديث روى في ذلك فمحتمل او متكلم فيه مع احتمال اوجه كنه ليس نص انتهى قال
الشيخ ابو الطيب السراج الواج ومن مفاصل الجمع لغير عرفة ملازمة هذا الشعارس عظم الداعي الى التبدل الى آخره بلا طابا نية في علمنا

باب الصلوة الوسطى الى الصلوات

أى الذى أشار إليه سبحانه وتعالى بقوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله خاشعين أى كما قال الزرقانى تأنيث
اللاوسط وهو الاعدل من كل شئ قال اعرابى يدرج النبى صلى الله عليه وسلم يا اوسط الناس طرأ فى مناخرهم يا وكرم الناس كآخرة وإياها
وليس المراد المتوسط بين اثنين لأن معنى فعلى التفضيل ولا يبنى منه الا ما يقبل الزيادة والتقصص والوسط بمعنى الخيرة والعدل ليقبلها بعلامات
المتوسط فلا يقبلها فلا يبنى عليه فعل تفضيل انتهى قال شيخنا الارغ وحجتى الفعل من المتوسط ايضا كالوسطى من الاصابع واختاره الرزى
فى تفسيره وقال والمراد من الوسطى ما تكون وسطى فى العدد ولا تكون وسطى بسبب التفضيل انتهى قلت ولؤيه داروى ابن جرير ما ساد عن رجل
قال ارسلنى اليوكبر وعمر وانا غلام صغير اسأل عن الصلوة الوسطى فاخذ اصبعى الصغير فقال هذه صلوة الفجر وقبض التى تليها فقال هذه الظهر ثم
قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التى تليها فقال هذه العشاء ثم قال أى اصابعك بقيت فقلت الوسطى فقال أى الصلوة بقيت فقلت

22
1

فقال بي العصور هذا حديث غريب جدا كما قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ويؤيده ما قال ابن عاتشة كما سياتي عند المصنف في آخر الباب
قال ابن العربي في حق ان يراى بالوسطى الفضل ويحق ان يراى به من الوسط وهو المساوى في البعد لكل واحد من الطرفين أي وألم انهم اختلفوا
في ذلك على ازيد من عشرين قولاً بعد اتفاقهم على انها اكد الصلوات فقلنا انها الصبح قال مالك والشافعي وغيرهما وقيل ظهر قاله زيد بن
ثابت وغيره وقيل العصر وهو قول اكثر الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين منهم الامام ابو حنيفة وقيل العشاء الاخرة وبقاؤه الواحدة
وغيره كما قال ابن كثير وقيل الجمعة نقلاً للقاضي عياض عن بعض ثم ضعفه وسيأتي ذكر هذه الاقوال خمسة بشرحها في الكتاب واما ما
انها المغرب رواه ابن ابي حاتم قال الحافظ ابن حجر باسناد حسن وقال الحافظ ابن كثير وفي اسناده نظر فانه رواه عن ابى الجهم عن حميد بن
عقبة عن ابن ابي عمير عن ابن عباس قال صلوة الوسطى المغرب قال وعلى هذا القول ابن جرير عن قبيصة بن ذؤيب عن مكى ايضا عن قتادة
على اختلاف عنه ووجه هذا القول بعضهم بانها وسطى في العدد بين الرباعية والثنائية وبانها وتر المفرد متا وبما جاء فيها من بعض الفضلاء والشافعية
انها واحدة من الخمس لا يصحها واهبت فيمن كليله القدر قال الحافظ ابن كثير وعلى هذا القول عن سيدي بن المسيب شريح القاضي ونازع مولى
ابن عمرو والربيع بن شليم فقل ايضا عن زيد بن ثابت واتفقوا امام الحرمين المجبى في نهايته اه وقال العلامة العيني لا ذلك عن ابن عمر عن
طريق صحيح قال ناظر سأل رجل ابن عمر عن الصلوة الوسطى فقال بي منهن فحافظوا عليهن كلهن انتهى قال الشوكاني في اقول صحابي ليس بحجة
ولفرض ان له حكم الرق لم يشتهى لمعارضة ما في الصحيحين وغيرهما واما ما في الصحيحين من قول الحافظ ابن كثير رواه ابى حاتم
عن ابن عمر في صحته ايضا فنظر وقال الحافظ ابن حجر وهو اقرصا صحابي الى ما أخرجه ايضا باسناد حسن من ناظر قال سئل بن عمر قال بي كلهن فحافظوا
عليهن ويقال معاذ بن جبل اه وعبد الرحمن بن غنم وعمر بن الخطاب كما نقل العيني قال الحافظ واجه له بان قوله حافظوا على الصلوات يتناول المغرب
والمواظف لحفظ عليه الوسطى فاريدها بكل الفرائض تاكيداً لها واختار هذا القول ابن عبد البر انتهى ورواه القاضي عياض في شرح مسلم فقال كذلك
يضع قول من قال انها الصلوات كلها لان اهل الفصاحة لا يذكرون شيئاً مفصلاً ثم يشيرون اليه مجازاً وقال حافظوا على الصلوات لم يصح بذكرها
وانما تجمل القصة انتهى ثم يهجون به بعد ذلك انتهى وذهبوا هذه النوى وقلطه وقال الحافظ ابن كثير والعجب ان هذا القول اختاره الشيخ ابو عمرو
عبد البر النمري امام ماوراء النهر وانهما لحدى الكبر اذا اختار مع اطلاع وحفظه لم يقيم عليه دليل من كتاب لاسنة ولا اثر واما ما في الظاهر في الايام
والجمعة في يوم الجمعة قال العلامة العيني حكاه ابو جعفر محمد بن قيس في تفسيره واما ما في الصلوة العشاء والعصر والجمعة في انها اقل
الصلوة على المنافقين وانه قال الابرار على ما لكتبة قال الحافظ وقال العلامة العيني وعزاه ابن قيس في تفسيره لابي الدرداء والحمد لله رب العالمين
والعصر لقوة الادلة في ان كلامها قليل انه الوسطى فظاهر القرآن الصبح ونص السنة العصر قال الحافظ ونسبه العلامة العيني ثم الشوكاني الى ان
الابرار في اثنا عشر ايام الجماعة في جميع الصلوات قال الشوكاني في ذلك عن الامام ابى الحسن المارودي واجه له ما ورد من الغريب في الحافظ
على الجماعة وروى ان ذلك لا يستلزم كونها الوسطى وعوض ما ورد في سائر الصلوات من الفرائض وغيره واما ما في عشر ايام الوتر واليه ذهب
ابو الحسن على بن محمد السجادي المقرئ قال الشوكاني وقال الحافظ وصنف في علم الدين السجادي جزءاً ووجه القاضي تقي الدين الاختا في واجه له في جبر
انتهى في الرابع عشر منها صلوة النجوى ذكره الديلمي وقال حكاه لنا من يوثق به من اهل العلم واجه له بقوله تعالى عقيب قوله حافظوا على الصلوات
فان جفتم فرجالا وركباناً وذكره ابو داود في الاسانيد لاهل كلبها مودة قال الشوكاني والشافعية عشرة صلوة عيلة انتهى ذكره ابن سيد الناس في شرح الترمذي
والديلمي قال الشوكاني. والسادس عشر صلوة عيد الفطر حكاه الديلمي كما قال الشوكاني في ايامنا واما ما في عشر صلوة العشي رواه الديلمي عن
بعض شيوخه ثم روى في الرواية قال الشوكاني واما ما في عشر الصبح او العصر على التردد وهو غير القول المتقدم الجازم بان كلامها يقال له الصلوة
الوسطى قال الحافظ واما ما في عشر التوبة فمتا كانت عندهم الادلة ولم يظهر لهم وجه الترجيح ولم يقع الاجماع على قول واحد بل لم يزل النزاع
فيها موجوداً من ماني الصحابة الى الآن قال ابن جرير بسنده عن سيدي بن المسيب قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلفون في الصلوة
الوسطى بكثرة وشك بين صاحبها قال الحافظ ابن كثير في الاثرون صلوة الليل قال الحافظ وحدثه عندي ذلك قلت الآن عن معرفة وسأله
والحمد لله رب العالمين المتوسطة بين الطلوع والعصر قال العلامة العيني - فهذا احدي عشر قولاً وصحبا العصر للاحاديث الصحيحة التي ساقى وقال
الحافظ ابن كثير وكل هذه الاقوال فيها ضعف بالنسبة الى التي قبلها وانما العار ومترك المزاج في الصبح والعصر وقد ثبتت السنة بانها العصر
فتقيد المصير اليها انتهى وقال النوى والصحيح من هذه الاقوال قولان العصر والصحيح وصحبا العصر للاحاديث الصحيحة واما وقال ابو حاتم قد
صنفنا الامام احمد في الحديث واحد زانه وحافظا وانه شرت الدين ابو يحيى عبد المؤمن بن خلف الديلمي في كتابه في هذا المعنى ساء كتابه في الحافظ

2

حدثنا ربيع بن سليمان المروزي المؤذن قال ثنا خالد بن عبد الله بن حماد قال ثنا ابن ابي ذئب عن المزني قال ان
 رهطاً من قريش اجتمعوا فربهم زيد بن ثابت فارسلوا اليه غلامين ليعلموا عن الصلوة الوسطى
 فقال هي الظهر فقام اليه رجلان منهم فقال هي الظهر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر
 فلا يكون وراءه الا الصف والصفان والناس في قلوبهم وتجاوتهم فانزل الله تعالى حافظوا على الصلوات
 والصلوة الوسطى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لينتهين رجال اول احرقن بيوتهم

في تعيين الصلوة الوسطى قراءته عليه ونزع فيه انها صلوة العصر انتهى والى هذا ما روى عن الشافعية لصحة الحديث قال الحافظ وقال وهو
 المعتمد وقال ابن عجلون وهو قول اكثر اهل الاثر وسياتي التفصيل في ذلك حدثنا ربيع بن سليمان المروزي وفي نسخة يعني يحدث المروزي
 في نسخة المجاويذ يحدث بن سليمان ايضا - المؤذن قال ثنا خالد بن عبد الله بن حماد قال ثنا ابن ابي ذئب عن المزني قال سمعنا
 وكسرا بن عمرو بن امية الضمري يقول ان ابن عبد الله بن عمرو بن امية روى عن اسامة بن زيد بن ثابت ولم يسمع منها من دابة الاربعة الا
 الترمذي قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس مدني قدم الاسكندرية وقال يحيى بن سعيد كان ثقة قال في ثقتي لم
 اكان شيئاً قال كان حديثاً قلت ان سفيان لا يحدث عن قال لم يره وليس كل من يحدث عنه سفيان كان ثقة - قال وفي نسخة يعني والى
 يحدث قال - الله ربه ط قال ابن الاثير الموطأ من الرجال ما دون العشرة وقيل الى الاربعين ولا تكون فيهم امرأة ولا واحد من لفظ ويجمع على
 وارباط وارباط جمع من قريش اجتمعوا فربهم زيد بن ثابت فارسلوا اليه غلامين ليعلموا عن الصلوة الوسطى فقال هي الظهر كذا في نسخة
 المجاويذ وفي نسخة يعني العصر وكذا هو عند النسائي كما في الجمع على الاطراف فقال هي صلوة العصر وكذا هو عند احمد وابن جرير في تفسيره فقام اليه
 رجلان منهم اي من قريش ليسماعه بغير الوسطة وزاد في نسخة يعني فساداً وكذا هو عند النسائي كما في الاطراف واهمدا بن جرير فقال هي
 الظهر وزاد في نسخة التي عليها شرح يعني ثم انصرف الى اسامة بن زيد فساداً فقال هي الظهر وكذا وقعت هذه الزيادة في رواية النسائي
 واهمدا بن جرير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر بالبحر والبحر اشتداداً والمحرقة انما روى عن ابن عجلون قال في نسخة
 والجمعة والجمعة والجمعة انما روى عن ابن عجلون قال في نسخة والجمعة والجمعة انما روى عن ابن عجلون قال في نسخة والجمعة والجمعة
 انتهى فلا يكون وراء الا الصف والصفان والناس في قلوبهم اي في قلوبهم اي في قلوبهم اي في قلوبهم اي في قلوبهم اي في قلوبهم
 القبول منها استعينوا بقاءة النهار وتجاوتهم وفي نسخة يعني تجاوتهم - فانزل الله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لينتهين باثبات الياربعة بالبناء للفاعل - رجال اول احرقن بيوتهم اي اول الامم من كان اما الانتهاء او احراق بيوتهم
 بالنار عقوبة لهم وفي الحديث دليل على وجوب الجماعة عينا كما هو مذموم لحد بلغة داود وغيره من اصحاب الظواهر فقالوا انها شرط ولا يخلو انما
 كما قال الحافظ انما فرض كفاية قال وعليه جمهور المتقدمين من اصحابه وقال يكثر من الخفية والمالكية والمشيور عند البايعين انها سنة مؤكدة
 واجابوا عن ظاهر هذا الحديث باجوبة مختلفة الى آخرها بسط الحافظ وغيره قال الحافظ والذي يظهر لي ان الحديث ورد في المناقنين لما ورد
 في بعض الروايات عند البخاري وغيره ليس صلوة انقل على المناقنين من العشاء والفر الحديث وقوله لو يعلم احدكم الى آخره لان هذا الوصف
 لائق بالمناقنين لا بالمومن الكامل لكن المروزي ففاق المعصية لانفاق الكفر بل قوله في رواية لا يشهدون العشاء في الجمع وقوله في حديث
 اسامة لا يشهدون الجماعة وصرح من ذلك عندنا في داود ثم اتى قوماً يصليون في بيوتهم ليست بهم علة فهذا يدل على ان نافعهم ففاق معصية
 لا كفر لان الكافر لا يصلي في بيته انما يصلي في المسجد رياء ومسته فاذا غلبت بيته كان كما وصفه الله بن الكفر والاستبزاز به عليه القرطبي انتهى
 يسير ومن القاصي عياض عن بعضهم ان فرض الجماعة كانت في اول الاسلام لاجل سد باب الخلف على الصلوة على المناقنين ثم نسخ قال
 الحافظ ويكن ان يتقوى ثبوت نسخ الوعيد المذكور في حقهم وهو التحريق بالنار كما سياتي واخيراً في كتاب الجهاد وكذا ثبت نسخ ايتمت التبريد
 من جواز العقوبة بالمال ويدل على نسخ الاحاديث الواردة في تفصيل صلوة الجماعة على صلوة الفرد كما سياتي لان الافضل في تقضي الاشتراك
 في كل نقص ومن لازم ذلك الجواز الحديث اخرج الامام احمد وابن جرير وقال البيهقي رواه النسائي وقال الشيخ في الاطراف ليس بسليح
 ولم يذكره ابو القاسم ورواه احمد ورواه موثقون الا ان الزبير قال لم يسمع من اسامة بن زيد ولا من زيد بن ثابت انتهى وقال الحافظ انما
 كثر الدخيل في تفسيره المروزي لم يذكر احد من الصمادة مايج تقدم كما سياتي عند المصنف من ما يروى عن زهبة بن جند وعروة بن الزبير انتهى

حدثنا أحمد قال ثنا عمرو بن مرزوق قال ثنا شعبة عن عمرو بن بكيم عن الزبير بن عفر عن زيد بن ثابت قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالعجوة وقال بالهجرة وكانت أثقل للصلاة على أصحابه فتركوا على الصلوات والصلوة الوسطى لأن قبلها صلاتين وبعدها صلاتين حدثنا أبو بشر السري قال ثنا حجاج بن محمد قال ثنا شعبة عن عمرو بن بكيم عن عبد الرحمن بن ابان بن عثمان عن أبيه عن زيد بن ثابت قال هي الظهر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت مثله

حدثنا أحمد بن سليمان الكوفي قال ثنا عمرو بن مرزوق الباهلي يقال ابوالاسم ابو غنم البصري من رواية البخاري والي داود قال ابو زرعة سمعت احمد وقلت ان علي بن النعماني يتكلم في عمرو بن مرزوق فقال عمرو بن صلح الادري ما يقول علي قال سمعت سليمان بن حرب ذكر عمرو بن مرزوق فقال جابر ما ليس عندهم فقال الفضل مائل عن الحديث عن احمد فقال ثقته ما يكون قد ثنا علي ما قيل فيه فلم يجده صلوات الله على ابني أبي قحاش عنه عن ابن مدين ثقته ما يكون قد غرر وقرآن فضله حمدا وصالوات الله على احمد قال ابو حاتم كان ثقته من اعباد ولم يكتب عن احمد من أصحابه شعبة كان احسن قدرا منه فقال ابن سعد كان ثقته كثير الحديث وقال الساجي صدق من اهل القرآن والجهد كان ابوالوليد يتكلم فيه وقال ابن العربي ذهب عنه شذوذا قال ابن عمار ليس بشيء وقال العجلي ضعيف يحدث عن شعبة ليس بشيء وقال الحاكم عن ابي ابراهيم بن محمد بن عيسى الثقفي صدق كثر الوهم وقال الحاكم سمي المفضل وذكره ابن حبان في الثقات وقال رباح الخطاط مات في صفر سنة اربع وعشرين مائة - قال ثنا شعبة عن عمرو بن بكيم كذا وقع في نسخة المطبوعة الموجودة عندنا والاصواب ابن ابي حكيم كما في نسخة التي عليها شرح العيني وكذا هو عند ابني داود واحمد وغيرهما وهو عمرو بن ابي حكيم الواسطي ابو سعيد يقال ابو سهل ويعرف بابن كزوي يقال انه مولى لآل الزبير من رواية ابني داود والنسائي قال ابو حاتم صلح الحديث وقال ابو داود والنسائي وابن معين ثقته وذكره ابن حبان وابن شاذان في الثقات وقال ابن حبان انه مولى لآل الزبير قال عن عمرو بن زيد بن ثابت قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالعجوة وقال بالهجرة شك من الراوي والظاهر انه عمرو بن مرزوق فان احمد ابا داود وغيرهما واسم طريق عنده عن شعبة بن عمرو بن بكيم بن طريق يوسف بن يعقوب عن عمرو بن مرزوق باسناده فذكره بالشك فبهذا يدل على ان شك واقع منه - وكانت أثقل الصلوات على أصحابه ولقظا اجتزأ في داود ولم يكن يصلي صلوة اشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فتركوا حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى اي الفضل اذ الاوسط بهذا الفضل واسطة العقد اشترت ما فيه كذا في البذل قلت ويحتمل ان يكون من التوسط كما تقدم لان قبلها صلاتين وبعدها صلاتين احداها ليلة والاخرى نهارية وبذا قول زيد بن ثابت والظاهر ان هذا اجتهاد منه في نزول الآية فلا يعارض النص الوارد بانها انصر كما سياتي في الحديث اخرج الامام احمد بن محمد بن جعفر عن شعبة وابو داود وابن جرير عن محمد بن المنصور عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مثله واخره ايضا البخاري في تاريخه الكبير كما في شرح العيني قال في الحديث سكنت عنه المنذري في محضره وذكر المزي في الاطراف الى النسائي اخرج قال وليس في السماع ولم يذكره ابو القاسم انشي - حدثنا ابو بشر عبد الملك بن مروان قال قال ثنا حماد بن محمد الصيصي قال ثنا شعبة عن عمرو بن بكيم بن سليمان بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي وقيل اسمه عمرو من رواية الامامية وقال ابن معين النسائي ثقته وقال ابو حاتم صلح وذكره ابن حبان في الثقات عن عبد الرحمن بن ابان بن عثمان الاموي الحمدي من رواية الامامية قال النسائي ثقته وذكره ابن حبان في الثقات وقال الواقدي كان قليل الحديث وقال مصعب الزبيري وكان سبب عبادته على بن عبد الله ابن عباس انه رأى عبد الرحمن عبادته فقال انا اولي بهذا منه واقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم وتجر للعبادة ومن يصعب هذا ان كان من الخيا وكان يصلي فخر ساجدا فمات عن ابيه ابان بن عثمان عن زيد بن ثابت قال اي زيد بن ابي الصلوة الوسطى الظهر والحديث اخرج الطبراني عن شعبة وابن جرير بن طريق ابن علية عن شعبة باسناده موقوف الصلوة الوسطى اي الظهر والحديث اخرج الطبراني عن عبد الصمد عن شعبة عن عمرو بن بكيم بن سليمان بن عبد الرحمن بن ابان عن ابيه عن زيد بن ثابت في حديث رفع الصلوة الوسطى صلوة الظهر حدثنا ابن علقمة وزاد في نسخة العيني ابراهيم قال ثنا عفان بن مسلم الباهلي قال ثنا همام بن يحيى العذوي عن قتادة بن دعامة السدوسي عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت مثله اي مثل ما روى ابان عن زيد والحديث اخرج البيهقي من طريق ابراهيم بن مرزوق وابن جرير عن محمد بن كزوي كلاهما عن عفان باسناده بلفظ الصلوة الوسطى صلوة الظهر وكذا اخرج ابن جرير من طريق شعبة عن قتادة وابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن كزوي ابن عمر عن زيد كما في شرح العيني واخرج البيهقي ايضا وابو جرير من طريق حمزة بن زهرة بن عبد الله بن مسعود

منقول

حد ثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان ما كاحداثة عن داود بن الحصين عن ابن اليربوع الخزرجي انه سمع زيدا
ابن ثابت يقول ذلك حد ثنا ابن مقيبلة قال ثنا المقرئ عن حيوة وابن لهيعة قالانا ابو صفير انه سمع يزيد بن
عبد الله بن قسيط يقول سمعت خازجة بن زيد بن ثابت يقول سمعت ابي يقول ذلك حد ثنا روح بن الفرج
قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال ثنا موسى بن ربيعة عن الوليد بن ابى الوليد المديني عن عبد الرحمن بن
الفلح ان نفعرا من اصحابه ارسلوه الى عبد الله بن عمر يسألونه عن الصلوة الوسطى فقال اقرأ عليهم السلام و
اخبرهم اننا كنا نتحدث انها التي في اثرا الضحى قال فرجوني الى الثانية فقلت يقرؤون عليك السلام ويقولون

حدثنا ان كان قاعدا وعروة بن الزبير وابو اسيم بن طلحة فقال سعيد بن المسيب سمعت ابا سعيد الخدري يقول صلوة الوسطى هي صلوة الظهر
قال فرعون بن ابن عمر فقال عروة ارسلوا الى ابن عمر فسلوه فارسلنا اليه غلاما فاسأله ثم جاء الرسول فقال هي صلوة الظهر ففككتنا في قول الغلام
بقننا جميعا فذهبنا الى ابن عمر فسألناه فقال هي الظهر حد ثنا يونس قال ثنا ابن وهب عبد الله بن كزاد في نسخة يعني ان ما كاحداثة وفي
نسخة يعني عن مالك عن داود بن الحصين الاموي مولا لهم ابى سليمان المديني من رواية استه قال ابن حبان وسعد بن العجلي ثقة وقال
النسائي ليس به بأس وقال ابو زرعة ليين وقال ابن المديني ما روى عن عكرمة فذكره قال وقال ابن عيينة كنا نتقي حديث داود وقال ابو حاتم
ليس بالقوي ولو ان ما كاحداثة ترك حديثه وقال ابو داود واحاديثه عن ثبوت مستقيمة واحاديثه عن عكرمة متاكره وقال ابن عدي صالح
الحديث اذا روى عنه ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يذهب نذير الشراة الى الخوارج وكل من ترك حديثه على الاطلاق
وهم لانه لم يكن يداويه وقال الساجي منكر الحديث يسم برأى الخوارج وقال احمد بن صالح هو اهل الثقة والصدق وقال الجوزي لا يحد الناس
حديثه وقال ابن ابى شيبة عاب غير واحد على ما كاحداثة وعنه و ترك الرواية عن سعد بن ابراهيم مائة وستة فحسن ثلاثين مائة عن ثنين وسبعين
عن ابن اليربوع وفي نسخة يعني ابن اليربوع هو عبد الرحمن بن اسيد بن يربوع بن عثمة بن ثامر بن خزيم الخزرجي المديني من واة البخاري
في الادب واني داود وقال ابن سعد توفي سنة تسع ومائة وهو ابن ثمانين سنة وكان ثقة في الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال الرقاني
وقيل يربوع ابو وهب الصواب انه جده قاله الدارقطني انه سمع يزيد بن ثابت يقول ذلك اي الصلوة الوسطى صلوة الظهر والحديث اخره مالك
في موطاه حد ثنا ابن مقيبلة قال يعني وفي بعض النسخ ابراهيم بن منقذ قال ثنا المقرئ القصير ابو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد العدوي عن حيوة
ابن شريح الحضرمي وابن لهيعة عبد الله القاصي قالانا ابو صفير يحيى بن زيد بن ابى الحارث المديني ابو صفير الخوارج اصابها من مخرج رواية
البحاري في الادب وسلم والارضية الا النسائي قال احمد ليس به بأس وكذا قال عثمان الدارمي عن يحيى وقال ابن ابى مريم وسحقا وفيه ضعف وكذا
قال النسائي وقال الدارقطني ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة تسع وثمانين انه سمع يزيد بن عبد الله بن قسيط بقاء ومثلين
مصنف ابن اسامة بن عمار الليثي ابو عبد الله المديني الا عرج من واة المسته قال ابن عبد البر قد راجع به مالك في مواضع من الموطاه وثقة من الثقات
وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن عدي مشهور عنده وهو صالح الروايات وقال ابراهيم بن اسحاق كان
فقيها ثقة وكان ممن يستعان به في الاعمال لامانة وفقهه قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث مات سنة اثنين وعشرين مائة يقول سمعت
خازجة بن زيد بن ثابت يقول سمعت ابي يقول ذلك اي يقول ان الصلوة الوسطى هي صلوة الظهر وهذا هو المشهور عن زيد بن ثابت وقال
ابو عمرو هو ثابت ما روى عنه كذا في شرح العيني حد ثنا روح بن الفرج قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال ثنا موسى بن ربيعة قال
في النعماني موسى بن ربيعة روى عن الوليد بن ابى الوليد بن ربيعة روى عنه غيره روى عنه يحيى بن عبد الله بن بكير وغيره ثقة روى الطبراني والطحاوي
قلت وذكره ابن ابى حاتم في كتابه فقال موسى بن ربيعة المديني روى عن ابن الهادي روى عنه ابن ابي مريم ويحيى بن عبد الله بن بكير روى عنه
عنه فقال كان يكون يهود هو ثقة ليس به بأس انتهى عن الوليد بن ابى الوليد المديني وفي نسخة يعني بحديث المديني - القرشي مولى عمر بن قيس
عثمان يعني باعثان من رواية المسته الابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ على قلته روايته وفي الترمذي ليس له حديث وفي
بامشقه وثقة ابو زرعة عن عبد الرحمن بن فلح المديني اخو كثير مولى ابى اليوب الانصاري ذكره ابن حبان في الثقات كما في الكشف ان نفعرا من
اصحابه ارسلوه الى عبد الله بن عمر يسألونه عن الصلوة الوسطى فقال ابن عمر اقرأ عليهم السلام في استحباب الاستدراك في الكلام بالسلام واخبرهم ان
كنا نتحدث انها اي ان الصلوة الوسطى هي التي تكون في اثرا الضحى اي تحبب صلوة الضحى قال فرجوني الى الثانية فقلت يقرؤون عليك السلام ويقولون

بين لنا اي صلوة هي فقال اقرأ عليهم السلام واخبرهم اننا كنا نتحدث انها الصلوة التي وجب فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليها الكعبة قال وقد عرفناها هي الظهر قال ابو جعفر فذهب قوم الى ما ذكرنا فقالوا هي الظهر والجمعة في ذلك ما اخرج
به زيد بن ثابت على ما ذكرناه عنه في حديث ربيع المؤذن بما رويناه في ذلك عن ابن عمر وخالفهم في ذلك آخرون
فقالوا ما حدث زيد بن ثابت فليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم الا قوله لينتهين اقسام اول احرق عليهم بيوتهم وان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر بالمعجور ولا يجتمع معه الا الصف الصفان فانزل الله تعالى هذه الآية فاستدل من وجد
على انها الظهر فنهى قوم من زيد بن ثابت ولم يرو عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية عندنا دليل على
ذلك لانه قد يجوز ان يكون هذه الآية انزلت للمحافظة على الصلوات كلها الوسطى وغيرها فكانت الظهر فيما اريد
وليست هي الوسطى فوجب بهذه الآية المحافظة على الصلوات كلها

وإذا في نسخة - يعني لك - بين لنا اي صلوة هي فقال ابن عمر اقرأ عليهم السلام واخبرهم اننا كنا نتحدث انها الصلوة التي وجب فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال المحافظ بن كثير في تاريخه في وقائع السنة الثانية قال بعضهم كان ذلك في رجب من سنة ثنتين وبه قال قتادة وزيد
ابن اسلم وهو رواية عن محمد بن احماد وقد روى احمد بن عمار بن عيسى عن ذلك وهو ظاهر حديث البراء بن عازب عند البخاري وغيره -
وقيل في شعبان منها قال ابن ابي عمير عن عبد الله بن جحش فيقال صرقت القبلة في شعبان على راس ثمانية عشر شهرا من مقدم زوال الله
صلى الله عليه وسلم المدينة وحكي هذا القول ابن جرير بن طريف السدي عن ابن عباس وابن سعد انتهى بتفسيره وقال في التفسير زوال الله
عن ابي سعيد بن المعلى قال كان اخذ والى المسجد فذكر الحديث وفيه ثم نزل النبي صلى الله عليه وسلم على الناس الظهر يومئذ وكذا روى ابن مردويه
عن ابن عمر ان اول صلوة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة صلوة الظهر وانها الصلوة الوسطى واشهر بان اول صلوة صلاها الى
الكعبة صلوة العصر وهذا ما اخرنا عن ابن ابي عمير الى صلاة الفجر انتهى - الكعبة قال اي ابن عمر وقد عرفنا بها اي الظهر اي الصلوة الوسطى في الظهر
والحديث اخره ابن مردويه كما تقدم والظاهر في الاول من حديث موسى بن ربيعة عن الوليد بن عبد الرحمن بن ابي نعيم ان ابا نعيم اصحابه اوسوني
الحديث وقال لا يروى عن ابن ابي عمير ان عمر الا بهذا الاسناد وقد روى موسى كما في شرح المعنى وقال البيهقي ورجالهم موثقون - قال ابو جعفر
فذهب قوم الى ما ذكرنا من الآثار المروية عن زيد بن ثابت عن عمر واسامة فقالوا هي الظهر قال المحافظ بن كثير ومن روى عنه انها الظهر ابن عمر
وابوسعيد وعائشة على اختلاف عنهم وهو قول عروة بن الزبير وعبد الله بن شاذان والبراء بن عازب ورواية عن ابي حنيفة رجمهم الله انتهى وعروة السدي
في شرحه الى اسامة بن زيد وزيد بن ثابت واجتوز في ذلك بما روي عن زيد بن ثابت على ما ذكرنا في حديث ربيع المؤذن وما رويناه في ذلك
عن ابن عمر قال المشوكاني واجتوز بان الظهر متوسط بين نهاريين وبانه في وسط النهار ونصب هذا الدليل في مقابلة الاحاديث الصحيحة
من الغرائب التي لا تتبع لمنصف ولا متعطف واجتوز ايضا بقوله تعالى اتم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل فلم يذكر ثم امر بها حيث قل
لذلك الشمس واغروا في الامر بالمحافظة عليها بقوله والصلوة الوسطى وهذا الدليل ايضا من سقوطه على الاجمالي ثم حسن ما روي به عن زيد
ابن ثابت واسامة بن زيد انتهى وسياق الجواب عنه وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا ما حدث زيد بن ثابت فليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم الا قوله لينتهين اقسام اول احرق عليهم بيوتهم وان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر بالبحر ولا يجتمع معه الا الصفان فانزل
الله تعالى هذه الآية فاستدل بهواي زيد بن ثابت بذلك اي بنزول الآية عقله الناس في هذه الصلوة على انها الظهر فدل على كون الصلوة
الوسطى الظهر قول بن زيد بن ثابت اي باجتها ومنه ولم يرو عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال المنصف ان قاله زيد بن ثابت بن كون الصلوة
الوسطى ظهر اهو اجتهد منه لم يرو عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم استدلى زيد على ذلك بنزول الآية في ذلك الوقت - وليس في هذه الآية عندنا دليل
على ذلك اي على كون الصلوة الوسطى صلوة الظهر لانه قد يجوز ان يكون هذه الآية انزلت للمحافظة على الصلوات كلها الوسطى وغيرها فكانت
سقط من نسخة - يعني من قوله فكأننا نتحدث الظهر الى قوله ومن المحافظة عليها - الظهر فيها اريد اي لعل قلة الجماعة وليست هي الوسطى فوجب بهذه
الآية المحافظة على الصلوات كلها قال الامام ابو بكر المحض ان في الآية امر بفعل الصلوة وتأكيدها بما يذكر المحافظة وهي الصلوات الخمس التي هي
المعهودات في اليوم والليله وذلك لئلا يترك الواجب واللام عليها اشارة بها الى معهودها وقدا عظم ذلك القيام بها واستيفاء فرضها وحفظ
حدودها وفعلها في مواقيتها وترك التقصير فيها اذا كان لا مبالا في المحافظة يقتضي ذلك كله اكد الصلوة الوسطى بافرادها بالذكر مع ذكرها مع الصلوات

ومن المحافظة عليها حضورها حيث تصلي فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة التي يفرضون حضورها
لينتهي لقوام أو لا حرق عليهم بيوتهم يريد لينتهي لقوام عن تعيين هذه الصلوة التي قد أمرهم الله عز وجل بالمحافظة
عليها أو لا حرق عليهم بيوتهم وليس في شيء من ذلك دليل على الصلوة الوسطى أي صلوة هي منهم وقد قال في
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لم يكن لصلوة الظهر وإنما كان لصلوة الجمعة حديثنا ابن أبي داود قال ثنا أحمد
ابن عبد الله بن يوسف قال ثنا هير بن معاوية عن أبي إسحق عن علي بن الحارث عن عبد الله بن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمرهم أن يصلوا بالناس ثم أحرقتهم على قوم يتخلفون عن الجمعة في بيوتهم فها
ابن مسعود يخبر أن قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك إنما كان للتخلف عن الجمعة في بيوتهم ولم يستدل به في ذلك
على أن الجمعة هي الصلوة الوسطى بل قال بضد ذلك وإنما العصر وسناني بذلك في موضعنا والله تعالى

وذلك ما أن تكون أفضل الصلوات وأولها بالمحافظة عليها وأما أن تكون المحافظة عليها أشد من المحافظة على غيرها انتهى بحدوثه عليه السلام
عليها حضورها حيث تصلي فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة التي يفرضون حضورها لينتهي لقوام أو لا حرق عليهم بيوتهم يريد
عليه وسلم بقوله هذا لينتهي لقوام عن تعيين هذه الصلوة التي قد أمرهم الله عز وجل بالمحافظة عليها أو لا حرق عليهم بيوتهم وليس في شيء من ذلك
دليل على الصلوة الوسطى أي صلوة هي من الصلوات الخمس حاصل قال المصنف إن الآية يحتمل أن تكون نزلت بالمحافظة
على الصلوات كلها الوسطى وغيرها وإنما نزلت في الظهر لقلة الجماعة لا لكونها الوسطى فوجب بهذه الآية المحافظة على الصلوات كلها دون غيرها
أو قاتها فلما نزلت الآية برد النبي صلى الله عليه وسلم الرجال الذين كانوا يضيعونها على وقتها بأحراق بيوتهم فليس في ذلك يدل على أن الظهر هو
المراد من الصلوة الوسطى قال الشوكاني والأثران (الترديد وأسامة) استدلهما على أن الصلوة الوسطى هي الظهر وأنت خير ما وجدنا من
الظاهر كانت شديدة على الصحابة لا يستلزم أن تكون الآية نازلة فيها غاية ما في ذلك أن المناسب أن يكون الوسطى هي الظهر ومثل هذا لا يعارض
به تلك النصوص الصحيحة العريقة التي ثبتت في الصحيحين وغيرهما من طرق متعددة قد قدمنا لك منها جملة نافع كما ستأتي وعلى فرض أن قول يزيد بن
الصحابيين يصرح ببيان سبب النزول لا بد من مناسبة فلا يشك من راد في العام بطول الاستدلال أن ذلك لا ينتهض لمعارضته ما سئل على
أنه يعارض المروي عن زيد بن ثابت هذا قد مرنا عنه في شرح حديث علي بن خراجه انتهى وقد قال قوم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
أحراق بيوتهم لم يكن لصلوة الظهر وإنما كان لصلوة الجمعة قال العيني في شرحه أراد بالقوم الحسن البصري وعوف بن مالك النخعي حديثنا ابن
أبي داود قال ثنا أحمد بن عبد الله بن يوسف قال ثنا هير بن معاوية عن أبي إسحق عن علي بن الحارث عن عبد الله بن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
وسلم أن قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمرهم أن يصلوا بالناس أي بدل صلواتهم بهم ثم أحرقتهم بالتشديد على قوم
يتخلفون عن الجمعة في بيوتهم ونحو هذه الروايات استدله من قال أن الصلوة الوسطى هي الجمعة فقط قال العلامة العيني التاسع أنها الجمعة
حكاها الماوردي وغيره لما اختلفت بهادون غيرها وقال ابن سيدة في الحكم لأنها أفضل الصلوات ومن قال غلات هذا فقد أخطأ إلا أن يقول بزيادة
يستدل بالي سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال في هذا ذكره ابن حبيب بن الماكية وأجج بما اختلفت به من الاجتماع والخطبة ومحمد القاضي
حسين ورجح أبو شامة انتهى وأنت تعرف أنه لا يلزم من فضل صلوة الجمعة ونهايتها والترتيب فيها كونها الصلوة الوسطى
مع ما ورد من الترغيب والترهيب لصلوة العصر كيف والنقل الصحيح الصريح يرويه كما سياتي والحدوث أخرجه مسلم عن أحمد بن يوسف البجلي عن طريق
والحكم كما في بلوغ الأمان وقال أسناده على شرط الشيخين الإمام أحمد عن يحيى بن آدم عن زهير بن واثق عن أبي شيبة عن الفضيل بن دكين عن زهير بن
نحو حديث المصنف فها ابن مسعود يخبر أن قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك إنما كان للتخلف عن الجمعة في بيوتهم ولم يستدل به في ذلك
بذلك أي بقول النبي صلى الله عليه وسلم أحراق بيوت تاركي الجمعة على أن الجمعة هي الصلوة الوسطى بل قال بضد ذلك وإنما العصر وهذا هو
عنه وسناني بذلك في موضعنا وفي نسخة العيني وسيأتي في موضعنا إنشاء الله تعالى حاصل ما قاله المصنف العلامة ابن مسعود فها العيني
فجعل مورد الأحرار بالنار للتخلف عن الجمعة ومع هذا لم يستدل بذلك على أنها المراد بالصلوة الوسطى بل قال أنها العصر كما سياتي قلت
والمصنف رحمه الله كما روي عن قال أنها الظهر صراحة كذلك أشار إلى رد قول أنها الجمعة فان روى عن أبي عبد الله الترغيب تارك الجمعة لم
بذلك على أنها المراد من الصلوة بل قال أنها العصر وروى الحديث أدرى بالمراد من غيره -

وقد وافق ابن مسعود على ما قال من ذلك وغيره من التابعين **حدثنا** ابن مزيق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال
 زعم حميد بن عمار عن الحسن قال كانت الصلوة التي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحرق على أهلها صلوة الجمعة -
 وقد روى عن أبي هريرة خلاف ذلك ايضا **حدثنا** يونس بن عبد الله على قال انا بن هب ان مالكا حدثنا عن
 ابي الزناد عن ابي عرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذين ينفسون بيده لقد هممت ان امر
 رجلا بحطب فيحطب ثم امر بالصلوة فيؤذن لها ثم امر رجلا فيؤتم الناس ثم اخالف الى رجال فاحرق عليهم
 بيوتهم والذين نفسي بيده لولا احد ههنا لم يجد عظماسميت

وقد وافق ابن مسعود على ما قال من ذلك امي من امر التحريق غيره من التابعين **حدثنا** وفي نسخة يعني كما **حدثنا** ابن مزيق قال ثنا
 عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال زعم حميد بن عمار عن الحسن قال كانت الصلوة التي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحرق على أهلها وفي
 نسخة الحادى عليهم أهلها صلوة الجمعة - فهذا الحسن البصري جزم بان الصلوة التي اراد النبي صلى الله عليه وسلم باحراق بيوت المتخلفين منها
 الجمعة ومع هذا لم يستدل بذلك على انها الصلوة الوسطى بل قال انها صلوة العصر كما ساقى قال في الحادى رواه ابن ابي شيبة عن عفان
 عن حماد بن سلمة عن حميد بن عمار عن الحسن فذكره انتهى وقد روى عن ابي هريرة خلاف ذلك ايضا اى خلاف ما روى زيد بن ثابت من سببهم التحريق
حدثنا يونس بن عبد الله على وفي نسخة يعني يحرق ابن عبد الله على قال انا بن هب ان مالكا حدثنا عن ابي الزناد عن ابي عرج عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسلم من طريق سفيان بن عيينة عن ابي الزناد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات
 فقال لقد هممت الحريش فاناد ذلك سبب الحريش والذي نفسي بيده هو قسم كان صلى الله عليه وسلم كثيرا ما القسم به ومعنى اني انفس
 العباد بيده الله اى بتقديره وتدبيره وفيه جواز القسم على الامر الذي لا شك فيه تنبيه على عظم شأنه وفيه الرد على من كره ان يكلف بالله طلقت
 قال الحافظ - لقد هممت الامر جواز القسم والهم العزم وقيل دونه ان امر رجلا كذا وقع في نسخة الموجودة عندنا يذكر الفصول ولا يوجد في
 نسخة الحادى وهو الظاهر الموافق لرواية مالك في موطاه والبخارى وغيره من طريقه يحطب فيحطب بالفار وال نصب عطف على المنسوب
 وكذا الافعال الواقعة بعده قال الحافظ ومعنى يحطب كسر ليسهل اتصال النارية ويجعل ان يكون اطلاق عليه ذلك قبل ان يتصف بخرقها -
 بمعنى انه يتصف به انتهى وتعبه العلامة يعني وغير واحد بان لم يقل احد من أهل اللغة ان معنى يحطب يحرق بل معنى يجمع - قال الكرماني يقال
 حطبت واحطبت اذا جعت الحطب ثم امر بالصلوة قال النوى جاء في رواية ان الصلوة التي هم تحرقهم للتخلف عنها العشاء وفي رواية
 الجمعة وفي رواية الصلوة مطلقة وكله صحيح ولما ساقى في ذلك قال الربيعي حديث ابي هريرة في الصحيحين بلغنا تخلفوا عن الصلوة وعنده ابن
 مسعود عند مسلم بلغنا الجمعة قال البيهقي والذي يدل عليه سائر الروايات انه خبر بالجمعة عن الجماعة وقال النوى في الخلاصة بل ساقى رواية
 رواية في الجمعة ورواية في الجماعة وكلها صحيحة وقيل امراد بالصلوة الجمعة فقط لا بالاتي الصلوات ونصه القرطبي وتعبه الحافظ في الفتح
 طرق الروايات المصححة بالعشاء وغيره كذا في الادب فيؤذن لها ثم امر رجلا فيؤتم الناس في دليل جواز استعمال الامام
 ونصه انه لعذر قاله القاري كما في الادب - ثم اخالف فيه جواز الانصراف بعد الاقامة لعذر قاله النوى الى رجال اى آت بهم من خلفهم او اخالف
 ما اظهرت من اقامة الصلوة وارجع اليهم فاخذهم على غفلة او يكون بمعنى تخلف عن الصلوة بما قسمهم كذا في النهاية وقال الكرماني قال الجوزي
 قولهم هو يخالف الى فلان اى ياتيه اذا غاب عنه وقال في الكشاف يقال خالفني الى كذا اذا قصده وانت مول عنه قال الله تعالى ما ربه
 ان اخالفكم الى ما اناكم عنه والمعنى اخالفوا اشتغلين بالصلوة فاصدا الى بيوت الذين لم يخرجوا عنها الى الصلوة فاحرقها عليهم انتهى قال الحافظ
 والتقيد بالرجال يخرج النصارى والصبيان انه وقال شيخنا الاخ ولفظ احمد لولا ما في البيوت من النصارى والذرية الحديث نص فيه انتهى -
 فاحرق بالتشديد والمراد به الكثرة يقال حرقه اذا بالغ في تحريقه قال الحافظ وقال العيني ويرى فارق من الاحراق ورواية التشديد اكثر ظهور
 عليهم بيوتهم يشعرون بالعقوبة ليست قاهرة على المال بل المراد تحريق المقصود من البيت تبالقاطين بهاد وفي رواية مسلم من طريق الى صالح
 فاحرق بيوتا على من فيها قال الحافظ والذي نفسي بيده اعاد ايمس للبالغة في التاكيد لولا علم احد من اى المتألفين المتخلفين عن الصلوة انه يجد
 اى في السجدة عظم كذا في رواية موطاه وفي رواية البخارى عرقا لفتح العيون المبهمة وسكون الراء بعد باقات وهو كما قال الكرماني وغيره العظم الذي اخذ
 عنه العم قال شيخنا الاخ وهو اشد مبالغة في الحساسة المقصودة بالذكر الا ان الوصف بقوله سمينا نسب العظم انتهى قلت لعل الحرق على
 العظم كما قال في الخبر العرق لعظم لكان نسب لنته الروايات سمينا قال ابن جرير قدي به لان العظم اسمين فيه وسوءه قد يربطه مضعة لاجلها كذا في الادب

او مرأتين حستين لشهد العشاء حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني ابن ابي الزناد واثنا
عن ابي الزناد عن كرمثله باسنادة حدثنا فهد قال ثنا عيسى بن جعفر قال ثنا ابي قال ثنا الاعمش قال حدثني
ابوصالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس صلوته انقل على المنافقين

او مرأتين حستين مرة بكسر الميم وعلى الفتح قال الخليل بن يامين تعلق الشاة وحكاها ابو عبيد وقال لا ادري ما وجهه ونقده مستعمل في كتاب الاحكام
عن البخاري المرأة بكسر الميم مثل سنانة وميضاة مامين تعلق الشاة من اللحم قال عياض فالميم على هذا الصيغة وقال الاعمش المرأة لعنة كانوا
يلعبونها بصلال حمدة يرمون بها في يوم من ارباب قديم اشتهر في الكوم غلب وهي المرأة والهداة قلت وهو بعيد عنها الاجل الحسنة وعلى ما في
ان المرأة سهم الهرة قال ويؤيده ما روي بلفظ لو ان احدهم اذا شهد الصلوة سمى كان له عظم شاة سمينة او سهلان لفعل قيل المرأة سهمهم
يتعلم عليه كرمي فهو سهم دقيق مستوي غير محدودة قال ابن المنير ويدل على ذلك التشبيه فانها مشعرة بذكر الريمي بجلات اسهام المحنة الحرة
فانها لا يتكرر رميها وقال الزحشر في تفسير المرأة بالسهم ليس بوجهه ويدفع ذكر العرق معه ووجهه بن الاثر بانه لما ذكر العظم السهم كان ما يذكروا
اتبعه بالسهمين لانها مما يلي به انتهى من الفتح بالحدوث حستين قال في السنة يقال الحسن العظم الذي في الفرج مما يلي البطن والقبض العظم الذي
في الفرج مما يلي الكف وكل واحد من هذين العظمين يكون عازيا من اللحم ومعنى الكلام التوضيح يقول ان احدهم يحسب الى ما به صفة في المحقرة و
عدم النفع ولا يكتفي بالصلوة وقال الطيبي الحستين يدل من المرأتين اذا اريد بهما العظم الذي اللحم عليه ان اريد بهما السهمان الصغيران فالحسنة
بمعنى الجيدة صفة المرأتين قالوا كما في تشبه العشاء قال الطيبي والحضات مخذولات اي تشهد صلوته العشاء فاعلم انه لو حضر الصلوة لوجد
نفعاً ونحوها وان كان حسيباً حقيراً لم يحضر بالقصور بهته على الدنيا ولا يحضر لما لها من المشويات العقبى وفيها قاله الكرماني - والحديث استدلل به
من قال الجماعة فرض عين كما تقدم في حديث زيد بن ثابت ولفظ شيخنا الاخ الكلام في بيان انما يثبت الادب فارجع اليها واجمع على ان افعالنا
والعيني باسناد عشرة اجوبة منها ان الحديث ورد في المنافقين اختاره المحافظ ورجحنا تقدمها ان الغرضية كانت في اول الاسلام حكاها
القاضي عياض وايده المحافظ بفتح الترخيق بان كما تقدم ايضا ومنها ما قاله الباقى ان الخبر ورد ومورد الزجر وحقيقته غير مرادة وانما المراد
المباينة لان الاجتماع منعقد على من عقوبة المسلمين بل كقول ان المنع وقع بعد نسخ التعذيب بالنار وكان قبل ذلك جازاً لم العمل التهديد على حقيقة
غير متينة ومنها ما حسنه القرطبي ان المراد بها الجمعة فقط وتعلق المحافظ بالاحاديث المصرفة بالعشاء ونحوه ومنها ما قاله القاضي عياض وغيره ليس
في الحديث حجة لا على الاسلام ثم لم يفعل زاد النووي ولو كانت فرض عين لما تركهم واستدل الجمهور بالاحاديث الواردة في تفصيل صلوة الجماعة
على صلوة الفرد قال الباقى كما في الادب والاستدلال منها بمنعنيين الاول بلفظ تفصيل فلو لم تكن صلوة الفرد مجزئة لما وصفت بانها افضل
لانه لا تفاضل بين صلوة الجماعة وبين ما ليس بصلوة والثاني بالدرجتها فلو لم تكن بصلوة الفرد درجة لما جاز ان يقال ان صلوة الجماعة تزيد عليها
سبعاً وعشرين درجة انتهى قال العلامة العيني واستدلوا ايضا بما رواه الحاكم وصحح في بن كعب صلوة الرجل مع الجماعة في صلوة وحده الحديث
وقوله صلى الله عليه وسلم للذين صليوا في رحاها من غير جماعة اذا صليت في رحاها ثم اتيتا مسجد فخطبها فانها لكما نافلة فلو كانت الجماعة فرضاً لكانت
بالعادة انتهى وقال شيخنا الاخ ولفظ الاستدلال ايضا باحاديث تقديم العشاء على العشاء وبما امر سكينة في المشى فان الواجب لا يترك العشاء
ذلك انتهى والحديث فوائد ليس هذا محل بسطها فارجع الى كلام المحافظين الادب والحديث اخبره البخاري عن عبد الله بن يوسف وابن ابي اود
والنسائي عن قتبية وابنه في طريق ربيع بن سليمان عن الشافعي انهم عن مالك باسنادة بخبر حديث المصنف واخرجه مالك في موطاه واخرجه مسلم
من حديث ابن عتبة عن علي بن الزناد - حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني ابن ابي الزناد واثنا عن ابي الزناد واثنا
باسنادة والحديث اخرجه مالك في موطاه عن ابي الزناد باسنادة باللفظ المذكور عند المصنف - حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غوث عن ابي الزناد
وزاد في نسخة العيني بن غياث النخعي قال ثنا ابي حفص بن غياث قال ثنا الاعمش قال حدثني ابو صالح ذكوان السمان عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ليس صلوته افضل لتفصيل قال المحافظ دل هذا على ان الصلوة كلها ثقيلة على المنافقين ومنه قوله تعالى ولا يأتون
الصلوة الا وهم كسالى وانما كانت العشاء والفجر أثقل عليهم من غيرهما لقوة الدلالة على تركها لان العشاء وقت السكون والراحة والصبح
وقت لذة النوم وقيل وجه كون المؤمنين يفوزون بما ترتب عليها من الفضل لقيامهم بحقوقها دون المنافقين انتهى على المنافقين وروى
ابو داود عن طريق يزيد بن الهم قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تقدمت ان امرتني فيجمعوا الى حرمانهم خطيب

ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فاحرقوا عليهم الحديث قال العلامة العيني وهذا الحديث يدل على انه صلى الله عليه وسلم اطلق على المؤمنين الذين لا يحضرون الجماعة ويصلون في بيوتهم غير عذر ولا علة تمنع عن الاتيان اسم المنافقين على سبيل المبالغة في التهديد اه
من صلوة الفجر وصلوة العشاء ولو يصلون ما فيها من مزيد افضل لا تؤاهاى لا تؤاهاى المحل الذي يصلون فيه جماعة وهو المسجد قال المحققون
جاء بالنصب على انه صفة لمصدر مخذوف اى لا تؤاهاى لو كان اتيانها وجوا يجوز ان يكون خبر كان المقدرة والتقدير ولو كان اتيانها مجزأ افا
العيني في شرح البخارى وقال في شرح هذا الكتاب قوله ولوجوب النصب لفعل مخذوف تقديره ولكونها يكون جوا او الجواب على ما في يدك ركنية
او استجابة البعير اذا برك ثم زحف من الاعياد وجبا الصبي اذا زحف على استهانتى وقال في الحاشية ان يرفحون اذا استنهم مانع من شئ كما في
الصغير ولا ين الى شئ من حديث ابي الدرداء ولوجوبه على المرافق والركب انهي تقديرهم ان امر المؤمنين فيقيم قال النووي انما يمتثلون بها بعد
اقامة الصلوة لان بذلك الوقت يتحقق في نفوسهم وتخلفهم فتدبر اليوم عليهم ثم امر رجلا فيوم بالرفح وسائر الافعال التي قبله ولعله بالنصب
قاله الكرماني الناس ثم اخذ شعا بفتح العين جمع اشعة من النار وبعثها بجمع الشئيلة وى الفتيلة فيها نار كوخة صحيفة وصحفت قاله الكرماني
منها رفا حرق وفي نسخة العيني واحرق على من لم يخرج الى الصلوة بيته مقول لقوله احرق ووقع عند البخارى بعد موضع بيته وجه المحققان
معناه بعد ان يسمح للنار وبعدها يبلغه التهديد المذكور الظاهر رواية المصنف فقد اخرج مسلم عن طريق ابن خزيمة وسلم والبوداد من طريق
ابى معاوية كلاهما عن الاعمش ذكر الحديث وفيه فاحرق عليهم بيوتهم بالنار الحديث اخرج البخارى عن عمر بن قيس باسناده مثله مسلم والبوداد
بعنه وابن جابر والدارمي الا انها لم يذكرها الجزء الثاني من الحديث في امر حريق البيت - حد ثنا ابن مروق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة
بكذا في نسخة المحاذي وفي نسخة العيني بكذا ابن سلمة قال انما علمهم به بعدة عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر عشا الاخرة
وعند احمد العشاء والاخرة وفيه دليل على جواز وصف العشاء بالاخرة وان لا كراهة فيه خلافا لما على فيه عن الاصمعي من كراهة قال النووي - وزاد احمد
ليلة حتى كان غدا حتى كاد - في بئس تلك الليلة وقوله وعندهما قوله شك من الراوى ويحتمل التنوين ولفظ السراج في مسنده كمانى العيني حتى تبرز الليل
وذهب ثلثه ادخوه ثم جاء اى من الحجرة الشريفة في المسجد وفي الناس رقة بعضهم الراوى وتشديد الفاء لغتيا بجمع راقدا يقال قوم رقدوا وروى
ابى نعيم وعندهما روى الناس رقة - وهم عرون بكذا روى في نسخة الموجودة عندنا بالراء المهملة ونسره في الحاشية اى عارون بن الليث بن الصوا
ما وجد في نسخة التي عليها شرح العيني عزون بالزاي المجتمة وبكذا هو عند احمد في مسنده عن عفان باسناده عند المصنف وبكذا هو في نسخة السراج
كما ذكر العيني روايته في شرح البخارى يعني متفرقون وتوابعه روايته الى بكر بن عليم عند احمد بن الاسود وفي رواية اخرى فربما هم من متفرقين قال
العيني في شرحه وهو جمع عروة وى الحلقة المجتعة من الناس واصحابها عروة فحذفت الواو وجعلت جمع السلامة على غير قياس كثيرين وبرزين جمع شدة
وبرة انتهى وزاد السراج ما دام قليلون فغضب غضبا شديدا زاد السراج لا علم انى رأيت غضب غضبا اشد منه ثم قال لوان رجلا نذب اى
دعى قال ابن الاثير يقال نذبت فانتدب اى لغتته ودعوتها فاجاب انتهى وقال ابن مروق نذبت الرجل انده نذبا اذا قلت لربا فلانا وهه سميت
بالكينة نادبة - الناس الى عرق او رمايين لا جالوا له وهم يتخلفون عن هذه الصلوة لم يقع في المقول عند السراج ووقع عند احمد قال العيني وفي نسخة
الترغيب والترهيب لابي موسى المدني الاصلها في الخروج بعد اجتهاد الليل فذهب ثلثه ثم قال لوان رجلا نادى الناس الى عرق او رمايين اتوه
لذلك وهم يتخلفون عن هذه الصلوة لقد جمعت وفي نسخة العيني والحاوى لهم ان امر رجلا يصلى بالناس ثم انحلت اى اتاخر عن الصلوة
لما تهم وقال العيني في شرحه اى اتهم من تخلفهم واخذهم على غفلة وغرة - على اهل هذه الدار الذين يتخلفون عن هذه الصلوة اى اتاخر عن الصلوة
فاتبع هذه الدار التي تخلف اهلها عن الصلوة فاحضرها اى اودعها قال في النهاية حرم النار اذا اودعها وفي القاموس واضربها وقهرها
اودعها وفي المحبرة والفرم اشتعال النار واضطربت النار اضطرابا اذا اشتعلت واضربت النار فانما اضربها اضربا واضربها اضربا عليهم اى

الله

بالنيران حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا ابو بكر عن عاصم فذكر مثله باسناده فهذا ابو هريرة رضي الله عنه
الصلوة التي قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول هي العشاء ولهد له ذلك على انها هي الصلوة الوسطى
بل قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك مما سنذكره في موضعه ان شاء الله تعالى وقد وافق ابو هريرة
من التابعين على ما قال ذلك سعيد بن المسيب حدثنا ابن ميثاق قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال انا عطاء الخراساني
عن سعيد بن المسيب قال كانت الصلوة التي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحرق على من تخلف عنها صلوة العشاء الاخرة
وقد روي عن جابر بن عبد الله خلاف ذلك كله

على المتخلفين عن صلوة العشاء بالنيران جمع النارك كما في القاموس والحديث اخرجه السراج وغيره بهذا السياق كما تقدم واخرجه احمد بن مسنده
عن عفان باسناده نحو رواية الطحاوي - حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا ابو بكر عن عاصم فذكر مثله باسناده وهذا ابو هريرة رضي الله عنه
بهذه فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه الامام احمد عن الاسود بن عمار عن ابى بكر باسناده بلفظ جاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يصف
اخرجه الحديث بحس طرق واخرجه مسلم والبيهقي من طريق معمر بن همام بن منبه عن ابى هريرة ومسلم ابو داود والبيهقي وغيرهم من طريق يزيد بن الازهم
عنه الدارمي من طريق عجلان عنه بالفاظ مختلفة - فهذا وزاد في نسخة العيني قبله قال ابو جعفر رحمه الله ابو هريرة يخرجه ان الصلوة التي
قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول هي العشاء كما يروي الى ذلك حديث الاعرج عنه لقوله في اخره لشبه العشاء بل في حديث عامر بن صالح
تصرح بتعيين العشاء حيث قال في مسند الحديث اخر عشاء والاخرة وهكذا وقع التصرح بتعيين العشاء في رواية عجلان والمقبول عند احمد وغيره
وفي رواية العشاء عن ابى صالح الايام الى انها العشاء والفجر وهكذا في رواية ابن جابر بن هذا الوجه ورواه الترمذي وغيره من طريق وكيع عن جعفر
ابن برقان عن يزيد بن الاصم عن ابى هريرة بابها صلوة وكذلك رواه السراج من طريق جعفر بن واظهم مع جعفر فذكر الجميع كما اخرجه البيهقي
من طريق عبد الله بن زريق عنه واثارا في ضعفاء الشذوذ ما قال الحافظ ويدل على دهم فيها رواية ابى داود والطبراني في الاوسط من طريق يزيد بن يزيد
ابن جابر عن يزيد بن الاصم فذكر الحديث قال يزيد قلت ليزيد بن الاصم يا ابا عوف المجته عن او غير ما قال صحت اثنى ان لم يكن معك ابرقة
يا ثرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذكره ولا غيره لا يظهر ان الراجح في حديث ابى هريرة انها لا تختص بالجمعة وقد وافق ابن ام مكتوم ان ابرقة على
ذكر العشاء وذلك فيما اخرجه ابن خزيمة احمد والحاكم من طريق حصين بن عبد الرحمن عن عبد الله بن شداد عن ابن ام مكتوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم تقبل الناس في صلوة العشاء فقال قد سمعت الحديث واما حديث ابن مسعود فاخرجه مسلم وفيه الجرم بالجمعة وهو حديث مستقل لان
مخرجه مغاير لحديث ابى هريرة ولا يقدح احداهما في الاخر فعمل على انها اذ اتتا كما اشار اليه النووي والمحجب الطبري انتهى بتغيير لسانه ولم يدله
اي ابا هريرة وفي نسخة العيني ولم يدل - ذلك اي رواية تحرق بيت من تخلف عن العشاء على انها اي صلوة العشاء هي
الصلوة الوسطى بل قد روي وزاد في نسخة العيني يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك اي خلاف كون الصلوة الوسطى صلوة العشاء
وهو صلوة الوسطى صلوة العصر مما سنذكره في موضعه ان شاء الله تعالى في اي آخر الباب في روايات كون الصلوة الوسطى صلوة العصر ثم ان
ابا هريرة لم كيف على الرواية فقط بل قد اختاره فقال هي العصر هي العصر كما سياتي في هذه جهة قوية على من استدل بروايات التحريق على كون
الاخرة الصلوة الوسطى كما سياتي فان راوى الحديث ادرى بالمراد من غيره وقد وافق ابو هريرة من التابعين على ما قال من ذلك اي من كون
هم التحريق في صلوة العشاء سعيد بن المسيب - حدثنا ابن ميثاق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال انا عطاء الخراساني عن سعيد بن
المسيب قال كانت الصلوة التي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحرق على من تخلف عنها صلوة العشاء الاخرة قلت يمكن ان يجمع هذه الروايات
الواردة في تأكيد صلوة العشاء وتهذيبها كما بها التحريق لقول من قال انها الصلوة الوسطى كما اجمع اهل المقالة الا ان جو هذه الروايات الواردة في تحريق
تارك الظاهر بانها كما تقدم ومن اختاره ذلك الواحد كما في تفسير الحافظ ابن كثير وقال ابو حيان وحكاها ابو عمر بن عبد البر عن فرقة وقال الشوكاني في صرح
المهدي بانه منسب لاما مية وقال العلامة العيني وهو قول لما زري وزعم البغوي في شرح السنة ان السلف لم ينقل عن احد منهم هذا القول قال
وقد ذكره بعض المتأخرين قال الحافظ لعل ابن التين القرطبي واتفق له بانها بين صلوتين لا تقصران ولا ياتبع عند النوم فلذلك لم يراها في نظرها
قلت وهذا الاستدلال مع كونه لا يثبت المطلوب معارض بما سياتي من وجه كون العصر الصلوة الوسطى واما روايات تهذيب تاركها بالتحريق
فعارض بالتهذيب الواردة في العصر ومع ذلك فالنص الصحيح الصريح يرد ذلك والاثر رواه ابن ابي شيبة عن عفان عن حماد بن سلمة عن عطاء
الخراساني عن سعيد بن المسيب فذكره كما في المحادي - وقد روي عن جابر بن عبد الله خلاف ذلك كله اي خلاف اروي عن ابن مسعود من ان

فلما تضاد ما روى في ذلك عن ابن عمر قال هذا على انه لم يكن عندنا شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم واوجعنا الى ما روى عن ابن عمر
فاذا ابوبكر قد حدثنا قال ثنا ابو عامر الضحاك بن مخلد عن عوف عن ابى رجا قال صليت خلف ابن عباس في الصلاة
فقلت قبل الركوع وقال هذا الصلوة الوسطى حدثنا ابوبكر قال ثنا ابوداود قال ثنا عوف قال ثنا ابورجا عن
ابن عباس قال هي صلوة الصبح حدثنا ابن مزيق قال ثنا عفان عن عوف عن ابى رجا عن ابى جابر عن
زيد بن عمار عن ابن عباس قال حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سعيد بن عوف قال ثنا داود بن عبد الله بن جابر عن
عن جابر عن ابن عباس قال حدثنا ابوبكر قال ثنا ابوداود قال ثنا عفان عن ابى رجا عن ابى جابر عن زيد بن

اخبره الطبري في تفسيره عن محمد بن عبد الحكم عن ابيه وشعيب بن الليث عن الليث بن عيسى عن ابيه انه كان يرى لصلوة العصر
فضيلة للمدى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ويرى انها الصلوة الوسطى وذكره ابن حزم في المحلى وقال العلامة ابن الترمكي في هذا
سند صحيح فلما زادوا قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله تعالى تضاد ما روى في ذلك اى في الصلوة الوسطى عن ابن عمر اى حيث قال مرة
انها الظهر ومرة انها العصر ولذا الاختلاف الصا ورعته على وفي نسخة العيني بخلافه على انه لم يكن عنده فيه شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم
لانه لو كان عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم علم لم يجرم بتم ثبت عليه الظاهر ان ما روى من كون الصلوة الوسطى الظهر مبنى على اجتهاده مستنبطه من
توجيه النبي صلى الله عليه وسلم الى الكعبة فلما بلغت الروايات المتواترة في كونها صلوة العصر رجع عما كان يقول وجزم بانها العصر ورجعنا
وفي نسخة العيني فرجعنا الى ما روى عن غيره فاذا ابوبكر قد حدثنا قال ثنا ابو عامر الضحاك بن مخلد عن
عوف بن ابى جيلة بفتح الجيم البصري البصري المعروف بالاعرابي وهم ابى جيلة بنديو يد ويقال بل بنديو ام امه وهم ابيهم
له رواية من رواة الستة قال عبد الله بن ابيه ثقة صلح الحديث وقال اسحق بن عمار بن عيسى ثقة وقال ابو حاتم صدق صلح وقال النسائي
ثقة ثبت وقال الوليد بن مروان بن معاوية كان يسمى الصدوق وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث قال وكان يتشيع وحكى العقيلي عن ابن
المبارك فيه بدعتان قدرى وشيخى - وقال في الميزان قال بنديو وهو يقرأ لهم حديث عوف لقد كان قد رآنا فيها شيئا مائت سنة ست
دار لعين مائة من ابى رجا العطار روى عمران بن لحيان وادب بن تميم وادب بن عبد الله البصري من رواة الستة علم بالقرآن وأتم قوله اربعين سنة قال
ابو حاتم جابى فرمى النبي صلى الله عليه وسلم ثم لم يجد الفتح وادى عليه مائة وعشرون سنة وقال ابن عبد البر كان ثقة وكان فيه غفلة وكان له روى
وعمره اوطى ازيد من مائة وعشرين سنة وقال ابن عيينة البوزري ثقة وقال ابن سعد كان ثقة في الحديث وله رواية مائة سنة تسع ومائة -
قال صليت خلف ابن عباس الغداة زادنا بن جابر بن مسعود البصرة فقلت قبل الركوع وقال هذه الصلوة الوسطى والاثراخرجه البصري عن طريق
ابراهم بن مزيق عن عمر بن جبيب عن عوف باسناده نحوه وزاد الى قال الله عز وجل فيها وقوموا لله قانتين - وهكذا اخرجه ابن جرير عن ابن
بشار عن ابن ابي عمير عن عبد الله بن ابي عمير عن عوف واخرجه ايضا ابوبكر بن ابي شيبة عن هشيم عن ابى رجا عن ابن عباس كمانى الحديث
حدثنا ابوبكر قال ثنا ابوداود قال ثنا عوف قال ثنا ابورجا عن ابن عباس قال اى الصلوة الوسطى صلوة الصبح والاثراخرجه ابى رجا عن ابى رجا
في مصنفه عن كعب عن عوف عن ابى رجا قال صليت مع ابن عباس الصبح في مسجد البصرة فقال هذه الصلوة الوسطى كافي شرح العيني حدثنا ابن ابي
ابراهيم قال ثنا عفان بن مسلم كذا في نسخة العيني عن عوف بن عوف عن عوف بن عوف عن عوف بن عوف عن عوف بن عوف عن عوف بن عوف عن عوف بن عوف
من رواة الستة قال ابن عيينة ابوداود والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عبد البر في التمهيد لا يخرج به عن جابر بن زيد عن
ابن عباس مثله والاثراخرجه البصري عن طريق ابى العباس الاصم عن ابراهيم باسناده بلفظ صلوة الوسطى الفجر واخرجه ابن جرير عن ابى رجا
عن عفان باسناد نحوه - حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سعيد بن عوف في نسخة العيني ابن كثير بن عوف قال ثنا داود بن عبد الله بن جابر عن زيد بن
عن جابر عن ابن عباس مثله قال العيني في شرحه قال القاضي اسماعيل بن احمق الرواية عن ابن عباس في ان الصلوة الوسطى هي صلوة الفجر صحيحة
وان كان روى عنه ايضا انها صلوة العصر انتهى حدثنا ابوبكر قال ثنا ابوداود قال ثنا عفان بن المبارك عن الربيع بن انس البكري ويقال
الحنفى البصري ثم الخراساني من رواة الاربعة قال النجاشي البصري صدوق وقال ابو حاتم صدوق وهو احب الى فى الى الحالية من ابى غلدة وقال
النسائي ليس به بأس وقال ابن معين كان يتشيع فيقرط وذكره ابن حبان وقال الناس يتقون من حديثه ما كان من رواة ابى جعفر لانه في
احاديثه عن اضطرابا كثيرا فوفى سنة اربعين مائة وقيل قبلها عن ابى الحالية ربيع مصفر ابن جبران الرياحي مولا ابراهيم البصري ادرك الجابية

قال صليت خلف ابي موسى الاشعري صلاة الصبح فقال رجل لي جنبى من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله هذه
الصلاة الوسطى فكان ما ذهب اليه ابن عباس من هذا هو قول الله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلوة
الوسطى وقوموا لله قانتين فكان ذلك القنوت عنده هو قنوت الصبح فجعل بذلك الصلاة الوسطى هي الصلاة
التي فيها القنوت عنده وقيل خولف ابن عباس في هذه الآية فيمنزلت فحدثنا علي بن شبيب قال ثنا يزيد
ابن هرون قال انا اسمعيل بن ابي خالد عن الحارث بن شبيب عن ابي عمير الشيباني

٤١١

واسلم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسنتين وعمل على ابي بكر وصلى خلف عمر بن رواحة السنة قال ابن معين والوزيرة والوجه ثقتهم وقال
اللاكاني مجمع على ثقتهم وقال ابن عدى له احدى صالحات ما تسمي سنة تسعين قال صليت خلف ابي موسى الاشعري اى بالبرقة ومن عركاني
رواية ابن جرير صلاة الصبح فقال رجل لي جنبى من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم زاد ابن جرير فقلت لرجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الى جنبى ما الصلاة الوسطى قال هذه الصلاة الوسطى قال في الحادى اسناد الصحيح في خلا الربيع بن انس قد وثقه العجلي وقال النسائي ليس
به بأس قال ابو حاتم صدوق وهو احب الى في ابى العالية من ابى غلة انتهى والاخر اخرج ابن جرير عن الامثاني عن ابن المبارك روى عن
آخر عن الربيع عن ابى العالية انه صلى مع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة الغداة فلما فرغوا قال قلت لهم ايتمن الصلاة الوسطى قالوا
ايتمن صليتها قبل وروى عن ابن جرير في قتادة عن جابر قال الصلاة الوسطى صلاة الصبح ففي هذه الاثنا ان الصلاة الوسطى صلاة الصبح قال في لفظ
كثير وحكاها ابن ابي حاتم عن ابن عمر والى ما مره السنن الى ابى العالية وعبيد بن عمار وعطاء بن دجاجة وداود بن جرير بن زيد وعكرمة والربيع بن انس رواه ابن
جرير عن عبد الله بن شداد بن ابى ابيداه الذي نص عليه الشافعي انه هو قول مالك جمهور اصحاب الشافعي كما في البين قال ابن عبد البر كما في
شرح المعنى وهو صحيح ما روى عن ابن عباس في ذلك وهو قول طاووس مالك صحابه وقال في لفظ ابن جرير واحد قولى ابن عمر بن عباس في ثقتهم
والترمذي عنهما وثقتهم مالك بلاغا عن علي والمصنف عنه خلافة انتهى وقال بن حزم انى لم يصح عنه وقال الزرقاني المروى عنه انها العصر كما سياتي
قال الشوكاني وارجح اهل القول ان ثلث بان الصبح تاتي وقت مشقة بسبب برد الشتاء وطيب النوم في الصيف والنعاس وقت ولا اعضاء
وغلبة الناس ولجود والاخبار الصحيح في تأكيد ما فخصت بالحاظ فظن لكونها معرضة للتضييع بكلات غير ما وندرج الحجة ليست بشي ولكن الى
الاحتجاج لهم بما رواه النسائي عن ابن عباس قال ادعى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم عرس فلم يمتنع حتى طلعت الشمس وبعضها فلم يمتنع حتى
ارتفعت الشمس فصلى وهي صلاة الوسطى ويمكن الجواب عن ذلك من وجهين الاول ان ما روى من قوله في هذا الخبر وهي صلاة الوسطى بحيث ان يكون
من المردج ويحتمل ان يكون من قوله وقد اخرج عنه ابو نعيم انه قال الصلاة الوسطى صلاة العصر وهذا صريح لا يتطرق اليه من الاحتمال لا يتطرق
الى الاول فلا يعارضه الوجه الثاني ما تقدم من القاعدة ان الاعتبار عند مخالفة الراوى رواية بارى لا بارى انتهى وساقى روايته في كونها صلاة
الوسطى صلاة العصر عند المصنف وساقى ليقية مستلزمهم والجواب عنها ان شاء الله تعالى فكان دوا تدل في نسمة المعنى قال ابو جعفر باؤ
اليه بن عباس من هذا هو قول الله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا الله قانتين فكان ذلك القنوت عنده هو قنوت في نسمة
المعنى وقت الصبح فجعل بذلك القنوت الصلاة الوسطى هي الصلاة التي فيها القنوت عنده وهو صلاة الصبح قلت وبهذا جرح الشافعي
وغيره قال في لفظ واجمده بان فيها القنوت وقد قال الله تعالى وقوموا الله قانتين واجمده المصنف الامام فقال وقد خولف ابن عباس في
هذه الآية فيمنزلت فحدثنا علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن هرون قال انا اسمعيل بن ابي خالد عن الحارث بن شبيب عن صفوان بن عوف ابي الطفيل
وليعال ابن شبيب من رواية الستة الا ان ابي قال سمعت بن منصور لا يسأل عن مثله يعني لجملة الترتيب قال النسائي ثقتهم ورفق جماعة بين ابن شبيب وابن شبيب
منهم ابن جعفر البخاري والوجه ما مره ابن حبان في الثقات قال البخاري الحارث بن شبيب بصري ضعيف والحارث بن شبيب كوفي ثقتهم وكذا مصنف
ابن شبيب ابن معين البخاري ويعقوب بن سفيان الدارقطني عن ابى عمرو الشيباني سديد ليس لكوني من رواية الستة قال ابن ابي عمير عن
ابن معين ثقتهم وقال بهبه الشاذلي الحسن الطبري مجمع على ثقتهم وقال ابن سعد كان ثقتهم وله احدى وثقة العجلي وسماه ابن حبان في الثقات حديثا
وقال ج في الجاهلية وليست له صحبة وروى عن عمر وغيره وعنه الناس حضر القادسية وهو ابن اربعين سنة ومات بعد ذلك لعشر من مائة سنة
وكانت القادسية سنة احدى وعشرين قال فكانت مائة سنة احدى ومائة وارنه ابن عبد البر سنة خمس وتسعين في القوال اخرى وما يثبت ان
عليه العلامة المعنى فسر ابا عمرو الشيباني بهذا في شرحه باسحاق بن مرار النخعي النخعي الشيباني وجعله من رجال الصحيح في ذلك ليس صحيح

عن زيد بن اسلم قال كنا نكلم في الصلوة حتى نزلت حائظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فاما السكوت
 حدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هرون فذكر مثله حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد عن سفيان
 في هذه الآية وقوموا لله قانتين فذكر عن منصور عن جاهد قال كانوا يتكلمون في الصلوة حتى نزلت هذه الآية
 والقنوت السكوت والقنوت الطاعة حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع عن ليث بن ابى سليم عن جاهد في هذه
 الآية وقوموا لله قانتين قال من القنوت الركوع والسجود وخفض الجناح وعض البصر من هبة الله حدثنا فهد قال ثنا
 احمد بن يوسف قال ثنا محمد بن طلحة عن ابن عوف عن عاصم الشعبي قال لو كان القنوت كما يقولون لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم
 شيء انما القنوت الطاعة يعني من يقنط منك الله ونسئله حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا جاهد بن المنهل قال ثنا ابو الاسود
 قال سألت جابر بن زيد عن القنوت فقال الصلوة كلها قنوت اما الذي تصنعون فلا ادري ما هو

فانه لم يرو للاحد من الستة الامسا في موضع واحد كما ذكر في تهذيب التهذيب والوعر والشيبياني يزارون من طريقه في الحديث الشبان والوداد
 والترمذي والنسائي كما بسط العيني احاديث هؤلاء في شرحه فكيف يمكن تفسيره في عمدة الشيبياني بما سقى النحوي واما ابو عمر والشيبياني يزارون بسند
 ابن ابي اسير الكوفي وهو من رجال الستة وقد ذكره العيني في شرح البخاري على الوجه الصحيح فقال ابو عمر وفتح العين الشيبياني واسمه سعد بن اياس بن
 عن زيد بن الرقيم بطبع حمزة وقات وسكون اهـ ابن زيد بن عيسى الانصاري ابو عمر وادع امراد عمة اوانيسة وحمزة وادع امراد عمة اوانيسة وحمزة وادع امراد عمة اوانيسة وحمزة
 الخرجي غرام رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة ونزل الكوفة وهو الذي انزل الله تصديق في سورة المنافقين شهدته مع علي بن
 من خواصه قال ابن اسير اول مشاهير الخندق مات سنة ثمان وستين قال كان يتكلم في الصلوة اي كنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمنا
 منا صاحب في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الحجة في الصلوة حتى نزلت حائظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فاما السكوت
 فاجوز زيد بن الرقيم ان المراد من القنوت في الآية هو السكوت وهو احد الاقوال في تفسيره واختاره ابن سعد وهو المراج عند المحققين في دليل لما لا
 اصحابنا نسخ الكلام في الصلوة كان بالمدينة بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة كما ساق في التفاصيل في ذلك في الكلام على الصلوة
 والحديث اخره الامام احمد بن محمد بن سعيد البخاري عن ابراهيم بن موسى عن عيسى بن مسلم عن يحيى بن عيسى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابن عيسى عن شبيب الترمذي عن احمد بن منيع عن شبيب الترمذي عن احمد بن منيع عن شبيب الترمذي عن احمد بن منيع عن شبيب الترمذي عن احمد بن منيع عن شبيب الترمذي عن احمد بن منيع
 والترمذي وذهبي عن الكلام قال الترمذي حديث حسن صحيح واهمل عليه عند اكثر اهل العلم حدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن بارون فذكر
 وزاد في نسخة العيني باسنادة مثله حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد عن سفيان في هذه الآية اي في تفسيره وقوموا لله قانتين
 فذكر في سفيان عن منصور عن جاهد قال كانوا يتكلمون في الصلوة حتى نزلت هذه الآية اي وقوموا لله قانتين والقنوت السكوت وهذا
 فسر غير واحد وهو المراج كما تقدم والقنوت الطاعة والاخر اخرج عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 هذه الآية وقوموا لله قانتين فقطع الكلام والباقي نحوه كما في شرح العيني قال الفخر الرازي وهو قول ابن عباس والحسن والشعبي وسعيد بن جبير
 وطائفة وقادة والضعف في مقابل انتهى قلت قد ورد ذلك مرعا ايضا عند احمد وابن جرير وابن ابي ليلى والطبراني في الاواسط من حديث
 ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قال كل حرف من القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة قال البيهقي في اسناد احمد والي ابي ابي
 لبيبة وهو ضعيف حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع وزاد في نسخة العيني ابن الوليد عن ليث بن ابى سليم عن جاهد في هذه الآية وقوموا لله قانتين
 قال جاهد بن الرقيع عن القنوت الركوع والسجود وخفض الجناح وعض البصر من هبة الله والاخر اخرج ابن جرير عن طريق ابن ابي اسير عن جاهد وقوموا لله قانتين
 قال في القنوت طول الركوع وعض البصر وخفض الجناح والخشوع من هبة الله كان العلماء اذا قام احد يصلي يبايع الحجاج ان يلتفت الى العيب المصلي العيب
 بشيء او يحدث نفسه بشيء من امر الدنيا الاناسيا واخرجه ايضا عن طريق جرير عن ليث عن جاهد نحوه الا انه قال فمن القنوت الركود والخشوع عن طريق
 عن ليث عن جاهد نحوه الا انه قال وكان الفقهاء يراهم صلى الله عليه وسلم اذا قام احد الى الصلوة لم يلتفت لم يقبل المصلي الحديث حدثنا فهد
 قال ثنا احمد بن يوسف بن ابراهيم بن عبد الله بن يوسف قال ثنا محمد بن طلحة بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 القنوت كما يقولون بكذا في نسخة الحادي في نسخة العيني كما يقولون لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم شيء انما القنوت الطاعة يعني ومن
 يقنط منك الله ورسوله حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا جاهد بن المنهل قال ثنا ابو الاسود الشيب جعفر بن حيان لوطا روى كما قال العيني في شرح
 وعبد القادر في الحادي قال سألت جابر بن زيد ابنا الشعثاء عن القنوت فقال الصلوة كلها قنوت اما الذي تصنعون فلا ادري ما هو

الصلوة

فهذا زيد بن ارقم وممن كونا معه يخبرون ان تلك القنوت الذي امر الله في هذه الآية هو السكوت عن الكلام الذي كانوا يتكلمون به في الصلوة فيخرج بذلك ان يكون في هذه الآية دليل على ان القنوت المذكور فيها هو القنوت المفعل في صلوة الصبح وقد انكر قوم ان يكون ابن عباس كان يقنط في صلوة الصبح وقد مر بنا ذلك باسناده في باب القنوت في صلوة الصبح فلو كان هذا القنوت المذكور في هذه الآية هو القنوت في صلوة الصبح اذا لم يتركه اذا كان قدامه الكتاب وقد روى عن ابن عباس ان الذي ذهب اليه في ذلك معنى اخر جحد ثنا احمد بن ابي عثمان قال ثنا خالد بن خنيس قال ثنا عبد العزيز بن محمد بن اوردى عن ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال الصلوة الوسطى هي الصبح فصل بين سواد الليل وبياض النهار فهذا ابن عباس قد اخبر في هذا الحديث ان الذي جعل صلوة الغداة به هي الصلوة الوسطى هذه العلة.

ففي هذه الآثار ان ليس المراد من القنوت الوارد في الآية هو القنوت المعروف المختلف فيها وانما المراد منه السكوت او الطاعة او الخشوع وقد افكر الشعبي وابو الشعثاء القنوت المعروف فيقولون ان يكون انكره في غير الوتر فيكون جحد لم يقل بذلك وعلم ان في القنوت ستة اقوال كما بسطها الفخر الرازي منها هذه الاقوال الثلاثة والرابع وهو قول ابن عباس ان القنوت هو الدعاء والذكر والقيام والقيام والسادس وهو اختيار علي بن عيسى ان القنوت عبارة عن الازم على الشئ والصبر عليه الملائمة له وهو في الشريعة صار مخصوصا بالمراد في طاعة الله تعالى والمواظبة على خدمة الله تعالى وعلى هذا يذهب جميع ما قاله المفسرون. فهذا زادوا بقوله في نسخة يعني قال ابو جعفر رحمه الله زيد بن ارقم ومن كونا معه من التابعين مجاهد وغيره يخبرون ان تلك القنوت الذي امر الله في هذه الآية هو السكوت عن الكلام الذي كانوا يتكلمون به في الصلوة فيخرج وفي نسخة يعني فيخرج. بذلك ان يكون في هذه الآية دليل على ان القنوت المذكور فيها هو القنوت المفعل في صلوة الصبح حاصل ما اجاب به المصنف على ما قاله العلامة يعني ان ابن عباس خالف في سبب نزول هذه الآية والمخالفون زيد بن ارقم والصحاب ومن التابعين مجاهد بن جبر والشعبي جابر بن زيد فانهم اخبروا ان القنوت المذكور في الآية بصورة الامر هو السكوت عن الكلام في الصلوة لانهم كانوا يتكلمون فيها وليس من القنوت الذي كان يفعل في صلاة الصبح فلا يسيب ذلك الصلوة الصبح الصلوة الوسطى.

وقد انكر قوم منهم عمرو بن ميمون والا سود وسعيد بن جبيرة وعمران بن الحارث ومجاهد كما اخرج ابن ابي شيبة ولبط عن ابن ابي شيبة في شرحه في قوله ان شاء الله تعالى ان يكون ابن عباس كان يقنط في صلوة الصبح وقد مر بنا ذلك باسناده بكذا في نسخة المجاهدي وفي نسخة يعني باسناده في باب القنوت في صلوة الصبح فلو كان هذا القنوت المذكور في هذه الآية هو القنوت في صلوة الصبح اذا لم يتركه اي ابن عباس اذا قدامه الكتاب اي لكونه فرضا بالنص القطعي الوارد بصيغة الامر الدال على اللزوم قال المصنف في باب القنوت بعد ما روى هذه الآثار فكان الذي يروى عن القنوت هو الواجب وانما كان ذلك وهو بالبصرة والبا عليها على وكان احد من يروى عنه بخلاف ذلك سعيد بن جبيرة وانما كانت صلوة معه بعد ذلك بركة فكان مذهبه في ذلك ايضا مذهب عمر على اني قلت ومذهبهما القنوت عند النازلة كما اثبت المصنف عنهما وسيا في ذلك مبسوطا وقد روى عن ابن عباس ان الذي ذهب اليه في ذلك معنى اخر حدثنا احمد بن ابي عثمان وفي نسخة المجاهدي بخلافه.

ابن خلد بن كسر الخاء المعجمة وتخفيف الدال المهملة ابن عجلان الازدى المهلبى فتح البلاء نسبة الى المهلب بن ابي صفرة مولاهم ابو الهيثم البصري سكن بغداد من رواة البخاري في الادب وسلم والنسائي قال يحيى بن معين ابو حاتم قتل صدوق وقال ابن سعد ابن ابي ثقف وقال يعقوب بن شيبة كان ثقة صدوق وقال ابن المديني ضعيف وقال الساجي فيه ضعف وقال سليمان بن حبيب صدوق لا بأس به كان يختلف منا الى حاد بن عيسى ... واثني عليه خبر اورد ذكره ابن حبان في الثقات مات سنة ثلث وعشرين مائتين قال ثنا عبد العزيز بن محمد بن اوردى عن ثور بن يزيد قال في المجاهدي كذا وقد روى عن ثور بن يزيد بن اوردى في اوله وهو الداعي المهدي روى له الشيخان انتهى عن عكرمة عن ابن عباس قال الصلوة الوسطى هي الصبح فصل وفي نسخة يعني فصل بين سواد الليل وبياض النهار قال في المجاهدي اسناد صحيح خلافا لغيره فداش فروي عنه سلم اه والاشراخه سميعيل القاضى عن ابيهم بن حمزة عن عبد العزيز بن محمد بن اسناده نحوه وزاد في اكثر الصلوات قنوت من اناس كمانى شرح يعني واخره سعيد بن منصور وعبد بن حميد كما في الاوجز. فهذا زادوا بقوله في نسخة يعني قال ابو جعفر رحمه الله ابن عباس قد اخبر في هذا الحديث ان الذي جعل صلوة الغداة به هي الصلوة الوسطى هذه العلة اي كونها بين سواد الليل وبياض النهار بهذا الوجه الفخر الرازي وغيره للشافعي

وقد يحتل ايضا ان يكون قول الله عز وجل وقوموا لله قانتين اراد به في صلاة الصبح فيكون ذلك القنوت هو طول القيام كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل اي الصلوة افضل فقال طول القنوت وقد كرنا ذلك باسناده في موضعه مكتبا بهذا وقد جرى عن عائشة ايضا انها قالت انما اقرت الصبح ركعتين بطول القراءة فيها وقد ذكرنا ذلك ايضا في غير هذا الموضع وقد يحتل ان يكون قوله وقوموا لله قانتين اراد به في كل الصلوات صلاة الوسطى وغيرها وقد روى عن ابن عباس ربه في الصلوة الوسطى انها العصر محد ثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن زر بن عبيد الله العبدى قال سمعت ابن عباس ربه يقول الصلوة الوسطى صلاة العصر وقوموا لله قانتين قلنا اختلف عن ابن عباس ربه في ذلك اردنا ان ننظر فيما روى عن غيره وذهب ايضا من ذهب الى انها غير العصر انه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك

قال الرازي ان هذه الصلوة تودي بعد طلوع الصبح وقبل طلوع الشمس وهذا القدر من الزمان لا تكون الظلمة فيه تامة ولا يكون الضوء ايضا تاما فكان ليس لميل ولا نهارة فهو متوسط بينهما انتهى ورواه ابن حزم فقال وهذا الاشئ لان المغرب ثلثا ركعا في هذه الصلوة وليس في كونها كذلك بيان بان احداها الصلوة الوسطى انتهى وقد روت الروايات الكثيرة على انها العصر فهو مستبين. وقد يحتل ايضا ان يكون قول الله عز وجل وقوموا لله قانتين اراد به في صلاة الصبح فيكون وفي نسخة العيني ويكون ذلك القنوت هو طول القيام اي كما قال الربيع القنوت طول القيام وطول الركوع كذلك في نسخة الشاذلي. كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اي في حديث جابر عن سلم وغيره لما سئل اي الصلوة افضل فقال صلى الله عليه وسلم طول القنوت اي القيام وبهذا الحديث اخرج غيره واحد من المفسرين لاي في هذا القول وقال الفخر الرازي وهذا القول عند ضعيف والاصح تقدير الآية وقوموا لله قانتين اللهم الا ان يقال وقوموا لله قانتين لذلك القيام فيجوز تفسير القنوت مفسرا بالادامة لا بالقيام انتهى وقال الزمخشري في المغالقة طول القيام في الصلوة وقال ابن دريد والقنوت في الصلوة طول القيام بهذا قال المفسرون في قوله تعالى وقوموا لله قانتين. وقد ذكرنا ذلك باسناده في نسخة العيني باسناديه في موضعه اي في موضع ينبغي ذكره فيمن كتبنا هذا ذكره المصنف في باب القراءة في ركعتي الفجر جابر وعبد الله بن جبري وغيرهما. وقد روى عن عائشة ايضا انها قالت انما اقرت الصبح ركعتين بطول القراءة فيها وقد ذكرنا ذلك ايضا واد في نسخة العيني باسناده في غير هذا الموضع اي في باب صلاة المسافر وقت الفجر وقد يحتل ان يكون قوله واد في نسخة العيني عز وجل وقوموا لله قانتين اراد به في كل الصلوات صلاة الوسطى وغير ما حاصل ما قاله المصنف انه يحتل ان يكون المراد من القنوت في الآية طول القيام كما قال الربيع فعلى هذا ليس في الآية دليل على تعيين الصلوة الوسطى وما يؤيد ذلك وروى في حديث جابر فضل الصلوة طول القنوت وما قالت عائشة انها اقرت الصبح ركعتين بطول القراءة فيها وهو مستلزم لطول القيام ثم انه يحتل ان يكون المراد من الآية سائر الصلوات وغيره لان لم يرق دليل على ان هذا ببعض الصلوات فعلى هذا في الآية اطالة القيام في سائر الصلوات كما سياتي في بيان ذلك مفصلا ان شاء الله. وقد روى عن ابن عباس في الصلوة الوسطى انها العصر محد ثنا فهد قال ثنا اسرائيل بن يوسف السبيعي عن جده ابي اسحق السبيعي الجهلي الكوفي عن زر بن عبيد الله العبدى بهذا في نسخة الموجودة عنده ولم يذكر فيها عند من كتبها من الرجال وفي نسخة اخرى عليها شرح العيني وفي نسخة اخرى رزين بن عبيد العبدى وهو الصواب وبهذا عند البخاري في التاريخ وابن جرير في تفسيره من طريق ابي اسحاق وذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن ابى حاتم في المخرج والتعديل ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا. قال في المغالقة ذكره ابن حبان في الثقات وقال يروى عن ابن عباس ربه عن النبي السبيعي قال سمعت ابن عباس يقول الصلوة الوسطى صلاة العصر وقوموا لله قانتين والاشترجه ابو عبد الله بن حبيب البخاري في تاريخه وذكره جرير كافي الاوجه من طريق رزين بن عبيد الله سمع ابن عباس لغير اناء الصلوة الوسطى صلاة العصر واخرج وكيع وسفيان وابن جرير وابن المنذر عن طريق ابن عباس قال الصلوة الوسطى صلاة العصر ففي هذه الاثارة المروية عنه ان الصلوة الوسطى صلاة العصر وما يؤيد ذلك في اية المروية في كونها العصر كما سياتي فيجمع بهذا روى عن روايات والاين لم يترك ربه لاي اية المروية كما تقدم فلما وفي نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله ولما اختلف على ابن عباس في ذلك اي في تعيين الصلوة الوسطى اردنا ان ننظر فيما روى عن غيره اي كما سياتي وذهب ايضا من ذهب الى انها غير العصر قال العيني في هذا يشل من قولها الصبح ومن يقول انها الظهر وغيرهما من يقول غير العصر ان في موضع التعليل اي لانه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك اي ان يكون الصلوة الوسطى غير

23

2

حدثنا يونس قال انا ابن هبيل قال حدثنا عن زيد بن اسلم عن القعقاع بن حكيم عن ابي يونس عن ابي عائشة عن ابي
 قال امرئى عائشة فذكر نحو حديث حفصة من حديث علي بن معبد حدثنا علي بن معبد قال ثنا الجاهلي بن محمد
 قال قال ابن جبريم اخبرني عبد الملاح بن عبد الرحمن عن امه ام حميد بنت عبد الرحمن سألت عائشة عن قول الله
 عز وجل الصلوة الوسطى فقالت كنا نقرأها على الحروف الاول على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله حافظوا على
 الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر وقوموا لله قانتين قالوا فلما قال الله عز وجل فيما ذكر في هذا الاثر
 عن النبي صلى الله عليه وآله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر ثبت بذلك ان الوسطى غير العصر

2

صلى الله عليه وآله وسلم لم يقرأها قال نافع فقرأت ذلك المصحف فوجدت فيه الواو قال ابو عمر اسأله صحيح انتهى وقال البيهقي في شرحه قال ابو عمر حديث حفصة
 بهذا اختل في رفعه ومثله ايضا ومن فطن زيد بن شام بن سعد رواه سعيد بن شبيب وقال فيه الصلوة الوسطى صلوة العصر وغيره ورواه
 غلات ماري عنها والصلوة الوسطى صلوة العصر بالواو وقال البيهقي الوقت ان ثبت في الرفع انتهى حديث يونس ورواه في نسخة البيهقي ابن
 عبد الله علي قال انا ابن هبيل قال حدثنا عن زيد بن اسلم عن القعقاع بن حكيم الكوفي عن ابي يونس لا يعرفه سمع قاله الزرقاني يروي
 عائشة ام المؤمنين فذكره ابن سعد في الطبقة الثانية وذكره ابن حبان في الثقات وذكره مسلم في الطبقة الاولى من الذين لم يثبت له في صحيح مسلم وفي
 السنن حديثان عن عائشة وروى في البخاري في الاصل المفرد آخر قلت اخرج له المصنف الحديثان احدهما رواه في ياتي في جارية العاصم
 انه ايا يونس قال امرئى عائشة ثم ذكر نحو حديث حفصة من حديث علي بن معبد قال البيهقي واما قال من حديث علي بن معبد تنبيهها على انه يروى
 مرفوعا عن عائشة كما ان حديث حفصة يروى مرفوعا في حديث علي بن معبد انتهى ولفظ ما لك في مؤخره قال امرئى عائشة ان اكتب لها مصحفا ثم
 قالت اذا بلغت هذه الآية فاذا في حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فلما بلغتها اذتها فالت علي حافظوا على الصلوات
 والصلوة الوسطى وصلوة العصر وقوموا الله قانتين ثم قالت سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الزرقاني عن الجاهلي بن محمد انها سمعتها على انه
 قرأ في نسخة كما في حديث البراءة فعمل عائشة لم تعد يسميها وادعت انها ما نسخ عليه وفي نسخة يروي عن عائشة انها سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن لتأكيد
 تفصيلها فظن انها قرأتها فادوات اثباتها في المصحف لذلك وانها اعتقدت جواز اثبات غير القرآن مرفوعا على ماري عن علي بن جبريم وغيره من الصحابة انهم جروا
 اثبات الحقوت وبعض التفسير في المصحف انهم يعتقدون قرأتها انتهى قال الزرقاني واما الثالث ليس نظاره وقال شيخنا الاخ وحديث ام حميد بن عبد
 يوفى الاول وسياق حديثها والحديث اخرجه مسلم في رواية ابو داود عن القعقعي والترمذي عن قتيبة بن شبيب عن ابي مالك باسناد نحوه حديثنا علي بن معبد
 قال ثنا الحجاج بن محمد قال الحجاج قال ابن جبريم اخبرني عبد الملك بن عبد الرحمن بن خالد بن ابي القعقعي عن ابي مالك بن ابي بكر يروي عن امرئى عائشة يروي
 عنها ابن جبريم قال ابن حبان في الثقات كذا في اللسان واما الشيخ عبد القادر في نفسه في الحادي بعبد الملك بن عبد الرحمن الذي ماري للشيخ
 في تلامذته ابن جبريم ولا يروى عنه ام حميد فبذلك القوي ما سنده فتنبه وقد ذكر الحافظ في التقریب بن جبريم في الطبقة السادسة والذات في
 الطبقة السابعة فكيف يروي ابن جبريم عن الذباري عن امه ام حميد بنت عبد الرحمن فليس حميدة لا يعرف حالها من الثانية يروي لها ابو داود
 كذا في التقریب - سألت وفي نسخة البيهقي انها سألت ولم يقع في نسخة - الحادي سألت عائشة ع عائشة عن قول الله عز وجل الصلوة الوسطى
 ووقع عند المصنف في الشكل بهذا الاسناد على ام كلثوم بدل عائشة وعلى هذا يتفرع قوله الثاني وقد روى عن ابي الجاهلي فيمكن ان يكون عند المصنف كتابا او يبين
 ويمكن ان يكون وقع عائشة غلط من النسخ الا اني لم اعرف الا الآن على تخرج حديث ام كلثوم متاملا - فقالت عائشة كنا نقرأها على الحروف الاول
 اى على اللغة الاولى والادوات بالحرف الاخر والحرف في الاصل الطول والجانب وبهي الحرف من حروف الهجاء قال البيهقي في شرحه على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر وقوموا الله قانتين والحدیث اخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن ابی داود في الصحاح وابن المنذر عن
 ام حميد كذا في الاثر عن ابن جبريم في شرحه قال ابو عمر لم يختلف حديث عائشة في ثبوت الواو بخلاف حديث حفصة قلت في نظر لان بن جبريم ذكر في كتابه قال روى
 من طريق ابن جبريم عن ابي سهل محمد بن عمرو الانصاري عن القاسم عن عائشة فذكره في غير رواه انتهى ومن جهم ايضا ما روى ابن المنذر في الفتح وابن جبريم في
 حاشيته على طريق علي بن ابي حمزة عن ابي موسى بن سلمة عن امرئى ام سلمة ان اكتب لها مصحفا فذكرت حديث عمر بن الخطاب عن طريق مالك قال الحافظ ابن كثير وكذا رواه
 ابن جبريم عن ابن عباس وعبد بن غير انها قرأتها كذلك قلت وكذا قرأتها في بن كعب بن ثابت الواو كما روى ابن جبريم عن طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى -
 قالوا فلما قال الله عز وجل فيما ذكر في هذه الاثر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر ثبت بذلك ان الوسطى غير العصر

وليس في ذلك دليل عندنا على ما ذكره الائمة قد يجوز ان يكون العصر مسماة بالعصر مسماة بالوسطى فذكرها ههنا
باسمها جميعا ههنا يجوز لو ثبت ما في تلك الآثار من التلاوة الزائدة على التلاوة التي قامت بها الحجة مع
التلاوة التي قامت بها الحجة واقعة لكل ما خلفها

قلت بهذا الجواب لم يغيروا حد قال الزرقاني قال بن عبد البر وثبوتهما راى الواو يدل على انها ليست الوسطى قال الهامى لان اشي لا يعطى
على نفسه انتهى وقال الحافظ مسك قوم بان العطف يقتضى المتابعة فتكون صلاة العصر غير الوسطى واجبتان حديث على ومثله اقره
اسنادا واهرج وبان حديث عائشة قد روى عن رواية مروية انه كان في مصحفها وبى العصر فيجعل ان تكون الواو الزائدة ولو بدد ما داه الى غير شاذ
صحيح عن ابى بن كعب انه كان يقرأها حافظا على الصلوات واصلوة الوسطى صلاة العصر غير واو اوى عطفه لكن عطف صفة لا عطف ذات
وبان قوله والصلوة الوسطى والعصر لم يقرأ بها احد وصل ذلك في حديث البراء انها نزلت اولاد العصر ثم نزلت ثانيا بياها والصلوة الوسطى
فجمع الراوى بينهما ومع وجود الاحتمال لا ينهض الاستدلال فكيف يكون مقبلا على الفصل المصرح بانها صلوة العصر انتهى وقال الشوكاني ان
الاستدلال بالحديث غير المصرح به الى الخلافات ثابتة في الاصول في القراءة الشاذة بل تنزل منزلة اخبار الاحاد فتكون حجة كما ذهب
الى الحقيقة وغيرهم لانها لم تكن حجة لان قائلها لم يلقها الا على انها قرآن والقرآن لا يثبت الا بالتواتر كما ذهب الى ذلك الشافعية والرازي والعلوي
وقد غلط من استدلى من الشافعية بحديث عائشة وحفصة على ان هذه الصلوة الوسطى ليست صلاة العصر لم يعرف من ان قدسهم في الاصول
ياني هذا الاستدلال انتهى وقال الحافظ ابن كثير وجيب عن ذلك بوجوه احدها بان هذا ان روى على انه خبر حديث على الصحيح ويرج منه وهذا يمكن ان يكون
الواو زائدة كما في قوله تعالى (وكذلك فصل الآيات وتستبين مسيل المجيبين) (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ويكون من
المؤمنين) انتهى والاحتمال الثاني ان اشار الى المصنف للعلام بقوله وليس وراوى نسخة العيني فيقال ابو جعفر رحمه الله في ذلك دليل عندنا على ما
ذكره الائمة قد يجوز ان يكون العصر مسماة بالعصر مسماة بالوسطى فذكرها ههنا باسمها جميعا ههنا يدل على انها ليست الوسطى بل هي العصر
لا من بعد عطف الزوات كما تقدم الاشارة الى ذلك في كلام الحافظ قال ابن حزم ان الذي يظن من اختلاف الرواية في ذلك فليس اختلاف
بل العيني في ذلك مع الواو مع انها عطف على الصفة على الصفة لا يجوز غير ذلك كما قال الله تعالى ولكن رسول الله
وخاتم النبيين فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو خاتم النبيين انتهى قلت والآيات في ذلك كثيرة منها قوله تعالى سمع بركك لا على الذي خلق
فسوى والذي قد فهمى والذي اخرج المرعى وقد بسط الحافظ ابن كثير والشوكاني في بيان الاشعار في ذلك فنبها قول بعض الشعراء
الى الملك القرم وابن الهمام ووليت الكتيبة في المزمع وقال لا ادى سسل الموت والهنون عليهم فلهن في صدى المقابر مام
ولموت هو يكون وقول اخره اكرههم علجا ولبانهم اذا ما تلى وقع الريح تحمها لعطف لباية وهو صمد على وعلى وهو يوم فرسه معلوم ان القرم لا يكره
الابن موصوفه لما كان الصمد يلقى برديع اقصا منه قال الحافظ ابن كثير وقد نص في شرحه على جواز قول القائل مررت باخيكم صاحبك
ويكون لصاحب هذا الخ لقب قال ابن حزم وكما يقول اكرم اخوانك ابا زيد الكرمي والحسب اخا محمد بن الوليد هو الحسب وهو اخوه في قوله
وصلوة العصر بيان للصلوة الوسطى في الوسطى وبى صلوة العصر واما قوله عليه السلام شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر فلا يخلو اذ لا
فوجب بذلك على قولنا على السلام والصلوة الوسطى والصلوة العصر على انها عطف صفة على صفة ولا بد وقال احمد في شرحه ويقال ان
العطف ههنا من باب التخصيص التفصيل كما في قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجيبل وميكال وكقولها فيها فأكبره ونخل ودمان
وكقولها واذا غارت من النبيين ميثاقهم ومنك من نوح فان قيل قد حصل التخصيص في العطف وهو قوله الصلوة الوسطى فوجب ان يكون العطف
الثاني وهو قوله وصلوة العصر مخاراة قلت ان العطف الاول كما قلته والثاني للتاكيد والبيان لما اختلفت اللفظان كما تقول جاري زيد
الكرمى والعاقل قطع على الاخرى انتهى - هذا اى عطف الصفة على الصفة يجوز لو ثبت ما في تلك الآثار من التلاوة الزائدة على التلاوة التي قامت بها الحجة
وصلوة العصر على التلاوة التي قامت بها الحجة اى التلاوة المتواترة وبى الاقتصار على الصلوة الوسطى مع ان التلاوة التي قامت بها الحجة
اى الموجودة في مصاحفنا واقعة لكل ما خلفها من التلاوة الزائدة وقصصوا المصنف رحمه الله تعالى بهذا ان ذكرنا من تفسير عطف الصفة تحتاج
الى ذلك لو ثبت كون زيادة وصلوة العصر للقرآن وعلى تقدير ثبوته فالعبارة بالتلاوة المتواترة قال الحافظ ابن كثير واما ان روى على انه
قرآن فانه لم يتواتر فلا يثبت بشئ خبر الواحد قرآن ولهذا لم يثبت امير المؤمنين عثمان بن عفان في الصحف ولا قرأ ذلك احد من القراء
الذين ثبتت الحجة بقسمهم لامن السبعة ولا من غيرهم

وقد روى ان الذي كان في مصحف حفصة من ذلك غير ما روينا في الآثار الاول حدثنا علي بن شبيب قال ثنا
يزيد بن هرون قال انا محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن عمار بن ابي ابي قال كان مكتوباً في مصحف حفصة ثبنت عن حافظوا
على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلوة العصر قوموا لله قانتين فقد ثبت بهذا ما صرحنا اليه تاويل الآثار
الاول من قوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر انه سمي صلوة العصر بالعصر الوسطى
فقد ثبت بهذا قول من ذهب الى انها صلوة العصر

وقد روى ان الذي كان في مصحف حفصة من ذلك غير ما روينا في الآثار الاول حدثنا وفي نسخة يعني كما حدثنا علي بن شبيب قال ثنا
يزيد بن هرون قال انا محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري عن عمرو بن رافع مولى عمر بن الخطاب
قال كان مكتوباً في مصحف حفصة ثبنت عن حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلوة العصر وفي نسخة الحادي بخذ في صلوة العصر
وقوموا لله قانتين هذا ما صحح قال حصا الامام كافي الخوهر النقي هذا شاهد قوي يزيد ومحمد ابو سلمة من رجال الصحيح والآخر خبره ليسبق من
طريق احمد بن محمد بن عيسى عن ابي جعفر وثاني عن عمرو بن رافع قال كنت اكتب المصاحف الحريش وفيه اكتب حافظوا على الصلوات والصلوة
الوسطى هي صلوة العصر وقوموا لله قانتين وعزاه السيوطي في الدرر الى ابن جرير كافي الاجازة فقطحوا لفظ المصنف واخرج ابن الاثير في
المصاحف من طريق سليمان بن ابي عمير عن الحسن بن سيرين عن ابن شهاب الزهري وكان الزهري اشبههم حديثاً قالوا لما اسرع القتل في قرار القرآن يوم
البيعة قتل معهم يومئذ اربعة رجال فلي زيد ثبنت عن ابن الخطاب فقال الحريش وفيه قالت حفصة اذا انتهيت الى هذه الآية فاجزوني حافظوا
على الصلوات والصلوة الوسطى فلما بلغوا اليها قالت اكتبوا والصلوة الوسطى وهي صلوة العصر فقال لها عمر الك بهذا مينة قالت لا قال فاشتر
لانض في القرآن ان تشهد امرأة بلا اقامة بينة واخرج ابن جرير في ابن المنذر وغيرهما من طريق عبد الله بن عمر عن ابي حفصة انها قالت
لما تبص مصحف الحريش وفي آخره قالت اكتب في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلوة
العصر ففي هذه الآثار المروية عن حفصة تضمنت بان المراد من الصلوة الوسطى صلوة العصر وبما ثبت عن عائشة كما روى ابن جرير من طريق الحريش عن
حامد بن هشام عن ابي قال كان في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلوة العصر وقدما فقتها على ذلك ولم يسمها كما
روى ابن جرير من طريق وكيع عن ابي نعيم عن عبد الله بن ابي ان ام سلمة ام المؤمنين كتبت مصحفاً قالت اكتب حافظوا على الصلوات والصلوة
الوسطى صلوة العصر بلا وعلى البدلية وبكذا قرأ ابن عباس وابي بن كعب كما روى وكيع واسمى بن اسحق ذكر ذلك عنها ابن حزم وقد ثبت عنهم
القول بكونها العصر فاعجب كل العجب ان الزقاني وغيره حيث اخرج حديث عائشة وحفصة يقول من قال انها غير العصر الصواب انها محبان لم قال هي
العصر كما قد عرفت فقد ثبت وزاد قبله في نسخة يعني قال ابو جعفر رحمه الله بهذا ما صرحنا اليه تاويل الآثار الاول من قوله حافظوا على الصلوات
والصلوة الوسطى وصلوة العصر وهي صلوة العصر بالعصر بالوسطى قال ابن حزم وسين ايضا صحت هذا التاويل عنهم باقداور ذاه عنهم أنفسهم عليهم
والصلوة الوسطى صلاة العصر وصحت الرواية عن عائشة بانها العصر وهي التي روت نزول الآية وفيها وصلوة العصر فصح انها عرفت انها صفة
الصلوة العصر في سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقولها كذلك وبهذا ارتفع الاضطراب عنهم وتفق اقوالهم ويصح كل ما رووه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في ذلك يلتقي عند الاختلاف ومن ان من هذا لم يحصل على ما يريد وجب الاضطراب في الرواية عنهم ولم يكن بعض ذلك ادلى من بعض وجب قوط
الروايتين متوافقا جاء في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وبطلان اعتراض عليه بروايات غلط على احكامها بما يحكي التاويل ما يدعي الخالف
وبما لا يحتمل لتاويل ما يوافق قولنا انتهى فقد ثبت وفي نسخة يعني بخذ قد بهذا قول من ذهب الى انها صلوة العصر قال الترمذي والبخاري هو
قول اكثر علماء الصحابة وغيرهم وقال القاضي الماوردي هو قول جمهور التابعين قال الحافظ ابو عمر ابن عبد البر هو قول اكثر الاول لاثرو قال ابو محمد عيسى
في تفسيره وهو قول جمهور الناس قال الحافظ ابن كثير قلت ومن ذهب الى ذلك من الصحابة على التخصيص والى ابن كعب سيد القراء والوسيلة لغيره والابو
كما سياتي عند المصنف وغيره من الخطاب امير المؤمنين وابن مسعود سيد الفقهاء والابو ايوب الانصاري وعبد الله بن عمرو وسمرقون جند حفصة و
ام حبيبة وامها المؤمنين كما نقل غير واحد عن الحافظ الدمشقي وابن عمرو وابن عباس عائشة على الصحيح غيرهم كما قال الحافظ ابن كثير وقال
ابن حزم لا يصح عن علي ولا عن عائشة غير هذا صلاة واماننا بعين نقله بن حزم عن الحسن البصري والزهري وبطبيعة السلفي وقناة دبر قال ابي
المنخعي وزيد بن جيس وسعيد بن جبير وابن سيرين والضحك والكلبي ومقاتل وعبيد بن ريم وغيرهم كما قال الحافظ ابن كثير قال ابن حزم وهو قول

سفيان الثوري والشافعي والاحمد بن حنبل وداود وحجج اصحابهم وحققت بن لا هو به وجمهور اصحاب الحديث انتهى قلت اخطا ابن حزم
في نقل ذلك عن الشافعي جميع اصحابه وانا قطع القاضي المادودي يكون ذلك مذموبا لشافعي نظرا لقوله اذا وقع الحديث وقلت قدولا فان اخرج
عن قول وقائل بذلك قال ابن كثير وقد اختلف على هذه الطريقة جماعة من محدثي المذهب من الفقهاء في المذهب من يكره ان يكون في العصر
الشافعي وصحوا على انها الصحيح قولوا اصدقا قال المادودي ومنهم من حكى في المسئلة قولين انتهى قال الحافظ ابن حجر كونها العصر هو المعتبر وبلد
صار الى معظم الشافعية لصحة الحديث فيها انتهى به قال مالك بن النكيت ابن حبيب هو اختيار الحافظ ابن كبر بن العربي في كتابه السمي بالقيس في شرح
وطا مالك بن النكيت ابن عطية في تفسيره قال ابو حيان وقال ابو جعفر الطبري الصواب من ذلك ما نظا بهت به الاخبار من انها العصر وقيل روى
عن البراء بن عازب في ذلك ما يدل على نسخ مادودي في ذلك عن حفصة من طريق ابراهيم بن سعد بن ابن اسحق ومالك بن زيد بن ابي سلمة بلفظ قوله
العصر عا لثمة من طريق مالك بن زيد بن اسلم عن القطار بآيات الواو وام كلثوم مراده بذلك حديث ابن جريح عن عبد الملك بن اسلم بن
سألت عا لثمة فانه وقع عند المصنف في المشكل ام كلثوم بدل عا لثمة وعلى هذا فيصرف قوله هذا فيتم ان يكون كذلك عند المصنف في ذلك الكتاب
فوق التغير عن بعض الرواة ثم رأيت النسخة التي عليها شرح اعين فلم يبق فيها ام كلثوم ولم يتغير له يعني في شرحه فالصواب ان هذا من غلط الخلفاء
ثم رأيت الشرح جليلا قد روى في الحادى لم يتقدم عن ام كلثوم في ذلك شي وقد وقع في نسخة ام كلثوم حدثنا وفي نسخة اخرى في كتابه ابو شريح محمد بن زكريا بن
القاضي ذكره ابن يونس فمن روى في مصر وقال كان رجلا صالحا في العلم الحديث وحفظ كذا في نخب لانكا شرح اعين وقال في المعاني تولى في ذلك
عليه حسين بن تامين قال ثنا محمد بن يوسف الفريابي قال ثنا محمد بن فضيل بن مرزوق بكذا وقع عندنا في النسخة المطبوعة بزيادة محمد في النسخة التي
عليها شرح اعين فضيل بن مرزوق وهو الصواب الموافق لرواية مسلم وغيره فاقول على ما هو الصواب في فضيل بن مرزوق في الاغراق في حديث الرواسي
الكوني ابو عبد الرحمن بن ابي غنمة مرارة السنة الابن حارثي وثقة الثوري وابن عيينة وابن معين في رواية وفي رواية عنه صالح الحديث الا انه شذ
الشيخ وقال احمد لا علم الاخر اذ قال ابو حاتم صلح الحديث صدق بهم كثيرا في الحديث ولا يخرج به وقال النسائي ضعيف قال ابو حاتم لا
به وقال الحافظ بن حنبل شرط الصحيح وقد عيب على مسلم اخراجه حديثه وقال يعقوب جازم الحديث صدق وكان فيه شيعي قال شافعي في تاريخه بعد
الكوني من رواية مسلم قال ابو داود وثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن البراء بن عازب قال نزلت حافظوا على الصلوات و صلوة العصر
بآيات الواو فقرأنا على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ثم سجدنا الدعاء وجل في نسخة الحادى وكذا عز وجل فانزل حافظوا
على الصلوات و صلوة الوسطى فيه متمسك لمن قال ان الصلوة الوسطى هي العصر بقية اللفظ المنسوخ وان لم يكن مركبا في المطلوب لانه لا
ان يكون معنى اللفظ الناسخ معنى اللفظ المنسوخ وربما تمسك بن يرى انها غير العصر قالوا لو كان المراد باللفظ الناسخ معنى اللفظ المنسوخ لم يكن
لنسخ فائدة فالجواب الى اللفظ الوسطى ليس الا قصلا لا يهاجم ويحاج عنه ما اوردنا الى المراد بالناسخ اليهم نفس المنسوخ المعين مع ما في الباب
من الادلة الصحيحة قال المصنف (ابن تيمية) هو دليل على كونها صلاة العصر لا غيرها لعلها في النسخة ثم جاء النسخ في السلاوة متيقنا به في
الحديث مشكوك فيه فيستحب المتيقن السابق وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيم امرها انها تعصية خاص بل قد روى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الذي تقوت صلاة العصر فكما قد تراه ولم يزلوا الجماعة قال الشوكاني قال الحافظ اؤثر شبهة لمن علم انها غير العصر
صح الحديث حديث البراء الذي ذكره عند مسلم فانه يشتر بانها ابيهم بعد اعينته كذا قاله القرطبي قال وصالح الى انها ابيهم جماعة من العلماء
المتأخرين قال وهو الصحيح لتعارض الادلة وعسر الترجيح وفي دعوى انها ابيهم ثم عينت من حديث البراء ونظر في فيها عينت ثم وصفت وهذا
قال المرحل بن اذن العصر ولم ينكر عليه البراء نعم جواب البراء بشرع بالتوقف لما نظره من الاحتمال وبهذا لا يخرج بها في حديث على ابي والحدث
اخبره مسلم عن اسحق بن ابراهيم بن يحيى بن آدم والبيهقي من طريق يحيى بن جعفر عن ابي احمد الزبيري كلاهما عن فضيل بن مرزوق بثلث عند المصنف و
نافا فقال رجل كان جالسا عند شقيق بن ابي اذا صلوة العصر فقال لبراء قد اخبرتك كيف نزلت وكيف سجدنا الله والله اعلم قال مسلم رواه الاصح

فاخبر البراء بن عازب في هذا الحديث ان التلاوة الاولى هي ما روت عائشة وحفصة وأنه نسخ ذلك التلاوة التي كانت
 بها الحجة فان كان قوله الثاني والصلوة الوسطى نسخا للعصر ان تكون هي الوسطى فذلك نسخ لها وان كان نسخ التلاوة
 احدا اسمها وتثبتت اسمها الاخر فانه قد ثبت ان الصلوة الوسطى هي صلوة العصر فلما احتج هذا ما ذكرنا بعدنا
 الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فجددنا على بن معبد قال ثنا شجاع بن الوليد قال ثنا زائدة بن
 قدامة قال سمعت عاصما يحدث عن زر عن علي رضي الله عنه قال قاتلنا الاحزاب فشغلوا صلواتنا فصلى العصر حتى كربت الشمس

في نسخة
 كادت

عن سفيان الثوري عن اسود بن قيس عن شقيق بن عتبة عن البراء بن عازب عن ابي بصير عن ابي جعفر حماد عن
 البراء بن عازب وفي نسخة العيني بخبر ابراهيم بن عازب - في هذا الحديث ان التلاوة الاولى اي صلوة العصر هي ما روت عائشة
 وحفصة وأنه نسخها للتلاوة في ذلك اي المروى عن عائشة وحفصة التلاوة التي قامت بها الحجة - فان كان قوله الثاني اي في حديث البراء
 الوسطى اي بدل وصلوة العصر نسخا للعصر ان تكون هي الوسطى فذلك نسخ لها كما قال القائلون يكون الصلوة الوسطى غير العصر وان كان نسخ التلاوة
 احدا اسمها وتثبتت اسمها وفي نسخة العيني بتثبيت اسمها - الاخر كما قال القائلون يكونها العصر فانه قد ثبت ان الصلوة الوسطى هي صلوة
 العصر فلما احتج هذا ما ذكرنا من الاحتمالين عدنا الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك حاصل ما قال المصنف ان حديث البراء يدل
 على ان ما روت حفصة وعائشة من تلاوة وصلوة العصر كان قرآنا ولكنه نسخ فيجوز ان يكون نسخ كونها الوسطى وكثير ان يكون ذلك نسخا فيمنع
 نسخ احدا اسمها وتثبت الاخر فلما وقع الاحتمال في ذلك فاصير الى السنة وقد دلت الى كونها العصر فلو التفتين قال المصنف في الشك بعد ما ذكر
 رواية البراء فوجدنا بذلك على ان صلاة العصر المذكورة ذلك في احاديث عائشة وحفصة وام كلثوم رضي الله عنهن ما قد كان قرآنا فنسخ وروا الى ما في مصنفنا
 وكذلك كل ما روى مما ذكر في نسخة من القرآن والاحزاب في مصنفنا فهو ما قد كان قرآنا فنسخ فاخرج من القرآن واعيد الى السنة فصار منها اتي
 في حديثنا على بن معبد قال ثنا شجاع بن الوليد قال ثنا زائدة بن قدامة قال سمعت عليا بن ابي بصير يحدث عن زر بن حبیش الكوفي عن علي
 رضي الله عنه قال قاتلنا الاحزاب جمع حزب اي طائفة سميت بذلك غزوة لاجتماع طوائف من المسلمين على حرب المسلمين وهم قريش وقطفان
 واليهود ومن تبعهم كما اشار الى ذلك سبل لشعر ارجستان فقال **هـ** واشك الهموم الى الله وما ترى في من عشرين البين غضاب في
 اموا بغزوهم الرسول والبسوا في اهل القرى ولجوا الى الاعراب في جيش عينية وابين حرب فيهم في متخطين بجليه الاحزاب
 ويقال له الخندق الذي حفر حول المدينة بام النبي صلى الله عليه وسلم وكان الذي اشار به لك سلمان كما يوجد كوفي في كتب المغازي
 قال ابن ابي عمير وكان عددهم عشرة آلاف فسلمون ثلاثة آلاف وقيل كان المشركون اربعة آلاف ولمسلمون نحو الالف وذكر موسى بن عتبة انه في بعض
 كانت عشرين يوما ولم يكن بينهم قتال الامامة بالنبل والجماعة واصيب منها سعد بن عاصم وبسببهم فكان سبب موتة قال موسى بن عتبة وغيره كانت
 غزوة الاحزاب في شوال سنة اربع وقال ابن ابي عمير كانت في شوال سنة خمس وبذلك يزم غير واحد وهو المحدث انتهى من الفتح مع تفسيره وزيادة
 فشغلوا عن صلوة العصر وفي نسخة الحادي والعيني بخبر صلوة ظاهر انه نسخها لشغل بالعدو ويكون اخرها لشغل بذلك فحصلوا ان صلوة
 الخوف نسخ بهذا وقيل ان الذي اخرج اربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفي الموطأ الظهر والعصر وانما نسخ ذكره بالتحريم عن العدد ولشغل
 به وظاهره ان صلاة الخوف لم تكن شرعت بعد وانما امر بها وشرعت في غزوة ذات الرقاع على ما ذكره ذهب لمجول والشاميون الى ما فيه
 صلوة الخوف اذا لم يكن ادوا وسعة الى وقت الامن والنجى الذي عليه الجهر بصلواتها على سننها اذا امكن فلم يستطع فحسب قهره ولا يخرجها
 وسياتي بيان ذلك الخلاف فيه في باب قيل فيه وفيه اخر ان يكونوا على غير وضوء فلم يكنهم تركها بهم فيه للوضوء والائتم ولا الصلوة دون طهارة قاله
 القاضي عياض وقال الحافظ وقد اختلفت في سبب تأخير النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة ذلك اليوم فبقي كان ذلك نسخا نادا استبعد ان يقع
 ذلك عن الجميع ويمكن ان يستدل بما رواه احمد بن حنبل عن ابي حمزة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب يوم الاحزاب فلمسلم قال بل علم من
 منكم اني صليت العصر قالوا لا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر ثم صلى الغداة وفي نسخة هذا الحديث نظر لانه لما في الصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم
 لعرو الله ما صليتها ويمكن الجمع بينهما فيكون قيل كان عمدا لكنهم شغلوه فلم يكونوا من ذلك وهو اقرب لا سيما وقد وقع عندنا من الناس من قد
 ابى سيدان ذلك لان رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف فرجا لا اوركا نادا وقد اختلف في ذلك الحكم بل نسخ ام لا كما سياتي في كتاب صلوة الخوف
 انشا الله تعالى حتى كربت في نسخة الحادي كادت الشمس اي دنت قربت قال في المغرب كربت الشمس من الغروب قال ابن ابي عمير

في نسخة كادت

ان تغيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم املا قلوب الذين شغلونا عن الصلاة الوسطى ناراً واملأ قلوبهم ناراً واملأ قلوبهم ناراً قال علي كنانة انما صلوة الفجر فهدى على ذلك خبر انهم كانوا يردونها قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم فليكن هذا الصبح حتى سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا فعلموا بذلك انما العصر حد ثنا ابراهيم بن قال ثنا ابو عامر العقدي عن شعبة عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قد بين الخندق على فرضته من فرض الخندق ثم ذكر نحوه الا انه لم يذكر قول علي كنانة انما الصبح حد ثنا ابو بشير الهري قال ثنا القري يابي عن سفيان عن عاصم بن ابي النجور عن ابن جبير قال قلت لعبيدة سل لنا علياً عن الصلاة الوسطى فسأله فذكر نحوه وزاد كنانة انما الفجر حتى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا

ان تغيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم املا قلوب الذين شغلونا عن الصلاة الوسطى ناراً واملأ قلوبهم ناراً واملأ قلوبهم ناراً في الحديث جواز الرداء على المشركين مثل ذلك قال العلامة العيني لما اشتد الامر على المسلمين في عار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجيبت دعوتهم فيهم وكان صلى الله عليه وسلم يدعو قوم ويدعون آخرين على حسب كانت ذلهم في نفسه فكان يدعو على من اشتد اذاه للمسلمين كان يدعو لمن يرجو رجوعهم كما دعا لدوس حين قبل له ان دوساً قد هضمت ولم يكن لهم نكاح ولا ادى فقال اللهم اهدو ساداتهم قال علي كنانة انما صلوة الفجر قال في الحديث استناد الصحيحين سوي علياً وعاصماً من افراد مسلم انتهى والحديث اخرجه ابن ابي عمير عن احمد بن عبد بن حنبل عن زيد بن عاصم بن بريدة فهذا زاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر على ذلك خبر انهم كانوا يردونها قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصبح حتى سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا الاثر يقول هذا الصلوة الوسطى عند فوات العصر فعلموا ان علي وغيره من الصحابة بذلك انما العصر يعني دل حديث علي ان المراد من النسخ في حديث البراء بن رباح ثلاثة احاديث اولها النسخ كونهما الوسطى فيكون هذا من قبل لسخ السلاوة وعلمها بان حديثنا ابن مزيق قال ثنا ابو عامر العقدي عن شعبة عن الحكم بن عتيبة عن الكندي عن يحيى بن الجزار بالجيم وتقديره انما كذا اضبطه القاضى الهري بضم العين المهله وفتح الراء ثم ان الكوفي ثقف زيان من رواة السنة البخاري قال محمد بن عيلان عن شعبة عن لم يسمع يحيى بن الجزار من علي الا ثلاثة احاديث احدها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان على فرضته من فرض الخندق والآخر من يوم الحج الاكبر ونسب الثالث وقال ابو داود والنسائي والبيهقي ثم ذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي كوفي ثقة وكان في تشيع وقال ابن سعد كان يثقف في التشيع وكان ثقة وله احاديث وقال ابو جزي كان غالياً مفرطاً على رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قد يوم الخندق على فرضته بضم الفاء وبى المداخل اليه واهلها الشايخ الى المياه قال القاضى في نسخة فرضته النهار مشرعة وبى الشمة التي يحد منها الى الماء قال ابن دويد والفرضة انقب تحدر منه الى نهر او واد من فرض الخندق ثم ذكر نحوه الا انه لم يذكر قول علي كنانة انما الصبح والحديث اخرجه سلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وذكره ابن حرب عن وكيع عن عمار بن عبد الله بن معاذ عن ابيه كلاهما عن شعبة عن الحكم بن يحيى سمع علياً يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحد وهو قائم على فرضته من فرض الخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غربت الشمس ملائكة تجوزهم ويومهم اقال تجوزهم ويطونهم ناراً -

حدثننا ابو بشر الرقي عبد الملك بن مردان الازد عن شيخ ابي داود وغيره قال ثنا القري في محمد بن يوسف عن سفيان الثوري عن عاصم بن ابي النجود بن ابي بريدة عن ابن جبير قال قلت لعبيدة السلمي سل لنا علياً عن الصلاة الوسطى فسأله اى عبيدة علياً فذكر اى على نحوه وفي نسخة الحادى نحو ما منه وزاد كنانة انما الفجر حتى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا والحديث اخرجه ابن ابي عاتم ذكر كما قال الحافظ ابن كثير عن احمد بن سنان عن عبيد الرحمن بن حمدي عن سفيان عن عاصم بن زر قال قلت لعبيدة سل علياً عن الصلاة الوسطى فسأله فقال كنانة انما الفجر الا الصبح حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الاحد ان شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر طاً الله تجوزهم وادواهم و يومهم ناراً وادواهم ابن جرير عن بناد عن ابن جبير ورواه ابن حزم من طريق الهدي عن يحيى بن سليل القطان وعبد الرحمن بن محمد بن عيلان بن نحوه ورواه البخاري عن عبيد الله بن محمد بن يزيد وابراهيم بن موسى بن عيسى وعبد الرحمن بن يحيى وسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة الهدي عن يحيى بن سعيد واهنق بن ابراهيم عن المعمر وابدوا وعن عثمان بن ابي شيبة عن يحيى بن ابي زكريا سمعته عن هشام بن حسان عن محمد بن ابراهيم عن عبيدة عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق حبسونا عن صلاة الوسطى حتى غابت الشمس ملائكة تجوزهم ويومهم ناراً وادواهم وادواهم وادواهم عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وروى سلم من طريق غندر النسائي من طريق خالد كلاهما عن شعبة عن قتادة عن ابي حسان عن عيسى عن

حدثنا علي قال ثنا اسحق بن منصور قال ثنا محمد بن طلحة عن بيده عن محمد بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله
غير انه لم يذكر قول علي كذا ترى انهما الفجر حدثنا ابن مزيق قال ثنا ابو عامر عن محمد بن طلحة فذكر باسناده مثله
حدثنا علي قال ثنا علي بن منصور قال ثنا ابو عوانة عن هلال بن حبان عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
غزا غزاه واقله يرجع منه حتى مسابا بصلوة العصر عن الوقت الذي كان يصلي فيه ثم ذكر مثله

علي بن عطاءه وروى الترمذي عن طريق ابن ابي عروبة عن قتادة باسناؤه بمعناه قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقدرى من غير وجه عن علي
وروى الامام احمد وسلم عن ابي عوانة والنسائي عن طريق عيسى بن يونس كلاهما عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن شريك عن علي قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلوا ناع الصلوة الوسطى صلوة العصر ملائكة يوتهم وقبورهم ناراً ثم صلوا ما بين العشاءين بين
المغرب والعشاء قال الحافظ ابن كثير ورواه الترمذي والنسائي عن طريق الحسن البصري عن علي بن ابي طالب الترمذي ولا يعرف سماعه منه -

حدثنا علي بن عبد الله كذا وفي نسخة العيني قال ثنا يحيى بن منصور السلولي مولا لهم ابو عبد الرحمن بن قاعة السنة قال ابن معين ليس باس قال
العجلي كوفي ثقة وكان فيه تشيع وقد كتبت عنه وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة اربع ومائتين قال ثنا محمد بن طلحة الياامي عن زيد بن الحارث
الياامي عن مرة بن شرجيل الهذلي السكسكي ابني اسمعيل الكوفي المعروف بمره الطيب مرة الخرق بذكره ليعبدته من وفاة السنة قال الحارث بن اسود
سبعة مرة الهذلي حتى اكل التراب جبهه قال ابن حبان وكان يصلي كل يوم ست مائة ركعة وقال العجلي خمسمائة ركعة وقال ابن مندة ادرك
النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وقال ابو زرعة وغيره رواية عن عمر مسلمة وقال ابو زرعة عن ابن عمر مسلمة وقال ابن معين العجلي ثقة وذكره
ابن حبان في الثقات مات سنة ست وسبعين عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله غير انه لم يذكر قول علي كذا ترى انهما الفجر والحديث
اخرجه مسلم عن عون بن سلام والامام احمد عن يزيد بن ابراهيم عن حفص بن عمر عن عبد الرحمن بن ابي عبد الله البجلي عن طريق الفضل بن كيسان الهذلي عن
محمد بن طلحة باسناؤه عن ابن مسعود قال جبر المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة العصر حتى احمرت شمس واصفرت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم شغلوا ناع الصلوة الوسطى صلوة العصر ملائكة اجابهم وقبورهم باللفظ مسلم حدثنا ابن مزيق قال ثنا ابو عامر العقدي
عن محمد بن طلحة فذكر باسناؤه مثله والحديث اخرجه ابن جرير عن محمد بن جعفر عن ابن عمر بن محمد بن جعفر عن ابن عمر بن محمد بن جعفر
عن صلوة العصر حتى اصفرت او احمرت فقال شغلوا ناع الصلوة الوسطى ملائكة اجابهم وقبورهم ناراً واخرجه ايضا الطيالسي الترمذي واللفظ
لعمري محمد بن عبيد الله بن الطيالسي وابي النضر عن محمد باسناؤه عن ابن مسعود مرفوعا صلوة الوسطى قال الترمذي هذا حديث صحيح ولفظ الطيالسي
في مسنده شغلوا ناع الصلوة الوسطى صلوة العصر ملائكة يوتهم وقبورهم ناراً وعزاه في الاجزاء الى عبد بن حميد ابن المنذر حدثنا علي بن عبد
كما زاد في نسخة العيني قال ثنا علي بن منصور قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري عن هلال بن حبان بن حبان بن عكرمة عن ابن عباس
ابو العلا البصري مولى زيد بن صوحان سكن الهذلي مات بهاسن واة الاربع قال احمد بن حنبل ثقة وقال ابن معين ثقة وعن يحيى القطان كان يفتي
قبل موته وقال ابراهيم سالت ابن معين عن هلال بن حبان قال يحيى القطان يرفع انه يموت واختلف فقال يحيى لا يا ابا حنبل ولا يرفع
قلت يحيى ثقة فهو قال ثقة مأمون وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطي ويخالع وقال ابن عمه الموصلي في الفضل الغلابي ثقة وقال ابن
عدي ابجوانه لا باس به وقال الساجي واليعقبي في حديثه وهم وغيره مات في آخر سنة اربع ومائتين مائة عن عكرمة عن ابن عباس ان
النبي صلى الله عليه وسلم غزا واغزوا في غزوة الاحزاب كما سياتي من طريق مقسم وسعيد بن جبير فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم منه الى الغزو
حتى مسابا وفي نسخة العيني دخل في اساءة وكذا مسي قال العيني قال ابن ابي ربيعة سميت اشي اذا سلمت في المغرب مسابا بالظلم
الى المغرب عن الانصاري وعلي ذاقول محمد المسار ان اذا زالت الشمس اذا غربت فعلى هذا يكون المراد به هنا الغروب لا وقت منه شجيج من
حديث علي بن حبيب عن الصلوة الوسطى حتى غابت الشمس بصلوة العصر كذا في نسخة الحارثي وفي نسخة العيني بصلوة العصر الى الليل وقت
صلوة العصر والامام تاتي للوقت واراد بالوقت الذي يصلي فيه قبل صغره الشمس قال العيني عن الوقت الذي كان يصلي فيه لفظ احمد فلم يفرغ
منه حتى اخر العصر وقتها ثم ذكر ان ابن عباس مثله اي مثل ما تقدم عن علي وغيره والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الله بن ثابت عن هلال بن
عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عدوا فلم يفرغ منهم حتى اخر العصر وقتها فلما رأى ذلك قال اللهم من جسا عن الصلوة الوسطى
فلما يوتهم ناراً ولما يوتهم ناراً ونحو ذلك عزاه الهيثمي الى الطبراني في الكبير والواوسط ايضا قال ورجالوه ثقات واخرجه الطبراني في تفسيره

حدثنا ابن أبي داود قال ثنا سعد بن عباد عن هلال بن حكيم عن حماد بن عمار عن علي بن داود البغدادي قال ثنا محمد بن عمران بن ابي ليلى قال حدثني ابي قال حدثني ابن ابي ليلى عن الحكم بن مقسم وسعيد بن جبير عن ابي عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الخندق ثم ذكر مثله فهذا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انها صلوته اخصر فكيف يجوز ان يقبل عنه من رآه ما خالف ذلك حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو مسهر قال ثنا صدقة بن خالد

عن علي بن مسلم الطوسي عن عباد بن العوام عن هلال بن حكيم عن حماد بن عمار عن علي بن داود قال ثنا سعد بن عباد بن سليمان الواسطي ابو عثمان البصري البزار كما صرح البصري في شرحه عن عباد بن عمار بن علقمة الهاماني البصري المعروف بابن اخضر ويزوج امره من واة النسائي في اليوم والليله قال احمد بن حنبل بن عباس بن علقمة قال حدثني عن ابي داود ثقة وذكره ابن حبان وابن شاذان في الثقات هذا ما ذكرنا من كونه ابن عباد بن علقمة صاحب كسفت والذي يظهر لي انه ابن العوام بن عمر بن عبد الله الكلابي سواهم ابو سهل الواسطي من واة السبعة لان الحافظ ذكر في مشايخه هلال بن عباد وذكره في مشايخ سعد بن عباد ولم يذكره في مشايخ الاول ولا ذكر سعد بن تلامذه حتى يتبين ان قال وقد وقع عند ابن جبر عباد بن العوام عن هلال في حديث الباب ثم رأيت له في شرحه بعد ابن العوام الكلابي ابي عبد الله الواسطي فحدثت الله تعالى وقال فيه الفضل عن احمد بن حنبل صاحب الحديث وقال الاثر من عنه مضطرب الحديث عن سعيد بن ابي عمرو وقال ابن حبان والجلي والبواد وادود والنسائي والبوحاتم وابن سعد ثقة زاد ابن سعد كان يشيع وقال ابن خراش صدوق وثقة البزار وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة خمس ثمانين ومائة كانت ولادته سنة ثمان مائة عن هلال بن عباد فذكره مثله باسناده والحديث خبره ابن جبر عن علي بن مسلم الطوسي عن عباد بن العوام عن هلال بن عباد عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة كعب بن الاشرك عن صلوة العصر حتى امسى بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤتم بها الا يؤتم بها كما حبسونا عن الصلوة الواسطي حدثنا محمد بن علي بن ابي داود البغدادي قال ثنا محمد بن عمران بن ابي ليلى قال حدثني ابي ليلى محمد قال حدثني ابن ابي ليلى محمد بن عبد الرحمن عن الحكم بن عتيبة الكندي عن مقسم بن كبر اوله وسكون ثمانية ابن جبره لضم الوحدة وسكون الجيم ويقال ابن جبره لفتح النون ابي القاسم وابي العباس بن ابي عبد الله ابن الحارث بن نوفل ويقال له مولى ابن عباس للزوم له ولا يعرف له سماع من ام سلمة وميمونة وعائشة من واة البخاري والاربية قال احمد لم يسمع الحكم عن مقسم الاربية احاديثه المأثورة فاعذها من كتاب وقال ابن حزم لم يسمع القوي وذكره البخاري في الضعفاء ولم يذكر فيه قدحا وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضفيها وقال الساجي يحكم الناس في بعض روايته وقال ابو حاتم صالح الحديث لا بأس به قال ابن شاذان في الثقات قال احمد بن صالح البصري ثقة ثبت لا شك فيه قال الجلي بن كمال تابعي ثقة وقال يعقوب بن سفيان والدارقطني ثقة توفي سنة احدى مائة وسعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة الحسين بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر انه قال يوم الخندق ثم ذكر مثله والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن محمد بن عبد الله الحضرمي عن محمد بن عمران باسناده عند المصنف بلفظ النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق شغلونا عن الصلوة الواسطي لما الله قبورهم واجوزهم نارا كما في شرح البصري واخرجه ابن المنذر من طريق مقسم عن ابن عباس قال شغل الاحزاب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق عن صلوة العصر حتى غابت الشمس فقال شغلونا عن الصلوة الواسطي كما في الفتح قالوا علم ان المصنف رحمه الله اخرج حديث يوم الاحزاب عن ام المؤمنين علي وادب مسعود وادب عباس وفي الباب عن ثذيفة عند البزار والمصنف في ابواب الخوف في صلوة الملائكة والنساء وابن حبان وسعيد بن منصور والطبراني كما في كنز العمال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الواسطي لما الله قبورهم وقبورهم قال البيهقي رجاله رجال الصحيح وعن جابر عند البزار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق لما الله قبورهم وقبورهم نارا كما شغلونا عن الصلوة الواسطي حتى غابت الشمس قال البيهقي رجاله رجال الصحيح وعن ام سلمة عند الطبراني في الكبير كما في كنز العمال شغلونا عن صلوة الواسطي صلوة العصر لما الله اجورهم وقبورهم نارا قال الحسين بن شرة وفي اسناده مسلم الملائكة الا عور وهو ضعيف انتهى وعن ام حبيبة عند ابن جبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق شغلونا عن الصلوة الواسطي صلوة العصر حتى غابت الشمس قال الحافظ ابن كثير وحدث يوم الاحزاب دخل اشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم واما عباد بن العوام في صلوة الواسطي فيكون من جملة من رآه ما خالف ذلك وفي رواية ان الصلوة الواسطي هي صلوة العصر اههنا وزاد قوله في نسخة الحسين بن ابي داود قال ابو جعفر رحمه الله ابن عباس بن جبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انها صلوة العصر فكيف يجوز ان يقبل عنه من رآه ما خالف ذلك المرفوع وقد تقرر في الاصول ان الاعتبار عند مخالفة الرواية بما رواه الامام كما تقدم عن الشوكاني حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو مسهر الغساني عن عبد الله بن مسهر الدمشقي قال ثنا صدقة بن خالد الاموي ابو عباس الدمشقي

قال حدثني خالد بن هقان قال اخبرني خالد بن سبلان عن كهيل بن حرملة النخعي عن ابي هريرة انه اقبل حتى نزل دمشق على ابي كلثة الذي ساقى المسجد فجلس في غيبه فتذاكروا الصلوة الوسطى فاختلفوا فيها فقالوا اختلافنا فيها كما اختلفتم ونحن بقضاء بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما الرجل الصالح ابو هاشم بن عتبة بن مرة بن عبد شمس فقال انا اعلمكم ذلك فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان جريبا عليه فاستاذن فدخل ثم خرج اليها فاخبرنا انها صلوات العصر

مولي ام البنين اخت معاوية وقيل اخت عمر بن عبد العزيز من رواية الستة الاسماء الترمذي قرأ ابو مسهر عليه السلام قال ابو زرعة الدمشقي سمعت ابا مسهر يقول صدقة صحيح الاخذ صحيح الاعطاء وقال الآجري عن ابي داود عن الثقات هو اثبت من الوليد بن سلم وقال عبد الله بن احمد عن يثقة ثقة ليس به بأس ثبت من الوليد بن سلم صالح الحديث وقال ابن معين وجمه وابن سيرين والعملي ومحمد بن سعد ابو زرعة واليه واقف النساوي وابن عاصم توفى سنة سبعين واهله سبعين مات قبل مولده سنة ثمان عشرة ومات قال حدثني خالد بن سبلان قال سمعت ابا مسهر يقول قال مولاهم ابو الهيثم الدمشقي من اداة الى داود كان عنده اربعة اعداد بيت قال ابو مسهر كان غيرتهم كان ثقة وقال عثمان الدارمي عن يثقة ثقة قال ابو زرعة الدمشقي فخر ثقات فذكرنا ولهم وذكره ابن حبان في الثقات قال اخبرني خالد بن سبلان وقع عند المصنف بلان صفته لما ذكره في كتابه في كتاب الرد على الكلابيسي كما في الجوهري النقي وبكذا ذكر الحافظ في ترجمة خالد بن هقان فقال في مشايخ خالد بن عبد الله سبلان كذلك صرح الحافظ في تصحيح المنية كما في الكشف وبكذا ذكره ابن ابي حاتم في كتابه المخرج والتعديل ووقع عند الجاهل بلان وبكذا وقع عند ابن حبان كما قال مصنف الكشف وقال ولم يمتين لي فيما عندي ما هو الصحيح والذي يظهر لي ان الصحيح ما وقع عند المصنف قال المحدث في قاموسه سبلان بن حمران بلان ولقب المحدثين لم يول مالک بن ابراهيم بن داود خالد بن عبد الله بن عبد الله بن هقان انتهى وبهذا القدر يكفي التزج وذكره ابن حبان في الثقات كما في الكشف عن كهيل بن حرملة النخعي ذكره ابن حبان في الثقات بن النساوي كذا في الجوهري النقي عن ابي هريرة انه قيل حتى نزل دمشق بجر الدال المهملة وفتح الميم بعدها شين مجرمة ساكنة قال اهل لاسر سميت بداشت بن عمرو بن كنان وهو الذي بناها وكان مع ابراهيم عليه السلام كان دفعه فمروا اليه لجدان تجاه الله تعالى من النار وفيه قول آخر ذكره باليعني وقال ابي يعقوب في السنة الرابعة عشر في رجب ففتح دمشق صلحا من ابي عبيدة وعنه من خالد بن ماضيت صلحا لجدان حومت حصار طولا على ابي كلثمة الذي لم اقف على ترجمته فاتي المسجد ابي سجد وشرق ولفظ الحاكم وغيره فاتيانه فجلس في غيبه ابي في جانب غربي من المسجد فتذاكروا الصلوة الوسطى فاختلفوا فيها فقال ابي ابو زرعة اختلفنا فيها ابي في الصلوة الوسطى كما اختلفتم ونحن بقضاء بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما الرجل الصالح ابو هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد شمس القرشي يكنى ابا سفيان البهشمي اخو ابي حذيفة بن عتبة لابي داود خصب بن عمير لاهم وقال معاوية بن ابي سفيان اختلف في اسمته فقيل هاشم وقيل خالد بن حرملة النساوي وقيل اسمكيتيه وجرم محمد بن عثمان وقيل هشام قيل هشيم وقيل شبيب قال ابن اسكن لم يوم فتح مكة ونزل الشام الى ان مات في خلافة عثمان وذكر ابو الحصين الرازي ان داه كانت من سوق النخاسين الى سوق الحدادين وقال ابن البرقي ذهب عليه يوم اليرموك ومات في زمن معاوية وذكر خليفة ان معاوية عليه على الجزيرة وقال ابو زرعة عن ابي مسهر قديم الموت كذا في الاصابة مع بعض الزيادة وقال العيني عن الذهبي لحديثان حسن فقال انا اعلمكم ذلك فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابي ابو هاشم جريبا عليه ابي كثير السوال غير ما في السوال فاستاذن ابي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليه في بيته ثم خرج اليها فاخبرنا انها صلوة العصر والحديث اخرجه المصنف في كتاب الرد على الكلابيسي بهذا الاسناد كما في الجوهري النقي واخرجه الحاكم في المستدرک على ابن العباس بن العباس بن الوليد بن محمد بن شعيب عن خالد بن هقان باسنادنا وهذا واخرجه ابن حبان عن محمد بن الهادي عن ابن زنجويه عن ابي مسهر كما في الجوهري النقي و ابن جبر بن عتيق عن سليمان بن عيسى عن ابي بكر بن محمد بن عيسى عن هشام بن عمار عن محمد بن خالد كلاهما عن خالد بن هقان باسنادنا نحوه كما في شرح العيني قال ابي كثير بن عيسى عن ابي داود وشار الترمذي الى هذا الحديث وعمره في الكنترا الى ابن عسكرو في الجمع الى البزار وصال البزار لا نسلم روى ابو هاشم بن عتبة عن النبي صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث وحديث آخر وقال البهشمي رجاله موثقون -

عن أبي قلابة عن أبي بن كعب قال الصلوة الوسطى صلوة العصر حدثنا ابن هزوق قال ثنا عفان عن حماد عن قتادة
عن الحسن بن أبي سعيد الخدري مثله حدثنا ربيع الجدي قال ثنا يعقوب بن بن عباد قال ثنا إبراهيم بن طهمان عن أبي
عن الحارث عن علي بن حمزة عنده مثله حدثنا ابن أبي داود قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعيل بن عياش عن عبد الله
ابن عثمان عن جثيمة عن عبد الرحمن بن لمية الطائفي أنه سأل أبا هريرة عن الصلوة الوسطى فقال سأقرا عليك القرآن حتى
تعرفها ليس يقول الله عز وجل في كتابه أقبل الصلوة لأنك في الشمس الظهر في غسق الليل المغرب ومن بعد الصلوة الوضوء
ثلث عزاءات لكم

ابن أبي تيمية استخفى عن أبي قلابة بن عبد الله بن زيد البصري عن أبي بن كعب الصحا في سدا القراء قال الصلوة الوسطى هكذا في نسخة الحادي وفي
نسخة أبي يعقوب الصلوة الوسطى صلوة العصر والأثر أخرجه عبد بن حميد بن طريق أبي قلابة قال كانت في مصحف أبي بن كعب ما نظروا على الصلوات والصلوة
الوسطى وهي صلوة العصر كذا في الأثر عن الدرا مشور وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن وهيب عن خالد بن أبي قلابة عن أبي المهبلي عن أبي بلفظ
كما في شرح البني حدثنا ابن هزوق قال ثنا عفان عن حماد عن قتادة عن الحسن بن أبي سعيد الخدري مثله والأثر أخرجه ابن جرير عن محمد بن بشير عن عفان
بلفظ الصلوة الوسطى صلوة العصر عن أبي سعيد الخدري مثله والأثر أخرجه أحمد كما يظهر من كلام الحافظ في الفتح حدثنا ربيع الجدي قال ثنا يعقوب
ابن أبي عاصم وهو يعقوب بن إسحق بن أبي عاصم والقاسمي وذكره ابن جبان في الطبقة الرابعة من الثقات كذا في الكشف وذكره ابن أبي حاتم في الجرح
والتعديل وقال يعقوب بن إسحق بن أبي عاصم والمكي وذكر من مشايخ إبراهيم بن طهمان ثم قال سألت أبي عنه فقال كان يكنى قزيم قدمت قزيم وهو
غائب فلم أكتب عنه ومحمد بن الصديق لا بأس به وأما العيني في شرحه يعقوب بن أبي عاصم البصري وثقه ابن يونس قال ثنا إبراهيم بن طهمان
بلفظ توجه وسكون هار بن جعفة الحارثي أناسي الواسع ولد بهرة وسكن نيسابور وقدم بغداد ثم سكن مكة إلى أن مات من وفاة الستة قال ابن أبي حاتم
صحيح الحديث وقال أحمد بن الوحاظ والبواقي ثقة زاد أبو حاتم صدق حسن الحديث وقال ابن معين الجلي لا بأس به قال لداري كان ثقة في الحديث
لم يزل الأئمة يشتهرون حديثه ويرغبون فيه وليثقه وقال صالح بن محمد ثقة حسن الحديث لميل شيئا إلى الأثر وقال أحمد بن أبي حاتم وكان
شديدا على الجهمية وقال الدرا قطني ثقة أما تكلموا فيه للأثر وذكر الحافظ في التكملة أنه رجع عنه ما سته ثمان وستين مائة عن أبي إسحق السبيعي عن الحارث بن عيسى
الأحمر الهذلي الحارثي ويقال الحوذي وحدث بطن من همدان أبي زهير الكوفي من وفاة الأربعة كذا في الشعي والبرقي وعلي بن محمد بن عيسى إبراهيم بن الحارث
أهم وعن جرير كان الحارث زلفا وقال أبو بكر بن عياش لم يكن الحارث بارضاهم وقال أبو زرعة الكوفي حدثني عن أبي حاتم عن أبي حاتم عن أبي حاتم عن أبي حاتم
بحديثه وقال النسائي ليس بالقوي وقال في موضع آخر ليس به بأس كذا قال الدوري عن ابن معين قال الدارقي عن ثقة وقال درة قطني ضعيف قال
ابن عدي عامة ما يرويه غير محفوظ وقال ابن جبان كان غالبا في التشيع وأهبا في الحديث وقال ابن أبي شيبة قيل ليعني صحيح في الحارث فقال ما
زال الحديثون يلقون حديثه وقال ابن عبد البر إنما نعقم عليه فراطه في حبه علي وقال ابن شاذان في الثقات قال أحمد بن صالح البصري الحارث
الأحمر ثقة ما احتفظ وما حسن يروى عن علي وأثنى عليه قيل له فقد قال الشعبي كان يكذب قال لم يكن يكذب في الحديث إنما كان كذبه في رأي
مات سنة خمس وستين عن علي رضي الله عنه مثله والأثر أخرجه وكيع وسفيان وسعيد بن منصور ومسدود في مسنده وابن أبي شيبة وابن جرير
وابن عتيق في الشعب والفرقاني وعبد بن حميد كما في كنز العمال من طرق كذا في الأثر عن علي قال الصلوة الوسطى صلوة العصر التي فروعها سلمة
وأخرج ابن جرير وغيره من طريق أبي حيان بن سعيد بن أبيان سأل أسال عليا الصلوات يا أمير المؤمنين الوسطى وقد نأى شاذي العصر فقال
هي هذه قال البيهقي هذا قول علي بن أبي حمزة عن عبد الله بن عثمان عن جثيمة كذا في النسخة الموجودة عندنا وقد تقدم هذا الإسناد في الواقيت ووقع هناك
المحفوظ المعروف عن علي أنها العصر وقال ابن جرير في المحلى لا يصح عن علي ولا عن عائشة غير هذا أصلا حدثنا ابن أبي داود قال ثنا خطاب بن
عثمان قال ثنا اسمعيل بن عياش عن عبد الله بن عثمان عن جثيمة كذا في النسخة الموجودة عندنا وقد تقدم هذا الإسناد في الواقيت ووقع هناك
عبد الله بن عثمان عن جثيمة وهو الصواب وبكذا هو في النسخة التي عليها شرح البني وكذا هو في نسخة الحادي عن عبد الرحمن بن لمية الطائفي
هو ابن قزيم نسب المجدد كما تقدم أن سأل أبا هريرة عن الصلوة الوسطى فقال سأقرا عليك القرآن حتى تعرفها أي تقوم الصلوة الوسطى من القرآن
اليس يقول الله عز وجل في كتابه أقبل الصلوة لأنك في الشمس الظهر في غسق الليل المغرب ومن بعد الصلوة الوضوء
فسر ذلك علي وابن عباس بن عمر وجابر وعطاء وقتادة ومجاهد وغيرهم وسره ابن مسعود وغيره بالغروب كما تقدم في الواقيت في غسق الليل
المغرب فعلى هذا المراد من غسق الليل الغروب وهو إحدى الروايات عن ابن مسعود وذكره مجاهد بن عبد الله بن عباس كما تقدم ومن بعد الصلوة العشاء ثلاث عزاءات لكم

نحو

وبعث عن يرقيل له كم لبثت فقال ليوماً لم أرى الشمس فقال او بعض يوم فصلى أربع ركعات فصليت العصر وقت
 قيل غفر لعزير عليه السلام وغفر له الله عليه السلام عند المغرب فقام فصلى أربع ركعات فجزى هذا المجلس
 في الثالثة فصارت المغرب ثلثاً واول من صلى العشاء الاخرة نبينا صلى الله عليه وسلم

والله اعلم الله تعالى حين نودي قد صدقت الرؤيا ما لولا اني لصبر لولا اني مضرة الذبح وكان ذلك منه تطوعاً وقد فرض علينا ان ياتي قدام
 ان ابن عائشة ذهب ليلا الذبح حتى وهو غلات ما عليه لم يجر وقد بسط الحافظ ابن كثير في التفسير والتاريخ واثبت من غير
 وجه ان الذبح هو اسمعيل قال وهذا هو الظاهر من القرآن بل كان نص على ان الذبح هو اسمعيل لانه ذكر قصة الذبح ثم قال بعده وبشرناه به نحن
 نبيا من الصالحين ومن قبله حال فقد تكلف مستنده انه اسحق انما هو اسرائيليات وكما بهم فيه تحريف ولا سيما حينما قطعوا الحامد عن ذكركم
 ان الله امر ابراهيم ان يذبح ابنه وحيد وفي نسخة من المعربة بكثرة اسحق فلفظة اسحق بينا محتمة كذوبة مفتراة لانه ليس هو الوحيد ولا البكر
 اسمعيل انما عليه على هذا الحديث وقد قال بان اسحق طائفة كثيرة من السلف وغيرهم وانما اخذوه والله اعلم من كتب لا جارا وصحت ابن
 الكتاب وليس في ذلك حديث صحيح عن المعصوم حتى تنزك لاجل ظاهر الكتاب العزيز ولا يغيره من القرآن بل المغفون بل انطقوا بل انفس
 عندنا بل على انه اسمعيل انتهى بالحديث من التاريخ وان شئت التفصيل خارج الى الكتابين المذكورين وغيرهما من الطولات - وبعث عزير
 عليه السلام اى ايجي وجعل له الحركة والاشغال بدينامية الله ما تم عام وكان بسبب ما تروى قوله لا امرى مرة قري عدي غاوية على عودتها الى يحيى ذو
 الله بيوته فاما الله ما تم عام ثم بيته اى احياء فقييل له اى قال الله لولا اسطة الملك قيل بالغ من السعد وقيل جبريل وقيل غير ذلك -
 كم لبثت اى كم مدة لبثت ميتا قال ابو حيان هو سوال على سبيل التعريف فقال اى قبل النظر الى الشمس لولا اني التفت فراى الشمس اى يقبب
 فقال او بعض يوم قال الحافظ ابن كثير ذلك مات اول النهار ثم لبث الله في اخره فلما راى الشمس اى في عينه فبين ان انبأ شمس لك اليوم
 فقال وبعض يوم فصلى أربع ركعات فصارت العصر وقد قيل غفر لعزير عليه السلام اى ابادا وصلاة المعصوم لم يقع هذا القول وقد قيل غفر
 لعزير فبما نقل السيوطي عن المصنف في الخصائص وبذلك لم يقع فيما نقل العزيرى عنه فيكون الله اعلم ان يكون لي بعض النسخ دون بعضها كما
 يدل لذلك من النسخة في الكتاب وقد وقع في النسخة التي عليها شرح العيني وقد قيل غير عزير قال العيني في شرحه قد قيل ان الذي صلى العصر غير
 عليه السلام وهو يونس عليه السلام على ما ذكره انتهى - وقطر لاداد عليه السلام قال الحافظ ابن كثير تحت قوله تعالى غفرنا له ذنوبه اى ما كان منه ما
 يقال فيه ان حسنات الاباريسات المقربين انتهى - عند المغرب فقام فصلى اى اراد نوى ان يصلى اربع ركعات فجزى المجلس في الثانية
 اى تعب فيها عن الايمان بالرابعة لشدة ما حصل له من البكاء على ما تروى مما هو غلات لاول به قال الشيخ شيوخنا رحمه الله في شرحه الى ما قد مضى
 المغرب ثلثاً واول من صلى العشاء الاخرة نبينا صلى الله عليه وسلم وذكر الشيخ الفقيه الزاهد ابو طي الحسين بن يحيى البخاري الزندي في كتابه روضة العلماء
 قال على بن يحيى رحمه الله وسألت ابا الفضل البرمدي فقلت له كم كانت صلوة العجركسيتي في الظهر والعصر اربعاً والمغرب ثلثاً واعتبرت اربعاً قال
 الشرح فقلت زدني فقال قالت الحكماء لان كل صلوة صلا با نبي من الانبياء في وقتها فاذخر الله تعالى لامة محمد صلى الله عليه وسلم لينا افاضل شك
 الانبياء فاما العجركسيتي لان اول من صلاها ابو ادم عليه السلام لما اخرج من الجنة اظلم عليه الدنيا وجنة الليل لم يكن رأى قبل ذلك الظلمة
 فحات من لك خوفاً شديد فلما أصبح واشفق الغر صلى ركعتين شكر الله تعالى الاول منها شكراً للنجاة من ظلمة الليل الثاني شكراً لغفر الله انهار وكان منه
 تطوعاً فامرنا الله تعالى بذلك ليزهيب به عن ظلمة المعاصي كما ذهب عن ظلمة الليل وينور علينا نور الطاعات كما نور عليه نور انهار وقال عليه السلام
 من صلى صلوة العجركسيتي في الجماعة فكان ناسخ العجركسيتي مع آدم عليه السلام لقول من المصاحف اما صلوة الظهر اربع ركعات لان اول من صلاها ابراهيم
 لما امر بربيع الوهم نوى قد صدقت الرؤيا وكان النداء عند الزوال ونظر ابراهيم الى الغدا وكان في اربعة احوال حال الذبح فذبح الله تعالى عنه ذلك
 بالغدا وحال غم الولد وكشف الله عنه ذلك غم وحال الغدا الذي فداه الله تعالى عن لذه بدين عظيم وحال رضا الله تعالى عنه فعلى عند ذلك اربع
 ركعات كل ركعة شكر الله تعالى عن من صلاتها فامرنا الله تعالى بذلك فقال صلوا اربع ركعات الظهر لا تفكروا على ذبح البسيس المعين كما دفعت عيني في ذبح
 الولد وانجيكم من انتم كما انجيته واذا يكتم كما دفعت عنه واذا مني عنكم كما دفعت عنه فاما صلوة المعصوم اربع ركعات لولا اني سمع الله تعالى ان
 بطن الحوت وكان في اربع ظلمات ظلمة الزلزلة وظلمة الماء وظلمة الليل وظلمة الحوت وكانت نجاة عند المعصوم اربعاً شكر الله تعالى تطوعاً له ولرضى الله
 علينا فقال عبيدي صل العصر اربعاً لا ينجيك من ظلمة القيامة كما ينجية من ظلمة الماء وور ظلمة جهنم كما ينجية من ظلمة الليل بل ينجية من ظلمة النار

قال المصنف رحمه الله حدثنا يونس بن عبد الأعلى البصري قال ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كن قال
الكرا في فان قلت القياس كانت فادوية هو قولهم اكوفي البراغيث في ابن البراغيث بدل اوبيان. نسأركم المؤمنين وفي نسخي
الحسيني والحدادي جند الجار نسأركم المؤمنين. وكذا هو عند البخاري قال لكروا في واضافة النساء الى المؤمنين مؤذنة بان المراد نسأركم المؤمنين
المؤمنات او الجماعة المؤمنات قبل ان نسأركم من الغاضبات اي فاضلته المؤمنين كما يقال رجال القوم اي فضلناهم ومقروهم
انتهى بالتعبير يصلح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح متلفعات اي متجملات بالستبرج كما قال القاضي عياض وقال زيار الحرب
يقال متلفعات المرأة بمروطها اي تلحفن به وقيل تلحف ستر المرأة اعضارها بالمطراته ونقل أبي نؤف وغيره عن الاصمعي المتلفع ان تشتل بالثوب
حتى تحبل جسدك انتهى وفي النهاية التلفاع ثوب يكلل به الجسد كالثوب كان واخبره وتلفع بالثوب تشتل به انتهى ووقع عند مالك في الموطأ
بمروايتي وجماعة متلفعات بغاين والمعنى متقارب قال عبد الملك في شرح الموطأ كما نقل الزرقاني المتلفع ان يلقى الثوب على رأسه يلتصق
لا يكون التلفاع التغطية الرأس واخطأ من قال انه مثل الاشتمال واما المتلفع فيكون مع تغطية الرأس وكشفه انتهى. بمروايتي بضم الميم
جمع مروط بكسر واو هو كسا معظم خزاوصوت واخبره ذلك وقيل لا يسمى موطا الا اذا كان انحصر ولا يلبس الا النساء وبمروايتي بضم الميم
قاله الحافظ وقال الزرقاني قال ابن جبيب كسا صوت رقيق خفيف مربع كان النساء ياترن به ويضعن ثم يخرجن من اى من الصلوة الى اهلن ونظ
البحاري ثم يتقلبن الى بيوتهن حين يقضين الصلوة. والغير من احداهن متلفعات بالموطعاني انعطى اوبقا ونظ من الليل قال
الكرا في الحكماء يحتمل الامر من وجع الحافظ الثاني في مقتضى مذهبنا كسبي من زيادة من الغسل قال السيوطي في شرح الموطأ قال الداودي اي بالخرن
من نسأركم رجال وقال غيره يحتمل انه لا يستر اعيانهم وان عرفن انهن نسأركم انهن متكشفات الوجه كذا حكاه القاضي عياض وكذا
التدوي في حذفت الجملة الأخيرة ثم قال وبها ضعيف لان المتلفعة في النهار ايضا لا يستر عينا فلا يتجنى في الكلام فائدة انتهى ومع تنية الكلام
بهيئة الجملة لايتا في هذا الاعتراض انتهى قال الحافظ وما ذكره التدوي من ان المتلفعة في النهار لا تغطي عينا فية نظر لان لكل امرأة هيئة غير
هيئة الاخرى في الخالب ولو كان بدنها مغطى انتهى والحديث استدلال بمن في البيت القصصية الاسفار كما سيجي واستدل بالبحاري على جواز
صلوة المرأة في الثوب الواحد في الحديث جواز خروج النساء الى الساجد شهود الصلوة لا يليل لو خدته جوازته في النساء من باب ولى لان السجل
ظنة الربية اكثر من النهار ومحل ذلك الدامشيش عليهم اوبهن فتمت واستدل بضمهم على جواز صلوة المرأة مخمرة الالف والغم فكان جعل التلفاع صفته
لشهود الصلوة وتحقيقه عياض بانها انما اخبرت عن هيئة الانصاف قاله الحافظ والحديث اخبره الامام احمد بن عبيدة وسلم عن ابى بكر بن
ابى شيبة وعروة بن الزبير عن حرب وابن ماجه عن ابى بكر المذنب كرو النساء عن ابن ابراهيم والبيهقي عن طريق سعدان بن نصر عن
ابن عيينة باسناده نحو حديث المصنف الا ان النسائي زاد في اخره من الخلس. حدثنا ابن ابى داود قال ثنا ابو اليان الحكم بن نافع البصري
شيخ البخاري قال اننا شيع بن ابى حمزة كانا في نسخة العيني. الاموي عن الزهري فذكر مثله في مثل تقدم من طريق ابن عتبة وذا في نسخة العيني باسناده

في قصة الاسفار وارتباطها بآخرهم ثقات والزيادة من الثقة مقبولة وقال الخطابي هو صحيح الاسناد وقال ابن سيد الناس اسنده حسن ثم قال والمحدث يدل على استحباب التخليص وانه افضل من الاسفار ولولا ذلك لما لازمه النبي صلى الله عليه وسلم حتى مات وبذلك حج من قال باستحباب التخليص قلت فيه اسامة بن زيد الليثي لم يخرج له بخاري في صحيحه وروى مسلم متباينة وثقة ابن معين وضعفه غيره واحد قال احمد ليس بشي فراجعه ابن عبد الله فقال اذا تربت حديثه تعرف فيه النكرة وقال النسائي ليس بالقوي وقال يحيى القطان ترك حديثه باخراه قال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به كذا في الميزان فان سلمنا من الثقات لكنه يقره بهذه الزيادة رواه عن الزهري وغير واحد من اصحابه ولم يذكره دار ورويته لصلوة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبينه الوقت الذي صلى فيه ولم يفسره فالثقة اذا خالف الثقات في الزيادة فزيادة لا تقبل وتكون غير محفوظة انتهى وقال شيخ شيو خنا قدس سره في شرح ابني داود ويمكن ان يحجب عن تقليصه صلى الله عليه وسلم بان التخليص فخذ صلى الله عليه وسلم والاسفار امره للامة ونقل تقليصه صلى الله عليه وسلم كان لاجل ان الزمان كان زمان خير وكان اصحابه يحضرون اول وقت الصلوة بل قبل ذلك فلما سافروا بهم لادى ذلك الى الضجر والعبء فذلك لعارض اختار صلى الله عليه وسلم التخليص انتهى واما جيبتي بان المراد من الاسفار الخاص الذي يكون اشدا لاسفار ولم يبدى في مثله ابدأ وشرع في هذه المرة في الاسفار بخلاف باقي احوال عليه السلام فاشينا حديثنا سليمان بن شعيب قال ثنا بشر بن محمد التميمي قال حدثني الاوزاعي عن عبد الرحمن بن عمرو الفقيه وحدثنا فهد بن سليمان كان اذ في نسخة الحسين الكوفي قال ثنا محمد بن كثير بن ابني عطاء التميمي قال ثنا الاوزاعي قال حدثني نهيك بوزن عظيم بن ربيع بفتح التثنية الاوزاعي الشامي من واه ابن ماجة قال ابن معين ليس به بأس ذكره ابن جبان في الثقات وقال الذهبي لا يثبت رعيه في حديثه بضم الميم وكسر ثانياه وتحتانية بن سمى مصغرا الاوزاعي ابني الربوب الشامي من رواة ابن ماجة قال ابن معين كان ممسكا كتبه قال يعقوب بن سفيان والبوداود وثقة وذكره ابن جبان في الثقات وذكره ابن سبج في الطبقة الثانية من تابعي اهل الشام وقد ذكر الزهري وكعبا ان قال صليت مع ابن الزبير بكذا في نسخة البخاري وفي نسخة الحسين بن عبد الله بن الزبير الصحيح بغلس فالتفت الى عبد الله بن عمر فقلت ما هذا اي الصلوة بغلس وعند البيهقي في المعرفة فانكوت ذلك فقال هذه عملا تتابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ابني كروم وفي نسخة الحسين بن جندب مع عمر فلما قتل عمر رضي الله تعالى عنه في ذي الحجة سنة ثلث وعشرين في صلوة الفجر اصغرها عثمان رضي الله عنه اي بسبب التخليص الشديد فان عثمان رضي الله عنه فاسفرها ووافقه الصحابة على ذلك للمصلحة المذكورة قاله السدي في تعليقه على ابن ماجة ونقل في فتح الملبم عن سيدنا المحمود قدس الله سره انه قال وكثرة الفتوح في عهد عمر ودخول الناس من عرب في عجم في الاسلام افواجا ونوع دأمر المسلمين ولذا توسع المسجد النبوي ثم قلته مسامرة الى الخيرات والرهبة في القرابات التي كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم دأبى بكرو قتل الفتنة عمر رضي الله عنها وتطهر الفتن وزيادة الحمد والكف فاسبب الاسفار لكثير من الجاعات والتوسعة على المشغولين بحجهم وراية المصلح السياسية ووافي الصياحة على ما رأى عثمان وتمر عليه العمل في عهد علي رضي الله عنه كما روى الطحاوي كما ساقى انتهى والمحدث اخرجه ابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم عن الوليد بن مسلم والبيهقي من طريق العباس بن الوليد بن زبير عن ابيه كلاهما عن الاوزاعي باساده نحوه واخرجه البيهقي في المعرفة من طريق محمد بن الفضل اسقلا عن بشر بن بكير باساده نحوه كما في شرح الحسين قال البيهقي في كتاب الجبل الابي عيسى الترمذي قال قال محمد بن اسمعيل البخاري حديث الاوزاعي عن نهيك في التخليص بالفجر حديث حسن حديثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا هشام بن ابني عبد الله الدستواقي عن قتادة بن دعابة الذي عن انس بن مالك وزيد بن ثابت قالنا استمرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الرواية نسوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت وجعل الحديث من مسندنا زيد واخرجه البخاري من طريق هشام الدستواقي عن قتادة عن انس بن زيد قال نسوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فحصل الحديث والتحرر لزيد واخرجه البخاري ايضا من طريق بهام عن قتادة عن انس بن زيد بن ثابت حديثنا محمد بن ابني عبد الله صلى الله عليه وسلم

ثم خرجنا الى الصلوة قلت كم بين ذلك قال قدس ما يقرا الرجل خمسين آية
 حدثنا محمد بن سليمان الباغندي قال ثنا محمد بن يحيى

فجعل الحديث يزيد والتسحر له وغيره واخرج من طريق سعيد بن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحرا
 فجلس من مسند انس وترجع عند مسلم رواية بهام فانه اخرجها واعرض عن رواية سعيد قال الحافظ والذي يظهر لي في الجمع بين الرويتين ان
 انسا حضر ذلك لكنه لم يسحر معهما ولا جلي هذا سال زيد عن مقدار وقت التسحور كما سألني بعد ثم وجده كالمسحور في رواية النسائي وابن حبان
 ونظرهما عن انس قال قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس اني اريد الصيام اطعمني شيئا ففعلت تمر وانا فيه ما روى ذلك بعد اذن
 بلال قال يا انس انظر رجلا ياكل معي قد دعوت زيد بن ثابت في نفسه ثم قام فصلى ركعتين ثم خرج الى الصلوة انتهى فعلى هذا المذهب قول
 انس رضي الله عنه تسحرا باعتبار ان تسحور ويحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه شيئا من التسحور كما ورد في الصحيحين وغيرهما من
 حديث ابى هريرة رضي الله تعالى عنه رفته اذا اتى احدكم خادم بطعامه فذكره فاعطاه فليجلس معه فان لم يجلسه فليتناول له الكلمة او كلمتين
 فعند نفسه من المتسحرين لشركته في الاكل والاكليتين مرة ترك نفسه تسحورا لزيد لانه كان من المتسحرين حقيقة لكنه ضعيفا والاضحى الخادم
 بعد في نحو هذه المواضع مع زيده ولا يذكر مستقلا فلذلك لم يذكر نفسه حيا ناقصا للشأن ولا يبعد ان يقال انه كان صغيرا لا يصوم فلم يزل نفسه في
 التسحورين واما سوال عن زيد عن مقدار وقت التسحور فيحتمل ان يكون جرحا بعد اكل ما عطي ويحتمل انه حضر ذلك لكنه لم يصب ذلك لكونه فادكا
 مشغولا في الخدمة التي ينبغي ان لا يتركها في التسحور فليدبر السائل عن زيد ما سأل الله اعلم ثم خرجنا الى الصلوة اي صلوة الفجر
 وان يحتمل ان يكون خرج وجهه للتسحر لكن الاول هو الاظهر قلت كم بين ذلك يحتمل ان يكون القائل قتادة واسن ولقول انس وزيد رضي
 فان البخاري روى من طريق سعيد بن قتادة عن انس قلنا لا نسلم كم كان بين فراغها من تسحورها ودخولها في الصلوة فاذا هو مقول قتادة ورواه
 احمد من طريق بهام وفيه ان انسا قال قلت لزيد فعلى هذا هو مقول انس قال الحافظ ووقع عند الاسماعيليين من رواية عفان عن بهام قلنا لزيد
 ومن رواية خالد بن الحارث عن سعيد قال قال انس لقال كم كان بينهما قال الاسماعيليين والروايان صحيحان بان يكون انس سأل زيدا
 وقتادة سأل انس الله اعلم قال قد رما يقرا الرجل خمسين آية اي متوسطا لا طويلا ولا قصيرا ولا سرعة ولا بطيئة قال الحافظ وقال
 زين العابدين يجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف ويجوز نصبه على انه خبر كان المقدر ان كان ما بيننا انتهى ونقل الطبري عن الترمذي في التفسير
 لا يسور على عموم المسلمين الاغلبة واما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لاطلاع الشراة وكان صلى الله عليه وسلم معصوما عن الخطا في امر
 الدين انتهى والحديث استدلل به في باب فضيلة تغليب كبره في الحديث كما صنف في ذلك كان في رمضان فكيف يستدل به في عموم
 وقال العيني في شرحه المراد القيام الى الصلوة بتجصيل شروطها لا حقيقة الشروع في الصلوة عقيب فراجع عن التسحور فانهم ما كانوا يخرجون
 الا قبل طلوع الفجر وكذا فراغهم عنه قبله ولا يمكن ان يسرخوا في الصلوة عقيبا لانه يكون قبل الوقت ولهذا قد روي بن ثابت الوقت
 الذي بين فراغهم من التسحور وبين قيامهم الى الصلوة بمقدار قراءة خمسين آية وبهذا المقدار مقدار جيد فيكون فراغهم اليه تحصيل شروط الصلوة
 بعد معنى هذا المقدار فيجوز لا يكون شروطهم في نفس الصلوة الا في الاسفار لانهم يطلعون الفجر وبين الاسفار رسالة يسيرة ولكن سلمنا انهم
 كانوا يسرعون في نفس الصلوة فنقول انه محمول على ما اذا اراد تطويل القراءة ونحن نقول به او يكون هذا في ابتداء الاسلام حين كانت الجماعة
 قليلة انتهى مختصرا والحديث اخرج البخاري عن مسلم بن ابراهيم عن هشام عن قتادة عن انس عن زيد بن ثابت عن انس بن مالك عن
 عن هشام بن اسد بن خوه والترذي عن يحيى بن موسى عن ابى داود عن هشام عن قتادة عن انس عن زيد بن ثابت عن انس بن مالك عن
 وعن اسمعيل بن مسعود عن خالد بن ابراهيم عن هشام بن اسد عن قتادة عن انس عن زيد بن ثابت عن انس بن مالك عن
 زيد بن ثابت حديث حسن صحيح اهـ حدثنا محمد بن سليمان الباغندي ذكره الخطيب تاريخه فقال محمد بن سليمان بن الحارث ابو بكر الوائلي
 المعروف بالباغندي سكن بغداد وحدث بها واسند عن ابى جعفر الارزاني يقول رأيت ابا داود السجستاني جالسا بين يدي محمد بن سليمان
 الباغندي يسأله عن الحديث قال والباغندي تذكر بالضعف ولا اعلم لايه عنده ضعف فان روايته كلها مستقيمة ولا اعلم في حديثه منكروا
 واسند عن الباغندي يقول ابى محمد كذاب ونقل عن ابنه يقول ابى كذاب واسند عن ابن ابى الفوارس انه قال ضعيف الحديث عن
 الدارقطني لا بأس به وعن ابن المناوي مات ليلة الاثنين ودفن من الغد بعد الظهر لاربع عشرة بقيت مني في الجمعة ثلث ثمانين
 مأثور كان حيا كسيت انتهى وفي اللسان عن الاعمري وقبيلة لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات قال ثنا عمرو بن عون الواسطي

ابو عثمان البزار قال انا بشير بن اسير الواسطي عن منصور بن زاذان الواسطي ابو المغيرة عن قتادة عن الحسن بن زيد بن ثابت مشتمل
 اشار المصنف رحمه الله بذكر هذا الاسناد الى الاختلاف الواقع على قتادة في تلاوته فبعضهم جعلوا الحديث الحسن وزيد وبعضهم زيدوا
 ان الحديث مروي عن كل واحد منهما وكان الحسن حاضرا عند السجود وكل شيئا منه ولكن آخر الحديث لما كان سؤالا عن زيد نقل الحديث
 عنه لانه لم يكن حاضرا والحديث اخرج الطبراني في الكبير عن علي بن حيدر الرازي عن ابي القاسم بن عيسى الطائي عن شبيب بن سنان عن زيد قال سمعنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرجنا الى الصلوة كما في شرح بعض حديثنا ابو بكر بن قتيبة البكرادى قال ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا
 شعبه قال حدثني سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت محمد بن عمرو بن حسن بن علي بن ابي طالب قال لما قدم الحجاج اى المدينة
 كما صرح به في رواية مسلم واهم جعل في آخر الصلوة فسا لنا جابر بن عبد الله عن ذلك اى عن غير الحجاج الصلوة فقال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي الصبح اوقال كانوا يصلون الصبح بغلس اى في اول الوقت عند اختلاط الظلام بالفضاء والحديث اخرج ابو داود الطيالسي في
 مسنده عن شعبه باسناده نحوه زاد اوقات لبقية الصلوات واخرجه البخاري وسلم وابو داود وغيرهم من طريق شعبه مطولا حديثنا ابن مزيق قال
 ثنا حبيب بن ابي عمير قال ثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن عمرو بن حسن عن جابر بن عبد الله قال كانوا اى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واصحابه يصلون الصبح بغلس هذا حديث طويل اقتصار المصنف رحمه الله على ما يناسب هذا الباب قد تقدمت شي من هذا في المواقيت في وقت الغروب
 وقد ذكرنا من قبل من اخرج هذا الحديث ولفظ البخاري في هذا الموضع والصحح كانوا اى كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بغلس هكذا لفظ مسلم ولفظ
 ابى داود والصحح بغلس - حديثنا ابن مزيق قال ثنا يعقوب بن اسحق الحنظلي قال ثنا عبد الله بن حسان العنبري ابو الجعيد يقب وهو
 من رواية البخاري في الادب وابى داود الترمذي ذكر ابن ابي عمير في تاريخه عن زاهر بن حريث قال كان جلد الله بن حسان فياهموا اذا
 قدما حوتش الناس فيحرقهم حديثا بعشرة ثم خمسة ثم سبعة ثم بدريهم ثم رابعة ووايت ثم ثلاثة ثم بدافيق وقد حدث عنه جلد الله بن المبارك
 وقال الحافظ في التقریب بقول - قال حدثني جدتاي صفية بنت عليبة من رواية البخاري في الادب وابى داود الترمذي ذكرنا ابن حبان
 في الثقات وفي التقریب بقوله من الثمانية ووصية بنت عليبة وصحبة مبهلة ومودة مصفرا بنت عليبة العنبرية من رواية التلثة المذكورة
 ذكرنا ابن حبان في الثقات قلت لكنه في الازال الجعفة وفي التقریب بقوله من الثمانية انها اخبرتها اى صفية ووصية قيلة بنت خزيمة
 العنبرية باجتماع النبي صلى الله عليه وسلم مع حريث بن حسان وافندي بكر بن ابيهم في غزوة السلاسل انتهى وفي التهذيب روى حديثنا جلد الله بن حسان العنبري عن
 كان ايام بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن اعاص في غزوة السلاسل انتهى وفي التهذيب روى حديثنا جلد الله بن حسان العنبري عن
 جارية صفية ووصية ابنتي عليبة وكانت جدتها ابوها انها اخبرتها قالت قد سمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت
 حديثنا طويلا جدا وفي اول قصته طويلا اخرج البخاري في الادب طرفا منه وابو داود بعضه احوال على باقية والتزمذي طرفا من اوله انتهى انها
 قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اى مع حريث بن حسان وافندي بكر بن ابيهم في غزوة السلاسل وكان ذلك سنة ثمان من الهجرة
 فذكرت حديثنا طويلا وفيه وهو صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه صلوة الفجر وقد اقيمت اى صلوة الفجر حين شق الفجر اى طلع قال ابن الاثير ليقال
 شق الفجر واشتق اذا طلع كانه شق موضع طلوعه وخرج منه والنجوم شاكبة في السماء اى متداخلة فيها قال في القاموس شاكبت الامور اشتبكت
 وتشابكت اختلطت والتبست وطرق شاك متداخل ملتبس واسد شاكب شاكبتك الانياب انتهى وفي نسخة اشتباك النجوم كترتها ودخول
 بعضها في بعض فاخوذ من شاكبتك السماء انتهى وقال ابن دريد تشابك لامر تداخله ومنه اشتقاق الشبكة انتهى يصطاد بها وكل متداخل فوشش

قال الامام ابو جعفر الطوسي رحمه الله فذهب قوم الى هذه الآثار المروية عن عائشة والى مسعود بن عمرو بن عبد جابر وقيل بنت عمر بن الخطاب
ابن عبد الله وفي الباب عن علي بن ابي طالب عند البراء قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح ثم نحضرت ويا ليت بعضنا
بعضا قال ابني رجال ثقات وعمر بن مفرق قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلوة الفجر اذا برق الفجر واداه البراء وفيه المؤيد
يزيد الاودي ضعفه ابن معين والنسائي وعمر بن سلمة عند الطبري في الكبير نحو حديث عائشة قال ابني رجال رجال الصبح خلاصه الطبري وقالوا كيف
يعمل في صلوة الفجر فجلس بها فانه وفي نسخة يعني فانها افضل من الاسفار بها وفي نسخة يعني بخلافها. ومن سبب الى ذلك لائمة الثلاثة
لك الشافعي واحمد في رواية وفي رواية اخرى عنه على ما ذكره اشعري في ميزانه ان الاعتبار بحال المصلين ان شئ عليهم تنقليس كان الاسفار افضل
وان اجتمعوا كان تنقليس افضل وذكر ابن قدامة عن احمد والاشعري في المصطلح ان تنقليس افضل وان اخروا فالتاخير افضل كما في شرح العيني. ومن ذهب
الى فضيلة تنقليس سبتي وابو ثور والاوزاعي وداود بن علي وابو جعفر الطبري كذا ذكر الشوكاني قال هو المروى عن عمر وعثمان وابن الزبير وليس في موسى
والى بريرة وحكي الحارثي هذا القول عن ابي بكر بن علي وابو مسعود والى مسعود وعائشة وام سلمة وعمر بن عبد العزيز ودعوة بن الزبير واجتوا بالاحاديث المذكورة
في هذا الباب بقوله تعالى وساروا في مغفرة من يكرم وتنجيل من باب المسارعة الى الخير ودم الله تعالى اتوا ما على الكسل بقوله واذا قاموا الى الصلوة قاموا
كسالى والتاخير من الكسل حديث الوقت الاول من الصلوة وهو ان الله والوقت الاخر نحو ما أخرجه الترمذي والحاكم من حديث ابن عمر والرافعي
من حديث جابر والى بخذورة وزاد في حديث ابي خذورة واسطه رحمه الله والبوداود والترنزي من حديث ام قرة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
الاعمال افضل قال الصلوة في اول وقتها والحاكم وغيره من حديث ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الصلوة افضل قال الصلوة
في اول وقتها والرافعي من حديث ابن عمر نحوه. وحكا القسري في ذلك خروا فقالوا لئلا الاسفار بها افضل من تنقليس ومن سبب ذلك الامام
ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وسفيان الثوري واصل كونه كما ذكر الحارثي وقال الترمذي قد روى واحد من اهل العلم من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم والشافعي والاسفار لصلوة الفجر ويري ليقول سفيان الثوري انتهى وقال الشوكاني في هبيل كوفون وابو حنيفة واصحابه والثوري وان
ابن حنبل واكثر الراغبين وهو مروى عن علي وابن مسعود والى ان الاسفار افضل انتهى قلت بل لا يصح عنها كما روى ذلك عنها ابن ابي شيبة
 وغيره باسناد صحيح ولم يرو عنها خلاف ذلك بسند صحيح قال ابن عبد البر كما في المجهر النقي في مذهب علي وعبد الله جماعة اصحاب ابن مسعود
 وهو قول النخعي وطاوس وسعيد بن جبر واليه ذهب فقهاء الكوفيين انتهى وقد تقدم في حديث فيث عن ابن عمر فلما قتل عمر سخر بها عثمان فزاد
يدل على ان الصبح عن عثمان ايضا الاسفار وسياتي في الدرداء الامور بالاسفار وعن ابي بكر وعمر الخوارج مسفر وعند الشواخ المستخرج
عن صلوة الفجر فجلسا فلا يجدونهم اتاندا شيخين غيرهما فعا ود قال ابراهيم النخعي واجتمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على شئ اجتوا على التنوير كما
يأتي في آخر الباب قال الزبيدي هو اختيار جماعة من الصحابة ومن بعدهم وهو الذي كان يميل اليه الحافظ ابن حجر ونحوه دليله كما
وجدته في الجواهر والدرر للحافظ السخاوي بخطه قال هذا المبدأ قال المحقق المستحب في الفجر الاسفار وهو افضل من تنقليس لصلوة الفجر في السفر والمخضر
والصيف والشتاء في حق جميع الناس الا في حق الحاج بمزدلفة فان تنقليس بها افضل في حقه واستدلوا بحديث الذي يخرج المصنف عن ابن عباس
خديج بن ابي الحسن قوله اسفروا بالفجر فانه اعظم الاجر وبما قال عليه السلام مسعود باصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة قبل ميقاتها الاصل من صلوة
العصر لغيره وصلوة الفجر بمزدلفة فانه قد غلب بها فسمى تنقليس بالفجر صلوة قبل ميقات تعلم ان العادة كانت في الفجر الاسفار وعن ابراهيم النخعي انه
قال واجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على شئ كما جتمعهم على تأخير العصر والتنوير بالفجر ولان في تنقليس تقليل الجماعة وفي الاسفار كثرة
وكان فيهن ولهذا يتجلب لابرار الطهر في الصيف ولان في حضور الجماعة في هذا الوقت ضرب حرج خصوص ما في حق البصغفار وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
صل بالقوم صلوة ضعفهم ولذلك ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم تأخير صلوة العشاء الى نصف الليل قال لولا ضعف البصغفار لم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم
بذه الصلوة الى شطر الليل ولما انحوا بها فاجتوا بها فنقول بها في بعض الصلوات على ما ذكره كذا قامت الدلائل في بعضها على ان تأخير فضل المصلين
وجده في التأخير ولهذا قال الشافعي بتأخير العشاء الى ثلث الليل ليل يقع في السر بعد العشاء ثم الامر بالمسارعة فيصرف الى مسارعة ورد الشريعة بها
الافترى ان الاداء قبل الوقت لا يجوز وان كان فيه مساهلة لانه يرد الشريعة بها وقيل في الحديث ان ابو جهمارة عن الفضل قال الله تعالى ولا تسلكوا

ماذا ينفقون قل العنواي افضل فكان معنى الحديث على هذا والله اعلم ان من ادى الصلوة في اول الاوقات فقد نال رضوان الله واس من سخطه وعذابه ومن ادى في آخر الوقت فقد نال فضل الله ونيل فضل الله لا يكون بدون الرضوان فكانت هذه الدرجه افضل من تلك التي تختمها مع زياده وقال يعينني في شرحه واماحديث الصلوة في اول وقتها فاعناه اداره الصلوات في اول وقتها افضل الاعمال ذكر اولي ههنا لاجل الحديث والتحقيق في التاكيد على اقامته الصلوات في اوقاتها والافالذي يؤديها في ثاني الوقت او ثالثه او رابعه كالذي يؤدى في اوله فاعلم ان المراد من ذكر الاول الحث والتاكيد في الشئ عن كسلس في اوانها وتاخيرها عن وقتها الى خروجها عنه لا ان الجزاء الاول لمزبه على الجزاء الثاني او ان ثالثه والرابع في حال المعنى الصلوة في وقتها افضل الاعمال ثم تميز الجزاء الثاني في صلوة الصبح عن الجزاء الاول بالامر الذي فيه الاسفار الذي يقتضي التأخير عن الجزاء الاول انتهى قلت على ان الحديث اول الوقت رضوان الله ضعيف بمجم طرق فاما حديث ابن عمر الذي اخرجه الترمذي وغيره فقال في المذهب كما نقل المنادي قال ابن عدي هذا باطل ويعقوب بن الوليد احدثه كما كذب احمد وسائر الحفاظ وقدرى باسنادها واخرها بهيه قال وقال ابن جوزي قال ابن حبان ما رواه الا يعقوب بن كان يثبت الحديث على الثقات آتى واماحديث جرير بن عوف كذب كما قال للذهبي وقال ابن عبد البر ادى عن يعين في الحسين بن حميد كذا ياب كذاب واورده اليه الجوزي في الواهب وقال للصبغ وقال ابن حجر في سنه من الحديث افاده المنادي واماحديث ابى محرز في مسنده ابراهيم بن زكريا متهم بالكذب منكر الحديث كما في اللسان وقال يعقوب بن مجرول وخديشه خطأ واماحديث مطروقه في اسنده اضطراب القاسم بن غنام الراوى منقطع العقل وغيره ولهذا قال الحاكم كما نقل المنادي لا احفظ الحديث من غير يصح

والتجوز في ذلك بما حدّثنا شرح بن الفرج القطان المصري قال ثنا عمرو بن خالد بن فروج الحارثي قال ثنا زهير بن معاوية الجعفي الكوفي قال ثنا
 أبو اسحق السبيعي قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد بن قيس السخري يقول سمعت أبا الأسود يقول سمعت عبد الله بن مسعود قاضي علقمة بن قيس السخري وكان عبداً لمحمّد بن أبي حمزة
 أن الزهري أبا عبد الله في سفر فخرجوا داهجاً وغيره فلزمته فقلت معه فلما كانت ليلة من ليلته بكذا في نسخة الحارثي وفي نسخة العيني الزهري لفظاً ونحواً
 فأتينا المزدلفة بعين لاذان بالعمية أو قريباً من ذلك - وطلع وفي نسخة الحارثي فطلع - أنجر قال أبا عبد الله بن مسعود أقم أي صلوة العجوة وفي رواية
 النسائي فلما كان حين طلع العجوة قال قمت ولا أحد من طريق ابن أبي زائدة عن أبي إسحق يلفظ حتى إذا طلع العجوة فأنزل وقام فقلت يا أبا عبد الله بن
 كتيبة عبد الله بن مسعود وقاله عبد الرحمن بن يزيد أن هذه الساعة وفي نسخة العيني والحارثي ساعة - أي الساعة الأولى بعد طلوع العجوة يا أيها
 فضلي فيها بقا فقال عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يصلّي هذه يعني هذه الصلوة أي صلوة العجوة وهذا تفسير لبعض الرواة
 الأربعة الساعة أي أول طلوع العجوة والعبارة بكذا في نسخة الحارثي وفي نسخة العيني لا يصلّي هذه الساعة الأربعة الصلوة في هذا المكان أي في مزدلفة
 من هذا اليوم أي يوم النحر قال عبد الله بن مسعود بها صلّا مان أي المغرب والعجوة تحلّان بعينيه المجهول من التحول عن وقتها قال
 الكرماني ما تحلّل منتهى تأخيرها إلى وقت العشاء والآخرة وما تحلّل الصبح فهذا قد مر في وقت الظاهر فطلع لكل حد كما هو العادة في إذا الصلوة إلى غير المصطفى
 وهو حال عدم ظهوره لكل من كل صلوة وقد تحقق الطلوع لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبا الجوزي أو غيره أو أرواده كان في سائر الأيام يصلّي
 بعد الطلوع وفي ذلك اليوم لم يصلّي الطلوع واغرض أن بلغ في ذلك اليوم في التكبير يعني الاحتجاب التكبير في ذلك اليوم أكثر من غيره ولأدلة الاشتغال بالعبادة
 انتهى قال العلامة يعني صاحب الكلام أنه ليس مناه إذا وقع صلوة العجوة قبل طلوع وانما المراد أنه صلّا قبل وقت احتجابها في الحضر انتهى صلوة
 المغرب أي أحدها المغرب فتؤدى في وقت العشاء ويأتي الناس أي من غير فترات من مزدلفة وفي نسخة العيني والحارثي المزدلفة - لفظه من نسخة الحارثي
 لها فان لم يجمع بين المغرب والعشاء ولا يكون إلا في المزدلفة وفي رواية البخاري بهذا لسانه ولما يأتي الناس المزدلفة وهكذا عند النسائي وغيره بل لا يظهر صلوة العشاء
 أي ثنائها صلوة الصبح فتؤدى حين يبرز عن براى مقصوده وفي نسخة العيني والطلوع كذا في المجمع وبل هو بالنسبة أو بالموحدة ففي نسخة الحارثي الموجودة عندنا بالنسبة كذا في بعض
 نسخ البخاري وكذا ذكره في المجمع في أن نزع وفي أكثر نسخ البخاري بالموحدة يبرز أي يطلع وكذا هو في نسخة العيني عليها شرح في العجوة رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

وكذلك عدم المعرفة قبل الصلوة لا يقتضي تخليس بل يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الصبح في اواخر الفليس واوائل الاسفار وعدم
المعرفة كانت لاجل كون المسجد مقادير لان قراءة نحو سورة الاحقمة ليست بطويلة حتى يستدل بها على تخليس انتهى والحدوث اخره الامام احمد بن
يحيى بن حميد البخاري عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك كلاهما عن عوف بن مسلم يحيى بن جبيب عوف بن خالد عن عبد الله بن ابي كلاهما
شعبة والوداد عن حفص بن عمر شعبة والبخاري عن حفص بن آدم بن ابي اسحق عن شعبة والنسائي عن محمد بن عبد الله بن علي عوف بن خالد عن شعبة بن مسلم
ابن كريب عن يزيد بن عمر بن حاد بن سلمة ثنا شعبة بن مسعود عن ابي هريرة ولفظ البخاري من طريق عوف قال داي سيار، وقلت اناداي على ابي هريرة
الاسلمي فقال لابي كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي المكتوبة فقال كان يصلي البجيرة التي تدعوها الاولى حين ترحض الشمس يصلي العصر
ثم يرجع احدنا الى رجلي فيصلي المدينة والشمس حرة ونسيت ما قال في المغيرة وكان يستحب ان يؤخر العشاء التي تدعوها العتمة وكان يحرم ان يؤخر
قبليها والحدوث بعد ما كان يغفل عن صلوة الغداة حين يبيت الرجل عليله ويقربها الستين الى المائة انتهى وهكذا اخره الامام احمد وسلم والوداد
والنسائي وغيرهم بما رواه بالفاظ مختلفة والمصنف رحمه الله انقصر على بيان قت العجر وسياتي عنده بيان قتي الظهر والعصر في ابوابها وبهذا
انقصر الترمذي على ما ذكر في العشاء وابن ماجه على بيان قت الظهر والله تعالى اعلم قالوا ففي هذه الآثار ما يدل على تاخير رسول الله صلى الله
عليه وسلم اياها اي صلوة الصبح وعلى تأخير صلى الله عليه وسلم بها اي بالصبح وفي حديث علي بن زيد بن مسعود وثنا صلى الله عليه وسلم كان يصلي في
سائر الايام صلوة الصبح في خلافت الوقت الذي يصلي فيه بغير وقت اي عند اول طلوع الفجر وانما هذه الصلوة تحول عن وقتها اي المعتاد هو
الاسفار قال العلامة اجيني وبهذا دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان يسفر بالفجر وانما قلنا صلايا بغيره يستدل الشيخ في الامام لاصحابنا انتهى
وقال الشيخ ابن الهمام وحديث ابن مسعود ظاهره في ان هذا اليه وهو قوله ما رآيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الا الميقاتية الاصله
صلوة المغرب والمشارحة صلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها الذي اعتادوا فيه لانه فليس يومئذ ليمتد وقت الوقوف وفي لفظ مسلم قبل
ميقاتها بغيره فان المعتاد كان غير تخليس لانه لا يقتضي سابقه وجود المسوخ وقوله ما رآيت يعيدان لاسابقة لفظ الا
عمل تخليس داي في حديث عائشة، على فليس دخل المسجد لان حجر تبارضى الله عنها كانت فيه كان سقفة ريشا مقاربا ونحن نشاهد الان لفظ
قيام فليس دخل المسجد وان محمد قد انتشر فيه سوء الفجر وهو الاسفار وانما وجب هذا الاعتبار لما وجب من ترجيح رواية الرجال خصوصا مثل ابن مسعود
فان الحال اكشف لهم في صلوة الجمعة انتهى **قال** ابو جعفر وليس في شيء من هذه الآثار المروية في الاسفار بالفجر والجمعة جها من روايات
تخليس بالفجر دليل على وزا في نسخة يعني ان - الا فضل من ذلك اي من تخليس الاسفار ما هو لانه قد يحزر ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم
قد فصل وفي نسخة يعني يحذر قد رشحنا اي من تخليس الاسفار وغيره اي غير هذا الشيء المفعول - افضل منه على التعليل التوسعة منه صلى الله
عليه وسلم على امته كما توسعنا صلى الله عليه وسلم مرة وكان وضوءه ثلثا ثلثا افضل من ذلك اي من الوضوء مرة وانما فعل ذلك لبيان الجاهل
التوسعة على الاممة فارادنا ان نقرر في ما ركعه صلى الله عليه وسلم سوى هذه الآثار المتقدمة في تخليس الاسفار بل فيها ما يدل على افضل في شيء
من ذلك اي من تخليس الاسفار **قار** على بن جبير قد رشحنا قال ثنا ابو القاسم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن محمد بن جحان القرشي
لمدني عن عاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان بن زيد بن عامر الاوادي الانصاري القفري كني ابا عمرو واوايع المدني من رواة الستة قال ابن معين و
بو زرعة والنسائي ثقة وقال البراءة مشهور وقال ابن سعد كان رلوية العلم وله علم بالمغازي والسير مرة عمر بن عبد العزيز كان يكس في مسجد
شق فحدث الناس بالمنازاة ومن قبل الصلابة لفضل كان ثقة كثير الحديث عالما وحال جليل في ثقة عندنا في زرعة وابن معين قد ضعف غيرنا
قد رشحنا علي بن النعمان قال بل بوثقة عندنا وغيرهم ما لا اعرف احدا ضعفه ولا ذكره في الضعفاء ولا توفي سنة عشرين ومائة قال ابن سعد

عن حماد بن لبيد عن ابي بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسفروا ابان فجركم اسفروا فهو اعظم الاجر وقال ابو بكر
 حدثنا شرح بن الفرج قال ثنا زهير بن عباد قال ثنا حفص بن عيسى عن زيد بن اسلم عن عاصم بن عمر بن قتادة عن رجل من قومه
 من الانصار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبحوا بالصلوة الصبح فما اصبحت بها فهو
 اعظم نعيم **حدثنا** علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن عمرو قال انا محمد بن يحيى عن عاصم بن عمر بن قتادة عن حماد بن لبيد
 عن ابي بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يكن الا هذا لكان من الاجر اعظم للاجر **حدثنا** محمد بن حميد قال
 ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا الليث قال حدثني هشام بن سعد عن زيد بن اسلم عن عاصم بن عمر

عن حماد بن لبيد بن عتبة الاوسي الاشجعي مولى بن مسعود قد تقدم في المجلد الاول عن رافع بن خديج الحارثي الاوسي الانصاري مولى بن مسعود قد
 تقدم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسفروا ابان فجركم اسفروا فهو اعظم الاجر اذا صلبوا في الاسفار كما في
 الخبر والمصباح وقال الطبري اى طولوا صلوة الفجر وادوبوا الى الاسفار انتهى وهذا المعنى ما خذوا اختيار الامام المصنف في هذا الباب للجمع بين الخبرين
 المختلفين من استحباب البدار في الفجر وفي الاسفار كما سيأتي مفصلا قال الطبري انه وافق للاحاديث الواردة بالغليس والتجمل فيه
 فكما اسفروا اى بصلوة الفجر فهو اعظم الاجر او قال وفي نسخة لبيد بن ربيعة قال لا يجوزكم هذا الحديث فعلى فضيلة الاسفار وقد اختلفوا
 بافضلية الغليس لعدة تاويلات ينكرها الفاظ الحديث ويجوز الذوق السليم كما سيأتي ذلك مفصلا لعدة ارباب احاديث الاسفار وحدثنا ابي بن خديج
 الامام احمد بن حنبل والي قال الاحمر ابو داود عن اسحق بن اسحق بن عمار بن محمد بن الصباح كلاهما عن ابن عيينة والدارمي عن محمد بن يوسف
 عن صفوان (الثوري) والنسائي عن يحيى بن العيثم عن ابن جحان باسناده بمعناه واخره ابن جحان في صحيحه عن طريق يحيى بن سعيد القطان عن ابن
 جحان باسناده بلفظ اصحابنا الصبح فانكم كما سمعتم كان اعظم الاجر كما في شرح المعنى **حدثنا** شرح بن الفرج القطان الهجري قال
 ثنا زهير بن عباد الرواسي الكوفي قال ثنا حفص بن عيسى بن مسعود بمسيرة بمسيرة ومسكون يا رافع سين جهلة وراوا بتحليل ابو عمر الهناني سكن عسقلان من
 رواة اشبهين بالنسائي وابن جحان قال حدثته وكذا قال ابن عيينة مرة وقال مرة ليس به اس وكذا قال ابو زرعة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال
 في موضع آخر يكتب حديثه ومحمد الصدوق في حديثه بعض الوهم وقال يعقوب بن سفيان ثقة لا بأس به وقال الساجي في حديثه ضعف وقال
 ابو داود والبيهقي في السماع توفي سنة احدى وعشرين ومائة عن زيد بن اسلم العدوي المدني الفقيه عن عاصم بن عمر بن قتادة عن رجال من قومهم
 الانصار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا وقع عند المصنف عن عاصم بن عمر بن قتادة عن رجال من قومهم ولم اقف على هذا السياق عند غيره وعند النسائي
 من طريق ابى غسان عن زيد بن اسلم عن عاصم بن عمرو بن لبيد عن رجال من قومهم من الانصار فيمكن ان يكون سقط عن اسناد المصنف واسطه حماد
 ابن لبيد ولو صح اعند المصنف فيمكن ان يكون صحيح او لا عن حماد عن رجال من قومهم سمع عن هؤلاء فقد ذكر الحافظ في مشايخ عاصم جابر والنسائي
 وحماد بن لبيد وغيرهم من الصحابة وقال المعنى في شرحه اخرج النسائي من حديث زيد بن اسلم عن عاصم بن عمر بن قتادة عن رجال من الانصار ان النبي صلى الله
 قال فذكر الحديث في هذا يدل على ان النسائي اخرج به اسنادا صحيحا المصنف والله اعلم قالوا قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبحوا بالصلوة الصبح اى اولوا
 واصفروا بالصلوة الصبح يقال اصبح الرجل اذا دخل في الصبح قال في المصباح اصبحوا بالصلوة الصبح اى اولوا بالصلوة الصبح اى اولوا بالصلوة الصبح اى اولوا
 سبحا جئت منتهى فعلى بفتح الحاء اشارة الى غاية الاسفار فما سمعتم بها اعظم الاجر والحديث اخرج النسائي عن ابي ابيم عن يعقوب
 عن ابن ابي مريم عن ابى غسان عن زيد بن اسلم بلفظ ما اسفروا ما اسفروا بالصلوة الصبح فان اعظم الاجر واعلم ان حديث عاصم هذا عن رجال من قومهم من طريق
 شرح بن الفرج وقع في نسخة المعنى بعد طرق حديث رافع يعني بعد طريق بكر بن ادريس عن آدم عن شعبة ووقع بعد طريق شرح بن الفرج طريق
 محمد بن حبيب عن عبد الله بن صالح عن الليث وهذا طريقان على نيج واحد فخرتان والطرق الثلاثة في حديث رافع مقدمة وهذا الترتيل حسن في نسخة
 نسخة والنسائي **حدثنا** علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن هرون قال انا محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن حماد بن لبيد عن
 رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يكن الا هذا لكان من الاجر اعظم للاجر **حدثنا** محمد بن حميد قال
 اذا استنار الا لافق كثيرة قال المناذري فانه اى التنوير به اعظم الاجر والحديث اخرج به يحيى بن ابي عمير عن حماد بن لبيد عن زيد بن هرون والترمذي
 عن هرون عن عبد الله بن سليمان والطبري عن شعبة والدارمي عن حجاج بن المنهال عن شعبة ثنا محمد بن حميد بن هشام عن ابي اسحق بمعناه قال
 الترمذي حديث حسن **حدثنا** محمد بن حميد وفي نسخة المعنى محمد بن هشام وهو محمد بن حميد بن هشام الرعي قال ثنا عبد الله
 ابن صالح قال ثنا الليث واذ في نسخة المعنى ابن سعد قال حدثني هشام بن سعد القرضي مولاهم المدني عن زيد بن اسلم عن عاصم بن عمر

عن رجال من قومه من الانصار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يصح منكم ما يصح مني اذ
بالصبر فكما اصبحتم بها فهو اعظم الاجر حد ثنا بكر بن ادريس بن الحجاج قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن ابي داود
عن زيد بن اسلم عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نور ابا الفجر فانه عظم
للاجر حد ثنا علي بن معبد قال ثنا شعبة بن بن سيار عن محمد بن المنكدر عن جابر عن
ابي بكر الصديق عن بلال عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثله قال ابو جعفر في هذه الآثار

عن رجال من قومه من الانصار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يصح منكم ما يصح مني اذ
وفي نسخة يعني فانه اعظم الاجر تقدم في حديث هذا الحديث وما يتعلق به حد ثنا بكر بن ادريس بن الحجاج ابو القاسم الازدي قال ثنا آدم بن
ابي ايس قال ثنا شعبة عن ابي داود الجوزي كما في نصب الراية والدرية والذي يظهر لي ان ابا داود اخطى كما ذكرنا في حاتم في الجرح
والتعديل ثم قال سألت ابي عنه فقال شيخ لشعبة واسطى مجبول ثم رأيت النسخة التي عليها شرح يعني فاذا فيها داود وفسره يعني يروى عن
ابي حنيفة البصري اي الذي روى له البخاري في التاريخ ومسلم والاربعة ثقة متقن كان يسمي بآخره فلي هذا لفظي من من قلم النسخين والله اعلم
عن زيد بن اسلم عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نور ابا الفجر فانه عظم للاجر حد ثنا علي بن
من طريق يعقبة عن شعبة عن ابي داود البصري باسناده نحوه كما في شرح يعني اعلم ان الامام الطحاوي اخرج حديث رافع بثلاثة طرق واخرجه ايضا
ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه واحمد والدارمي والطبراني والبيهقي كما تقدم حسنة الترمذي قال لا يلقى قال ابن القطان لطريق ابي
طريقه طريق صحيح ورواه ابن جبان في صحيحه في النوع الحاشي من الاربعين من القسم الاول انتهى وصححه ابن حزم في المحلى وقال الحافظ في الفتح صحيح
غير واحد وقال يعني في شرحه وذكره الطوسي وابن القطان وابن حزم في الصحيح وقال البغوي هو حديث حسن وقال المنادي ذكر السيوطي في الاثر
المتواترة ان هذا الحديث متواتر حد ثنا علي بن معبد قال ثنا شعبة بن بن سيار عن محمد بن المنكدر عن جابر عن ابي بكر الصديق عن بلال عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
السته قال ابن معين ثقة وقال الساجي صدوق يروي عن الاربا. كان احمد يروي عليه وقال ابن خراش كان احمد يرويه هو صدوق في الحديث وقال علي
ابن عبد الله المدني كان شيخا عاصدا قال لا كان يقول بالاربا وقال ابن سعد كان ثقة صالح الامر في الحديث وكان مرجعا وقال ابو حاتم صدوق
حديثه ولا يحد به وقال ابن عدي انما ذكر الناس للاربا الذي كان فيه امان في الحديث فلا بأس به كما قال ابن المديني والذي يحد عليه الخطا ولعله حد
به حفظا وقال البوزرع رحمه عن الاربا وقال احمد الجعفي كان يحفظ الحديث توفي في سنة اربع ومائتين قبل ابد. قال ثنا يونس بن سيار عن الزهري المدني
قال ابن معين ليس بشي وقال ابن المديني ذلك عندنا غير ثقة لا يكتب حديثه وقال السعدي غير ثقة وقال النسائي متروك وقال ايضا ليس بثقة
ولا يكتب حديثه وقال ابن الكلب ابن وقال عمرو بن علي روى احاديث منكورة من الحديث جد وقال ابن عدي ليست احاديثه بالمشكورة جدا الا ان
الضعف يبين على روايته وقال ابو حاتم ضعيف الحديث كذا في اللسان بن محمد بن المنكدر في حديثه المدني عن جابر بن عبد الله الانصاري عن اصحابي
عن ابي بكر الصديق عن بلال الحبشي مؤذن مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وشك الحديث اخرج البراء بن محمد بن عبد الرحيم
عن شعبة باسناده نحوه كما في نصب الراية وعزاه البيهقي الى البراء الطبراني في الكبير بلفظ اسفرا بالفجر فانه عظم للاجر وقال وفيه ايوب بن سيار
ضعيف وعزاه الى كثر العمل الى ابي يعلى واليعقوبي والبغوي وابن عتبة وقال قال ابن عدي هذا حديث غريب لا يعرف الا من حديث ايوب بن سيار
قال ابو جعفر الطحاوي في هذه الآثار المروية عن رافع وبلال ورجال من الانصار في الباب عن قتادة بن النعمان عند الطبراني والبراء كما في فقه الراية
وعزاه البيهقي الى البراء وقال رجال ثقاة وقال البراء في الدراية لا اعلم احدا تابع فلما اصاب عن عاصم عن محمود عن رافع وعن محمود بن لبيد
احمد وفي اسناده عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وهو ضعيف وعن انس بن مالك عن البراء وقال اختلف فيه على زيد بن اسلم قال البيهقي وفيه زيد بن عبد الملك
النفيلي ضعيف احمد وابن عدي البخاري والنسائي وثقة ابن معين في رواية ضعفه في اخرى وعن ابي هريرة عند البراء والطبراني في الكبير بلفظ لا ترا
اتي على الفطرة ما اسفروا بصلوة الفجر قال البيهقي وفيه حفص بن سليمان ضعيف ابن معين والجراد والبراء واما جابر بن خراش كان يضع الحديث
وثقة احمد في رواية وضعفه في اخرى وعزاه الزبيدي الى ابن جبان في كتابه الضعفاء باسناد آخر واعلم بسعيد بن ابي زيد الانصاري وقال لا يجوز
الاجتماع بما انفرد به من الاخبار ولا الاعتبار بالاجماع في الثقات في الآثار وليس يرا من حديث ابي هريرة واما هو من حديث رافع بن خديج فلهذا
يرحمهم الله عند الطبراني بلفظ حديث ابي هريرة كما ذكره يعني وفيه حفص بن سليمان وهو ضعيف عند المجتهدين كما تقدم وعن ابن مسعود عند الطبراني في الكبير وفيه

الاخبار عن موضع الفضل وانه التنوير بالفجر رقى الآثار الاول التي في الفصلين الاولين الاخبار على الوقت الذي كان يصلي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم اي وقت هو فقد يجوز ان يكون كان مرة يغسل ومرة يسفر على التوسعة والافضل من ذلك ما بينه في حديث سافر حتى لا تضاد الآثار في شيء من ذلك

معلي بن عبد الرحمن ابو اسلي قال الدرا قطي كذاب وضعف الناس وقال ابن عدي ارجو انه لا بأس به قال الهيثمي وعنه حواء الانصارية وعنه علي بن كبير قال الهيثمي وفيه يحيى بن ابراهيم الخليلي نعم الحار بعد ما نون ثم الياء ثم نون عنقه النسائي وغيره وذكره ابن حبان في الثقات وعنه ابى الدرداء وعنه ابى اسحاق ابراهيم بن محمد بن عبيد بن اسناد غير مرفوعا اسفروا بالفجر تفقهوا كما في شرح لعيني - ففي هذه الاحاديث التي بعضها صحيحة وبعضها حسنة الاسناد وبعضها مما يجري في المتابعة والاستشهاد - الاخبار عن موضع الفضل وانه اي افضل في التنوير بالفجر وفي

الآثار الاول التي في الفصلين الاولين الاخبار عن الوقت الذي كان يصلي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم اي وقت هو فقد يجوز ان يكون كان مرة يغسل ومرة يسفر على التوسعة للائمة والافضل من ذلك ما بينه في حديث رافع حتى لا تضاد الآثار في شيء من ذلك والحاصل ان ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان احيانا يغسل في احيانا يسفر وهذا لا يدل على ان احدهما افضل من الآخر وانما يدل على انه فعل الامرين وقد بين ما هو الافضل في الاحاديث القولية وعظم الاجر في الاسفار ورغب اليه فدل ذلك على ان الافضل هو الاسفار وان صلواته بالغسل كانت لمصلحة خاصة وعنه الى ذلك اوليان لمجوز قال الحافظ ابن تيمية في منهاج السنة والوقت المفضل قد يخص بعض فيه بالوجوب ان يكون افضل منه في غيره كما ان تأخير العشاء الى ثلث الليل افضل الا اذا اجتمع الناس وشرع عليهم الانتظار فصلواتها قبل ذلك افضل وفي استن على ابن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم صلوة الرجل مع الرجل اذكى من صلوة وحده وصلوة مع الرجلين اذكى من صلوة مع الرجل وما كان اكثر فهو احب الى الله ولهذا كان الامام احمد في احد الروايتين يستحب اذا سافر بالصبح ان يسفر بها للجمعة وان كان الغسل افضل فقد ثبت ان الصبح والاجماع ان الوقت المفضل قد يخص بما يكون افضل فيه احيانا افضل انتهى وقال الشافعي ذكر شرح الهداية وغيره في باب التيمم اداء الصلوة في اول وقت افضل الا اذا تضمنت التاخير فضيلة لا تحصل بدونه كتكثير الجماعة انتهى وانت تدرى ان في الاسفار تكثر الجماعة فلا شك انها افضل من الغسل

والان دعوت الحاجة الى الغسل كاجتماع الناس فيسحب الغسل لهذا العارض لانه افضل من الاسفار على الاطلاق وهذا يحصل الجمع بين ما فعله صلى الله عليه وسلم فصلى احيانا في الاسفار لكونه افضل وصلى احيانا بالغسل لاجتماع الناس لانهم كانوا اهل زراعة وعمل وكانوا يحجون ان يصلوا خلفت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يذهبوا الى حواجم فيصرون اول الوقت فيصلي بهم بالغسل لهذا العارض ولهذا احتاج ابن تيمية الى ان يكون هو الافضل عنه في الاحاديث القولية وهي نص في معناها ولم يثبت ترغيب الصلوة بالغسل ولا الامر في حديث صحيح ولا ضعيف فلو كان الصلوة بالغسل افضل لنبه على ذلك كما نبه على فضيلة الاسفار ولما رأى الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة علمه صلى الله عليه وسلم في الغسل وترغيبه امره بالصلوة في الاسفار جمعوا بين قوله صلى الله عليه وسلم وعلمه بتطويل القراءة فابتدأ الصلوة بالغسل واداء القراءة حتى اسفروا جدا ليدروا الغسل والتنوير جميعا ولم يثبت عن احدهم الفراغ بالغسل راحة كما هو ذهب القائلين باستحباب الغسل وقد ذكر بعضهم على من ابتدأ الصلوة بالغسل ولم يجره بالقراءة الى الاسفار وهذا معنى قول ابراهيم النخعي ما اجتمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتمعوا على التنوير فيه الآثار المروية في هذا الباب كلها حجة لمن ذهب الى استحباب الاسفار وليس فيها دلائل ولا واحد منها حجة لمن ذهب الى استحباب الصلوة بالغسل كما بسط الكلام على ذلك الامام الهامم ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فاجادوا قاده ولله دره ومن ههنا ظهرت سخافة ما قاله الشوكاني قد قسره في الاصول الى الخطاب للحسب بن اليعازر فعلى النبي صلى الله عليه وسلم والامام الاسفار لا يشمل النبي صلى الله عليه وسلم الا في النصوص ولا في غيره فانه منتهى للغسل وموته عليه لا تقدر في مشروعية الاسفار للائمة لولاه فعل ذلك وفعل مع الصحابة فكان كل شعرا لعدم الاختصاص به فلا بد من المعير الى التأويل انتهى وانت تدرى ان فعل الصحابة ليس بخالف لاحاديث الاسفار بل فعلهم موافق لما ذكرناه آنفا وكما استغف عليه في كلام الامام اصنف فلا حاجة الى تأويل الاسفار فانه مفسر ومرجع في معناه ولبيد عن التأويل لو فتحنا باب التأويل فاحاديث الغسل ادلى بطلان فعل القول ولانه اقرب الى التأويل فان الغسل شيء اضافي ومفهوم مشكك صالح للشدّة والضعف والتجديد في الاحاديث فيجوز ان يكون المراد منه الغسل السبيل الذي يكون في اول الاسفار ايضا - اذا عرفت ذلك فاعلم ان القائلين باستحباب الغسل جالوا عن احاديث الاسفار باجوبة كلها محدثة فمنها ما حكاه البيهقي في معرفة الشافعي كما في الجوهري ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحض على تقديم صلوة واخرها الفضل فيها احتمال ان يكون المراد من الغسل

فهذا وجه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب

من يقدر بها فقال اسفر وابدأ بفجر حتى تبين الفجر الاخر مع زمانا راد صلى الله عليه وسلم الخروج من الشك حتى يصلي لمصلي بعد اليقين بالفجر فامرهم
 بالاسفار اى بالتبين انتهى وهكذا نقل الرمزي عن الشافعي واحد وسحق قالوا معنى الاسفار ان يرفع الفجر فلا يشك فيه ولم يروها عن
 الاسفار تاخير الصلوة انتهى وقدر هذا التأويل غير واحد من المحققين من الشافعية وغيرهم قال الحافظ في هذا التأويل نظركم لبعض الاحاديث
 الآتية وقال ابن تيمية العبد في شرح العمدة وفي هذا التأويل نظرا فانه قبل التبين والتيقن في حالة الشك لا يجوز الصلوة فلا جرم فيها والحدريث
 يقتضي بلفظه افضل ان ثم اجبر من احدها اكمل من الآخر لاقتضا صيغة فعل المنشأ كذا في الاصل مع الرجحان لاحاد الطبري في حقه وقد تروى من
 غيرهم ترك في الاصل قليلا على الجواز فيمكن ان يحل عليه ويرجع وان كان تأويلا بالعمل من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعده من الخلفاء انتهى
 قال البزوف الضيف المحل على الجواز مع ان استهانة فيه قليل بعيد كل البعد في الحلف لما اقرر في الاصول من انه لا يرجع الى الجواز لا عند تعدد العمل على الحقيقة
 وبهنا ليس كذا ككيفية يرجع الى الجواز وما ذكره في ترجيح المحل على الجواز من علمه صلى الله عليه وسلم فليس في علمه ما يدل على عدم فضيلة الاسفار
 وعمل الخلفاء لا يدل على اعلو مذاهب فضيلة الاسفار كما تقدم مقلدا فاني الترجيح وقال الحديث الزيلعي تأويل الخصوم الاسفار في هذه الاحاديث ظهور
 الفجر وبها بطل فان الغلس الذي يقولون به هو اختلاط ظلام الليل بنور النهار كما ذكره ابن اللغة وقبل ظهور الفجر لا يصح صلوة الفجر ثبتت في الرد
 بالاسفار انما هو التثوير وهو التاخير عن الغلس زوال الظلمة وايضا فقوله اعظم للابن تيمية حصول الاجرة في الصلوة بالغلس فلو كان الاسفار مؤثرا
 الفجر وظلمة لم يكن في وقت الغلس اجر فخرج عن الوقت قال في الامام وقس الامام احمد لا اسفار في الحديث ببيان الفجر وطلوعه اى لا الصلوة الا على التبين
 من طلوعه قال وبهذا يروى بعض الفاظ الحديث اودعه وروى النسائي في سننه من حديث انس ان رجلا قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسألني عن صلاة
 فلما صبح اخرج من الشفق الفجر ان تقام الصلوة ففعل فلما كان من الغدا اسفر فامر فقامت الصلوة فصلى ثم قال ابن السائل ما بين يدينك في علم هذا
 ان المراد بالاسفار التثوير وقد ورد في بعض ألفاظ الحديث ما يدفع تأويلهم منه عند ابن حبان في صحيحه فكلمنا
 اصحابهم بالصحيح فهو اعظم للاجرو عند النسائي بسند صحيح قال ما اسفرتم بالفجر فانه اعظم للاجرة وعند الطبراني فكلمنا اسعفتم
 بالفجر ويطل تأويلهم ايضا ما رواه ابن ابي شيبة وسحق ابن راهويه والبوداد الطيالسي والطبراني في طريقهم عن عبد الرحمن بن رافع بن خديج
 سمعت جدي رافع بن خديج يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال يا بلال فور الصلوة الصبح حتى يصير القوم مواقع ينلهم من الاسفار ما رواه
 الامام ابو محمد القسطل في كتاب غريب الحديث من حديث انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح حين يفتح البصر وقال يقال فصح بصرا اذا
 رأى شيئا من بعد غيبيته به اسفار الصبح اه انتهى مختصرا وقد سكك الخطابي عن ربيعة التأويل بالا حديث واجاب عن محل الرد قال ان قيل كيف تقسم
 هذا التأويل معلوم ان الصلوة اذا لم يكن لها جواز لم يكن فيها اجر قيل اما الصلوة فلا جواز لها ولكن اجزئها فيها لو ثابت كقولنا صلى الله عليه وسلم وانتهت
 الحكم فاختار فلما جاز ان اثاره قد بطل حكمه لم يبطل اجره انتهى وذكر الشوكاني في هذا الجواب وسكت عنه ورواه الزيلعي الشارح بانه صلى الله عليه وسلم رتب
 الاجرة على الصلوة لا على النية فيكون اجرا للاسفار افضل مع اشتراكها في الجواز ويظهر ذلك تأويلنا صلى الله عليه وسلم قال ذلك تعظيم لجره لا تعظيم لجره
 انتهى قال الخطابي قيل ان الامر بالاسفار انما جاء في الليالي القمرية وذلك ان الصبح لا يتبين فيها جديا فامرهم بزيادة التبين انظارا باليقين انتهى
 ورواه العلامة يعني بان هذا تخصيص لا تخصيص وهو باطل ويرويه ايضا ما أخرجه ابن ابي شيبة والطحاوي بسند صحيح عن ابراهيم الخفي ما يوجب احتجاب محمد
 صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتنبوا على التثوير بالفجر ولا يصح ان يحتجوا على خلاف ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى قال العبد الضيف ويروى
 هذا التأويل ايضا ما تقدم من الروايات في كلام الزيلعي فانه تأويل على ان المراد بالاسفار التثوير لا غير ذلك كما كان قد قيل ان طلوع الشمس كان
 الاسفار لا جليل يقتضي طلوع الفجر لم يكن فيه اجر قتال - فهذا وجه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب الاصل المخرج عند ساداتنا الحنفية
 ان الاوقاف بالقرآن مقدم من كل شيء والاوقاف بالقرآن في مسألة الباب التثوير لا انقليس قال الله تبارك وتعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس
 وقبل الغروب فانه يدل على اتصال الصلوتين بالطلوع والغروب فان لفظ قبل يشير الى الاتصال كما هو ظاهر وبطلانية القرية على طلوع الشمس للاسفار
 دون انقليس قال تعالى اتم الصلوة طري النهار ولفظ من الليل قال الفخر الرازي الشافعي في التفسير في الآية دليل على قول في حقيقته في ان التثوير بالفجر
 افضل وفي ان تاخير العصر افضل ذلك لان ظاهره يدل على وجوب قامة الصلوة في طري النهار وبيد ان طري النهار بها الزمان الاول للطلوع
 الشمس الزمان الثاني لغروبها وجمعت الامة على ان اقامة الصلوة في ذلك الوقت من غير ضرورة غير مشروعة فقد ثبت العمل بظاهر هذه الآية فوجب

حد ثنا یونس قال انا ابن وهب

حدثنا وفي نسخة يعني كما حدثنا. فقد قال ثنا ابن الاصمعي قال انا ابو بكر بن عياش المقرئ الكوفي عن ابي حصين لاسد عثمان بن عاصم الكوفي عن خريشة بن عمار الحميري عن الرار المقبوضه وانشي المجتهد بن الحر بضم الهاء الفراءى كان يتيها في حجر عمر بن الخطاب قال ابو داود له صحبة وذكره ابن عديم والوليعم وابن ماجة في الصحابة وذكره ابن حبان في ثقات التابعين قال العجلي كوفي تابعي من كبار التابعين توفي سنة اربع وبعين ركة له سنة قال كان عمر بن الخطاب ينور بالفجر فيجلس ليعمل فيما بين يديه كى كان يصلي الفريانيون في التوراة وتقليد في البسورة وفي نسخة يعني في التوراة. يونس واولس وقصار المشافي والمفضل قال العلماء السبع السور من اول القرآن السبع الطول ثم دوات المسنين اى ذات حركات آية وهي احد عشر سورة. ثم المشافي وهي عشرون سورة ثم المفضل اعظم سبي بكثره المفضل فيه بسم الله ولقطة المنسوخ منكم في القاموس لكذا سبي بالحكم ايضا كما في المشافي كذا في الاوجه وقال الزبيدي واختلف في اول المفضل على عشرة اقوال للسلف قيل الصافات قيل المجاثمة قيل النفال قيل الفتح وقيل الحجرات وقيل ق وقيل الصف وقيل سج وقيل تبارك وقيل النضي ومعجم النودى في الدلائل والتحريرات انتهت مقال الزرقاني والراج عند المالكية والشافعية الحجرات اه وهو الراج عند اصحابنا قال المشافي عن الجرد الذي عليه اصحابنا انه من الحجرات اه واختارت الحنابلة انه من ق كما في الاوجه واستحب لائمة الاربعة قراءة طوال المفضل في الصبح كما حقق الشيخ في الاوجه وطوال المفضل من الحجرات الى آخر المروج ومنها الى آخر لم يكن في الصلاة ومنها الى آخر القرآن قصا وهذا عند اصحابنا وعليه الجمهور كما قال القاري ومذهب الشافعية كما في الاوجه عن حاشية الاقتلاع وغيره الطول من الحجرات الى عم والواسط منها الى الضحى والقصار منها الى الاخر اه والآخر خبره ابن ابى داود في المصاحف عن خريشة بن عوف بن محفوظ المصنف كما في كثر العمال واخبره عبد الرزاق مقتضا على قوله كان عمر بن الخطاب يجلس يصلوة الصبح ويسفر ويصليها بين ذلك كما في الكسنة ايضا. واخبره ابن ابى شيبة عن حنين بن علي عن زائدة عن ابي حصين عن خريشة بن عوف راية خورداية عبد الرزاق كما في المجاوى. وسند المصنف صحيح رجاله رجال البخارى في الصحيح خلافة بن سيمان وهو ثقة ثبت كما قال ابن يونس. وقد رويت عنه اى عن عمر آثار متواترة اى متكاثرة تدل على انه قد كان ينفصل من صلوات اى الصبح مسفرا فليس في آثار عمر دليل على ما زعم بعضهم فيه من القائلين بافضلية التغليس فان مذهبهم الضعيف في الغسل والثابت عن عمر الفراع قبل طلوع الشمس فتحفظ. حدثنا وفي نسخة يعني كما قد حدثنا. يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدقي البصري قال انا ابن هب ابو عمر بن عبد الله الفقيه المصري.

ان الكاخذ عن هشام بن عروة عن ابي نزهة سمع علي بن ابي حمزة يقول صلينا واذا علم من الخطاب صلوة الصبح
فقرأ فيها بسورة يوسف وسورة الحج قراءة بطيئة فقلت والله اذا القركان يقيم حين يطلع الفجر قال اجل حد ثنا
يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جبريل قال ثنا محمد بن يوسف قال سمعت السائب بن يزيد قال صليت
مخلف عم الصبح فقرأ فيها بالبقرة فلما انصرفوا استشرفوا الشمس فقالوا طلعت فقال لو طلعت لم تجدنا غافلين حد ثنا
ابن مزيق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبه عن عبد الله بن ميسرة عن زيد بن وهب قال صلي بنا عصر
صلوة الصبح فقرأ ابي اسرايل والكهف حتى جعلت النظر الى جدار المسجد هل طلعت الشمس حد ثنا
يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا مسعر

ان مالك حدثنا اي بن وهب عن هشام بن عروة عن ابي عروة بن الزبير قال في الجوهري النقي وفي الاستاذكار زعم مسلم بن الحجاج ان مالكاً قد فيه
وان اصحاب هشام لم يقولوا فيه عن ابي داود قالوا عن هشام اخبرني عبد الله بن عامر وذكر البيهقي في كتاب المعرفة ان اباساته ووكيعا وصاتم
ابن اسحاق روه عن هشام عن ابن عامر دون ذكر ابيه ثم قال البيهقي وهو الصواب انه سمع عبد الله بن عامر بن ربيعة بكذا في نسخة المجاوي في
نسخة ابن جندب ابن ربيعة الغزالي ابو الوليد حليف بني عدي من رواة الستة ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وادركه واثبت النبي صلى الله
عليه وسلم وهو ابن خمس اواربع سنين قال الترمذي في الصحاح راى النبي صلى الله عليه وسلم روه عنه حرفاً واما رويته عن اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
وقال ابو زرعة مدني ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وهو ثقة وقال العجلي مدني تابعي ثقة من كبار التابعين قال الواقدي كان ثقة قليل الحديث توفي سنة
بضع وثمانين يقول صلينا وراى عمر بن الخطاب صلوة الصبح فقرأ فيها اي في اول ركعة من صلوة الصبح بسورة يوسف وفي الثانية سورة الحج قراءة
بطيئة تشديداً ليا وذكراً عندنا في ذلك المطاوع عند البيهقي بطيئة بزيادة الهزة وبكذا هو في نسخة يحيى بن ابي اسحق وادركه لاسرع فقلت وهذا
مقوله هشام كما وقع في نسخة يحيى بن ابي اسحق والمقول ليعلى بن عمر في رواية الجماعة وعروة على رواية مالك اذا قال النبي اذا جازوا
وجاب لي اي اذا كان الامر على ما ذكرت اذا والله لاقام الخ لقد كان يقوم الى الصلوة اي يبيتها حين يطلع الفجر قال العيني في شرحه اي لقد كان عمر
الخطاب يقوم الى الصلوة عن حين يطالع الفجر وذلك لان هذه القراءة الطويلة تقتضي وقفاً مديداً ولا يكون ذلك الا من حين يطالع الفجر الى الاسفار جدار
انتهى قال ابن جواب كنتم الانا حسن منه في التصديق وكنتم حسن منه في الاستفهام قاله الزرقاني والاثر اخرجه الامام مالك في فتاواه والبيهقي في طريق
الشافعي وابن كثير عن مالك وعرواه في كثر العمال الى عبد الرزاق ايضا وجال المصنف رجال سلم في الصحيح حد ثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا
يحيى بن سعيد القطان البصري عن ابن جبريل عن عبد الملك بن عبد العزيز الاموي قال ثنا محمد بن يوسف بن عبد الله بن يزيد الكندي المدني قال سمعت
السائب بن يزيد بن سعيد بن غنم بن الاسود الكندي وقال لاسد والليثي او الهذلي وقال الزهري هو من الازد عرواه في كثره وهو ابن
اخت الحر ليعقوب بن الاذلك له ولا بيه صحبة قال ابن عبد البر كان عالماً عمر على سوق المدينة وقال ابن ابي داود هو اخو منات بالمدينة من الصحابة
توفي سنة احدى وتسعين وقيل بعدا قال وفي نسخة المجاوي يقول «صليت خلف عمر الصبح فقرأ فيها اي في صلوة الصبح وفي نسخة يحيى بن ابي اسحق
بجندب فيها» بالبقرة فلما انصرفوا استشرفوا الشمس اي دفعوا ابصارهم فيظرون الى الشمس قال في النهاية هل الاستشراق ان تضع يدك على
حاجبك وتظر كاذي يستظل من الشمس حتى يستبين اشئ وهذا من الشرف العلوكا انه ينظر اليه من موضع مرتفع فيكون كثر لا دواكر انهم فقالوا
طلعت اي الشمس فقال عمر لو طلعت لم تجدنا غافلين اي لو طلعت الشمس لم تجدنا في غفلة من العبادة بل كانت تجدنا في العبادة والطاعة
كما جاء في رواية عبد الرزاق لو طلعت لا الفتنا غير غافلين كذا في شرح العيني وفيه تايد لما ذهب اليه المصنف من الجمع بين الروايات يتيقن
الصلوة في الغفلة والليثي في ليلها حتى يسفر عد اليرك لنا ثم وغيره الصلوة وطول عمر وغيره الصلوة لعلمهم برياضة من خلفه والاثر اخرجه في كثر العمال
الى المصنف والبيهقي واخرج عبد الرزاق من طريق ابي عثمان النهدي قال صلي بنا عمر الفداء فما انصرفت حتى عرفت كل اي بال ان الشمس قد طلعت
فقبل لما فرغت حتى كادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لا الفتنا غير غافلين كذا في الكثر واخرج نحوه البيهقي من طريق ابي عثمان حد ثنا يحيى بن
ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبه عن عبد الملك بن ابي اسرة عن زيد بن ابي هيب الجعفي الكوفي قال صلي بنا عمر صلوة الصبح فقرأ سورة
بنى اسرايل اي في الركعة الاولى والكهف اي في الركعة الثانية حتى جعلت النظر الى جدار المسجد هل طلعت الشمس قال العيني
في شرحه رواة هذا الاثر هؤلاء كلهم رجال صالحين وغيرهم اخلا ابن مزيق واخرجه ابن جرير الطبري من حديث زيد بن وهب نحوه اي
حد ثنا يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد كذا في نسخة المجاوي فذا وفي نسخة العيني القطان قال ثنا مسعر بن كدام ابو سلمة الكوفي

[illegible]

حدثنا روح بن الفرخ قال ثنا يوسف بن عبد الله قال ثنا ابو الاحوص عن ابى اسحق عن عمر بن محمد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال صلى بنا عمر بن الخطاب بمكة صلاة الفجر فقرأ في الركعة الاولى بيوسف حتى بلغ وايقضت عيناه من الخوف فهو كظيم ثم ركع ثم قام فقرأ في الركعة الثانية بالبحر فسجد ثم قام فقرأ اذا زلزلت الارض زلزلة لها ورفع صوته بالقراءة حتى لو كان في الوادي احد لسمعته حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو الوليد قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم التيمي عن ابيه انه صلى مع عمر الفجر فقرأ في الركعة الاولى بيوسف في الثانية بالبحر فسمي حدثنا ابن جبر قال ثنا ابى قال سمعت الاعشى يحدث عن ابراهيم التيمي عن حصين بن سبرة قال صلى بنا عمر فذكر مثله قال ابو جعفر فلما روى ما ذكرنا عن عمر وفي حديث عبد الله بن عامر ان قرأته تلك كانت قراءة بطيئة

قلت وفيه اثر اخر الطبراني بسند عن ابن سعد انه سئل عن رجل يقرأ القرآن منكوسا قال ذاك منكوس القلب انتهى واثر الباب اعني اثره عن عمر بن الخطاب في المستخرج عن محمد بن جعفر عن جعفر الفريابي عن قتيبة عن حماد بن اسناده مثله الا ان عنده وفي الثانية بيونس عزاه في جميع الفتاوى الى زر بن وفي الثانية بيوسف او بيونس بالشك واخره ابن ابي شيبة كما في المعنى لم يقطعت خلف عمر القراءة فقرأ بيونس هو وسمي حدثنا روح بن الفرخ قال ثنا يوسف بن عبد الله قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي عن ابى اسحق السبيعي عن عمر بن عبد الله الكوفي عن عمرو بن مرة ابو عبد الله الكوفي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال صلى بنا عمر بن الخطاب بمكة صلاة الفجر فقرأ في الركعة الاولى بيوسف حتى بلغ وفي نسخة المحاذي فبلغ اي في قرأته آية وايضت عيناه من الخوف فهو كظيم ثم ركع ثم قام وفي نسخة المعنى فقام فقرأ في الركعة وفي نسخة المعنى بجذت الركعة الثانية بالبحر فسمي ثم قام فقرأ اذا زلزلت الارض زلزلة لها في جواز الجمع بين السورتين في ركعة بل لا ريب ان يكون هذا اصحابنا والشافعية وغيرهم خلافا لما عليه حيث كرهوا ذلك لا لثبوته عليهم وسياتي التفصيل في ذلك في باب جمع السورتين في ركعة وفيه ايضا دلالة على ان الصلي اذا سجد للتلاوة في الصلاة وقام فانه لا يركع كما ركع رأسه بل ينبغي ان يقرأ ثم يركع وقهر في البدل بركعة الركوع بدل ان يقرأ آية او آيتين في قيامه عن السجدة لانه يصير بانها للركوع على السجدة وسياتي التفصيل في باب سجدة التلاوة ان شاء الله تعالى ورفع صوته بالقراءة حتى لو كان في الوادي احد لسمعته فيه جواز رفع الصوت بقراءة القرآن قال السيوطي في الاتقان وردت احاديث تقتضي استحباب رفع الصوت بالقراءة واحاديث تقتضي الاسرار ونقص الصوت قال النووي والجمع بينهما ان لا يخافا فضل حيث خاف الريا وتؤدي يصلون او ينام بحجوه ثم افضل في غير ذلك لان العمل فيه اكثر ولان فائدة تتعدى الى السامعين ولانه يوظف قلب القاري ويجمع به الى الفكر ويعرف سمع اليه ويلطو النظم ويزيد في النشاط وقال بعضهم يستحب الجهر ببعض القراءة والاسرار ببعضها لان المستر قد يمل ويانس بالجهر والمجاهر قد يمل فيسترع بالاسرار انتهى فخره والاشراعه المصنف في باب جمع السورتين في ركعة وفي باب سجدة التلاوة وعزاه في كنز العمال الى عبد الرزاق في مصنفه حدثنا ابن ابي داود وابراهيم الاسدي قال ثنا ابو الوليد الطيالسي بشان بن عبد الملك البصري قال ثنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي عن ابراهيم التيمي عن ابيه يزيد بن شريك التيمي انه صلى مع عمر الفجر فقرأ في الركعة الاولى بيوسف وفي الثانية بالبحر فسجد وهذا اسناد صحيح رجاله رجال السنة الا ابن ابي داود وهو ثقة كما قال ابن يونس وغيره حدثنا ابن مزروع ابراهيم كما زاد في نسخة المعنى البصري قال ثنا وهيب قال ثنا ابى جبر بن حازم بن عبد الله بن شجاع الا زدي ثم اشكى وقيل ان جهمي ابو النضر البصري من رواية السنة قال ابن معين ثقة وكذا قال العجلي والسنائي والبردار وابن حبان وابن ابي سعد الا انه اختلط في آخر عمره وقال ابو نعيم ثقبيل بن عتبة بسند وقال ابن جبر بن حازم اختلط وكان له اولاد احباب عدي فلما احسوا ذلك منه حجوه فلم يسمع احد منه في حال اختلاطه شيئا وقال موسى ما رأيت حماد والعظم احد العظمه جريه من حازم وقال ابن معين النسائي ليس به بأس وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال ابن عبد بن يوسف في الحديث صلح الفاروقية عن قتادة فانه روى عن عائشة ولا يرويه غيره وقال ابن ميمون هو عن قتادة ضعيف توفي سنة خمس وسبعين مائة قال سمعت الاعشى سليمان بن جبران الكوفي يحدث عن ابراهيم التيمي عن حصين بن كسيرة ذكره ابن حبان في الثقات وقال روى عن عمر بن حازم روى عنه ابراهيم التيمي كذا في المغاني قلت وذكره ابن ابي حاتم في المخرج والتعديل وقال حصين بن كسيرة روى عن عمر بن حازم روى عنه ابراهيم التيمي واسند عن يحيى بن معين انه قال حصين بن كسيرة ثقة قال صلى بنا عمر فذكر مثله اي مثل ما روى يزيد التيمي عن عمرو بن الاثر اخره ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابى معاوية عن الاعشى سناوه نحوه رواية ابراهيم التيمي عن ابيه واخره عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن الاعشى نحوه كما في شرح المعنى قال ابو جعفر الطحاوي فلما روى ما ذكرنا عن عمر من قوله اني في الفجر بسورة البقرة وفيه اشكال واكهن ويوسف والجم وليونس هو ووشيا بها وفي حديث عبد الله بن عامر ان قرأته اي قراءة عمر تلك السورة الطوال كانت قراءة بطيئة في نسخة المعنى

يحيى

الارادة
تولوا

لم يروا الله اعلم ان يكون خوله فيها كان الابلغس لا خروجه كان منها الاوقدا سفرا اسفارا شديدا ولكن لك ان يكتب
عماله حدثنا ابي داود قال ثنا ابو عمير الحوضي قال ثنا يزيد بن ابراهيم قال ثنا محمد بن سيرين عن المهاجر بن عمار عن ابي
كتيبه لي ابي موسى ان اصل الفجر بسواد او قال بغلس واطل القراءة حدثنا علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن هرون قال انا عمار
عن محمد بن المهاجر عن محمد بن مثله افلا تراه يا محمد ان يكون خوله فيها بغلس ان يطيلوا القراءة قل ذلك عندنا اراد
منه ان يدركوا الاسفار وكذلك كل من كان بينا عند في هذا شيئا سوى من كان في هذا المذهب ايضا حدثنا
سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن بن مالك قال صلى بنا ابو بكر صلو
الصبح فقرا بسورة آل عمران فقالوا قد كادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لم تجدنا غافلين حدثنا ابي داود
قال ثنا سعيد بن ابي هريرة قال قال انا بن لهيعة قال ثنا عبيد الله بن المغيرة عن عبد الله بن الحارث بن مزوء الزبيدي
قال صلى بنا ابو بكر رضى الله عنه صلو الصبح فقرا بسورة البقرة في الركعتين جميعا

لم يرو في نسخة يعني لم يجر والله اعلم ان يكون دخول اي دخول عرف فيها اي في صلو الفجر كان الابلغس ولا خروجه اي خرج عمر كان منها اي من
صلوة الفجر في نسخة يعني منها كان الابلغس اسفارا شديدا والما عمل ان عمر في الشدة كان يطيل القراءة في الفجر فقرا بالبقرة او نحوها من
السور مع رعاية الترتيل والتجويد في القراءة وهذا لا يمكن لان يكون دخول في الصلوة في الغلس والخروج منها في غاية الاسفار فعلى هذا آثار عمر
حي على من سجد الفجر عن صلو الفجر في الغلس - وكذلك اي مثل ما كان عمر يفعل من الشروع في الغلس لتطويل القراءة الى الاسفار الشديدة كان يكتب
الى عماله اي نواري في بلاد الاسلام حدثنا ابي داود وابراهيم الاسدي قال ثنا ابو عمر الحوضي عن حفص بن عمر البصري قال ثنا يزيد بن ابراهيم التستري
ابو سعيد البصري قال ثنا محمد بن سيرين عن المهاجر بن عمار عن ابي كتيب لي ابي موسى وكان نائب عمر على البصرة - ان اصل الفجر بسواد الادوية سواد
الصبح بعد طلوع الفجر الثاني قال يعني - او قال بغلس شك من الراوي واطل القراءة تقدم ط من هذا الكتاب بهذا الاسناد في الموقيت وقد ذكرنا
بناك ما يتعلق بالفجر ولفظ الحارث في مسنده من طريق المهاجر واصل العشابين في تحقيق الشفق الى نصف الليل الاول فان ذلك سنة والفجر بسواد او
بغلس اطل القراءة ولفظ ابن ابي شيبة من طريق هشام بن ابي سيرين عن المهاجر قال قرأت كتاب عمر الى ابي موسى في مواقيت الصلوة فلما انتهى الى
الفجر او قال الى الفداة قال لم فيها بسواد والغلس قال اطل القراءة كما في شرح العيني وعند عبد الرزاق وابن ابي شيبة من طريق ابي العالية الربيعي
ان عمر بن الخطاب كتب الى ابي موسى الاشعري فذكر الاثر بطوله وفيه وصل الصبح والنجوم بادية مشتبكة واطل القراءة قال في كثر العمل بعد ذلك الاثر
وهو صحيح وعندنا ذلك وغيره من طريق ابي سهيل بن مالك عن ابيه فذكر الاثر وفيه وصل الصبح والنجوم بادية وقرأ فيها بسورتين طويلتين من المفصل -
حدثنا علي بن شبيب قال ثنا يزيد بن مارد قال انا ابن عون عن عبد الله البصري عن محمد بن سيرين عن المهاجر بن عمار عن محمد بن ابي زيد التستري
عن ابن سيرين والاشعري عن ابي شيبة عن طريق ابي اليوب عن ابي سيرين عن مجاهد بن عمر عن ابي كتيب الى ابي موسى الاشعري فذكر وفيه وصل الصبح والغلس او
بسواد واطيلوا القراءة - افلا تراه اي عمر ولا في نسخة يعني قال ابو جعفر رحمه الله يا محمد اي عماله ان يكون دخوله فيها اي في صلو الفجر
بغلس ان يطيلوا من الاطالة وفي بعض النسخ يطولوا من التطويل والمعنى واحد القراءة قل ذلك عندنا انما هو ذلك عندنا كما في نسخة يعني
الارادة بصيغة الماضي وفي نسخة يعني ارادة بصيغة المصدة من اي من امره بالتطويل ان يدركوا الاسفار يعني ان عمر في الشدة امر عماله بابتداء
الصلوة في الغلس وتطويل القراءة فيها ليدركوا فضيلة الاسفار المغرب في الاحاديث القولية الصحيحة لصحة امرهم مع ادراكهم فضيلة اتباع
الرسول صلى الله عليه وسلم بابتدائها في الغلس ففي تطويل القراءة في الفجر جمع بين الاحاديث القولية والفعالية وكذلك كل من وجدنا عنه في هذا
شيئا سوى عمر فكان ذهب الى هذا المذهب ايضا يعني ان يقيته الصحابة ايضا ذهبوا الى ما ذهب اليه عمر من تطويل القراءة في الفجر ليدركوا فضيلة
الاسفار وفضيلة اتباع الشروع في الغلس حدثنا سليمان بن جبيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن بن الحسن بن
مالك قال صلى بنا ابو بكر رضى الله عنه صلو الصبح فقرا بسورة وفي نسخة الحادى بخذ الباء - آل عمران اي في الركعتين جميعا فقالوا قد كادت
الشمس تطلع فقال ابو بكر لو طلعت الشمس لم تجدنا غافلين والاشعري عن طريق مسلم بن ابراهيم عن هشام عن قتادة عن الحسن بن عمار -
حدثنا ابي داود وابراهيم الاسدي قال ثنا سعيد بن ابي هريرة قال انا بن لهيعة عن عبد الله بن القاسم البصري قال ثنا عبيد الله بن المغيرة عن محمد بن
المصري عن عبد الله بن الحارث بن جزاء الزبيدي الصحابي قال صلى بنا ابو بكر رضى الله عنه صلو الصبح فقرا بسورة البقرة في الركعتين جميعا فيه
جواز قراءة السورة الواحدة في ركعتين وقد انتقلت فيه قال الخطابي في شرح الدرر لا يصح انه لا يكره لكن لا ينبغي ان يفعل في السورة القصيرة

فلما انصرف قال له عمرؓ كادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لم تجدنا غافلين قال ابو جعفر فهذا ابو بكر الصديق رضي الله عنه قد دخل فيها في وقت غير الا سفا هم مد القراءه فيها حتى خيف عليه طلوع الشمس هذا بحضرة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقرب عهدهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبفعله لا ينكر ذلك عليهم منهم منكم فدل ذلك دليل على متابعتهم له ثم فعل ذلك عمرؓ من بعده فلم ينكره عليه من جفوة منهم فثبت بذلك ان هكذا يفعل في صلوة الفجر وان ما علموا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فغير مخالفت لذلك

التي هي بقدرست آيات انتهى وفي شرح الميتة الافضل ان يقرأ في كل ركعة سورة تامة ولو قرأ بعض السورة في ركعة وباقية في ركعة قيل يكره والصحيح انه لا يكره لما روى النسائي من حديث عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب سورة الاعراف في ركعتين انتهى وقال سيدي في الاوجز ذكره الامام مالك بن النخعي في المصلي سورة بين ركعتين في الفريضة ولا بأس به عندنا بالحنفية كما يظهر من كتب الفروع وكذا عند الحنابلة كما مرح به في المغني انتهى وهو مروي عن ابى بكر وعمر وابن عمر وسعيد بن جبيرة والشعبي وعطاء كما ذكره العيني وقال الزقاني كره مالك النخعي المصلي سورة بين ركعتين في الفريضة لانه لم يبلغه ان صلى الله عليه وسلم فعله ذكره ابن عبد البر ابلغه وحمله على بيان الجواز وهذا اولي انتهى قال الحافظ الكرابيه التثبت الا بدليل اوله الجواز كشيء وقد تقدم حديث زيد بن ثابت انه صلى الله عليه وسلم قرأ الاعراف في الركعتين روى عبد الله بن ابي نجران صحيح عن ابى بكر الصديق انه صلى في صلوة الصبح بسورة البقرة فقرأ في الركعتين هذا جاع منهم انتهى وقال ايضا سبيل الكرابيه في الظاهر ان السورة مرتبطة بعضها ببعض فلا موضع لقطع فيه لم يكن كانه انتهت الى آخر السورة فانه ان قطعي في وقت غير تام كانت الكرابيه ظاهرة وان قطع في وقت تام فلا يخفى ان خلاف الاول وقد تقدم في الطهارة قصة الانصاري الذي رماه الذي يسبهم فلم يقطع صلوة وقال كنت في سورة فكرت ان اقطعها وقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك انتهى فلما انصرف اي فرغ من الصلوة وعند الخلال كما في المغني فلما سلم قام اليه فقال له اي لا يكره ان يركع الشمس تطلع فقال ابو بكر لو طلعت لم تجدنا غافلين الا انما خرج عبد الله بن ابي نجران عن الحافظ وابن ابي شيبة كما ذكره العيني والبيهقي من طريق الربيع عن الشافعي عن ابن عيينة عن الزهري عن انس بن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه فذكره وهذا لا يرد عروته ولدي في ادل خلافة عثمان فاعلم رواه عن انس بن مالك وغيره قال ابن تيمية في المغني كما في الاوجز ودرو الخلال باسناد عن الزهري قال جرت من قال صلى بنا ابو بكره صلوة الفجر فذكره خور رواية ائمتنا قال ابو جعفر الطحاوي في هذا ابو بكر الصديق رضي الله عنه قد دخل فيها اي في صلوة الفجر في وقت غير الاسفار لانه معلوم انه لا يمكن قراءة البقرة ونحوها بعد الدخول في الصلوة في حالة الاسفار فلا بد ان يكون دخل فيها مفلسا ثم ما قرأه اي طوبها فيها اي في الصلوة حتى خيف عليه طلوع الشمس وهذا اي فعل ابى بكر حفزة عجا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقرب عهدهم من رسول الله وفي نسخة العيني رسول الله يحفز من زيادة الباء وصلى الله عليه وسلم وبفعله اي بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكر من الانكار ذلك اي ما فعل ابو بكر من اطول القراءة حتى خيف فساد الصلوة بطلوع الشمس عليه اي على ابى بكر منهم اي من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منكرا فاعل لقول الانبياء فذلك وفي نسخة العيني فدل ذلك اي عدم انكار الصحابة على ابى بكر فدل على متابعتهم اي الصحابة له اي لا يكره على ما فعل ثم فعل ذلك وفي نسخة العيني يحفز ذلك عمر اي اطال القراءة في الفجر حتى خيف عليه طلوع الشمس من بعده فلم ينكره اي فعل عمر هذا وفي نسخة العيني يحفز الضمير عليه اي على عمر من حضره اي عمر في تلك الصلوة منهم اي من الصحابة فثبت بذلك اي بفعل ابى بكر وعمر والصحابة على فعلها ان هكذا يفعل في صلوة الفجر اي فيدخل فيها مفلسا ويخرج منها مسفرا وان ما علموا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فغير مخالفت لذلك لانه لو كان مخالفا لما فعلوا شيئا وما فعلوا على ذلك ليقية الصحابة قال الشوكاني قال ابو جعفر الطحاوي انما يتحقق معنى آثار هذا الباب بان يكون دخوله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح مفلسا ثم يطيل القراءة حتى يصفى عنها مسفرا وهذا خلاف قول عائشة لانها حكمت ان انصراف النساء كان وهن لا يعرف من الخس ولو قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوا الطوال ما انصرف الا وهم قد اسفروا ودخلوا في الاسفار جدا الاتي الى ابى بكر حين قرأ البقرة في ركعتي الصبح قيل ركادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لم تجدنا غافلين انتهى واجاب عنه العلامة السامعي في شرح الفتح الرباني بانه لا معارضة بين ما قاله الطحاوي وبين حديث عائشة فربما كان ذلك في بعض الاحيان حينما يخفف القراءة ويهيج بين حاديي التماس والاسفار فيقال كان يدخل فيها مفلسا ويصفر عنها مسفرا انتهى واجاب الامام الطحاوي عن حديث عائشة كما سياتي بانه محمول قبل ان يهرم النبي صلى الله عليه وسلم بالطالة القراءة فيها والعجب على الشوكاني انه كيف انكر قراءة صلى الله عليه وسلم في الفجر بالسوا الطوال وقد ثبت انه قرأها

فان قال قائل فما معنى قول ابن عمر لمغيث بن سفيان لما غلبت بالفتح هذه صلاتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ابي بكر ومعه عمر فلما قتل عمر اسفروها عثمان قيل له قد يحتمل ان يكون الادب ذلك وقت الدخول فيها الا وقت الخروج منها حتى يتفقد ذلك وما روينا قبله ويكون قوله ثم اسفروها عثمان اي ليكون خروجهم في وقت يأمون فيه لا يخافون فيه ان يقتالوا كما اغتيل عمر وقل روى عن عثمان ايضا ما يدل انه كان يدخل فيها بسواد لاطالة القراءة فيها حتى ثما يونس قال انا ابن هب ان الكاظمي عن يحيى بن سعيد بن ربيعة بن ابي عبد الله عن ابي القاسم ابن محمد بن الغرافصة بن عبيد بن الحنفى اخبره قال ما اخذت سورة الا من قراءة عثمان بن عفان رضي الله عنه اياها في الصبح من كثرة ما كان يرددها فهدل يذل ايضا انه قد كان يحذف فيها حذو من كان قبله من الدخول فيها بسواد والخروج منها في حال الاسفار وقد كان عبد الله بن مسعود ايضا ينصت منها مسفرا حتى ثما فهدل قال ثنا عمر بن حفص

سورة الروم عند النساء وولوس وهو عند ابن ابي شيبة واليسين عند الطبراني في الاوسط والصفات عند ابن جرير والمؤمنين عند مسلم والحي عند ابى موسى المدني في كتاب الصحابة كما ذكر الزيلعي واليعقبي وغيرهما قال قال قائل فما معنى قول ابن عمر لمغيث بن سفيان لما غلبت بالفتح هذه صلاتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ابي بكر ومعه عمر فلما قتل عمر اسفروها عثمان اي كما تقدم في الفصل الاول فان هذا الحديث بظاهره يدل على انه صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر كانوا يفسلون بالفتح واول ابن اسفروها عثمان قيل له قد يحتمل وفي نسخة اخرى ان يكون ابن عمر اذا يذكر عمر وغيرهما باسناد صحيحهم كانوا يخرجونها عنها مسفرين ويكون قوله اي قول ابن عمر ثم اسفروها عثمان اي يكون خروجهم الى الصلوة في وقت وهو الاسفار يأمون فيه ولا يخافون فيه ان يقتالوا على هيئة المجهول من الغنائم هو يقتل سرا قال في النهاية الاغتيا ان يجرد ليقيل في موضع لا يراه فيه حد كما يقتل عمر والحاصل ان ابن عمر اذا بدا قال ان ابا بكر وعمر وغيرهما كانوا يدخلون في صلوة الفجر بالغلط ويصلون القراءة حتى يخرجون منها في الاسفار فلما استشهد عمر خاف عثمان على اجلته الصحابة ان يقتالوا كما اغتيل عمر فابتدأ الصلوة في الاسفار ووافقه الصحابة على ذلك فلم يتركوا كما انهم اوعده عدة اشياء لما راوا ما خالفوا الفعل النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فليس في هذا الحديث الا الدخول الى بكرة عمر في الصلوة بالغلط ونحن لا ننكر التغليس في البداية وقد ثبت عنها في الروايات الصحيحة الخروج منها مسفرا وقد تقدم في كتابنا في الخلاف وغيرهم فنعلم على عثمان موافقة الصحابة على فعله صريح على من يظن انهم في الغالبين بافضلية الاسفار وقد روى عن عثمان ايضا ما يدل ان كان يدخل فيها في صلوة الفجر بسواد اي بالغلط لاطالة القراءة فيها حدثنا وفي نسخة اخرى كما حدثنا يونس بن عبد الأعلى البصري قال انا ابن وهب عن عبد الله ان الكاظمي عن اي ابن وهب عن يحيى بن سعيد بن قيس الانصاري المدني وربيعة بن ابي عبد الله عن الرازي ابو عثمان المدني عن القاسم بن محمد بن ابي القاسم عن ان الغرافصة بن عبيد بن الحنفى قال قال الزرقاني وفي الغنى كما في الاوجز هو عند المحشرين بفتح الفاء الاولى قال الطبراني في اللغة لا يعرفون الاظم من غير لضم الجيم مصغر الحنفى نسبة الى بني حنيفة قبيلة مشهورة في العرب اليمامي قال البخاري روى عن عثمان روى عن القاسم بن محمد وعبد الله بن ابي بكر بعد في اهل المدينة وذكره ابن جرير في الثقات وفي الثقات للحملي الغرافصة مدني ما لم يثق به وقد روى اسمهم والد زوجة عثمان التي كانت عنده حين قتل وهم ثمانية بنت الفرافصة بن عمرو بن حنيفة الكلبية كما ذكره عمر بن شبة فهو غير الراوي لان نسبة الحنفى واسم اميرهم فاقترقا كما بينه في تعجيل المنفعة اخبره اي القاسم قال ما اخذت سورة يوسف الا من قراءة عثمان بن عفان رضي الله عنه اياها في سورة يوسف كلها او بعضها قاله القاري قال الشيخ في الاوجز والاول في الصحيح اي في صلوة من كثرة تعجيل لقوله الله ما كان يرددها اي يكررها في صلوات الصبح قالوا وذلك لانه صلى الله عليه وسلم بالجملة على بلوى يصيبه وسورة يوسف فيها ذكر بلوى على يوسف عليه السلام فكان فيها تناسب قبل المداومة على قراءة سورة يوسف مورشه لسعادة الشهادة وهي مجزية قاله القاري كذا في الاوجز والاخر اخرج الامام مالك في موطاه مثله سدا ومتنا وخبره بسبق من طريق الشافعي وابن جرير بن مالك فهدل اي عمل عثمان وذا قد قبل في نسخة اخرى قال ابو جعفر يدل ايضا انه اي عثمان قد كان يحذف اي يغفل فيها اي في صلوة الصبح حذو اي فعل من كان قبله من الخلفاء كما يكره عمر قال الحسين في شرحه يقال حذو فلان حذو فلان اي اقتدى به في طريقته وكذلك حذو اي اقتدى به في صلوة من حذو فلان بالغلط حذو اذا قدرت كل واحدة على صاحبها يقال حذو القدره بالقدره انتهى من الدخول فيها اي في صلوة الصبح بسواد والخروج منها في حال الاسفار وقد كان عبد الله بن مسعود ايضا وفي نسخة اخرى يحذف ايضا يفرغ منها وفي نسخة اخرى يحذف منها مسفرا حدثنا وذا قد قبل في نسخة اخرى كما فهدل بن سليمان الكوفي قال ثنا عمر بن حفص

قال ثنا ابى عن الاعمش قال حدثني ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد انه كان يصلي مع امامهم في التيم فيقول
 بهم سودة من المؤمنين ثم يأتي عليه في صلاة الفجر حل ثنا ابو الدرداء هاشم بن محمد الانصاري قال ثنا آدم بن
 ابي ايسا قال ثنا اسماعيل قال ثنا ابو اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال كنا نصلي مع ابن مسعود وكان يسفر بصلي
 الصبح فقد عقلنا بهذا ان عبد الله كان يسفر فعلمنا بذلك ان خرج منها كاجينثا ولهم في هذه الاحاديث
 دخوله فيها في اي وقت كان فذلك عندنا والله اعلم على مثل ما روى عن غيره من اصحابه وقد كان يفعل ايضا مثل
 هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنا اسمعيل بن يحيى السمرني قال ثنا محمد بن ادریس الشافعي قال قال
 سفیان بن عيينة قال ثنا عثمان بن ابي سليمان قال سمعت ابا هريرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قد
 المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخير ورجل من بني غفار

وزاد في نسخة يعني بن غياث - قال ثنا ابى حفص بن غياث النخعي القاسمي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي قال حدثني ابراهيم التيمي عن الحارث
 بن سويد التيمي الكوفي ان ابي الحارث كان يصلي مع امامهم في التيم اي في سجدة التيم في الكوفة وبوتيم قبيلة معروفة فيقر بهم سورة من المؤمنين
 وفي نسخة يعني التامين - بكسر الهمزة وتفتح والمكسر النون بالفتح وهو مائة وكسر الهمزة واسكان الهمزة اي السجدة التي تلي السجعة الطويلة او التي
 اولها مايلي الكهف لزيادة كل منها على مائة آية او التي فيها القفص وقيل غير ذلك قال الزرقاني - ثم يأتي في الحارث بن عبد الله بن مسعود فيجده اي ابن
 مسعود في صلاة الفجر وبذا ساد صحيح رجاله رجال الشيخين خلا فهد بن سليمان شيخ المصنف وهو ثقة ثبت كما تقدم على بن يونس والاثري وراه
 الطبراني ورجال رجال الصحيح كما قال الهيثمي ونظفه كان عبد الله يقول يجوز في الصلاة فان ظنكم الكثير الضعيف والاحاجة وكنا نصلي مع امامنا
 الفجر وعينا شيئا فيقرأ السورة من المؤمنين ثم ننتقل الى عبد الله فيجده في الصلاة - حدثنا وزاد بقية في نسخة يعني وكما - ابو الدرداء هاشم بن محمد
 الانصاري لم يرو عنه الامام الطحاوي في هذا الكتاب الا في هذا الموضع وروى عنه في شكل الآثار ايضا في موضع واحد الا انه وقع في اشكل هشام
 ابن محمد الانصاري احد مؤذي بيت المقدس ابو الدرداء والذي يظهر انها واحد وقع تصحيح في رواية اشكل فذكره هشام مابل هاشم قال في
 المنافي هاشم بن محمد بن يزيد بن يحيى الانصاري مؤذن بيت المقدس ابو الدرداء واحد شيخ الطحاوي الذي روى عنه كتب حديث روى عن آدم بن
 ابي ايسا واسمعيل بن ابي اويس وعمرو بن بكر السكسكي واخيه بن ورو عنه لفضل بن محمد الانطاكي وعبد الله بن ابان وابو نعيم بن عدي وابو العباس
 محمد بن يعقوب الاصم وآخرون قال ابن ابي حاتم كثر عنه حملة الصدوق وذكره ابن جبان في الثقات انتهى قال ثنا آدم بن ابي ايسا قال ثنا
 اسرأيل بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي الكوفي قال ثنا ابو اسحق السبيعي عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي الكوفي قال كنا نصلي مع ابن مسعود وكان
 يسفر بصلاة الصبح وبذا ساد صحيح رجاله رجال الشيخين في الدراية بعد اعزاه الى المصنف وعزاه الهيثمي الى الطبراني في الكبير وقال رجاله متفقون و
 اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن كعب عن ريفان عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان ابن مسعود يور بالفجر قال العلامة ابن الترمكاني وبذا
 سند صحيح وعزاه العلامة النيسوب الى عبد الله بن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان ابن مسعود يور بالفجر قال العلامة ابن الترمكاني وبذا
 اي باسفار ابن مسعود ان خرجوا في خروج ابن مسعود منها اي من صلاة الفجر كان حينئذ اي في وقت الاسفار ولم يذكر في هذه الاحاديث اي
 في حديث الحارث وعبد الرحمن دخوله اي دخول ابن مسعود فيها اي في صلاة الفجر اي في وقت كان اي بالغسل والاسفار فذلك عندنا والله اعلم
 على مثل ما روى عن غيره من اصحابه صلى الله عليه وسلم كابي بكر وعمرو وغيرهما من دخولهم في صلاة الفجر مغسلا واخرج منها مسفر يعني ان قول ابن التيم
 كان ابن مسعود يسفر ليخرج الاسفار بديانة ونهاية ويحتمل ان يكون المراد منه الخروج من الصلاة في حال الاسفار ودخوله فيها بالغسل بذا و
 لموافقة على الشيخين غيرهما وقد كان ليعمل على صيغة الجوهول ايضا مثل هذا في مثل ما روى عن الخلفاء وغيرهم من طول القراء في الفجر فيكون
 الاسفار والتغليس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - حدثنا وفي نسخة يعني كما حدثنا - اسمعيل بن يحيى السمرني قال ثنا محمد بن ادریس الشافعي
 وفي نسخة يعني محمد الشافعي - قال اناسفان بن عيينة وفي نسخة يعني محمد بن عيينة قال ثنا عثمان بن ابي سليمان بن جبر بن مطعم بن
 عدي بن نوفل المتوفى في الحكي من رواية الستة الا البخاري والترمذي قال احمد وابن معين وابن سعد والواحتم ويعقوب بن شيبة والعلج ثقة وذكره
 ابن جبان في الثقات وقال كان قاضيا على مكة - قال سمعت عراك بن مالك التماري المدني يقول سمعت ابا هريرة يقول قدمت المدينة
 وبول الله صلى الله عليه وسلم بخير البلدة المعروفة على نحو ما روى عن المدينية الى جهة الشام ذات نخيل ومزارع فقرأ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في اول سنة سبع من الهجرة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصانهم بضع عشرة ليلة كذا في تهذيب النودى - ورجل من بني غفار

[illegible]

قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا معاوية بن صالح عن ابي الزاهر عن جبير بن نفير قال صلى بنا معاوية الصبح بغلس فقال ابو الدرداء اسقم ايهذه الصلوة فانه افقه لكم انما تريدون ان تخلوا بها حتى تجك فهدا عندنا والله نعم اعلم من ابي الدرداء على انكاره عليهم ترك المدا بالقرائة الى وقت الاسفار على انكاره عليهم وقت الدخول فيها فلما كان ما روينا عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاسفار الذي يكون الانصراف من الصلوة فيه مع ما روينا عنه من احواله القراء في تلك الصلوة ثبت ان الاسفار بصلوة الصبح لا ينبغي لاحد تركه وان الغليس لا يفعل الاومعه الاسفار فيكون هذا في اول الصلوة وهذا في اخرها فان قال قائل فما معنى ما روينا عن عائشة ان النساء كن يصلين الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم ينصرفن وما يفر من الغلس

قال ابن عيينة ثقة وقال مرة حجة وقال ابو حاتم صالح الحديث صدق وقال النسائي لا باس به وقال ابن خراش كان من الاثبات وقال الخطيب كان ثقة ثبتا صحيح سائر الامم بحديثه وقال مسلمة ثقة مشهور من الحفاظ ولد سنة سبع وستين مائة وتوفي سنة ثنتين وخمسين مائة في ذي القعدة قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا معاوية بن صالح الحضري ابو عمرو الحمصي عن ابي الزاهرية حدير بن مضمومة وثقه حملة وسكون تحته فروا بن كريب صغير الحضري ويقال الحميري الحمصي من رواية الاستاذ البخاري والترمذي قال ابن معين والبخاري والنسائي ويعقوب بن سفيان ثقة وقال الدارقطني وابو حاتم لا باس به وقال ابن حبان ثقة كثير الحديث توفي سنة تسع وعشرين مائة عن جبير بن نفير ابو عبد الرحمن الحضري الحمصي قال صلى بنا معاوية بن ابي سفيان الاموي القرشي الصحابي الشهير الصبح بغلس اي فرغ من صلوته الصبح بالغلس فقال ابو الدرداء منكر على فرغ معاوية عن الصلوة في الغلس وابو الدرداء اسمه عويم وقيل عامر بن زيد بن قيس بن ابي ثعلبة بن امية الانصاري الخزرجي كان فيها حكما زيدا شهيدا بعد احد من المشاهير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا في شهوده احوالا وكان اسلامه خرق قليلا عن دل الهجرة ودلى قضاء دمشق في خلافة عثمان سنة احد وقيل ثنتين وثلاثين من الهجرة قبره باب الصنم من دمشق مشهور كذا في تهذيب النودى وفي الاصابة عن عويم بن عبد العزيز اسلم يوم بدر وشهد احد واول فيها وعن شرح بن عبيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد نعم الفارس عويم وقال ابو بكر بن عبيد بن تهبذ بن تهبذ عن ابن عباس قال كنت تاجرا قبل البعثة فزادني بعد ذلك التجارة والعبادة فلم يحتملها فانذرت العبادات وترك التجارة ومناقب كثيرة جدا انتهى. اسفروا بهذه الصلوة اي انصرفوا اليها فانه اي الاسفار افقه لكم انما تريدون ان تخلوا بها حتى تجك اي تريدون بالصلوة في الغلس ان تفروا وتشتغلوا بالحوائج الدنيوية وتركوا ما هو افقه لكم انما كنت في مكان صلوته الفجر الى طلوع الشمس الاشتغال بالتبليس والتذكير والتسبيح وغير ذلك مما تدب اليها الشايع صلى الله عليه وسلم والامر لا تمكث عليه اساده في غاية الصحة رجاله ثقات اثبات من واة مسلم وغيره خلا الحديث واودى بنى الكلى وهو ثقة حافظ ما تقدم عن ابن عباس بن يوسف وغيره وقد ورد في الحديث مرفوع اخرجه ابو حنيفة عن ابي الزاهرية عن ابي الزاهرية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسفروا بالفجر فقهه كذا في الحديث. فهذا عندنا والله نعم اعلم من ابي الدرداء اي ما ثبت في هذا الاثر من انكاره ابي الدرداء مجمل عندنا على انكاره اي انكاره ابي الدرداء عليهم اي على معاوية ومن صلى مع ترك المدا بالقرائة الى وقت الاسفار لا على انكاره اي الى الدرداء عليهم وقت الدخول فيها اي في صلوته الفجر يعني ان ابا الدرداء لم ينكر عليهم دخولهم في الصلوة بالغلس انما ينكر عليهم تخفيف القراءة وعدم الخروج منها بالاسفار فلما كان ما روينا عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاسفار الذي يكون الانصراف من الصلوة فيه اي في الاسفار مع ما روينا عنه وامهوا بن عبيد بن ابي عمير لا يصح كما في نسخة يعني من احواله القراء في تلك الصلوة ثبت ان الاسفار بصلوة الصبح لا ينبغي لاحد تركه اي ترك الاسفار وان الغليس لا يفعل الاومعه الاومعه اي مع الغليس الاسفار فيكون هذا في اول الصلوة وهذا في اخرها اي في الصلوة والحاصل ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت عنهم الخروج عن صلوته الفجر في الاسفار مع ما ثبت عنهم من احواله القراء فيها ثبت بذلك ان المغرب فيه هو الاسفار وان الغليس لا يندب الا ان يكون من الاسفار فيدخل في الصلوة بالغلس ويخرج منها في وقت الاسفار قال الامام محمد بن كابر الحج كافي الاوجه قديما في ذلك آثار مختلفة من الغليس الاسفار بالفجر والاسفار احب اليها لان القوم كانوا يغلسون فيطلعون القراءة فيصرفون كما يصرفون اصحاب الاسفار ويذكر انهم وغيره الصلوة وقد بلغنا عن ابي بكر الصديق رضى الله عنه سورة البقرة في صلوته الصبح فانهم كانوا يغلسون لذلك فانما من خفف على سورة الفصل ونحوها فانه ينبغي لان يسفر وقد بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسفروا بالفجر فانه اعظم الاجر حديث مستفيض معروف آتي. فان قال وزاد في نسخة يعني قبل قال ابو جعفر قائل فما معنى ما روينا عن عائشة ان النساء كن يصلين الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يفرن وما يفرن من الغلس يعني ان حدثت عائشة مريض في ان انصرفوا النساء عن الصلوة

قيل له يحتمل ان يكون هذا قبل ان يؤمر بالاطالة القراءة فيها فانه قد حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو عمر الحوضي قال ثنا هارون بن جهم قال ثنا داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة ^{رض} قالت اول ما فرضت الصلوة ركعتين ركعتين فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم وصل الى كل صلوة مثلها غير المغرب فانه تركه وصلوة الصبح اطول قراؤها وكان اذا سئما عاد الى صلوته الاولى فاخبرت عائشة في هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل ان يتم الصلوة على مثال ما يصلي اذا سافر وحكم المسافر تخفيف الصلوة ثم احكم بعد ذلك فزيد في بعض الصلوات وامر بالاطالة بعضها فيجوز والله اعلم ان يكون ما كان يفعل من تغليسه بها وانصراف النساء منها ولا يعر فن

[illegible]

من الغلس كان في ذلك في الوقت الذي كان يصليها فيه على مثال يصلي فيه الآن في السفر ثم امر بطالة القراءة فيها وان يكون مفعوله في الحضر بخلاف ما يفعل في السفر من طالة هذه وتخفيف هذا وقال اسفر ابا الفجر اي اطيّلوا القراءة فيها ليس ذلك على ان يدخلوا فيها في آخر وقت الاسفار ولكن يخرجوا منها في وقت الاسفار فثبت بذلك نسبه ما روت عائشة بما ذكرنا مع ما قد دل على ذلك ايضا من فعل صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده في الاسفار في وقت انصرافهم منها وانقائهم على ذلك حتى لقد قال ابراهيم النخعي ما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا القعنبى قال ثنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن ابراهيم قال ما اجتمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتمعوا على التنوير فاخبرناهم كانوا قد اجتمعوا على ذلك فلا يجوز عندنا والله اعلم جئناهم على خلاف ما قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله الا بعد نسبه ذلك وثبوت خلافه

من الغلس كان ذلك اي عدم عزه النساء حين انصرفن من الفجر في الوقت في نسبه الحسن في ذلك الوقت الذي كان يصليها اي صلوة الفجر في اي ذلك الوقت على مثل ما يصلي في الان في السفر من تخفيف الصلوة ثم امر على مسطرة الجهر بالطالة لقراءة فيها اي في صلوة الفجر وان يكون مفعوله في الحضر عطف على قوله طالة الصلوة فيها بخلاف ما يفعل في السفر من طالة هذه اي صلوة الحضر وتخفيف هذه اي صلوة السفر وقال اسفروا بالفجر اي اطيّلوا القراءة فيها اي امره صلى الله عليه وسلم بالاسفار محمول على طالة القراءة ليس ذلك اي امر الاسفار على ان يدخلوا فيها اي في صلوة الفجر في آخر وقت الاسفار ولكن يخرجوا منها في وقت الاسفار فثبت بذلك نسبه ما روت وفي نسبه يعنى روى عن عائشة بما ذكرنا حاصل ذكره المصنف العلامة ان عائشة عانت في الانصراف من النساء من الفجر والاعراف من الغلس محمول على الابتداء حين كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف القراءة في السفر والحضر وكانت صلوة السفر والحضر كثيرتين كسنة في نسبه هذا الحكم وفتح بين صلوتي السفر والحضر فاجرى حكم التخفيف على السفر وامر في الحضر بتخفيف بعض الصلوات وطالة القراءة في بعضها وهو الفجر كما دل على ذلك الحديث الاخر المروي عن عائشة ايضا في هذا امر النبي صلى الله عليه وسلم بالطالة لقراءة فقال اسفروا بالفجر اي اطيّلوا القراءة في الفجر وادروا الى الاسفار فعلى هذا الحديث امر الاسفار ما خر عن عمل لتغليس فبما ناهى له فحفظه واعرض عن البيهقي في كتابه اعرافه على الطحاوي بما حاصله انه زعم ان مشروع طالة القراءة في الصبح كان حين زيد في عدد غير ما حين قدم المدينة وعائشة احتملت حدث تغليس وهي عند النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وكذلك اسم سلمه وانما تروى بها بعد ما جرت سنتين فيكون حكم طالة القراءة متقدما على حدث تغليس المتقدم يكون ناسخا للتاخر واجاب عنه العلامة يعنى في شرحه باننا لا نسلم ان طالة القراءة متقدمة على حدث تغليس لان تغليس النبي صلى الله عليه وسلم كان في الوقت الذي كان يصليها فيه على مثال ما يصلي فيه الآن في السفر وتخفيف القراءة ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطالة لقراءة بعد ذلك اسفروا اي اطيّلوا القراءة بالصبح فتخرجوا منها مسافرين فينسخ هذا المتاخر ذلك المتقدم ولم يقل الطحاوي ان الزيادة في الصلوة والطالة في اعتباره كانتا محال كلامه يشيران طالة القراءة في الصبح كانت بعد الزيادة في غير ما يزعم لان ذكر الطالة بكلمة ثم التي تدل على التراخي وهو قوله ثم امرنا بالطالة لقراءة فيها انتهى مختصرا وقد ذكر المصنف دعوى نسخ من جهة آخر فقال مع ما قد دل على ذلك اي على نسخ عمل لتغليس الصلوة من فعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده صلى الله عليه وسلم في اصحابهم اي اصحاب الاسفار في وقت انصرافهم منها اي من صلوة الفجر وانقائهم اي الاصحاب رضوا الله عنهم على ذلك اي على الانصراف من الفجر في وقت الاسفار حتى لقد قال ابراهيم النخعي ما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا القعنبى عن عيسى بن يونس عن الاعمش سليمان بن جمران الكوفي عن ابراهيم بن يزيد النخعي قال ما اجتمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتمعوا على التنوير وهذا ما صحح رواة رواة البخاري وسلم اجابهم في صحيحها فاعلموا حين خيم شيخ المصنف وهو ثقة مستقيم الحديث كما تقدم والاخر خارجة الحافظ ابن خسر والحسن بن زياد في مسندهما من طريق الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال لم يجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء كما جئناهم على التنوير في الفجر والتجليل في المغرب كذا في جامع اسانيد واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار له وعزاه في كثره لعمال الى سعيد بن منصور في سننه ويعنى في شرحه الى ابن ابي شيبة في مصنفه وقريب منه قول محمد بن سيرين كانوا يجوزون ان يصفوا من صلوة الصبح واحد يري اوقات صلاة غيره فيصور في سننه كما في كثره لعمال - فاجزى ابراهيم النخعي وذا قبله في نسبه يعنى قال ابو جعفر رحمة الله انهم كانوا اي اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قد اجتمعوا في نسخة يعنى قد كانوا اجتمعوا على ذلك اي على التنوير بالفجر فلا يجوز عندنا والله اعلم اجتمعوا على خلاف ما قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله الا بعد نسخ ذلك الفعل اي التغليس وثبوت خلافه وحاصل لوجاهة ثانيا لبيان نسخ فعل الصلوة واجتماعهم من بعده صلى الله عليه وسلم على الاسفار كما قال ابراهيم النخعي

الذي

فكان في ينبغي الدخول في الفجر في وقت التغليس الخروج منها في وقت الاسفار على موافقة ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وهو قول ابي حنيفة وابي يونس ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى

ودلهم يكن النسخ صحيحا فكيف كان يجوز لا كابر الصياحة في الله عنهم ان يجتمعوا على الاسفار في الفجر لما قد كانوا علماء من النبي عليه السلام من انهم في الدخول فيها والخروج عنها وهذا محال في حقهم لانهم عالمون بموارد النصوص ومواقع الاحكام وعرض البيهقي في المعرفة على الطحاوي فقال ذكر الطحاوي الاحاديث التي وردت في تغليس النبي عليه السلام ومن بعده من اصحابه بالفجر ثم زعم ان ليس فيها دليل على الافضل وانما ذلك في حديث رافع ولم يعلم ان النبي عليه السلام لا يداوم الا على ما هو الافضل كذلك اصحابه من بعده فخرج من فعل اصحابه بانهم كانوا يدخلون فيها مغسلين ليطيلوا القراءة ويخرجون فيها مسافرين فان النبي عليه السلام انما خرج منها مغسلا قبل ان يشرع فيها طول القراءة فاستدل على النسخ بفعلهم ولم يعلم ان بعضهم كانوا يخرجون منها مغسلين كما روينا عنهم وقال عمرو بن ميمون الاودي صليت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلوة الفجر ولما انتهى من ثلاثه اذ رجع لم اعره الا ان يكلم وابتاعته العلامة العيني رحمه الله في شرحه بان الطحاوي وادنى من الطحاوي يعلم ان النبي عليه السلام لا يداوم الا على الافضل ولكن من يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم يداوم على التغليس فان عارض بحديث ابي مسعود بقوله لم يعد الى ان يسفر فوجد ان هذا من سائره بن زيد وهو متكلم فيه ويرويه حديث ابن مسعود وعند الشيخين ما رأيت رسول الله عليه السلام صلى صلوة لغير وقتها يعني قبل وقتها المعتاد في كل يوم لانه صلاها قبل طلوع الفجر ولم يقل بحدوثها معناها انه غلب بها جدا وتوضيحه رواية البخاري والفجر بين زرع وهذا ليس قاطع على انه كان يسفر بالفجر دائما وقلم صلاها بغسل فان كان البيهقي من هذا المعنى واما قوله ولم يعلم ان بعضهم كانوا يخرجون منها مغسلين فنقول شبه القول الاول كيف يعلم وقد روي ايضا مثل ما روي البيهقي ولكن الاضطرار ذلك ولا يدفع كلامه لانه قد يجوز ان يكون ذلك منهم من علمهم ان الاسفار افضل لاجل التوسعة او لاجل عارض قد عرض لهم ومنهم من يد الصلوة بتطويل القراءة الى ان يفرغوا منها مسافرين كما ذكر في ماضي غايته في الباب ان اخبار التغليس تدل على الاخبار بالوقت الذي صلوا فيه وليس في شيء يدل على الافضلية كما يدل على ذلك رافع واما قوله وقال عمرو بن ميمون في جازية ما روي لسانه قال صليت خلف عمر فقرا بالبقرة فلما انصرفوا استشفوا الشمس الحديث فان كان البيهقي من هذا الاثر انتهى مخفرا . قال قتادة البدلي في صحيح من الروايات اسفار رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلوة الفجر لما روينا حديث ابن مسعود فان ثبت التغليس في وقت فلهذا الخروج الى سفر او كان ذلك في الابتداء حين كن النساء يحضرن الحائضات ثم لما امرن بالقرار في البيوت انسخ ذلك انتهى وذكر من جوه ترجيح الاسفار ان في التغليس تقليل الجماعة لكونه وقت نوم وغفلة وفي الاسفار كثير فكان افضل وان في حضور الجماعة في هذا الوقت ضرب جميع خصوصيات حتى يضعفوا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم صل بالقوم صلوة يضعفهم وان المكث في مكان صلوة الفجر الى طلوع الشمس مندوب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان قد وقع قوم يذكرون الله من صلوة الغداة حتى تطلع الشمس احب الى من ان اعق الربعة من ولد اسمعيل الى ش رواه ابو داود والبيهقي في الفجر والبيهقي في حديد بن منصور عن انس وقلم يتكبر من حرارته فضيلة عند التغليس لانه قلم يكث فيها الطول لمدة ويمكن من حرارته عند الاسفار فكان اولى انتهى مع تفسيره

فكان في ينبغي الدخول في الفجر في وقت التغليس الخروج منها اي من صلوة الفجر في وقت الاسفار على موافقة ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وهذا مجتمع الاحاديث والآثار الواردة في هذا الباب وقد اختار هذا الجمع ابن القيم الجوزي في اعلام الموقعين فقال بعد ذكر حديث رافع انما المراد به الاسفار وما لا ابتداء فيه بل فيها مغسلا ويخرج منها مسفر كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم فنقول موافق لفعله لما اقتض له وكيف لظن به في طهيرة على فعل الاجرة الا عظم في خلافه انتهى وليد هذا الجمع ما أخرجه البونيم في الحلية والحسين بن مسعود البغوي في شرح السنة وبقى بن خلدة في مسنده عن معاذ بن ابي النضر قال النبي صلى الله عليه وسلم الى من قال يا معاذ اذا كان في الشتاء فغسل بالفجر وطال القراءة قدرا يطيق الناس ان يسمعوا واذا كان الصيف فاسفر بالفجر فان الليل قصير والناس ينامون فاهلهم حتى يدركوا وهو في نسوة يعني وبذا يثبت في هذا الباب من لا ابتداء للغسل في الاسفار قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى قال الشيخ ابن الهمام لكل الذي ذكره الاصحاب الثلاثة ان لا افضل ان يبدأ الاسفار ويستم بذكر الذي يعيد اللفظ فان الاسفار بالفجر ايقاعها فيه وهي اتم لمجوعها فيلزم ادخال مجموعها فيه قالوا وحده ان يبدأ في وقت يبقى منه ليعودوا الى اهلهم الوقت ما لو ظهر فساد صلوة اعادها بقراءة سنوثة مرتلة ما بين الحسين والسنتين آية قبل طلوع الشمس لا يظن ان هذا يستلزم التغليس لامن لم يضبط ذلك الوقت وذكر الحسن عن ابي حنيفة في الفصل بين اذان الفجر والصلوة قال يؤذن ثم يصلي ركعتين ثم يكث قدر قراءة عشرين آية ثم يركع ثم يكث قدر عشرين آية ثم يقيم وهذا يقتضي ان لا يشرع واطراف الغسل قائمة ولا شك في ان اسفارا انتهى

عن ابن مسعود

31

باب الوقت الذي يستحب ان يصلي صلوة الظهر فيه

يعني استحباب في اداء صلوة الظهر هو التحجيل كما ذهب اليه الامام الشافعي اذ االبراد في الصيف والتجليل في الشتاء كما ذهب اليه اصحابنا
والجمهور قال القاضي عياض اختلف العلماء في مقتضى الاحاديث الواردة في افضل في مبادرة اوقات الصلوات فذهب لك الى ان
المبادرة اليها في اواخر اوقاتها افضل في جميعها الا الظهر فيسبوا في شدة الحر وهذا قول اهل الرأي وقال الشافعي بتقديم الصلوات للبرد
والجماعة في الشتاء والصيف الا الامام الذي يتأب اليه اناس من بعد فيسبوا في الصيف دون غيره ولما كان في المذنة استحباب ان يصلي الظهر
والصبر والعشا الآخرة بعد تمكن الوقت وذباب بعينه وتادله اشيا خا على اهل الجحاشا واما المنفرد فاول الوقت اولى وتأول بعضهم ان ذلك
للغدا ايضا وقالت طائفة يصلي الصلوات كلها اول الوقت في الشتاء والصيف ظهر كان واخرها في الصيف والآخر ذهابا
الظاهر الى ان اول الوقت واخره في افضل سوار به قال بعض المالكية انتهى مختصرا قال ابن رشد في البداية واما اختلفوا في ذلك فاختلاف
الاحاديث وذلك ان في ذلك حديثين ثابتهن احدهما قوله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد الحر فابدوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيج جهنم والقيل
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر بالمهاجرة فرجع قوم حدث الابراذ ذهونصنا ولوا هذه الاحاديث اذ ليست نص وقوم رجحوا هذه الاثا
لعموم ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم وقد سلك اى الاعمال افضل قال الصلوة لاول ميقاتها والحديث متفق عليه هذه الزيادة في اعنى لاول ميقاتها
مختلف فيها انتهى قال الجليل الضيف لم تثبت هذه الزيادة من غير ليدته كما ذكرنا في باب وقت الفجر وقد تكلم الزيلعي على تلك الروايات حديثا حديثا وذكر
عن النووي انه قال في الخلاصة احاديث اى الاعمال افضل قال الصلوة لاول وقتها واحاديث اول الوقت رضوان الله وآخرة غلوا كلها
ضعيفه انتهى. حديثنا البوكره قال ثنا ابو داود والطيا لى بهرى قال ثنا ابن ابى ذؤب محمد بن عبد الرحمن القرشي المدني قال ثنا شعبه في نسخة
اليعني بحذف قال ثنا شعبه وهو الظاهر الموافق لرواية غيره عن الزبير بن عمار عن عمر بن الخطاب عن عروة عن اسامة بن زيد بن عمار عن
الوزير المحب بن المحب بن رسول الله صلى الله عليه وسلم واهام ابن جاضنه النبي صلى الله عليه وسلم استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على جيش فبالبوكر
وعمر فلم ينفذ حتى توفي النبي صلى الله عليه وسلم فبسته البوكر الى الشام سكن المزة قرية بدشت ثم انتقل الى المدينة فتوفي بها سنة اربع وخمسين هو ابن
خمس وسبعين سنة وكان عند وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالبحر فقدم شرح ابن
في الصلوة الوسطى في حديث زيد بن ثابت واثبت اخبر احمد النسائي كما تقدم في الصلوة الوسطى وقال اليعني في شرحه واخره الزيلعي في مسند نحو
رواية الطحاوي ولكن عن زهرة موضع عروة وقال ثنا عمرو بن علي قال ابو داود قال ثنا ابن ابى ذؤب عن الزبير بن عمار عن زهرة قال كنا جلوسا مع اسامة
ابن زيد في المسجد فسلم عن الصلوة الوسطى فقال صلى الله عليه وسلم لا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا
انتهى واخره الطيا لى في مسنده عن ابن ابى ذؤب عن الزبير بن عمار عن زهرة قال كنا جلوسا عند زيد بن ثابت فارسلوا الى اسامة بن زيد فاسأله عن الصلوة
الوسطى فقال صلى الله عليه وسلم لا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا
فيه فقال لى زيد بن ثابت صلى الله عليه وسلم لا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا ولا تظفروا
وقد تقدم حديث زيد بن ثابت عن المصنف في اول باب الصلوة الوسطى وذكرنا هناك من اخبره غيره حديثنا البوكره قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبه
قال حدثني سعيد بن كذا في نسخة المتن بزيادة اليا وفي نسخة اليعني سعد بن كذا واليا وكذا عند الطيا لى وهو الصواب لموافق لرواية البخاري
وغيره وقد تقدم على الصواب عند المصنف في الواقيت عن ابن مرزوق قال ثنا ذهب قال ثنا شعبه عن سعد بن كذا عن ابن ابراهيم فذكر ذهب
الاسناد طر فأم هذا الحديث. بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري قال سمعت محمد بن عمرو بن حسن يقول سألتنا جابر بن عبد الله فقال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالمهاجرة او حين تزول الشمس شك من الراوى والظاهر ان من ابى داود فقد اخبره جابر بن محمد بن ابراهيم

حد ثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عبدة بن سليمان قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة الليثي عن سعيد بن
 الجويرث عن جابر بن عبد الله قال كنا نصل مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فآخذ قبضة من الحصى او من
 التراب فاجعلها في كفي ثم احوها في الكف الاخرى حتى تبرؤ ثم اضعها في موضع جديني من شدة الحر
 حد ثنا ابو بكر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابي اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب

عن محمد بن جعفر عن شعبة باللفظ الاول وبكذا أخرجه مسلم عن ابن بشار وغيره عن محمد بن جعفر والوداد عن مسلم بن ابراهيم عن شعبة والنسائي عن عمرو
 ابن علي وغيره عن محمد بن جعفر عن شعبة وقد ذكره الطيالسي في مسنده بالشك فهذا يدل على ان الشك منه واقصر المصنف بهنا على طرف من حديث
 جابر وقد تقدم طرف منه في وقت الفجر وطرف في المواقيت وذكرنا الحديث بما فيه في المواقيت قال حافظ ظاهر الحديث يعارض حديث الابرار
 قوله كان يفعل لشعره الكثرة والذم فاقاله ابن دقن العبد ويحجب بين الحديثين بان يكون اطلاق الهامة على الوقت بل لا يقال مطلقا لان الابرار
 مقيد بحال شدة الحر فان وجدته شرطا الابرار وادوا الاجل فالمعنى كان يفعل الشعر بالهامة الا ان احتاج الى الابرار انتهى حد ثنا ربيع المؤذن
 قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا عبدة بن سليمان قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة الليثي عن سعيد بن جابر عن محمد بن جعفر
 وعنه في داود والمحاكم واسبق سعيد بن الحارث الانصاري المدي القاص من رواية الستة قال ابن معين مشهور وقال يعقوب بن سفيان هو ثقة
 وذكره ابن حبان في الثقات وقد تقدمت ترجمة سعيد بن الجويرث وهو من رجال مسلم وغيره ثقة والذي يظهر من وثوقه التصحيح في رواية المصنفين
 قلم الساتحين فان اهل اسما الرجال لم يذكره جابر في مشايخ ابن الجويرث ولا محمد بن عمرو في تلاميذه وذكره جابر في مشايخ ابن الحارث ومحمد بن تميم
 والله اعلم ولم تعرض لي في شرحه عن جابر بن عبد الله قال كنا نصل مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فآخذ قبضة من الحصى ادى الحصى كما عندنا في
 وغيره قال في النهاية الحصى الصغار والوسل التراب فاجعلها اى قبضة الحصى في كفي ثم احوها في وفي نسخة المعنى الى الكف الاخرى حتى
 تبرؤ اى الحصى ادى نسخة المعنى تبرؤ ثم اضعها في موضع جديني من شدة الحر اخرج الامام الشافعي بهذا الحديث على عدم جواز السجود على ثوب ولا بسب
 قال البيهقي فلو جاز السجود على شئ متصل به لما احتاجوا الى تبرؤ الحصى من طول الاخرة في سبب سببهم الا انهم ائتمروا به حتى يقول عمر ابراهيم
 وعطاء ومجاهد وحكاية ابن المنذر المشي في طائوس الزهرى والادراك في كحول وسروق وشروع كما ذكره المعنى الى جواز السجود على الثوب في شدة الحر ولابد
 كما دل على ذلك حديث ابن عبد الجارى وسلم والى داود الترمذي والنسائي وابن بشار قال كنا نصل مع النبي صلى الله عليه وسلم فيضع احدنا ثوب
 من شدة الحر في مكان السجود وقال صلتا التبرؤ من الشافعية وبه قال اكثر العلماء والحديث حجة على الشافعي حيث لم يجوز ذلك قال النووي حلال الشافعي على
 الثوب المنفصل اه لكن يرد على ما وقع عند مسلم وغيره فاذا لم يستطع احدنا ان يكون جبهة من الارض بسط ثوبه قال المعنى لفظ ثوبه على متصل
 بين حيث اللفظ وهو تعقيب السجود بالسط وكذا دل على متصل بين خارج اللفظ وهو قلعة الثياب عندهم انتهى واجيب عن حديث الباب بان يحتل ان
 الذي كان يبرء الحصى لم يكن في ثوبه فضلة يسجد عليها مع بقائه مستتر له ذكره الحافظ والمعنى قال الحافظ وجوز العمل بالقبيل في المسئلة واما ما
 فيها لان الظاهر ان منعه من ذلك لازمة التشويش العارض من حرارة الارض وفيه تقديم الظاهر في اول الوقت وظاهر الاحاديث الواردة في الابرار
 كما سياتي ليارضه من قال الابرار وضعت فلا اشكال ومن قال ستره فاما ان يقول التقديم المذكور خصة واما ان يقول يفسد بالابرار وامن منها
 ان يقال ان شدة الحر قد توجد مع الابرار فيحتاج الى السجود على الثوب والى تبرؤ الحصى لانه قد يستره بعد الابرار ويكون فائدة الابرار وجود
 ظل ممشى فيه الى ابي ابيصلى فيه في السجود اشار الى هذا الجمع القرطبي ثم ابن دقن العبد انتهى والحدوث أخرجه ابو داود عن احمد مسند واسبق من
 طريقه والمحاكم من طريق ابن ابي شيعة عن مسند عبد الله بن احمد عن ابيه كلاهما عن عباد بن عباد عن محمد بن عمرو عن سعيد بن الحارث عن جابر بن محمد قال
 الحاكم ووافقه الذهبي هذا حديث صحيح على شرط مسلم حد ثنا ابو بكر قال ثنا مؤمل ابن هبيل البصري قال ثنا سفيان لم يظهر لي اد الثوري اذ
 عينية ذابا ما كان هو ثقة ثبت وقال المعنى في شرحه سفيان الثوري عن ابي اسحق السبيعي عن محمد بن وهب الهذلي النخعي اذ بلغه الخبر الجملة
 وسكون الياء الاختيائية وبعد الالف لكون نسبة الى خير ان لطن من همدان الكوفي ادرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم وسمع من حاذرين جبل باليمن في
 حياة النبي صلى الله عليه وسلم روى له مسلم والنسائي قال ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وثقة المعنى وادان في سنة خمس وست
 سبعين عن خباب بالموعدتين الاولى منها شققة ابن الارث بهمة ووافقتين وشرة مشاة فوق ابن جندب بن سحابة المعنى كنية ابو بكر
 قال النووي في تهذيبه يروي في نسخة سباني الجاهلية فيبع بكه وقيل هو حليف بن زهرة وقيل هو مولى ام انمار بنت سباع الحارثية كنية ابو بكر

قال شكوتنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الروضاء بالخير فما اشكنا احد شئنا ابو بيشر الرقي قال شئنا شجاع ابن الوليد عن زياد بن خيثمة عن ابي اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب مثله قال ابو اسحق كان

فموتى النسب خراعى الولار زهرى المحلف كان من السابقين الى الاسلام ومن تعذب في الله تعالى وكان سادس سنة في الاسلام قال مجاهد اول من اظهر اسلامه من الصحابة ابو بكر وخباب وصهيب بلال وعمار وسمية ام عمار فكان ابو بكر يمنع عنه تومر واما الآخرون فكانوا يؤذونهم وقال الشعي ان خبابا صبر ولم يعط الكفار سألوه فجلوا يلزقون ظهره بالضعف حتى ذهب لحم ظهره قال وسار عمر عاتقى من المشركين فقال يا امير المؤمنين انظر الى ظهري فظفر فقال ما رأيت كاليوم ظهري قال خباب لقد اوقدت نار وجمعت عليها فاما اطفاها الا ذلك ظهري وشهد بدرا وحادوا المشركين بكمها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي بالكوفة سنة ستين وخمسين في خلافة علي بن ابي طالب قال رحمه الله خبابا اسلم راغبا وما جرب العا وعاش مجادا وتلى في جسمه ودينه ضيق الله اجر من حسن عملا قال شكوتنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الروضاء اي حر الرزل الشديد الحر بالخير فما اشكنا في الرواية الا مرة فلم يشكنا اي شكوا اليه حر الشمس بالصبيا قد اجمع منه اذا خرجوا الى صلوة الظهر وسألوه تاخير ما قليلا فلم يشكهم اي لم يجبه الي ذلك لم يزل شكواهم يقال اشكيت الرجل اذا زلت شكواه واذا حملته على الشكوى كذا في النهاية وكذا قال البيهقي قال قال ثعلب في تاييد قوله فلم يشكنا اي لم يجزنا اي الشكوى وخص لنا في الابرار حكاية عن القاضي ابو الفرج انتهى قال الحافظ في التلخيص يدل على المعنى الاول ما رواه ابن المنذر بسبق من حديث سعيد بن وهب عن خباب شكوتنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الروضاء فما اشكنا واما اذا زلت الشمس فصلوا وحمل بعضهم حديث الابرار على ما اذا صار الظل فينا وحديث خباب على ما اذا كان الحصى لم يبر ولا في لا يبر حتى تصفر الشمس فلذلك خص في الابرار ولم يخصص في التاييد في خروج الوقت انتهى قال في النهاية وهذا الحديث يذكر في مواقيت الصلوة لاجل قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه انه قد رآه في قبيلها فقال نعم والفقهاء رآه في الشافعية يذكرونه في السجود فانهم كانوا يضيئون اطراف ثيابهم تحت جبايهم في السجود من شدة الحر فنهوا عن ذلك انهم لما شكوا اليه ما يجردون من ذلك لم يفسح لهم ان يسجدوا على طرف ثيابهم انتهى واما الحافظ بن كثير فذكر في البداية حديث خباب عند البخاري قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد ببرد وهو في ظل الكعبة وقد لقينا من المشركين شدة فقلت لا تدعوا الله فقد وجدتموه وجره فقال قد كان من قبلكم لم يشطوا بشطاط الحديد ما دون عظامهم من لحم ودهب يصرفون ذلك عن دينهم ويوضع المنشار على مفروق رأسه فيشتق بالشتين ما يصرفه ذلك عن دينهم ولينزل الله بذلك الامر حتى يسير الراكب من صغارا الى كبرى ما يحاط الا الله عز وجل والذين تبوء غفلة وفي رواية ولكنكم تستعجلون ثم قال قد روي من غير آخر عن خباب هو مخفر من نافسطي في احاديث الباب ثم قال الذي يقع في ان هذا الحديث مخفر من الاول وهو انهم شكوا اليه صلى الله عليه وسلم ما يلقون من المشركين من التعذيب بحر الروضاء وانهم يسجدون على وجوههم فيفتقون بهاهم وغير ذلك في انواع العذاب كما ذكر في آخره وغيره وسألوه من صلى الله عليه وسلم ان يدعو الله لهم على المشركين او يستغفر عليهم فوعدهم ذلك ولم يجزه لهم في الحالى الراية واخرهم عن كل قبيلهم انهم كانوا يلقون من العذاب ما يوشد ما اصابهم ولا يصرفهم ذلك عن دينهم ويشترمون ان الله يتم هذا الامر وظهره وعلينته وينصره في الاقاليم والافات حتى يسير الراكب من صغارا الى كبرى ما يحاط الا الله عز وجل والذين تبوء غفلة ولكنكم تستعجلون وهذا قال شكوتنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الروضاء في وجوهنا وكفنا اي كما عند البيهقي فلم يشكنا اي لم يدع اناني الساقة الراية فمن استدلى بهذا الحديث على عدم الابرار او على وجوب مباشرة الصلوة بالكتف كما هو احد قول الشافعي فنفى هذا الحديث واستبعد الحافظ ابن حجر هذا القول لما وقع عند ابن ماجة الصلوة في الروضاء وعند احمد يعني الظهر وقال اذا زالت الشمس فصلوا لكن الحافظ عا والدين بن كثير فلم يلقوا يلقوا الى ذلك مع ذكره تلك الروايات لانه لم يقع ذلك في المسانيد المشهورة في حديث خباب ووقع فيها ان حمل ذلك على المواقيت عن بعض الرواة ففعل بعض من رواه عن هذا الراوى بآه في الحديث وظنه جزءا منه فادخله في الحديث ولم يفصل كلاما من كلامه هذا هذا ما حضري والله اعلم وحديث الباب اخرجه الامام احمد بن عبد الرحمن بن سفيان وعن ابن جعفر عن شعبة كلاهما عن ابي اسحق نحوه وزاد يعني في الصلوة وقال ابن جعفر فلم يشكنا وسلم عن ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص وعن احمد بن يونس وغيره عن زهير كلاهما عن ابي اسحق نحوه قال زهير قلت لابي اسحق اني اظهر قال نعم قلت اني تعجيلها قال نعم والنسائي عن يعقوب بن ابراهيم عن حميد بن زهير عن وهب الطيالسي عن شعبة و البيهقي عن طريق زهير وغيره - حدثنا ابو بيشر الرقي قال شئنا شجاع بن الوليد عن زياد بن خيثمة عن ابي اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب قال ابن سنان قال ابو زرعة والوداؤة وثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي اسحاق عن سعيد بن وهب عن خباب اي مثل ما روى سفيان عن ابي اسحق وزاد في روايته قال ابو اسحق كان اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العيني فلا وكان وقال

2

$$\frac{26}{2}$$
[illegible]

فقلت لسيماان الظهري قال نعم. فقال اي ابن مسعود بعد ما صلى الظهر بذا والله الذي لا اله الا هو وقت هذه الصلوة اي الظهر والحديث حمدا للامام
الطحاوي على زمان الشتر وكيف ان يكون محمدا على بيان اول وقت جواز الصلوة او على بيان وقت وجوبها فغير روي عن زعيم من كوفيين ان
الصلوة لا تجب بادل الوقت وعلى ما نقل عن بعضهم ان اول الظهر اذا صار قدر الشراك قال تسلسل الامة في المسئلة كما في العيني لا خلاف ان
اول وقت الظهر يدخل بزوال الشمس لا شئ نقل عن بعض الناس انه يدخل اذا صار الف قدر الشراك وصلوة النبي صلى الله عليه وسلم حين زاعت الشمس
دليل على ان ذلك وقتها انتهى وما نقل ابن ابلال عن لكر عن الامام ابو حنيفة الصلوة في اول الوقت تقع فغلارده العلامة العيني بانه ليس
في ابني حنيفة وانما هو قول بعض اصحابنا بذا قوله ضعيف والصحيح عندنا ان الصلوة تجب في اول الوقت وجوبها موسعا انتهى والحديث
خبره الطبراني في الكبير عن محمد بن نصر الازد عن حماد بن عمرو عن امة باسند نحوه كما في شرح العيني قال البيهقي ورجال الثقات واخرجه ابن اب شيبة
في مصنفه عن كيع عن العاصم بن سادة مشددا كما في شرح العيني وعمره في كثر الرجال الى سنن سعيد بن منصور. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله ذهب
قوم الى بذا فتجبوا تعجيل الظهر في الزمان كله في ايام الصيف والشتاء في اول وقتها ومن ذهب الى ذلك الهادي والقاسم وغيرهما
كما قال الشوكاني في دفع العيني في شرحه اولا والقوم هؤلاء والليث بن سعد والاشهب وجماعة اخرين فانهم قالوا المستحب تعجيل الظهر في اول وقتها
في الشتاء والصيف وكذلك قال الشافعي الا انه يستثنى فقال الا ان يكون امام جماعة يتأب من المواضع البعيدة فانه يجوز بالظهر انتهى مختصرا
وقال الخطابي قال الشافعي تعجيلها اولى الا ان يكون امام جماعة يتأب من الناس من بعده فانه يرد بها في الصيف عند شدة الحر واما من صلاها بعده اوصلا
بجماعة لفتاء يبره لا يحضره الا من يجزئه فانه يصليها في اول وقتها انتهى وقال عياض ذهب الى الظاهر الى ان اول الوقت آخره في الفضل سواء
وقال بعض المالكية كما في شرح العيني. واتفقوا في ذلك اي في استحباب تعجيل الظهر مطلقا ما ذكرنا في ما روي من حديث خباب واسامة وجابر وعائشة
واسن ابن مسعود في البرقة وفي الباب عن جابر بن سمرة عند مسلم واحمد وابن داود وابن جابر نحو حديث ابن ابرقة وعن سلمة عند احمد والترمذي وغيرهما
نحو حديث عائشة وزيد بن ثابت عند ابن داود واحمد وغيرهما نحو حديث اسامة وقد تقدم عند المصنف في الصلوة الوسطى قال الخطابي وسلكوا ايضا
بالاحاديث الواردة على فضيلة اول الوقت وبان الصلوة حين اكثرت مشقة فتكون افضل والجواب عن احاديث اول الوقت انها عامة او مطلقة
والامر بالابرار خاص فهو مقدم ولا ثقات الى من قال تعجيل اكثر مشقة فيكون افضل لان الافضية لم تحصر في الاثني عشر فصل كما في
الصلوة في السفر انتهى. وحاظهم في ذلك خرون فقالوا ان ايام الشتاء تعجل بها اي يستحب تعجيل صلوة الظهر في ايام الشتاء كما ذكرتم واما في ايام الصيف
فتؤخر اي يستحب تأخير صلوة الظهر في ايام الصيف تيمم بها اي بصلوة الظهر قال الترمذي اختار قوم من اهل العلم تأخير صلوة الظهر في شدة الحر وقول ابن
المبارك واحمد وحسن انتهى وقال العيني في شرحه اوردتهم الثوري وابا حنيفة وابا يوسف ومحمد واحمد وحق بن راهوية ومالك في الصحيح وعبد بن المبارك
انتهى. وقال الشوكاني ذهب الى استحباب الابرار وجماعة العلماء لكنهم صعدوا ذلك بايام شدة الحر وظاهر الاحاديث عدم الفرق بين الجماعة والمنفرد وقال
اكثرا مالكية افضل المنفرد والتعجيل والحج عدم الفرق لان الساذي بالحر الذي يتسبب عنه الخشوع يستوي فيه المنفرد وغيره ونصه الشافعي بالابرار واقتيد
الجماعة بما اذا كانوا يتأبون المسجد من مكان بعيد لا اذا كانوا مجتمعين او كانوا يمشون في ظل الافضل التعجيل وظاهر الاحاديث عدم الفرق وقد ذهب الى
بهذا الظاهر احمد وسحق والكوفيون وابن المنذر انتهى مختصرا وقال ابن قدامة في المغني الاعلم في تعجيل الظهر في غير الحر والغيم خلافا لما في شدة الحر فكلام الحر في
يقضي استحباب الابرار بها على كل حال وهو ظاهر كلام احمد وهو قول اسحق وصحابه الراي وابن المنذر انتهى وهذا هو ذهب صاحبنا قال في الدر المختار وانه في
ظهر الصيف مطلقا بلا اشتراط شدة حر وحرارة بلد وقصد جماعة ما في الجوهرة وغيره من اشتراط ذلك منظوفه قال الشافعي في الشرح الاشارة الى
صوابها في كتبهم انتهى قال النووي الصحيح استحباب الابرار وهو قال جمهور العلماء وهو المنصوص للشافعي وفيه قال جمهور الصحابة لكثرة الاحاديث الصحيحة فيه فاستدلوا
على فائدة الامر به في مواطن كثيرة ومن جهة جماعة من الصحابة انتهى وفي التوضيح كما في العيني الجمهور من الصحابة والتابعين على القول بانه يختلفون في
عزيمة قيل واجب تعجلا على هيئة الامر وقيل رخصة وفصل عليه في البيهقي وصح الشيخ ابو علي من الشافعية واغلب المذاهب في الرخصة بالشد ولا بد
لم يكف ولا بدوا على ذلك ان من صلى في بيته او في كنف الى المسجد لم يسجد له الا ابرادان قلنا رخصة لم يسجد له الا ابرادان قلنا رخصة لم يسجد له الا ابرادان قلنا رخصة لم يسجد له الا ابرادان

واجتوا في ذلك بما حد ثنا ابراهيم بن زوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن معمر بن جابر عن الحسن بن زيد بن وهب
عن ابي ذر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في منزل فاذن بلال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا
بلال اذن اذن يؤذن فقال مَهْ يا بلال حتى رأينا في التلويث فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان شدة الحر من فيم جهنم

وهو الاقرب لورود الاثر به ما اقرن بين العلم من ان شدة الحر من فيم جهنم انتهى - واجتوا في ذلك اي في استحباب الابراد بالظهر في الصيف بما
حد ثنا ابراهيم بن زوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن معمر بن جابر عن الحسن بن زيد بن وهب عن ابي ذر قال
الا اذن جبر قال احمد وابن عوف والنسائي والبخاري ويعقوب بن سفيان الثوري وقال ابو حاتم الاصبغى ورواه ابن حبان في الثقات
عن زيد بن وهب الجهمي عن ابي ذر الغفاري الزاهد المشهور بالصداقة البهجة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في منزل وعند البخاري وغيره في سفر -
فاذن بلال اي اذنا ان يؤذن كما دل على ذلك قوله لا في ثم اذنا ان يؤذن وعند البخاري واحمد وغيرهما فاذا اذن يؤذن بالظهر ويجمع الحافظ بين
المرتين على انه شرع في الاذان فيقول له اذن شرع في الاذان ومعنى الاذان يؤذن اي يتم الاذان ورده العلامة الحسيني بان هذا غير سديد
لانه لا يؤمر بتركه لبدء الشرع ولكن معناه اذنا ان يشروع في الاذان فيقول له اذن شرع في الاذان والذليل عليه لفظ اي عوانة فلا اذن يؤذن انتهى ثم انه وقع في
اكثر الروايات اذن بلال اذنا ان يؤذن ووقع عند الترمذي فاذا اذن ليقوم ويجمع بينهما لفظ اذن اقامته كانت لا تتخلل عن الاذان فرواية فلا اذن بلال
ان ليقوم اي ان يؤذن ثم ليقوم ورواية فاذا اذن يؤذن اي ثم ليقوم انتهى - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَهْ يا بلال اي اسكت لا تشرع في الاذان انتهى
وفي انباءه انه لم يمتد على السكون بمعنى اسكت وقال السيوطي في محرق النهاية - اسم فعل بمعنى اكلف - ثم اذنا ان يؤذن فقال صلى الله عليه وسلم مَهْ يا بلال ثم اذنا
ان يؤذن فقال مَهْ يا بلال وسقط عن نسخة الحسيني ثم اذنا ان يؤذن فقال مَهْ يا بلال اي لم يقع ذلك عنده في المرة الا ان قال الحافظ فان قيل لا اذن بلال
فكيف امر المؤذن به الاذان فالجواب ان ذلك بمعنى على ان الاذان بل هو الوقت او للصلوة وفيه خلافت مشهورة الامر المذكور بقول القول بانه للصلوة
وقال الكرماني كانت عادتهم انهم لا يتخللون عن دعاء الاذان عن المصطفى في الجماعة فلا اذن بلال اذنا ان يؤذن فاما روايتنا في الاذان
انتهى قال ابن رسلان لم يجمعوا بعد الاذان ينبغي ان يرد بالاذان والا فاذن في اول الوقت حتى رأينا متعلق بقال اي كان يقول الى زمان لم يرد
بعد اخرى او بعد اخرى اخرا قال الكرماني في التلويث اي جمع كل ذي الروايات وظلها بالظهر الابد يمكن الفهم واستطالت جدا بخلاف الاشياء المنصبة الذي
يظهر عليها سر لجانها استغلب الاعتدال اعلاها واسفلها قاله القاضي وقال النووي ولا ينبغي لا يكون الابد الزوال واما الظل فيطلق على ما قبل الزوال وبعده
هذا قول اهل اللغة ومعنى قوله رأينا في التلويث اي صار للتلويث في التلويث منبسطة غير منصبة ولا يصير لها في العادة الابد زوال انتهى
بكثير انتهى وظاهر الحديث يدل على بقاء وقت الظهور لئلا كما ذهب اليه الامام ابو عبيدة ونظير البخاري في الاذان حتى سادى الظل لتلويث نصري
بعاد الوقت بل لئلا كما تقدم ذلك فصلا في المواقيت وقد اضطر الحافظ الى ان ظاهر الحديث كما قلنا فقال ظاهرة يقتضي انه اخرج الى ان سادى الظل كل شيء مثله
ثم اوله يقتضي منسبته بان يتحمل ان يراه هذه المسألة ظهور الظل بحيث لا يكون ظاهرا فساداه في الظهور لا في المقدار ويقال قد كان ذلك في
السفر فعلا خرا الظاهر حتى يخرجهم من احصر انتهى قلت الاحتمال الاول خلافت الظاهر ويرد الثاني تعليقه صلى الله عليه وسلم بان شدة الحر من فيم جهنم فان قيل
على ان العلة شدة الحر فيهم السفر والحضر جميعا وقد زاد البخاري في بعض طرقه بعد ذلك فاذا شدة الحر فاذا بالصلوة وهذا القول باطلانه يطل دعوى تخصيص
الابراد بالسفر وامر من ذلك سياقي عند المصنف وغيره من حديث الشرح قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد البر وكبر بالصلوة واذا اشتد الحر ابراد
بالصلوة فهذا امر على ان الابراد في الصيف كان من عادة صلى الله عليه وسلم فدعوى تخصيص الابراد بالسفر ضعيف جدا وتختلف العلماء في غاية الابراد
فقال مالك انه يؤخر الظاهر ان يعبر الفهم ذراعا قيل يؤخر بمقدار الظاهر ليطول ظل وظاهر النص ان المعتبر ان يصر منها قبل آخر الوقت وقال شهاب الخياط
الى آخر وقتها واجازا بن عبد الحكم التاثير الى آخر الوقت وعن ابي عبيدة والكويتيين احمد انتهى يؤخر حتى يبرد الحر وكما كان في الظاهر في اول الوقت
وكان يقول هي صلوة الخواارج والابراد كما في الحسيني وغيره - ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شدة الحر من فيم جهنم اي من سعة
انتشارها وتنفسها ومنه مكان الفج اي متسع وانه كناية عن شدة اشتدادها قال القاضي عياض اختلفت في معنا فحمل بعضهم على ظاهرها وقال ان شدة
الحر من وجع جهنم حقيقة على ما جاز في الحديث ان الله تعالى اذن لها ففسد نفس في الصيف ونفس في الشتاء وذكر انه اشتد بالوجع من الحر والبرد وقيل
انه كلام خرج مخرج التشبيه والتعريف اي كاد نار جهنم في الحر فاذا حذر واهتدوا اخره كما قال - شكى الى تبلى طول السرى - وهذا اليسى التعبير بطل الحال
وكلا الوجهين ظاهرا والاول الظاهر وعمل على الحقيقة اولى انتهى وبهذا ذكر الخطابي الاحتمالين وصوب النووي الاحتمال الاول وقال لانه ظاهر الحديث

فابرد و بالصلوة اذا اشتد الحر

ولما منع من جملة على حقيقة فوجب الحكم بان على ظاهره انتهى قال الحافظ والحكمة فيه دفع المشتد لكونها قد تسلب الخشوع وهذا الظاهر اذ لو كانا الحال التي
تشتد فيها الغالب ويؤيده حديث عمرو بن عبسة عند مسلم حيث قال لا تقصر بالصلوة عند استواء الشمس فانها ساعة تسبح فيها جهنم وقد استشكل
فيها بان الصلوة سبيل الرحمة ففعلها منقطعة لظرد الغالب فكيف امر بتركها واجاب عنه ابو الفتح العمري بان التعليل اذا جاء من جهة التشارك
وجوب قبوله وان لم يفهم معناه واستنبطه الرزين بن النير معني يناسبه فقال وقت ظهور اثر الغضب لا ينجح فيه الطلب الا من اذن له فيه بالصلوة
لا تشك عن كونها طلبا ودعا فاسباب الاقتصار عنها حينئذ واستدل بحديث الشافعية حيث اعتدوا لانها اكلهم للاهم بان الله تعالى غصص غضبا
لم يغضب قبل مثله ولا يغضب بعده مثله سوى نينا صلى الله عليه وسلم فلم يمتد بل طلب لكونه اذن له في ذلك ويمكن ان يقال سحر جهنم سبب فيها
وفيها سبب وجود شدة الحر وهو منقطعة المشتد التي هي منقطعة سلب الخشوع فاسباب الان لا يصلح فيها لكن يراد عليها سحر باستمرار في جميع السنة والاداء
مختص بشدة الحر فيها متقاربان فحكمه الا براد دفع المشتد وحكمة الترك وقت سحر لكونه وقت ظهور اثر الغضب انتهى. فابرد و بالصلوة كذا في اكثر الروايات
والجاء للتحسين وقيل زائدة اي اخروا وادخلوا بها في وقت الا براد قال القاضي معني الا براد التاخير بها عن الحر وشدة الحر ان يبرد النهار وتبريد الارض
وقيل الاقيا وقيل ابردا وادخلوا بها في وقت البرد وهو آخر النهار لان حال ذلك الوقت بالاضافة الى حرها جرة ببرد يقال ببرد الرجل صار في برد النهار
وجاء في بعض الروايات ابردا وادخلوا بها في وقت البرد وهو آخر النهار لان حال ذلك الوقت بالاضافة الى حرها جرة ببرد يقال ببرد الرجل صار في برد النهار
ابردوا الصلوة يقال ببرد الرجل كذا اذا فطمه في برد النهار وبينت الرواية الاخرى المعنى ابردا وادخلوا في الحر في الصلوة اي اقلوه في الصلوة والفقهاء يسمون
الحر وقال البعض في اللغة معني الحديث صلوا بالاول وقتها وبرد النهار وله دليقة الحديث يرد قول هذا انتهى مختصرا قال الحافظ وهو تامل بعيد يرد قوله
فان شدة الحر من فتح جهنم اذا التعليل بذلك يدل على ان المطلوب لتاخير حديثه الى وقت سحر في ذلك حيث قال انظر انظر انتهى والامر بالصلوة
انظر لانها الصلوة التي يشتد الحر غالباً في اول وقتها وقد وقع التصريح بذلك في حديث ابي سعيد وابي موسى كما ساقى قال الحافظ وحمل جهنم الصلوة
على نحو ما بناه على ان المعبر عن وقت لم يقل به اشتد الحر العصر وقال ياحمدي في رواية عندي في العشاء حيث قال قالوا في الحديث ان الصلوة في وقتها
احد في وقتها ولا في الصبح لضيق وقتها انتهى. اذا اشتد الحر ظاهر الامر الوارد في الحديث ليقضي وجوب الا براد وقد حكاه القاضي عن غير من
البعض في الجملة على انه امر استحبابي ارشادوا القرينة الصارفة عن الوجوب الى التنبه الى العلية فيه دفع المشتد عن الصلوة لثمة الحر وكان ذلك للشك
عليه فصار من باب النفع انه فلو كان للوجوب بصير عليه ايوجه الامر على موضوع بالنقض افاده الحافظ وايضا في الترتيب بهذا الحديث على رد اذهب اليه
الشافعي من تخصيص الا براد بمجرد ثبات بل من البعد فقال ومعني ان ذلك سبب تاخير الظاهر في شدة الحر هو اولى وشبهه بالاتباع واما ما ذهب اليه الشافعي
ان ابردا لمن يتأثر من بعد المشتد على الناس فان في حديث ابي ذر ما يدل على خلاف ما قال الشافعي فان الامر لو كان على ما ذهب اليه الشافعي لم يكن
الا براد في ذلك الوقت معني الاجتهاد في السفر وكانوا الاجتهاد ان يتأثروا من البعد انتهى واحاب عن الكوفي بان العادة في السفر ان يتركوا في الطريق
المنزل للتحقيق على الاضطرار طلب المعنى فلا تسلم اجتماعهم في تلك الحالة احد قال الحافظ وايضا فيهم خبر عاقرهم بانها ذكرا وكبرهم بل كانوا يفرقون في
ظلال الشجر وليس هناك كبريتيون فيه فليس في سياق الحديث ما يخالف ما قاله الشافعي وغاية انه استنبط من النص العام وهو الامر بالا براد في وقتها
وذلك ما ذكره على الاصح في الاصول لكنه معني على ان العلة في ذلك انهم باخر في طبعهم والمتسك بعمود ان يقول العلة في تأخيرهم بحر الزهراء في حكمهم
عامة لوجود يؤيده حديث انس عن ابي عوانة ان ابا صليبا غلبت النبي صلى الله عليه وسلم بالنهار فوجدوا على شيا بانها انقا والحر والعلامة الاولى ان الظاهر ان الا براد
لا يترك في الحر لارض انتهى وتبعها العلامة معني بان كلام الترمذي في الغالب والغالب في المسافرين اجتماعهم في موضع واحد لان السفر مظنة الخوف
سيما اذا كان عسكر خربوا للحر سبب الاعار وفيما ذكره اسقاط العمل بعموم النص لوردة في الا براد بالظن باشياء ملققة من الحاجج ومخالفة الشافعي لظاهر
الحديث صريح لا يخفى لان ظاهره عام واليقيد بالمسجد الذي يتأثر من البعد خلاف ظاهر الحديث والاستنباط من النص العام معني تحصد لا يجوز عند
الاكثرين ولكن سلمنا فلا بد من دليل للتخصيص لا دليل لذلك جهنا انتهى مختصرا وارجع الباجي على استحباب تاخير في مسجد الجماعة بما اخرجه مالك في الموطا
عن نافع ان عمر كتب الى عمار انهم امرهم عند الصلوة فمن خطبها وحافظ عليها وحفظ دينه ومن ضيعها فهو لا سواها لا ينجح ثم كتب ان صلوا الظاهر اذا كان الغنى
ذرا على ان يكون ظل احدكم ثم قال لا يباحي والدليل لنا على الشافعي حديث عمرو انما خاطب بذلك عامل وامر الذين يقولون بالصلوة في مسجد الجماعة
كما في الاوجه والحديث اخرجه البخاري عن محمد بن بشير وسلم عن حمزة بن المنكبي كلاهما عن محمد بن جعفر عن روى البخاري ايضا عن دم والبواو عن ابي الويل

والترمذي عن محمود بن غيلان عن ابني داود والامام احمد عن حجاج ثستيم بن شعبة باسناد نحوه حدثنا انبدا قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا
ابو خزيمة الصيرفي رحمه الله عن عازم الكوفي عن الاعشى سليمان بن جبران الكوفي عن ابني صالح ودكان المديني عن ابني سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايظهركم عند البخاري فان شدة الحر من فيج جهنم فاوردوا بالصلوة اذا اشتد الحر والحديث اخرجه ابن ماجة عن ابني كريب عن ابني ماجة
باسنده بلفظ المصنف الا انه لم يلق عنه فابروا بالصلوة اذا اشتد الحر وقد سقط ذلك عن نسخة اخرى ايضا وبكذا اخرجه البيهقي من طريق وكيع عن الاعشى
الا انه وقع عنه بالظاهر بدل الصلوة وبكذا وقع في نسخة اخرى اعني بالظاهر بدل الصلوة واخرجه الامام احمد بن قتيبة عن يعقوب بن كيسان عن ابني سعيد عن ابني
اذا اشتد الحر فابروا بالصلوة فان شدة الحر من فيج جهنم حدثنا انبدا قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابني حفص بن غياث النخعي الكوفي القاسمي قال ثنا الاعشى
قال ثنا ابو صلح عن ابني سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه البخاري عن عمر بن حفص باسناه باللفظ المذكور وعند البيهقي قال البخاري
تأثير سفيان ويحيى والبغواتي عن الاعشى اي حضضا في لفظ ابرووا بالظاهر فاما حديث الثوري فوصله البخاري في صفته التائين بدر الخلق ولفظ بالصلوة
قال الحافظ ولم ارد من طريق سفيان بلفظ بالظاهر وتختلف على الثوري في اسناده فروى عنه عبد الرزاق بهذا الاسناد فقال عن ابني ربيعة عن ابني سعيد
قال له لم يبق هذا الحديث رواه صاحب الاعشى عنه عن ابني صالح عن ابني سعيد وهذه الطريق أشهر ورواه زائدة وهو متفق عنه فقال عن ابني هرة قال الطبراني
عندي محفوظان لان الثوري رواه عن الاعشى بالبوجهين انتهى مختصرا فاما حديث يحيى بن سعيد القطان فقد وصله احمد بلفظ بالصلوة ورواه المعلى
عن ابني يعلى عن المقدسي عن يحيى بلفظ بالظاهر واما حديث ابني عوانة فلم تقع على من صلبه منه خالد الحافظ - حدثنا يونس قال لنا ابن وهب قال اخبرني اسامة بن
زيد الليثي عن ابن شهاب الزهري اخبره اي اخبر الزهري اسامة عن ابني سلمة وسعيد بن المسيب عن ابني هرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث
اخبره مسلم قتيبة ومحمد بن علي عن الليث وعن حملة عن ابن وهب عن يونس كلاهما عن الزهري عن ابني سلمة وسعيد بن المسيب عن ابني هرة باللفظ المذكور عن ابني
عند احمد وبكذا اخرجه ابو داود والترمذي والنسائي عن قتيبة وابن ماجة عن محمد بن روح كلاهما عن الليث بمثله الا انه وقع عند ابن ماجة بالظاهر وعند
الباقين عن الصلوة واخرجه الامام احمد بن سفيان والبخاري عن علي بن المديني عن سفيان عن الزهري عن سعيد بن ابراهيم عن هرة ذكر شعث ابني سعيد
عند احمد وزاد في رواية البخاري اشكت النار الى ربها فقالت يا رب اكل بعضي لبعضا فان لها نفيس نفس في الشتاء ونفيس في الصيف اشده
ما تجدون من الحر واشدا ما تجدون من الزهريرة - حدثنا ربيع الجيزي قال ثنا النضر بن عبد الجبار ابو الاسود المرادي المصري قال اتانا نافع بن يزيد
البوزيدي الكلبي المصري عن ابن الهادي بن زيد بن عبد الله بن اسامة بن الهادي البوعليشة الليثي المديني - عن محمد بن ابراهيم بن تجارت البوعليشة التميمي
المديني - عن ابني سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المديني عن ابني هرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن خزيمة محمد البصري -
وفيه بن سليمان الكوفي قال قالنا عبد الله بن صالح ابو الصالح المصري كاتب الليث قال حدثني الليث بن سعد الفقيه المصري قال حدثني ابن الهادي
عن محمد بن ابراهيم عن ابني سلمة عن ابني هرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والاسنادان في غاية الصحة فقد راجع الشبان وغيرهما بابي سلمة ومحمد بن ابراهيم
وابن الهادي والليث ورجع مسلم بنافع وابو داود وغيره بالنظر والربيع وابن صالح ووثن ابن يونس فهذا والذي بن خزيمة واخرجه الشيخ في مسنده عن
عبدين بن عبد الواحد عن يحيى بن عبد الله بن بكير عن الليث باسناه بلفظ اذا اشتد الحر فابروا بالصلوة فان شدة الحر من فيج جهنم كما في نسخة اخرى -
حدثنا يونس قال اتانا ابن وهب ان مالكا حدثه عن عبد الله بن يزيد بن موسى السواد بن سفيان عن ابني سلمة وعن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان اي رو
ابن يزيد عن ابني سلمة ومحمد بن عبد الله بن مالك في نسخة اخرى بالحديث والحديث اخرجه مالك في مواضع باللفظ المذكور وعند

عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابي زرعة عن ثابت بن قيس عن ابي موسى برفع قال برودا بالظهور
 فان الذي تجوز من الحرم من غير جهنم ففي هذه الآثار الامار بالبراد بالظهور من شدة الحر وذلك ليكون الا
 في الصيف فقد خالف ذلك ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعجيل الظهري الحر على ما ذكرنا من الآثار الاول
 فان قال قائل فاحمل ان احكامه من اولى من الآخر قيل له لانه قد روي ان تعجيل الظهري الحر قد كان يفعل ثم نسخ
 حلالا ابراهيم بن ابي داود قال ثنا يحيى بن زعفران بن محمد بن ابي داود قال ثنا يحيى بن يوسف قال ثنا شريك بن
 عن قيس بن ابي حازم عن المغيرة بن شعبة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر بالهجر ثم قال ان شدة الحر
 من غير جهنم فبرودا بالصلوة -

عن ابي موسى الاشعري في الايراد بالظهور عنه يزيد بن اوس وابو زرعة بن عمرو بن جرير روى للنسائي حديثا واحدا ذكره ابن حبان في الثقات قال
 روى عن ابن مسعود عن ابي موسى الاشعري كما زاد في نسخة العيني عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابي زرعة عطف على قوله عن يزيد بن ابي حازم
 النخعي روى هذا الحديث عن يزيد بن اوس وعن ابي زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي من رواية الستة رآى عليا وكان انقطاعا في
 وسمع من جده احاديث وكان ابن علي بن ابي حمزة قال ابن عيينة ثقة وقال ابن خراش صدق ثقة وذكره ابن حبان في الثقات فممن هم ثم قال
 ويقال اسمك كنية عن ثابت بن قيس النخعي الكوفي عن ابي موسى الاشعري برفع ابي يعجل ابو موسى هذا الحديث من نوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من
 الرفوع قال النبي صلى الله عليه وسلم ابرودا بالظهر كتحجيرة على مشروعية الايراد للجمعة وقال بعض الشافعية وهو مذهبنا في صنع انجاري كما ساقى لكن الجمهور على
 خلافه قاله الحافظ وفي التوضيح اختلاف في الايراد بالجمعة على وجهين لا صحابنا صحابنا عند جمهورهم لا يشرع وهو مشهور مذهبنا كذا ايضا فان التبرك سنة
 فيها قال العيني مذهبنا ايضا التبرك يوم الجمعة لما ثبت في الصحيح انهم كانوا يرجعون من صلوة الجمعة وليس للحيطان ان يستقلوا من شدة التبرك
 لها اول الوقت فدل على عدم الايراد انتهى - فان الذي تجوزون وفي نسخة العيني تجوزونه من الحرم فيجوزونهم والخبر للنسائي عن ابراهيم بن
 يعقوب بن عمرو بن منصور عن عمر بن حفص عن ابراهيم بن يعقوب عن يحيى بن عمار بن كلاب عن حفص بن غياث باسناده بلفظ المصنف الا انه وقع عنه
 النسائي زيادة اوس بن يزيد بن اوس وثابت بن قيس الذي يظهر من التهذيب انه زيادة من قلم الناخمين فان لم يذكر في ثلاثة ثبات الا يزيد
 ابن اوس وابو زرعة كما وقع عند المصنف والعلامة وما يؤيد ذلك انه لم يقع فيما نقل العيني في شرحه عن النسائي واسطة اوس بن يزيد ثبات فلذلك
 والمنته وخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز ولبش بن موسى عن عمر بن حفص بن غياث عن ابي الحسن بن علي بن ابراهيم باسناده يساق
 المصنف في السند والتمس كما في شرح العيني - ففيه زلوقة في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله - هذه الآثار المروية عن ابي زرعة والي سعيد بن ابي هريرة
 وابي موسى والحسن البصري مسلا في الباب عن ابن عمر عن البخاري وابي جارة وصقوان الزهري عن احمد وابي ابي شيبة والحاكم وابو يعقوب والطبراني
 في الكبير عن عجل الاسلمي عن احمد وابي يعقوب والطبراني في الكبير قال ابي شيبة رجاله ثقات ومحمد بن عيسى عن الطبراني في الكبير وفيه سليمان بن سلمة بن
 وهو جمع على مصنفه قال ابي شيبة ومحمد بن الحسن بن جارية عن الطبراني في الكبير من رواية ابن سبط عنه ولم اجزئ ذكره رجاله رجال الصحيح قاله البهشمي وثقات
 عند البراء بن العلي ورجالهم وثقون قاله البهشمي ورواه ابن خزيمة ايضا في صحيحه كما في التلخيص جابر عن ابن عدي وابن مسعود وعند الطبراني - الامار بالبراد
 بالظهور من شدة الحر وذلك اى الحر الشديد لا يكون الا في الصيف فقد خالف زاد في نسخة العيني في - ذلك اى الامر بالايراد بالظهور ما روي عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من تعجيل الظهري الحر على ما ذكرنا من الآثار الاول المروية عن جناب غيره في الفصل الاول - قال قال قائل
 فاحمل ان وفي نسخة العيني على ان - احكامه من اولى من الآخر قيل له اى لمن طلب الدليل على ترجيح احاديث الايراد
 على احاديث التعجيل لانه وفي نسخة العيني يجوز لانه قد روي ان تعجيل الظهري الحر قد كان يفعل ثم نسخ ثم روي ان تعجيل الظهري الحر قد كان يفعل ثم نسخ
 الامر بالايراد وادعا ورواه فالتقدم منصوص حديثا وادعا قبله في نسخة العيني كما - ابراهيم بن ابي داود والاسد قال ثنا يحيى بن محمد الحافظ البغدادي قديم
 ابن المنصور بن جهم بن الصلت الباشي مولاهم الواسطي جده سلم بن سهل الملقب بجش لانه من واة الاربعة الا انه يروي في الثقات والنسائي والحاكم في نسخة وقال
 ابو داود وصحح الكتاب وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة اربع واربعين مائتين وولدت وسبعون سنة قالنا نحن بن يوسف الازرق كما رافى
 نسخة العيني - الواسطي قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن بيان بن ابي شير الاسمي الكندي عن قيس بن ابي حازم ابو عبد الله البجلي الكوفي عن المغيرة
 ابن شعبة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر بالهجر ثم قال ان شدة الحر قد كان يفعل ثم نسخ ثم روي ان تعجيل الظهري الحر قد كان يفعل ثم نسخ
 اى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعد ذلك من نسخ هذا الحكم وعنا جده ابن جارة فقال لنا - ان شدة الحر من الحرم فيجوزونهم فابروا بالصلوة والخبر اخرجه الامام

فان خبر المغيرة في حديثه هذا ان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالا براد بالظهر بعد ان كان يصليهما في المسجد
فثبت بذلك نسخ تعجيل الظهر في شدة الحر وجب استعمال الابراء في شدة الحر وقد روى عن انس ماله و
ابي مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجلها في الشتاء ويؤخرها في الصيف حدثنا بذلك ابن ابي اود
قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني يزيد بن ابى حبيب عن اسامة بن زيد عن محمد بن شعيب
عن عروة بن الزبير قال اخبرني بشير بن ابى مسعود عن ابى مسعود انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر
حين ترفع الشمس ويؤخرها في شدة الحر وبأسناده عن ابى مسعود انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجلها في الشتاء
ويؤخرها في الصيف حدثنا ابن ابي داود قال ثنا المقدام قال ثنا حرمي بن عمار قال قال ثنا ابو خالد

كان

عن اسحق الازرق وابن ماجه عن عيسى بن عليم بن المنذر عن اسحق بن اسناده نحوه قال ابو بصير في زوائد ابن ماجه كما في بلوغ الاماني اسناده صحيح رجاله
ثقات رواه ابن حبان في صحيحه انتهى وقال الحافظ في التلخيص ابا عرواه الى احمد وابن ماجه وابن حبان تفرد به اسحاق الازرق عن شريك عن
طارق بن عيسى عنه وفي رواية للحلال وكان آخر الامور بن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا براد بسنن البخاري عنه فعه محفوظا وذكره الميسوني عن
احمد بن حنبل وكذا قال ابو حاتم الرازي هو عندي صحيح واعلم ابن حنبل بما روى ابو عرواه عن طارق بن عيسى عن عمرو قوفاء وقال لو كان عند قيس بن
المغيرة مرفوعا لم يغفر الى ان يثبت بن عمرو قوفاء وقوى ذلك عنده ان ابا عرواه اثبت من شريك انتهى وانت تدرى ان الرواية الموقوفة لا تستلزم
تضعيف الرواية الموقوفة ولو سبها فان الراوي تارة ينشط في رفع الحديث وتارة يفتي به فقهه وهذا في من تخطئه الراويين فيحتمل ان يكون الحديث
عن قيس بن ابي حنبل فروى عنه بعضهم مرفوعا وبعضهم موقوفا على ان الرفع زيادة من الثقة فيجب قبولها وقد خرج الحديث البيهقي ايضا من طريق ابن ابي احمد
عن اسحق ثم ساعدني البخاري انه عده محفوظا وقال رواه غير شريك عن بيان بن عيسى عن المغيرة قال كان نصلي الظهر بالهاجرة فقبل ان ابراد والحديث
قال البيهقي رواه ابو عيسى الرازي عن عمر بن عيسى بن جابر بن عيسى بن بيان كما قال البخاري - فانه زاد قبل في نسخة العيني قال ابو جعفر المغيرة
في حديثه هذا ان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالا براد بالظهر بعد ان كان يصليهما في المسجد
تعجيل الظهر في شدة الحر وجب استعمال الابراء في شدة الحر وكذا اخرج بحديثه المغيرة هذا على نسخ
تعجيل الظهر في الصيف وغير واحد منهم ابو بكر الاثرم في كتابه لناسخ والنسخ كما قال العيني ومنهم البيهقي فخرج على حديث المغيرة باب دليل على ان خبر الابراء
بهما ناسخ لخبرها في غيرهما والى هذا ما لا يخفى على الدين السليم كما قال ابن رسلان قال الشوكاني رواية الحلال السابقة على المغيرة بل فقط كان آخر الامور
من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا براد وقد خرج ابو حاتم واحمد بن حنبل وعده البخاري محفوظا من اعظم الادلة الدالة على النسخ كما قال ابن حنبل وهو مسلم
جعل لنا ناسخ وعدم معرفتنا المتأخر كانت احاديث الابراء اخرج لانها في الصحيحين بل في جميع الامم بطرق متعددة وحديث خباب مسلم فقط ولا شك
ان المتفق عليه مقدم وكذا ما جاء من طرق انتهى وقد روى عن انس بن مالك وابى مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجلها في الصيف
في الشتاء ويؤخرها في الصيف فهذا ايضا يدل على استحباب تأخير صلاة الظهر الى ان يبرد بها حدثنا بذلك وفي نسخة العيني بخلاف ذلك - ابن ابي داود

قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني يزيد بن ابى حبيب عن اسامة بن زيد عن محمد بن شعيب عن عروة بن الزبير قال اخبرني بشير
ابن ابى مسعود عن ابى مسعود انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر حين ترفع الشمس وفي نسخة العيني ترفع وفي نسخة البخاري ترفع الشمس
اي عين ترفع الشمس كما عند ابى داود وربما اخبرنا في شدة الحر تقدم طرف من هذا الحديث بهذا الاسناد وفي المواقيت وطرف منه في وقت الفجر
فرغنا من تحرير في المواقيت وذكرنا الحديث بناك بتمامه وتقدم الكلام عليه في وقت الفجر قد ذكره وبأسناده اى روى ابى داود وبأسناده
المذكور انفا - ولم يقع في نسخة العيني من قوله وبأسناده الى آخر الحديث ولم يتعرض له العيني في شرحه وقد وقع في نسخة البخاري وقال اسناد
الصحيحين باخلا عبد الله بن صالح كاتب الليث فروى عنه البخاري انتهى عن ابى مسعود انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجلها في الشتاء ويؤخرها
اي صلاة الظهر في الصيف لم اقف على الحديث بهذا السياق فيما عندي ورجال ثقاة ومناه في حديث السبل لاقى - حدثنا ابن ابى داود وازيد
الاسدي قال ثنا المقدام بن محمد بن ابى بكر البصري قال ثنا حرمي بن عيسى بن جابر بن عيسى بن بيان كما قال البخاري - فانه زاد قبل في نسخة العيني بخلاف ذلك - ابن ابي داود
ابن ابي حفصه ثابت بن نون ومروعة ويقال ثابت بن نون مولى امهم ابو جرح البصري من واة اسناده الاثرم في كتابه لناسخ والنسخ كما قال ابن رسلان قال الشوكاني رواية الحلال السابقة على المغيرة بل فقط كان آخر الامور
من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا براد وقد خرج ابو حاتم واحمد بن حنبل وعده البخاري محفوظا من اعظم الادلة الدالة على النسخ كما قال ابن حنبل وهو مسلم
جعل لنا ناسخ وعدم معرفتنا المتأخر كانت احاديث الابراء اخرج لانها في الصحيحين بل في جميع الامم بطرق متعددة وحديث خباب مسلم فقط ولا شك
ان المتفق عليه مقدم وكذا ما جاء من طرق انتهى وقد روى عن انس بن مالك وابى مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجلها في الصيف
في الشتاء ويؤخرها في الصيف فهذا ايضا يدل على استحباب تأخير صلاة الظهر الى ان يبرد بها حدثنا بذلك وفي نسخة العيني بخلاف ذلك - ابن ابي داود

السعدى ابوخلدة بفتح الحاء الموحدة وسكون اللام البصرى الخياط من رواة البخارى والاربعة الامام جامة قال يحيى والنسائى والعللى والنسائى وابن
الدارقطنى ثقة وقال علي بن الحسن بن حماد كان ماونا خيازا وقال مرة كان خيازا مسلما حادقا قال ابن عبد البر وثقة عندهم ثوبى سنة اثنتين و
خمسين مائة قال ثناء ابن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد البرد كبريا بالصلوة فلهذا في نسخة الحادى وفى نسخة الحسين بن الفضل
اى صلا با فى اول الوقت وكل من اسرع الى شئ فقد كبر اليه قال المناوى. واذا اشتد الحر ابرء بالصلوة وبذا صرح فيها ذم مبالغة الجمهور من قهرنى حكم
نظيرى لثنا. واصبحت فترحب بالاراد فى الصبيح فوال اشتد وزاد البخارى بعد ذلك يحيى المجهلة قال الزين بن اليسيرة نحا البخارى الى مشروعية الاراد
بالمجدة ولم يثبت الحكم بذلك لان قوله يعنى المجدة يحتمل ان يكون قول الساجى ما فهمه ويحتمل ان يكون من نقد فرج عنده الحاقها بالنظر لانها ما انظر وازاد
او بدل عن النظر وقال الحادى بعد بالبسطى فى اختلاف الروايات عن النس عرفت بهذا ان الاراد بالمجدة عند النس انما هو بالقياس على النظر لا بالنظر لكن اكثر
الاحادىث تدل على التفرقة بينهما انتهى وقال العلامة يعنى يحصل الايالات بين هذه الروايات بان نقول الاصل فى النظر التكبيرة عند شد البرد
والاراد عند اشتداد الحر كما دلت عليه الاحادىث الصحيحة والا اصل فى المجدة التكبير لان يوم المجدة يوم اجتماع الناس ازواجهم فاذا خربت شتى
قال ابن قدامة ولذلك كان النسخ صلى الله عليه وسلم يعليها ولم يعليها اذا زالت الشمس صيفا وشتا ثم ان الساقس المجدة على النظر عند اشتداد الحر لا بالنس انتهى -
وقدرو بسبب تكبير المجدة لعدم الاراد بها اصابنا الحنفية وهو مشهور بمرتب ملك واضح الوجهين عند جمهور الشافعية كما قال يعنى لما ثبت فى الصحيح انهم
كانوا يرجون من صلوة المجدة وليس لخطان غل يستظلون به من شدة التكبير لئلا اول الوقت فدل على عدم الاراد. وقد يث الباب خبره البخارى عن
المقدحى باسناده بلفظ المصنف والنسائى عن عبد الله بن سعيد عن ابي سعيد بن ابي شام عن ابي خلدة بنحوه والدروالابى عن النسائى بلفظه -

حدثنا إبراهيم وفي نسخة العيني بحديث إبراهيم بن مروق قال ثنا بشر بن ثابت البصري أبو محمد الزاري وادع ابن ماجه قال ابو حاتم مجهول قال
بشر بن آدم كان ثقة وذكر ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني ثقة وليس من الاثبات من صحيح شعبة قال ثنا ابو خالدة والصواب
ابو خلدة يسكون اللام كما في نسخة العيني عن انس وزاد في نسخة العيني ابرئيل قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الشتر بكذا في نسخة
الحاوي وفي نسخة العيني بالشتاء بيكر بالظهر اذا كان الصيف هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بالصيف ابراهيم بن الحارث ذكره البخاري
عن بشر بن ثابت معلقا واصله اسمعيل بن عديته ابراهيم بن مروق عن بشر بلطف المصنف وزاد ولكن يصلي العصر واثنس بنينا لثقة كما في
العيني واخره السبيعي من طريق احمد بن عبد الرحمن عن بشر بلطف الاسعيلي الا ان في روايته وكان يصلي العصر آخره - قال ابو جعفر الطحاوي
رحمه الله تعالى في هذا وفي نسخة العيني هكذا - السنة عندنا في صلاة الظهر على ما يذكر في نسخة العيني ذكره ابو مسعود البصري والنسب على ذلك الاصل
من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من تعجيل الظهر في الشتاء والابرار بدى في الصيف وليس ثبوتنا ذكره في الفصل الاول من احاديث تعجيل
الظهر ما يجب به اى ما تقدم خلافه حتى من هذا الذي ذكره ابو مسعود والنسب من الابرار في الصيف - لان حديث اسامة وعائشة وخباب والى برة
في تعجيل الظهر كلها عندنا منسوخة وفي نسخة العيني منسوخ - بحديث الخيرة الذي روينا في الفصل الاخر وفي نسخة العيني الاخر - فان هذا الخيرة
مترجى في ان الامر بالايراد كان بعدما كان يصليها بالبحر وحديث الخيرة عندنا لئلا كان آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم الابرار نص على نسخ
احاديث تعجيل قد اختار النسخ جمع من المحققين كالآثرم والسبيعي والسيدي ورجحه الشوكاني كما تقدم واما حديث ابن مسعود في صلاة الظهر من ان
اثنس وحلفه اى حلف ابن مسعود ان ذلك اى زوال الشمس قبلها اى وقت صلاة الظهر كما تقدم في الفصل الاول فليس في ذلك الحديث بروت
عليه ان ذلك اى اداء الظهر حين زوال الشمس كان منه اى من ابن مسعود وفي الصيف ولان اى الاواخرين الزوال كان منه اى من ابن مسعود في
الشتاء ولا وفي نسخة العيني فلا - ولان في ذلك اى في اثر ابن مسعود على خلاف غيره يعني ليس في اثر ابن مسعود ما يدل على ان صلواته تلك من الزوال

وهذا امر بن مالك رضي الله عنه الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر حين زالت الشمس ثم جاء ابو خالد ففسر عنه انه كان يصل بها في الشتاء مجلا في الصيف مؤخرًا فاحتمل ان يكون ما روى ابن مسعود هو كذلك ايضا فان احتجته تحت في تعجيل الظهر بما حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصمها في قال نا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن سويد بن غفلة قال سمع الحجاج اذا نه بالظهر وهو في الجبابة فارسل اليه فقال ما هذه الصلوة قال صليت مع ابي بكر مع عمر مع عثمان رضي الله عنهم حين زالت الشمس قال فصرفه قال لا تؤذن ولا تؤم.

كان في الصيف كما انه لا دلالة فيه على ان ذلك كان منه في الشتاء وليس فيه ايضا ما يدل على ان ذلك وقع منه بينا الوقت المحتار والاستحباب فيحتمل ان يكون مقصوده منه بيان اول وقت الجواز فلا مانع من ان وقت الظهر ينزل بعد كون الفجر شرًا كما اوشرنا في بعد الزوال ويحتمل ان يكون الغرض من الرواية ان زعم وجوب الايام كما حكاها القاضي عياض عن بعضهم وقال يعني في شرحه وعند جواب آخر حسن منه وهو ان ابن مسعود انا كما كلامه يمينه على ان دخول وقت الظهر من زوال الشمس عن كبد السماء وليس يمينه على ان وقت الظهر هو الوقت الذي صلى فيه بالظهر فقط لان وقت الظهر اكثر من الوقت الذي صلى فيه الله يتي الى ان يصير ظل كل شيء مثله او مثليه على الخفاف فيكون معنى قوله زيد وقت الظهر اي هو وقت دخول الظهر واستحقاقه وليس فيه دلالة على استحباب ذلك الجهر من الوقت انتهى - وهذا النسب بين مالك فقد ذكرنا الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر حين زالت الشمس اي كما تقدم في الفصل الاول من حديث ابن مسعود عن ابي بكر عن الزهري ثم جاء ابو خالد في الصلوة والصواب ابو خالد كما في نسخة يعني تفسيره اي عن انس انه صلى الله عليه وسلم كان يصليها اي يؤدي صلوة الظهر في الشتاء مجلا في الصيف مؤخرًا ففصل ابو خالد عن انس ما جله الزهري عنه فذكر ان اول الوقت كان في الشتاء وكان حكم الظهر في الصيف خلاف ذلك فكان يؤخر الى ان يبردها - فاضل وفي نسخة يعني بالواو ان يكون وفي نسخة يعني بخلاف ان يكون - ما روى ابن مسعود هو كذلك ايضا اي يحتمل ان يكون الراوي اجل ما رواه ابن مسعود وكون مقصود ابن مسعود بيان استحباب تعجيل الظهر في الشتاء دون الصيف فذكره الراوي على العموم على حسب فهمه وفهمه ليس بحجة سيما وقد عارضه الاحادث المرفوعة الصحيحة المرفوعة في استحباب تأخير الظهر في الصيف الى حال البرد على انه يحتمل ان يكون الغرض منه بيان وقت الجواز وعدم وجوب البرد كما تقدم فان اخرج في تعجيل الظهر بما حدثنا في نسخة يعني قد حدثنا - فهد بن سليمان قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصمها في وفي نسخة يعني بخلاف محمد بن سعيد يعني فيها ابن الاصمها في فقط وكذا هو في نسخة الحجاوي قال نا ابو بكر بن عياش الاسدي الكوفي المقرئ عن ابي حصين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي عن سويد بن غفلة الجعفي الكوفي قال سمع الحجاج بن يوسف بن ابي عقيل الثقفي الامير الشهير كان من شيعة بني امية وكان فصيحًا مليحًا فقيهًا وكان يزعم ان طاعة الخليفة فرض على الناس في كل ما يرويه ويحادل على ذلك وحضر مع مروان حروبه ثم لم يلبس الملك حضره قتل مصعب بن الزبير ثم انتدب لقتال عبد الله بن الزبير فجزه امير اهل الجيش فحضر مكة ورمى الكعبة بالبنجيق الى ان قتل ابن الزبير وقال جماعة انه دس على ابن عمر من عمه في زجر رجم وولاه عبد الملك الحريم مدة ثم استقدمه فولاه الكوفة وجمع له العراقيين فسار باناس سيرة جائرة نحو عشرين سنة قال عمر ابن عبد العزيز لو جارت كل امية بنجيشها وجئت بالحجاج لغلبناهم وقال طاوس عجب من سيرة مؤمنة وكفره جماعة منهم سعيد بن جبير ومجاهد بن جني والشعبى مات سنة خمس وسبعين وقد بسط الحافظ ابن كثير في ترجمته في البداية - اذ انه اي سويد بالظهر اي في اول قتته وهو اي الحجاج في الجبابة مشغل بالباء وثبوت الهاء اكثر من حذفها في الصلوة وربما التفت على المقبرة لان الصلي غالبًا يكون في المقبرة كذا في الصلح وقال يعني في شجرة الحجاج والجبابة الصحراء وتسمى المقابرة ايضا لانها تكون في الصحراء تسمى الشبي بوضع انتهى - فارسل الحجاج اليه اي الى سوطيه فقال الحجاج منكرا على سويد ما هذه الصلوة قال كذا في نسخة الحجاوي وفي نسخة يعني فقال سويد صليت مع ابي بكر مع عمر مع عثمان رضي الله عنهم وفي نسخة الحجاوي والمعنى بخلاف مع ابي بكر مع عمر مع عثمان رضي الله عنهم حين زالت الشمس قال اي ابو حصين فصرفه اي رده الحجاج على سويد وقال اي الحجاج وفي نسخة الحجاوي بخلاف قال لا تؤذن ولا تؤم اي منع على الاذان والامامة لكونه على خلاف العمل امراء ذلك زمان كما نوا يؤخرون الصلوة على وقتها الاصليّة ويؤدونها بعد خروج الوقت قال الحافظ ان الحجاج واميره الوليد وغيرهما كانوا يؤخرون الصلوة عن وقتها والاثار في ذلك مشهورة منها ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال اخذ الوليد الجمعة حتى مسى فبغت فصليت الظهر قبل ان جلس ثم صليت العصر وانما فعل ذلك عطاء خوفا على نفسه القتل ومنها ما رواه ابو نعيم في كتاب الصلوة من طريق ابي بكر بن عتبة قال صليت الى جنب ابي جحيفة فمسي الحجاج بالصلاة فقام ابو جحيفة فصلى من طريق ابن عمر انه كان يصلي مع الحجاج فلما اخذ الصلوة ترك

قيل له ليس في هذا الحديث ان الوقت الذي رآهم فيه سوي كان في الصيف وقد يجوز ان يكون كان في الشتاء
ويكون حكم الصيف عندهم بخلاف ذلك والدليل على ذلك ان يزيد بن سنان قد حدثنا قال انا ابو بكر
الحنفى قال ثنا عبد الله بن نافع عن ابي عن ابن عمر ان عمر قال لابي محمد مرة بمكة انك بارض حارة شديدة
الحرقا برد ثوبا ابرو الاذان للصلاة افلا ترى ان عمر قد ابرأ الحديث في هذا الحديث بالابراد لشدة الحر
داوى الاشياء بنا ان فعل ما رواه عنه سويد على غير خلاف ذلك

ان يشهد باسمه اخرج البخارى عن الش قال ما اعوت ثوبا ما كان على عبد النبي صلى الله عليه وسلم قيل الصلوة قال ليس صنعت ما صنعت فيه اؤتم
احمد فقال ابو نافع يا ابا حمزة ولا الصلوة فقال له الش قد علمتم ما صنع الحجاج في الصلوة وعند ابن سعد في الطبقات كما في الفتح فقال رجل في الصلوة
يا ابا حمزة قال قد جعلتم الظاهر عند المغرب افلكم كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم واخر الباب اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن كثير بن شاذان
جبر بن بركان عن يمين بن مهران ان سويد بن غفلة كان يصلي الظهر حين تزول الشمس فاسئل اليه الحجاج لا تتبعنا الصلوة فقال سويد قد صليت بها
مع ابي بكر وعمر كذا والموت اقرب الى ان ادعيا كما في شرح العيني والحادى قيل له ليس في هذا الحديث اى في اثر سويد ان الوقت الذي اتم
اى ابا بكر وعمر عثمان بنى الصلوة كان في الصلوة يعني ان هذا الاثر وان دل على صلوتهم في اول الوقت ولكن ليس فيه دليل على ان صلوتهم
تلك كانت في الصلوة وقد روي نسخة يعني فقد روي بخوارى يحتمل ان يكون الوقت الذي اتم فيه سويد يصلون كان في الشتاء ويكون حكم الصلوة
عندهم بخلاف ذلك ان بخلاف حكم الشتاء فكانوا يصلون بالظهر في الشتاء ويؤخرون في الصلوة كما روى ابو سعود واس والدليل على ذلك
وفي نسخة يعني على هذا اى على ان حكم الصلوة كان عندهم بخلاف حكم الشتاء وان يزيد بن سنان قد حدثنا قال ثنا ابو بكر الحنفى عبد الكبير بن عبد المجيد
البصرى قال ثنا عبد الله بن نافع عن ابي بن عمر عن ابن عمر قال لابي محمد مرة بمكة وعنده ابن سعد من طريق ابن ابي مليكة كما في كثر العمل
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى ابا حمزة الاذان فقدم عمر مرة فزول دار الرومة فاذا ان البوخذرة ثم اياه يعلم عليه فقال عمر ابا حمزة ما اذني
صوتك اما تخشى ان تنشق مرطاطك من شدة صوتك وكذا عند البيهقي بمعناه وزاد فقال اما شذت صوتي فقد رويك يا امير المؤمنين قال انك
وفي نسخة يعني والحادى انت بارض حارة شديدة الحر وعنده ابن سعد من طريق ابراهيم بن عبد العزيز عن جده عن ابيه ان عمر قال لابي
انك بارض حارة وسج صاحي - فابرو - زاد البيهقي على الناس وعنده ابن سعد فابرو عن الصلوة ثم ابرو بالاذان وزاد البيهقي مرتين او ثلاثا وذكره
ابن سعد ثلاث مرات بدون الشك للصلوة فيه تانيه لقول من قال ان الاذان للصلوة لا للوقت وفيه خلاف مشهور كما تقدم والابراد اخرج ابن
البيهقي من طريق ابن ابي مليكة وابن سعد عن طريق ابراهيم بن عبد العزيز عن جده عن ابيه اني محدودة فيه ثلاثه اسانيد لآخر الباب فاما السند
الاول اعني سند المصنف فيه عبد الله بن نافع عن جده عن ابيه عن ابن عمر قال ابو حاتم والبخارى والحكم من كتاب الحديث وقال النسائي والدارقطني متروك -
واما سند البيهقي فخر جاله رجال البخارى وغيره خلا معا ذين بخدة الهروى وهو صالح الحديث قد حكم فيه كما في الميزان المرادى عنه احمد بن سحن بن
شيبان البغدادي لم اجد له كذا لم اجد الراوى عنه ابا نصر بن قتادة شيخ البيهقي واسم عمر بن عبد العزيز بن مسهر بن قتادة كما في البيهقي في موضع
آخرو بالحلة فبما احسن اسنادا من الاول وامامنا ابن سعد فبما ابراهيم بن عبد العزيز نقل عن ابن عيينة عن ابن جابر في الثقات قال
يخطئ وجهه عبد الملك بن ابي حمزة من واة الاربعة الا ابراهيم بن قتادة ابن جابر - ولله الاثر اسناد راجع كما ذكر العيني في شرحه حيث قال اخرج
عبد الرزاق في مصنفه عن عمر بن ابيوب بن يزيد بن ابي زبادة عن عمر بن قتادة قال قدم عمر مرة فاذا ان البوخذرة فقال له عمر ما خشيت ان تخفى
مرطاطك قال يا امير المؤمنين قدمت فاجبت ان اسمعك اذاني فقال له عمر ان اركبكم مشرا بل تهامة حارة فابرو ثم ابرو مرتين او ثلاثا ثم اذن
ثم ثوب انتهى - ورجال هذا الاسناد من رجال الصحيحين الا يزيد بن ابي زياد وهو من رواة مسلم والاربعة وروى له البخارى في التاريخ وسج
فوق ذكره متابعه فهذا اسناد صحيح الا ان عمر لم يسمع من عمر كما قال الامام احمد فهذا الاثر من صحيح صحيح ولله الاثر اسنادا خاس كما ذكر في الحادى
حيث قال ورواه ابن ابي شيبة عن علي بن سهر عن يزيد بن عبد الرحمن بن سابط قال اذن ابو حمزة للصلوة بالظهر مرة فذكره - هذا وقد روى الامر
بالابراد عن عمر بن عبد الله اخراجه الامام محمد في كتاب الاثنا عشر الامام ابي حنيفة عن حماد بن ابراهيم عن عمر بن قتادة قال روى ابا الظهر فان شدة الحر من فتح
جهنم وهذا منقطع فان ابراهيم لم يدرك عمر الا ان جماعة من الائمة صحوا امره كسليم - افلا ترى وزاد قبل في نسخة يعني قال ابو جعفر رحمه الله ان عمر
قد ابرأ ابا حمزة في هذا الحديث بالابراد لشدة الحر في ديارهم وفي نسخة يعني يحد في ديارهم - وادى في نسخة يعني فادى - الاشياء بنا ان فعل
ما رواه عنه اى عن عمر صلوة حين الزوال سويد على غير خلاف ذلك يعني لما ثبت عن عمر الامر بالابراد في الصيف يعني ان كان ماروى عن هذا

فيكون ذلك كان منه في وقت الاخر فان قال قائل ان حكم الظهر ان يعجل في سائر الزمان لا يؤخر كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث خباب وعائشة وجابر ابى برزة وانما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان من امته يا هم بالابراد رخصة منه لهم لشدة الحر لان مسجدهم لم يكن لظلال وذكر في ذلك ما روى عن ميمون بن مهران محدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا ابو المليح عن ميمون بن مهران قال لا بأس بالصلاة نصف النهار وانما كانوا يكبرون الصلاة نصف النهار لانهم كانوا يصلون بمكة وكانت شديدة الحر ولم يكن لهم ظلال فقال ابرو وابها قيل له هذا كلامه يستحيل لان هذا لو كان كما ذكرت لما اخرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في السفر حيث لا يكون ولا ظل على ماني حديث ابي ذر ويصلها حينئذ لانه في اول وقتها ميمون في كبر لا ظل فتركه الصلاة حينئذ دليل على ان ما كان منه من الامر بالابراد ليس لان يكون في شدة الحر في الكبر ثم يخرجون فيصلون الظهر حال غياب الحر لانه لو كان ذلك كذلك لصلوا حيث لا يكون في اول وقتها ولكن ما كان منه في هذا القول عندنا والله اعلم ايجاب منه ان ذلك هو مستها كان لكن موجب او معناه

على وجه يتبع الآثار الواردة عنه والجمع اولى من طرح بعض الآثار فيكون ذلك اي ما رواه سويد عن عمر بن ابي الظاهر في اول الوقت كان منه اي من عصره في وقت الاخر في اي وقت الشتاء لتسلم الآثار ولا تتضاور فان قال قائل ان حكم الظهر ان يعجل في سائر الزمان ولا يؤخر كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث خباب وعائشة وجابر ابى برزة من ابيه صلى الله عليه وسلم الظهر في اول الوقت. وانما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان وفي نسخة يعني بخذت ما كان من امره صلى الله عليه وسلم يا هم اي الصحابة بالابراد بالظهر رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم اي للصحابة لشدة الحر لان مسجدهم لم يكن لظلال وذكر في ذلك ما رواه في نسخة يعني قد روى عن ميمون بن مهران محدثنا وفي نسخة يعني كما قد حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد الرقي قال ثنا ابو المليح الرقي الحسن بن عمرو ويقال ابن عمر بن يحيى القزويني مولاهم قيل كنيته ابو عبد الله وعاب عليه ابو المليح من رواية ابي داود ابن جبر وغيرهما قال احمد ثقة ضابط الحديث صدوق وهو ثقة في حديثه بن بركان وقال ابو زرعة وابن عسار الدارقطني ثقة وقال ابو حاتم كنيته توفى سنة احدى وثمانين مائة عن ميمون بن مهران الفقيه ابو يوب الكوفي قال لا بأس بالصلاة نصف النهار اي في اول وقت الظهر متصل بعد الزوال وانما كانوا يكبرون الصلاة نصف النهار اي في اول الوقت لانهم كانوا يصلون بمكة وكانت شديدة الحر ولم يكن لهم ظلال فقال صلى الله عليه وسلم ابرو وابها اي بالصلاة الظهر وصل القول ان الامر بالابراد لم يقع لان الابراد افضل من التيسيل ولكن كان لغز شدة الحر في ياربهم فالامر بالابراد للرخصة لمن لم يرد الاخذ بالافضل فلان في فضيلة التيسيل قيل لم يذكروا الكلام يستحيل يعني هذا القول في تحليل الامر بالابراد مردود بترده الاحاديث المفصلة الواردة في الامر بالابراد لا سيما حديث ابي ذر لان هذا الامر بالابراد لو كان كما ذكرت اي للرخصة لما اخرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في السفر حيث لا يكون قال يعني في شرحه لكن في الحديث وقته لا تنون السرة والجمع اكنان قال الله تعالى وجعل لكم من الحلال كسنا واكثنته اغنيته قال تعالى جعلنا على قلوبكم اكنة والواحد كنان وكنته في نفس اسرته فافهم آية. ولا ظل على ماني حديث ابي ذر ويصلها في نسخة يعني وصلها حينئذ اي في اول الوقت لانه صلى الله عليه وسلم وفي نسخة يعني بخذت لانه في اول وقتها من غير وفي نسخة يعني في بدل من عاب ولا ظل يعني انه صلى الله عليه وسلم كان في اول وقت الظهر في موضع لا ظل فيه فلو كان الامر بالابراد للرخصة لعدم وجود الظلال لم لادى الظهر في اول الوقت ولم يامرهم بالابراد ولم يوقع لهم الظلال في السفر في بلاد الجوار وفيها فيها كما هو مشاهد الان ايضا فتركه صلى الله عليه وسلم السواقة حينئذ اي في السفر في موضع ليس فيه شيء يرد عنهم الحرارة ولا ظل بهنا. دليل على ان ما كان منه صلى الله عليه وسلم من الامر بالابراد ليس لان يكون في شدة الحر في الكبر ثم يخرجون فيصلون الظهر في حال غياب الابراد لو كان ذلك لاي الامر بالابراد كذلك اي لكونهم في كبر ولا ظل في شدة الحر لصلها رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اي في موضع لان فيه لا ظل في اول وقتها متعلق بقوله وصلها ولكن ما كان منه صلى الله عليه وسلم في وفي نسخة يعني من بدل في هذا القول اي الامر بالابراد عندنا والله اعلم ايجاب منه اي اثبات منه صلى الله عليه وسلم ان ذلك اي الابراد بالظهر في الصيف هو مستها اي سنة صلاة الظهر كان لكن في رواية او معناه وحاصل ما ذكره المصنف رحمه الله ان في حديث ابي ذر ما ينفى التيسيل المذكور فانه لو كان الامر بالابراد يخرج من الكبر عند غياب الحر فيصلون الظهر لم يؤخر النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر في موضع لا يكون فيه ولا ظل بل ادا بان في اول الوقت فلما لم يفعل ذلك اخرها بدل ذلك على ان السنة هو تاخير الظهر الى حال الابراد كان لكن بوجوده او معناه وكذا الحج التمدد بخبر ابي ذر لما روي ما ذهب اليه الشافعي من ان الرخصة لمن يتأخر عن الصلاة

وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف وعنه الله تعالى

باب صلاة العصر هل تجل أو تؤخر

وللمشقة على الناس قال الترمذى فان الام لو كان على ما ذهب اليه الشافعي لم يكن للابراؤ في ذلك الوقت معنى لاجتماعهم في السفر وكانوا لا يجتمعون ان يثبتوا من بعد انتهى ما اورد على ذلك الكرماني وتبره الحافظ هذه العلامة يعني كما تقدم وبهاى ما ثبت في هذا الباب من الابراؤ بالظهر في الصلوة قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وابن المبارك احمد واسحق وابن المنذر والكوفيين وهو مروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بطرق مختلفة كما تقدم واخرج سعيد بن منصور في سننه كما في كثر العمال عن ابراهيم قال كانوا اشدا براؤا بالظهر منكم رحمهم الله تعالى -

باب صلاة العصر هل تجل أو تؤخر

يعني الافضل في صلوة العصر تعجيلها ام تاخيرها وقد اختلفت في ذلك فذهب الى استحباب التجليل الشافعي واحمد واسحق وابن المبارك كما نقل الترمذى وهو قول الليث الا وادعى كمانى البناء وحكاه الترمذى عن عمرو بن شعوب وعائشة وذهب الامام ابو حنيفة والثوري الى التاخير افضل فيه قال ابو قلابة وابراهيم كما قال ابن العربي وفي البناء فيه قال ابن شبرمة واحمد في رواية وهو قول ابى هريرة وابن مسعود انتهى قلت ورواه ابن ابى شيبة عن علي وابن مسعود وابى هريرة والامام المصنف عن عمرو وابى هريرة وابراهيم وابى قلابة والدا قطن عن ابن الحنفية وطاكر ويزه اسانيد صحيحة اليهم كما ستقف بسبب اختلافهم في ذلك تختلف ظواهر الاثار في الواردة في صلوة العصر فثبتت التاخير في روايات اسم سلمة وابى مسعود وغيرهما وثبتت في رواية اس وغيرهم انهم كانوا يحشون بعد صلوة العصر فيلبثون قبل غروب الشمس الى العوالي او الى قبائل من استبعد شئ الرجال باسبال في وقت ليس استحباب التجليل ومن لم يستبعد ذلك فان ذلك مختلف بشئ الرجال وحال الذي ذهب في القوة والضعف وراى حديثهم سلمة محكما اختار التاخير بناء على ما اوردنا من كعب بن مالك كان الذي صلى الله عليه وسلم يصلي المغرب ثم يرجع الناس الى البيه بنى سلمة وهم يصرون موقع بنبل حين يرمى بها وعند احمد بن حنبل جابر بن زهير فلفظ ناتي بنى سلمة ونحن نضربون في انبل ونحوه عند الطحاوي كما سبقت في باب القراءة في المغرب وعند النسائي بسند صحيح كما قال يعني عن رجل من سلم انهم كانوا يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يرجعون الى البيه بنى سلمة الى قصص المدينة ثم يرمون فيصرون موقع بنبلهم وعند الطحاوي من هذا الوجه وهم يصرون موقع انبل على قدر ثلثي ميل وعنده ايضا عن نفر من الانصار انهم كانوا يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يطلقون يرمون لا يخفى عليهم موقع سبهاهم حتى يأتوا ديارهم وهم في قصص المدينة بنى سلمة وكانت ديار بنى سلمة بآيسر مسجد القبلتين الى المذاكر كما ذكر الشيخ السهمودي في وفاء الوفاء وقال ايضا المذاكر بالفتح ثم قال مجتهد وآخره جملة اسم الطم لبي حرام بن بنى سلمة غربي مسجد الفتح به سبب التاجية وذكر في بيان مساجد المدينة المنورة على صاحبها الف الف صلوة وتحتية الى مسجد الفتح والمساجد التي حوله في قبلته وتعرف اليوم كلها بمساجد الفتح والاول المرفق على قطعة من جبل سلع في المغرب غربي وادي بطحان وهو المراد بمسجد الفتح حيث اطلقوه وقد مرح ابني ثم السهمودي في عدة مواضع ان بين جبل سلع والمسجد النبوي شفا ميل وذكر السهمودي مسجد القبلتين ان بعد من مساجد الفتح من جهة المغرب على اربعة على شفير وادي الحقيق يعني الحقيق الصغير وقد صوب في ذكر الحقيق ان الحقيق الصغير على ميلين من المدينة ولفظه عن بعض المتقدمين وقال في ذكر مسجد الحنيفة لبي بن عبيد بن بنى سلمة ان منازلهم كانت عند مسجد هذا الى الجبل الذي يقال لجبل الدونجيل جبل بنى عبيد وذلك قرب منازل بنى حرام في المغرب والقاصد الى مسجد القبلتين من جهة مساجد الفتح بمنازلها انتهى فتلخص من ذلك كله ان اول منازل بنى سلمة على ازيد من ميل من المسجد النبوي الى ميلين فاذا امكن للصلاة مشى تلك المسافة بعد اداؤهم صلوة المغرب في المسجد النبوي بحيث انهم يبلغون ديارهم في قصص المدينة ثم يرمون بعد رجوعهم الى منازلهم فيصرون موقع بنبلهم على قدر ثلثي ميل لا يخفى عليهم موقع سبهاهم فليت شعري ما المانع لهم من بلوغهم الى ما ذكر من الاماكن في صلوة العصر في صورة التاخير من ان الوقت الذي بعد اداؤهم مؤخر اوقت ذلك كبره والوقت بعد اداؤهم المغرب بحيث يرى موقع انبل قليل جدا لا سيما وقد رفق بينها مشى ميل وسيلين وانما يستبعد هذا لادراكهم لفضل ما كانت لهم علية واعمال نادرة عجيبة خصهم الله بهجة تبيد فيفعلون في الساعة ما لا يقدر عليه غيرهم في الايام بل ولا في الشهور قال الشيخ علي بن محمد الحديث الذي يروي في مواهب الرحمن ولا يخفى لا يدري ان الذي بان كان راكبا او ماشيا وعلى تقدير شئ بالسرعة او البطؤ وما حال الذي ذهب في القوة والضعف ولا يظهر ايضا ان نية من العوالي كان المذاهب بالجملة لا يثبت ان الصلوة وقت بقاؤهم فيها كما يذهب اليه

حدثنا علي بن معبد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابي عن ابن اسحق عن عاصم بن عمار بن قتادة
الانصاري ثم الظفري عن الشرب قال سمعته يقول ما كان احدا شديدا تحملا لصلوة العصر من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان ابعد رجلين من الانصار دارا من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوليا
ابن عبد الله لمندرا اخو بني عمرو بن عوف وابو عيسى بن خبيز احد بني حارث دارا الى لبابة بقاء ودارا الى عيسى بن خبيز حارث

قال العبد الضعيف والاصل عندنا ذات الحنفية ان الاوثق بالقرآن مقدم من كل شيء فنقول تعالى شج بحدرك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب
يدل على اتصال الصلوتين بالطلوع والغروب فان بدل الش لا يقال له قبل الغروب وقد اقر الفخر الرازي من الشافعية انه تعذر العمل بظاهر
قوله تعالى اتم لصلوة طرقي النهار فوجب حمل على المجاز وهو ان يكون المراد اتم لصلوة في الوقت الذي يقرب من طرقي النهار لان ما يقرب من الشيء
يجوز ان يطلق عليه اسم واذ كان كذلك فكل وقت كان اقرب الى طلوع الشمس الى غروبها كان اقرب الى ظاهر اللفظ قال والمجاز كلما كان
اقرب الى الحقيقة كان محل اللفظ عليه اولى وقد تقدم ذلك مفصلا في بيان الاسفار فارجع هناك وقد بسطنا الامام المصنف في بيان لائل

النجافيين والحوباب عنها فقال حدثنا علي بن معبد كذا في نسخة الحادى وزاد في نسخة العيني ابن نوح البغدادي قال ثنا يعقوب بن ابراهيم
ابن سعد قال ثنا ابي ابراهيم بن سعد الزهرى عن ابن اسحق محمد المديني عن عاصم بن عمار بن عمرو بن قتادة الانصاري ثم الظفري عن الشرب قال اى

عاصم سمعته اى الساق يقول ما كان احدا شديدا تحملا لصلوة العصر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان ابنه مخففة من الشفلة واصله اذ كان قاله
العيني - البدر مرفوعا لانه اسم كان وخبره للولبية قاله العيني - رجلين من الانصار دارا من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوليا بن عبد الله لمندرا

زهر بن زيد بن امية بن زيد بن مالك الانصاري - اخو كذا في نسخة الحادى وفي نسخة العيني احمد بن عمرو بن عوف بن الاوس الانصاري الا وكى
المديني مختلف في اسمه فقيل بشير وقيل رفاعه قال ابو احمد الحاكم يقال شهبدا ويقال رده النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج الى بدر من الزوا -

وكان على المدينة وضرب له بسهم اجزه فكان كن شهبدا ثم شهبدا واحدا والعبدا وكانت راية بني عمرو بن عوف في الفتح وكان احد القضاة شهبدا
توفي في خلافة علي ويقال عاش الى بعد الخمسين وابو عيسى بن عبد الرحمن بن علي الاصم وقيل عبد الله بن خير كذا وقع في نسخة الموجودة بالصواب جهر

بفتح الجيم وسكون الهمزة كما في نسخة العيني والحادى - احد بني حارث بن الحارث بن النضر جرج بن مالك بن الاوس الانصاري الحارثي شهبدا
والعبدا وكان فحين قتل كعب بن الاشرف قيل انه كان كيتب بالعربية قبل الاسلام اى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين جيش بن حذافة وكان هو

والجوردة يكسر ان اصنام بني حارثه حين سلبا قال في الاستيعاب هو معدود في كبار الصحابة من الانصار وفي الاصابة اعطاه صلى الله عليه وسلم
بعد ما ذهب ليهو مصانقال تنويره فكانت قضى له ما بين كذا وكذا توفي سنة اربع وثلثين وهو بن سبعين سنة ودارا الى لبابة بقاء والممد والمقصود

والصرف وعدمه وذكره وتوالت والا فصح في الصرف والتذكير والممد وهو على ثلثة اميال من المدينة قاله النووي وفي وفاء الوفا للشيخ السهموي
قال الجليل هو مقهور قرية بعوا الى المدينة وقال ابن جرير بن ربيعة كذا كانت متصلة بالمدينة المقدسة والطريق اليها من حدائق النخل وفي الاثبات

ما يقتضى ان منها العصبة وبئر غرس فيظهر ان ذلك حد لها من المغرب والمشرق واربعا رايها كثيرة ممتدة في جهة قبلة مسجد بل ولم تقتضى في
حدها الشامي مما على المدينة الاماسيات في المسافة بينها وفي منازل عمرو بن عوف من الاوس قال المجدي للشارق في الاصل اهم بمرناك

عزبت القرية بها قال المجدي على ميلين من المدينة وهو قول الباجي ونقله النووي عن العلماء وغيره منازل عمرو بن عوف وفي مشارق عياض
قرية بالمدينة على ثلثة اميال منها وغيره الحافظ ابن جرير يقول هي على فرسخ من المسجد النبوي بالمدينة وقد اعتبره من معتبة باب جبريل الى معتبة باب

مسجد قبا فكانت مساحتها ذلك سمعة آلات ذراع ومات ذراع تزد لسيروا ذلك ميلان وخمسا ميل على الحد من ان ليل ثلثة ايلات ذراع -
قال الاصوب هو الاول وان صحح المطري الثاني ونسب على عياض الاول انتهى بالحد ودارا الى عيسى بن حارثه قال الشيخ السهموي الذي يحكي

من مجموع كلام الواقدي وابن زبالة وغيرهما ان منازلهم التي استقر فيها وجاروا الاسلام وهم فيها كانت في شامي بن جلالا شبل بالحرة الشرقية
ثم ايدى بما وقع في ذكر الخندق من ان النبي صلى الله عليه وسلم خط من اجهة الشيعين طرف بني حارثه كما روى الطبراني وما ذكره المطري ان النبي صلى الله عليه وسلم

غدا الى احد يوم وقعت على الطريق الشرقية مع الحرة الى جبل احد قال بسياقي انه بات بالشيعين ثم نقل عن ابن اسحق خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم والمسلمون حتى نزلوا بيوت بني حارثه فاقاموا البقية يومهم وليستهم ثم خرج في غد وذكر انخرال عبد الله بن ابي قال فخرنا بيوت بني حارثه عند

الشيعين وفي ناحيتها قال المطري اشجان موضع بين المدينة وبين جبل احد على الطريق الشرقية مع الحرة الى جبل احد انتهى مختصرا وقد ذكر في

هذا الحديث في نسخة العيني والحادى - احد بني حارث بن الحارث بن النضر جرج بن مالك بن الاوس الانصاري الحارثي شهبدا

٢٧
2

فيصلون العصر حدثنا ابن ابي داود قال ثنا نعيم قال ثنا ابن المبارك قال انا مالك بن انس قال حدثني الزهري
واسحق بن عمار عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر ثم يذهب الذاهب الى قباء قال حدثنا
وهو يصليون وقال لاخروا الشمس تفتت حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالك بن الزهري
عن انس بن مالك عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر

عن العلماء كانت منازل بني عمرو بن عوف على ميلين من المدينة وهو قول الباقين وتبعه المجد وصوبه الشيخ السهوي كما تقدم في حديثهم اي بني عمرو بن
عوف يصليون العصر قال ابن عبد البر كما في الزرقاني معنى الحديث السعة في وقت العصر وان الصلاة لم تكن صلواتهم في وقت واحد فليعلم بما
اخرج لهم من سعة الوقت انتهى وقال القاضي وبهذا يدل على تجليل صلواتهم بالمدينة وصلوة اولئك وسط الوقت وتعلم لما كانوا عاملين في الصلاة
كانت صلواتهم حينئذ فخرهم عن علمهم واجتماعهم للصلوة وتمايزهم لها وبذلك في تكبير صلوة العصر وان صلواتها الاول وقتها افضل ولو كان لها غير
افضل لما اتفق ان يجردوا بني عمرو يصليون الا في الاصفار ولا وصلوا الى قباء والى العوالي الا بعد سقوط الشمس وتغير بانتهى تخففوا وكذا قال الزهري
وسن تهرج ان في حديث الباب ونحوه دليلا على تجليل النبي صلى الله عليه وسلم بصلوة العصر في اول وقتها والعجب عن هؤلاء انهم مع كونهم مقرين بان
المسافة بين المدينة ومنازل بني عمرو بن عوف ميلين كيف اجتوا هذا على استحباب تجليل الصلاة في اول الوقت وهو عندهم مهية ظل كل شئ مثله
فان تلك المسافة ليست بحجرة حتى لا يكون مشيها بعد الثلثين بل يكون مشي تلك المسافة اذا تصو صلوته النبي صلى الله عليه وسلم فوخرة ايضا بعد الثلثين
وتحقيقه ان في طول يوم من ايام الصيف يكون فيا بين الثلثين الى الغروب نحو ساعتين ومشي ميلين في نصف ساعة غير مستبعد فيبقى بعده نحو
ساعة ونصف ولا بد ان يكون فخره في بني عمرو بن عوف من العصر قبل نصف ساعة من الغروب لتماثل وقوع في الاصفار المنهي عنه فيبقى بعد ذلك نحو ساعة
يمكن فيها تأخير النبي صلى الله عليه وسلم ايضا صلوة العصر بعد الثلثين فليست شعري اي داع دعاهم الى عمل ذلك على مثل ذلك هو الاخذ بصلوة فخرهم
على ان الرواية الاخيرة عن انس تروى ما ذكره في الرواية التالية ثم يذهب الذاهب الى قباء وهم يصليون الشمس مرتفعة ففي هذا الشك الى ان صلواتهم
تكون في وقت الغروب قبل الاصفار في اخروقت للاختيار وفي رواية اخرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس مرتفعة فيذهب
الذاهب الى العوالي فياتي العوالي والشمس مرتفعة وفي رواية اخرى كان يصلي بنا العصر والشمس ايضا مرتفعة وبما ان الروايات مرجحان على ان النبي صلى الله
عليه وسلم ايضا كان يؤخرها على ان قطع المسافة المذكورة وصلوة بني عمرو بن عوف يحصل بعده ذلك فروايات انس اذا فهم بعضها الى بعض تدل على
تأخير العصر في المسجد النبوي ومجدي بني عمرو بن عوف الا ان اهل مسجد بني عمرو بن عوف اشد تأخيرهم من المسجد النبوي والحديث اخرجني البخاري عن القعني مسلم
عن يحيى كلاهما عن مالك بن انس عن ابن ابي داود قال ثنا نعيم بن حماد كما زاد في نسخة العيني الخزاعي قال ثنا ابن المبارك لا امام الا بعد
اليسابوري قال انا مالك بن انس قال حدثني الزهري واسحق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يصلي العصر ثم يذهب الذاهب الى قباء قال الحافظ كان النساء والذاهب نفسه كما يشهد بذلك رواية ابى الابيض المتقدمة وقد ذكر قبل ذلك
حديث ابى الابيض لا في عند المصنف وقد تبع الحافظ على ذلك جمع من الشراح كالقسطاني والزرقاني وهذا غلط صرح ترويه رواية ابى الابيض فادروا
فيها ثم الرجوع الى قومي وهم جلوس في ناحية المدينة وقوم انس بن عوف بنو عدى بن بن النجار من الخزرج كما صرح الشيخ السهوي ولم يكن في قباء
ديار الخزرج وانما كانت ديارهم ديار بني النجار في باطن المدينة وفيهم نزل النبي صلى الله عليه وسلم اقام قاطنا بالي انزل على احوال بني عبد المطلب
اكرمهم بذلك كما سياتي مفصلا تحت حديث ابى الابيض وانما كان في قباء ديار الاوس ولطونه كما تقدم ولا يبعد ان يكون المراد من الذاهب
هو البوابة نحو بني امية بن زيد بن الاوس وكان نازلا بقبا على نحو ميلين من المدينة وكان يحضر المسجد النبوي من قباء كما تقدم عن انس والله اعلم
قال احمد بن حنبل في حديثه كما تقدم ذلك عنه في الرواية الماضية وهم يصليون وقال الاخرى الزهري كما سياتي ذلك عن طريق الشيخ
مرتفعة والى اصل ان اسحق ذكر ان الذاهب الى قباء يعني بني عمرو بن عوف يصليون ولكنه لم يذكر ان الشمس تكون مرتفعة وقد ذكر ارتفاع الشمس الزهري
ولكن لم يذكر ان بني عمرو بن عوف كانوا يصليون في هذا الوقت والحديث اخرجني النسائي عن سويد بن نصر والدارقطني عن طريق جابر بن موسى كلاهما
عن ابن المبارك بلفظ المصنف حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالك بن الزهري عن انس بن عوف حدثنا يونس بن
عبد الله بن البصري قال اخبرنا ابن وهب عن عبد الله بن الفقيه المصري ان مالكا حدثه عن ابن وهب عن ابن شهاب الزهري عن انس قال كان يصلي
العصر مع النبي صلى الله عليه وسلم كما يظهر ذلك من الطرق الاخرى وقد رواه خالد بن مخلد عن مالك كذا صرح به اخبرنا الدارقطني في فخره قال
الحافظ قال الزرقاني وزاد الوعر غير مخرج برفعه عبد الله بن نافع وابن وهب ابو عامر العقدي كلهم عن مالك عن الزهري عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي

2

ثم سبب النزاع الى قبا قال التيمي كما في النكراني الصحيح بدل قبا النعالي كذلك رواه اصحاب ابن شهاب كلهم غير مالك في الموطا فان قفرو
بنكر قبا وهو ما يروى على مالك انه منهم فبنيته وبكذا جزم البزار والدارقطني ان مالك اذهب فيه كما في الفتح وفيه ايضا قال ابن عبد البر لم يثبت على مالك
انه قال في هذا الحديث الى قبا ولم يتابعوا هذين صحاب الزهري بل كلهم يقيون الى النعالي وهو الصواب عند ابن جرير قال وقول مالك الى قبا
يؤيد الاشك فيه اذ قال الحافظ وتعب يانه روى عن ابن ابي ذؤيب عن الزهري الى قبا كما قال مالك فقد الباجي عن الدارقطني وقد رواه خالد
بن مخلد عن مالك فقال فيه الى النعالي كما قال الجماعة فقد اختلفت فيه على مالك وتويع عن الزهري وابن الكمال راى ان في رواية الزهري اجمالا عليها
على الرواية المغيرة المتقدمة عن يحيى حيث قال فيها ثم يخرج الانسان الى بني عمرو بن عوف وقد تقدم انهم اهل قبا فبني مالك على ان القصة
واحدة لانها جميعا حدثها عن انس وبلغني متقارب فهذا الجمع اولى من الحرم بان مالك اذهب فيه انتهى مختصرا وبهذا القدر يكفي لهذا المختصر ليعتد به في شروح
الموطا والبخاري فبانيته هي اهل قبا واثنس مرتفعة قال النووي في الحديث المبادرة بصلوة العصر في اول قتها لانه لا يمكن ان يكون من يذهب
بصلوة العصر مبينين او اكثر واثنس لم يثبت فيه دليل للجهل في ان اول وقت العصر مضى على كل شيء مثله خلافا لابي حنيفة انتهى ويدرك ذلك ذكرناه من قبل
من ان نازل بن يحيى بن عمرو بن عوف كانت في قبا على مبينين من المدينة وليس هذا مساندة كثيرة حتى لا يمكن قطعها بالمثلين بل هذا ممكن وان اختلفت بصيرة
المثلين ايضا فكيف تكون في هذا دلالة على استحباب العصر اول الوقت وعلى ان اول وقتها بعد المثل اللبم الا ان يراد من ارتفاع الشمس عدم تغيرها في
غروبها والظاهر من سياق الاحاديث ان المراد من الارتفاع ههنا هو الارتفاع في مقابلة الغروب كما ان الارتفاع في اول النهار يطلق على
تغيره اخرج اورحين قال الامام الجصاص بعد اذكر حديث بريدة انه صلى الله عليه وسلم صلى العصر واثنس مرتفعة ولا يقال هذا في مبينين بل في مبينين
انتهى فعلى هذا المراد من حديث الباب ان يكون اثنس مرتفعة وقد افسدت كما قال الحارثي فيما سياتي فيليس الحديث دليل على ما قال النووي ثم اختار عند
صحابنا في التغير هو تغير القرص هو ان يصير حال البحار فيه الا عين كما سياتي مع ما يروى على الشافعية وغيرهم قوله تعالى اتم الصلوة طرفي النهار فانه لا يصح
عمل به الا بالركاب المجازي الوقت القريب من طرفي النهار كما فصل ذلك الفخر الرازي من انشائية قال وقائمة صلوة العصر عندنا بصير على كل شيء مثلية
قرب الى وقت الغروب من اقامتها عندنا بصير على كل شيء مثله والمجاز كلما كان اقرب الى الحقيقة كان محل اللفظ عليه ولى فثبت ان ظاهر هذه
الآية يقوى قول ابى حنيفة انتهى الاحاديث الواردة في الصلوة بعد المثل اذا ما لوردت بالاراد بالظهر وغير ذلك من ستة لالامام في انها لا تظهر
الى المثلين كلها حجة على الشافعية وقد فرغنا عن بسطها في المواثيق والحديث خبره مالك في موطاه والبخاري عن عبد الله بن يوسف ولم يعمد
على ما عدا ذلك بمثل حديث ابن ابي داود قال ثنا يعقوب بن حماد قال ثنا ابن المباركة قال اما معمر بن الزهري عن انس وزاد في نسخة يعني ابن مالك - ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر فيذهب الى النعالي الى جمع العاليية تائيت العالي قال القاضي العاليية وعلو المدينة كل ما كان
من جهة نجد من المدينة من قرا با وعامرا الى تهامة وما كان دون ذلك من جهة تهامة فهي السافلة انتهى قال السهري في سبب العاليية من حيث
هي العاليية المدينة اذ مقتضاها ان المدينة وما حولها عالية كما قال الهمسي وان قلنا برأى عوام من المدينة نفسها مجازي ونصفها تهاجي فلانها
عالية على شيء منها وعلى نصفها الذي على المشرق فقط ويحتمل عالية المدينة في الاحاديث وغير ما يخالق لقرعة الاحاديث بان قبا من العاليية
لمحرو ان ما كان في جهة قبلة المدينة على ميل وميلين فأنكر من المسجد النبوي فهو عالية المدينة انتهى واثنس مرتفعة لم تقرب قال الزهري
والنعالي على المبينين الثلاثة اي بين النعالي والمدينة تلك المسافة وحسبه اي الزهري وهذا مقولة معمر قال والارضية وفي رواية شعيب عن
الزهري عن عبد الحميد بن الحارث وغيره على اربعة اميال او نحوه وفي رواية ابراهيم بن ابي عبيدة عنه عند ابى عوانة وغيره على ثلثة اميال وفي رواية ابراهيم بن عبد الله
الدارقطني على ستة اميال فحصل من ذلك ان النعالي من المدينة من مبينين الى ستة اميال وقد اختلفوا في ادنى النعالي واقصا فقال القاضي
والنعالي من المدينة على اربعة اميال قول ثلاثة وهذا حدادها وبالجملة ثمانية اميال انتهى قال السهري ويرده انه قال في السبع انه منازلة النعالي
بن الخزرج لنعالي المدينة بينه وبين منزل النبي صلى الله عليه وسلم بين ذكره ابن جزم ايضا ونقله الحافظ بن جرير عن ابي عبيد بكر بن أبيه وقال
البحر النعالي موضع على نصف فرسخ من المدينة قيل اسم قرية من قرى المدينة وبين بعضها وبين المدينة اربعة اميال ونحوه فحصل من ذلك كله ان

حكى ثناء بن عبد الله بن علي قال ثنا شبيب بن الليث عن أبيه عن ابن شهاب عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر الشمس تفرقة حية فيذهب الذاهب إلى العوالي فيأتي العوالي والشمس تفرقة

انت البدع العوالي على ميل واحد بمسافة ثمانية اميال لكن وقع في المدة عن الامام مالك البدع العوالي مسافة ثلثة اميال قال القاضي عياض
 كانه اربعة ظم عارتها والا فبالعبد ثمانية اميال وهكذا قال ابن عبد البر وقتما انتهت النهاية وغيره قال الحافظ ويحتمل ان يكون الاداة البدع المكنة
 التي كان يذهب اليها الذاهب في هذه الواقعة انتهى والحيث انتهى اخرج الامام احمد بن عبد الرزاق عن عمرو بن دينار عن طريقه بلفظ المصنف الى آخر
 قول الزهري وهكذا اخرج عبد الرزاق في مصنفه عن عمر بن الخطاب عن ابن عمر بن عبد الرزاق عن عمر بن الخطاب عن ابن عمر بن الخطاب عن ابن عمر بن الخطاب
 قوله في البدع العوالي - حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال ثنا شبيب بن الليث عن ابيه الليث بن سعد الفقيه المصري عن ابن شهاب الزهري -
 ان انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر وثلاثين ركعة حتى اى توبة اى باقية على صفاتها ولم يصفها فان كل شئ
 ضعفت قوته فكانت قد ماتت قاله زين العبد وهكذا قال في النهاية اى صافية اللون لم يغلها التغيير بلوا المنيكانه جعل فيها لها موتا واد
 تقديم وقتها انتهى وقال الزين بن المنير كما نقل الحافظ المراد بجبايتها قوله اثر بارادة ولونا وشعا عا وادارة وذلك لا يكون بعد عصر الظل مثل شئ
 وهكذا اخرج ابو داود وساند صحيحه الى ان ختمته قال حيايتها ان تجد جربا وذكر الخطابي ثم التورثي وصفا المغرب لاحمالين اى ان حيايتها بقا
 ضوئها وبياضها وصفها لونها لم يغلها التغيير وان حيايتها بقا جربا واثرة وجبا وقوتها لم ينكر منه شئ قال التورثي للاختلاف الاول انه اقرب
 الثاني وان قال في المغرب انه انظر بدل عليه التورثي وقوله في الرتبة نصف جاربش فلا امتداد الليل وثلاثون ساعة في حيايتها التي تقضى حاشا ناع
 الا ترى كيف شبه حاله الشمس بعد ما ومنت للغيث بحال نفس شارفت ان تميت فهي كانها تقضى دين الحياة وتودى ما عداها من وجع ولوعة الرق
 بوان ذكر مشافهة طلوع الليل ومشافهة ادا له فاني في هذه الحالة من بقا وقوتها وحرارتها انتهى واما قول الزين بن المنير بعد اختلاف الاجمال
 الثاني وذلك لا يكون بل يصير لظل مثليه فردا شيخ جليل في مواهب الرحمن بان الظاهر المشافهة فان وجبا وصفها لونها باق فلا يثبت
 مداهم اى تعجيل العصر في بلوغ الظل مثله وفي رجب النهار انتهى فيذهب الذاهب الى العوالي في ثمانية ايام حتى يثبت في ثمانية ايام
 وثلاثين ركعة اى دون الارتفاع الاول لكنهما لم نقل الى الحد الذي توصف به لانها منخفضة وفي ذلك دليل على تجديده صلى الله عليه وسلم صلوة
 العصر لوصف ثلثين بالارتفاع بعد ان تضي مسافة اربعة اميال كذا قال الحافظ وبذلك يثبت انه فانه قد حمل قول مالك البدع العوالي مسافة ثلثة
 اميال على ان المراد منه انه البدع المكنة التي كان يذهب اليها الذاهب في هذه الواقعة كما تقدم فكيف يحتمل ههنا للاشياء مذهب بالقول على انه
 على اربعة اميال مع انه ليس في الروايات ما يدل على ان الذاهب يذهب الى اربعة اميال واما هو من الراوى بيان ان العوالي على اربعة
 اميال وهذا يحتمل ان يكون مراده بذلك بيان ادائها او اعلاها والاول قد ثبت بطلانها فيما تقدم فالظاهر ان مراد الراوى باربعة اميال بان
 اقصاها عمارة لان الذاهب يذهب الى اربعة اميال وبذلك تقر به من لا تحيد ثم لفظ العوالي محض لوصف اطلاقه من ميل الى ثمانية اميال
 فان حجج على مسلكه بان على اربعة اميال او خمسة اميال فلا اخرجنا حجج على خلافه بان على ميل او ميلين على ان الظاهر ان المراد من العوالي ب
 قبا فان من ادب الحديثين انهم يحلون المطلق على التقيد ولهم على المفسر فلما وقع لفظ العوالي سبها في طريق الزهري وادخله حتى فعين من العوالي
 قبا وكذا عين قبا من العوالي مالك وابن ابى ذئب عن الزهري فليت شعري ما مانع لهم من تقييد العوالي لبقا فان طرق الحديث تفسر بعضها بعضا
 الا ان ثبت دليل قوى ذهابا للذهاب غير قبا من العوالي في هذا ليسوع لهم العمل على ذلك الموضع ولما ثبت ذلك في المشافهة من طرق ثلثة
 اى بان يكون المراد من العوالي قبا ومتعين فان الذاهب الى كل العوالي ليس بمراد عندنا وبالمجمل فتعين المذهب ببعض الطرق اولى من تركه على
 الابهام والاجمال فان المذهب المحمل لا يكون حجة على الخصم وقد راعى هذا الأصل الامام مالك فادفع هذا الاجمال وحمل رواية العوالي على قبا كما تقدم
 في القاضي عياض كل علم ببلده واما كتبنا من غيره وهو ثبت في ابن شهاب من سواه انتهى فيعين ان يكون مراده مالك في هذا الباب وما مل
 عليه لفظ العوالي حجة في هذا الباب - واجب عن الحافظ ان يبين مرة الى محل بعض طرق الحديث على بعض تفسيره الزهري وادخله حتى عن انس بن شهاب
 الى الايض عنه فيجعل للذهاب الى قبا في حديث الزهري وادخله حتى انما لرواية الى الايض عنه فاني تومى مع انه لا يصح هذا التفسير فان قوم انس في
 شامى المدينة وقبار في جنزبادا اذا جازي ميدان الاحتجاج ليعض عن هذا الأصل ويجعل للذهاب الى العوالي غير الذاهب الى قبا فيجعلها فتعين مع
 ان قبا من العوالي وقد عين منها اسحق عن انس وكذا الزهري مرة مرة خبر العوالي وبطل هذا الجواب وانتهى الزهري به واما حجة التبيين على ان الارتفاع

[illegible]

فاقول لهم قوموا فصلوا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اختلف عن النبيين مالك في هذا الحديث فكان
 ما روى عنهم بن عمر بن قتادة واسحق بن عباد الله والوالا يرض عن النبيين مالك يدل على التججيل بها لان في حديثهم
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها ثم يذهب الى المكان الذي ذكرنا فيجد هم لم يصلوا العصر
 ونحن نعلم ان اولئك لم يكونوا يصلونها الا قبل اصفر الشمس فهذا دليل التججيل واما ما روى الزهري عن انس
 فانه قال كنا فصلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتى العوالي والشمس تفتع فقد يجوز ان تكون مرتفعة قد اصفرت
 فقد اضطرب حديثنا لان معنى ما روى الزهري من هذا الحديث واسحق بن عباد الله والوالا يرض عن النبيين
 وفي موضع آخر سمي الاجابة في شمالي البقيع على يسار السالك الى العريض وسط طول بن آثار قرية بني معاوية فهذا كذا يفتني ان يارقوم انس
 كانت قرية من المسجد النبوي على صاحبها الف الف صلاة وتحيية ما تأيد ذلك بما ذكرنا من كثرة في البداية وشيخ السهمي وغيره في مصفة
 قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قبل الى باطن المدينة فكما مر بنا من دور الانصار ودعوه الى المنزل فيقول صلى الله عليه وسلم دعوا فانها مأورة فانما
 انزل حيث انزلني الله فذكر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قبل الى باطن المدينة فكما مر بنا من دور الانصار ودعوه الى المنزل فيقول صلى الله عليه وسلم دعوا فانها مأورة فانما
 ابن النجار ثم بنى مالك بن النجار فركبت بين ظهرهم فاستبشروا قتال انس فخرجت جوارس بن النجار ليعين بالدفوف وهن يقلن ٥
 نحن جوارس بن النجار وبنا جارتنا محمد من جاراته فهذا ايضا يدل على قرب ديار قوم انس بالمسجد النبوي وظهره بطلان ما ذكرنا من ان
 من كون يارقوم انس ليعين كما اشرنا الى ذلك من قبل والله اعلم بالهدى والهدى هو ابناهم فاقول انهم يقوى بن عدي بن النجار قوموا فصلوا فان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد صلى في هذا الحديث من اختيار فضيلة التججيل لكن الاستدلال لا يوقوف على تعيين المسافة بين يارقوم انس والمسجد النبوي وقد
 ظهر لك بما قرنا انها كانت قرية منها فلا تميم الاستدلال غاية ما يلزم منه تقديم الصلوة في المسجد النبوي على مساجد اخرى ونحن لا ننكره والحيث
 اخرج الامام احمد بن عبد الرحمن عن سفيان والدارقطني من طريق فضيل بن عياض وجري عن منصور بن عوف واخره ابن ابي شيبة في مصنفه عن جري عن
 منصور والنسائي عن اسحق بن ابراهيم عن جري عن منصور عن ابي ياساده نحوه كما في شرح العيني - فقد رونا ذلك في نسخة العيني قال ابو جعفر
 رحمه الله اختلف عن انس بن مالك في هذا الحديث اي في معناه فكان ما روى عنهم بن عمر بن قتادة واسحق بن عباد الله والوالا يرض عن النبيين
 ابن مالك يدل على التججيل بها اي الصلوة العصر لان في حديثهم اي في حديث عامم واسحق والوالا يرض عن النبيين انس ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يصليها اي يؤدي صلوة العصر ثم يذهب الى المكان الذي ذكرنا الى قبا وديار بني حارثة كما في رواية عامم وديار
 بني عمرو بن عوف كما في رواية يحيى وناجية المدينة كما في رواية ابي الايبي في حديثهم اي بني عمرو بن عوف وديار بني حارثة كما في رواية عامم وديار
 ونحن نعلم ان اولئك لم يكونوا يصلونها اي صلوة العصر الا قبل اصفر الشمس اي عينا فان التأخير اليه مكروه - فهذا دليل التججيل وفي نسخة
 العيني على التججيل اي دليل تعيين النبي صلى الله عليه وسلم لكن قد ظهر لك بما حررنا ان تلك الماكن ليست لبيعة عن المسجد النبوي على صاحبها الف
 الف صلاة وتحيية بحيث لا يمكن الوصول اليها في صورة التأخير بل الوصول اليها ممكن في صورة تأخير العصر ايضا وقد وقع التفرع في رواية
 الزهري من طريق الليث وغيره عن انس بن النبي صلى الله عليه وسلم كان ايضا يؤخر ما دعه تأخيره احصر سيلخون والواك من الماكن فليس في تلك
 الاحاديث ما يدل على تججيل غاية ما يلزم منها تقديم العصر في المسجد النبوي على مساجد اخرى ولعل بني عمرو بن عوف وديار بني حارثة وديار غيرهم
 من قبائل الانصار لما كانوا يعمل حوائجهم كانت صلواتهم في آخر وقت الاختيار عند فراغهم من عملهم والمهاجرون لما لم يكن عليهم عمل الحوائج
 بل كانوا مشغولين بالتجارة وكانت ديارهم قريبة من المسجد النبوي كانوا يؤدون مع النبي صلى الله عليه وسلم في وسط وقت الاختيار مع
 رعاية التأخير المشار اليه في القرآن العزيز فليس في تلك الاحاديث دليل الا على ما قال ابن عباد الله معنى الحديث السعة في وقت العصر
 وان الصحابة لم تكن صلواتهم في نور واحد عليهم ما يوجب لهم من وقت الوقت - واما ما روى الزهري عن انس فانه قال كنا فصلينا مع
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتى العوالي والشمس مرتفعة فقد يجوز ان يحتمل ان يكون اشمس مرتفعة قد اصفرت يعني ان المارد من الارتفاع عند
 بلوغهم الماكن ما ذكر من الماكن هو حالة اصفر الشمس وذلك يكون قسرا غروب الشمس فهذا يدل على تأخير النبي صلى الله عليه وسلم صلوة العصر
 في المسجد النبوي فان شئنا اذ لم يكن بل معروف في وقت ليس فليكن بين صلوة المسجد النبوي وبين الغروب الماكن اربعة ميلين
 او اقل منها وهذا دليل التأخير - فقد اضطرب حديث انس بهذا لان معنى ما روى الزهري منه اي من انس بخلاف ما روى اسحق بن عباد الله
 وعامم بن عمرو والوالا يرض عن انس وحاصل ما ذكره المصنف من الاضطراب المعنوي ان احاديث عامم واسحق والوالا يرض عن النبيين يدل على

وقد روى في ذلك ايضا عن غير النسخ ذلك ما حدثنا ابن ابى داود وفهد قال احمد ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا وهيب بن خالد قال ثنا ابو واقد الليثي قال ثنا ابو اري قال كنت اصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر بالمدينة ثم اتي الشجر ذوالخليفة قبل ان تغرب الشمس وهي على رأس فرسخين.

ان الذي ذهب به بعد الفراغ من الصلوة بالمسجد النبوي فيبلغ الى ما ذكر من الاماكن فيجدهم يصلون فيكون الفصل بين صلوة هؤلاء وبين الصلوة في المسجد النبوي مقدارا يمكن فيه شئ ميل او ميلين وفي حديث الزهري ما يدل على ان ذلك الفصل كان بين صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وبين غيره فلم يكن بينها المقدار ما يمكن فيه شئ من تلك المسافة فهذا مخالف لما ذكره هؤلاء فاخطب حديث النس ويمكن دفع هذا الاضطراب بان المسجد النبوي كان يحضر للصلوة فيه من جهات مختلفة فبعضهم من قباء وبعضهم من جانب احدود بعضهم من طرف البقيع فبعضهم من جهة المسجد النبوي صلى الله عليه وسلم في وقت واحد كما شاع في هذا الزمان بل كان يؤدونها في وسط وقت الاختيار وربما قبل ذلك وقت الاختيار وربما اخرها الى آخر وقتها لم يرد يعود الى ذلك كحضور الوفود والتكلم بهم ودعوتهم الى الحق وغير ذلك من المصالح الاجتماعية التي يحتاج اليها فلذلك يختلف فرائضهم صلى الله عليه وسلم عن الصلوة فيختلف بلوغها اليه تلك الاماكن فمرة يجدهم يصلون ومرة لا يبلغ الاقرب الغروب وهكذا كان قيام هؤلاء ايضا يختلف باختلاف الازمان ففي بعضها يؤدونها في وقت الاختيار وفي بعضها يؤخر ونها الى آخر وقتها بحسب شغلهم بما عال الحواط وفرائضهم عنها فان اهل الحواط في بعض الازمان اشد اعمالا عن بعضها فيجدهم الذاهبين للصلوة في زمان كثيرة اعمالهم حين كانوا يصلون في آخر وقت الاختيار وذلك قبل اصفرار الشمس بقليل ومرة لا يجدهم فيها في زمان قللة اشتغالهم بالحواط والله اعلم. وقد روى في ذلك اي في تعجيل صلوة العصر ايضا عن غير النسخ من ذلك ما حدثنا ابن ابى داود وابراهيم الاسدي وفهد بن سليمان الكوفي قال احمد ثنا موسى بن اسمعيل ابو سلمة الترمذي المنقري قال ثنا وهيب بن خالد ابو بكر البجلي البصري قال ثنا ابو واقد الليثي صلح بن محمد بن زائدة المديني عن رواة الاربعين الا النسائي قال ابن معين ابو زرعة وابو حاتم والدارقطني ضعيف قال ابو حاتم والبخاري والسايبى منكر للحديث وقال العجلي ابو داود والنسائي ليس بالقوي وقال ابن عدي هو من الضعفاء الذين يكتب حديثهم وقال ابن حبان كان ممن يقلب الاخبار والاسانيد ولا يعلم ولا يسندها لغيره فلما كثر ذلك في حديثه فحش استحق الترك مات بعد الاربعين مائة. قال ثنا ابو اري الدوسي لا يشتر اسم ولا نسب قال ابن الحسن له محبة وكان ينزل ذوالخليفة قال ابن السكيت ابو عمر مات في آخر خلافة معاوية وكان عثمانيا وذكر الواقدي انه شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة قرة الكدر كذا في الاصابة وتسمى تلك الغزوة غزوة السويق الصا وكانت في ذي الحجة سنة ثنتين من الهجرة النبوية كما في البداية قال كنت اصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر بالمدينة ثم اتي الشجرة ذوالخليفة وفي نسخة الحادي وذوالخليفة كجبهة تصغير الحلفة لفتحات واحدا للحفا وهو لفظنا المعروف قال المجدي ذوالخليفة وسقات اهل المدينة وهو من مياه بني جشم بينهم دين بن خفافه من غنيل اهل قال السهوي في تاريخ المجدي في لعباض وقد سبق عند ذكره داود الحقيق عن عياض ان الطين ادى ذوالخليفة من العقيق وان العقيق من بلاد مزينة وبها هو المعروف وما ذكره ههنا غير معروف ولعله اشتبه عليه بالخليفة التي من تهامة انتهى. قبل ان تغرب الشمس اي قبل الغروب عند اصفرارها وهي اي شجرة ذوالخليفة على رأس كمذا في نسخة الحادي وفي نسخة يعني بجزء رأس فرسخين اي على ستة اميال من المدينة واختلف في المسافة بينها وبين المدينة فتوقع في رواية الباب ستة اميال وبكذا ذكر المجدي صحيح النووي كالفراحي قال السهوي ويشهد له قول الشافعي كما في المعرفة قد كان سعيد بن زيد وابو هريرة يكونان بالشجرة على اقل من ستة اميال فيشهدان الجمعة ويدعاهما والمراد بالشجرة ذوالخليفة لما سبق في سجدة الشجرة بها وبها ايضا مسجد المغرس وفي سنن ابى داود وسعت محمد بن اسحق المديني قال المغرس على ستة اميال من المدينة وسبق ان المغرس دون مصد البلياذ فهو باء اخر الخليفة فلما خالف ما سبق عن الشافعي وقال الرازي كان الصلاح ذوالخليفة على ميل من المدينة وهو مروي في دفعه المشاهدة ولعلها اعتبر المسافة مما يلي تقصو العقيق لانها عمارات لمحقة بالمدينة وقال الاسنوي الصواب المعروف المشاهدة بانها على فرسخ وهو ثلثة اميال او ثمانية قليلا وذكر ابن حزم انها على اربعة اميال من المدينة وقلاخيت ذلك فكان من غلبة بالسلام الى غلبة باب مسجد الشجرة خمسة اميال فلما قيل بنقص مائة ذراع وكان المسجد ليس له ذوالخليفة لان ابا عبد الله الاسدي من المتقدمين قال الرحلة من المدينة الى ذوالخليفة وهي الشجرة ومنها يحرم اهل المدينة وهي على خمسة اميال ونصف وكتب على الميل وانها قريش بن العليل ستة اميال من البرية ومن هذا الميل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اراه فالميل المذكور عند المسي لا محل لاهل الصلاة صلى الله عليه وسلم واهل ذوالخليفة قبله نصف ميل انتهى محققا

ففي هذا الحديث انه كان يسير بعد العصر فرسخين قبل ان تغيب الشمس فقد يجوز ان يكون لك سيرا على الاقدام وقد يجوز ان يكون سيرا على الابل والدواب فنظرنا في ذلك فاذا محمد بن اسمعيل بن سالم الصانع قد حدثنا قال ثنا معلى احمد بن اسحق الحضرمي قال ثنا وهيب عن ابي داود قال ثنا ابو اري قال كنت اقبل العصر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم امشى الى ذي الحليفة فأتيتهم قبل ان تغيب الشمس ففي هذا الحديث انه كان يات بها ماشيا واما قوله قبل ان تغرب الشمس فقد يجوز ان يكون ذلك وقد اصفرت الشمس لم يبق منها الا اقل القليل وقد روى عن ابي مسعود نحو ذلك حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو صالح قال ثنا الليث قال حدثني يزيد بن ابي جبيب عن اسامة بن زيد عن محمد بن شهاب قال سمعت عروة بن الزبير يقول اخبرني بشير بن ابي مسعود عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل صلاة العصر

والحديث اخرجه الامام احمد بن عبد الرحمن بن هدي عن وهيب باسناده بلفظ ثم اتي الشجرة قبل غروب الشمس واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن احمد بن اسحق وابن الاثير في معرفة الصحابة من طريق سليمان بن حبيب كلاهما عن وهيب باسناده نحوه كما في شرح المعنى وعروة بن ابي اريز والطبراني في الكبير ايضا قال وفيه صالح بن محمد ابو واقد وثقة احمد وضعفه يحيى بن معين والدارقطني وجماعة اهل السنة وقد تقدم من ضعفه من الجماعة غيرهما وقال البخاري وغيره منكر الحديث والبوداود وغيره ليس بالقوي وابن جبان اتحقى الترك فلا شك ان الحديث ضعيف بل ضعفه فلا يقوم الا ما حديث الاخر في سياقي الكلام عليه عند جواب المصنف رحمه الله تعالى في هذا الحديث انه اذا روى كان يسير لم يركب العصفريين قبل ان تغيب الشمس فقد يجوز ان يكون ذلك اي سيرا الى اري في طريق قبل الغروب سيرا على الاقدام وفي نسخة اخرى سيرا على الابل الاقدام اي راجلا وقد يجوز ان يكون سيرا على الابل والدواب فنظرنا في ذلك اي في سيرا الى اري في ذي الحليفة راجلا كان او راجلا فاذا محمد بن اسمعيل بن سالم الصانع الكبير نزل مكة شيخ ابي داود فيها قال ثنا الشيوخ النبيل وقال المزي لم اقف على ذلك قال ابن ابي حاتم سمعت منه يكره وهو حديث وقال بن خراش بن موسى في الفهم والامانة وذكره ابن جبان في الثقات توفي بمكة في جمادى الاولى سنة ست وسبعين واثنتين وهو ابن ثمانين فلهذا قال ثنا معلى بن اسد كما زاد في نسخة المعنى المعنى ابو ابيهم بصري الحافظ واهم بن اسحق بن زيد الحضرمي ابو اسحق البصري من واة سلم والدارقطني الا ابن جنة قال يعقوب بن شيبة والبوداود والوجهان والنسائي وابن سعد ثمة وقال النسائي ايضا ليس بأس وكذا قال احمد وقال مرة كان عندي ان شاء الله عددنا في البصرة سنة احدى عشرة ومائة قال ثنا وهيب بن خالد البصري عن ابي واقد الليثي صالح بن محمد قال ثنا الواردي قال كنت صلى العصر مع النبي صلى الله عليه وسلم زاد الدوالي بالمدنية ثم امشى الى ذي الحليفة هكذا عند الدوالي وعند ابن مندة والشمس ثم اتي ذي الحليفة ماشيا فأتيتهم قبل ان تغيب الشمس والحديث اخرجه ابن مندة وابو نعيم وابن ابي شيبة من هذا الوجه كما في الاصابة واخرجه الدوالي في الكافي عن طلال بن العلاء عن معلى بن اسد وعن ابراهيم بن يعقوب عن احمد بن اسحق كلاهما عن وهيب باسناده نحوه لفظ المصنف في نسخة الطبراني في الكبير عن ابي خليفة الفضل بن خباب عن سليمان بن حبيب باسناده نحوه واخرجه الزبيري في مسنده كما في شرح المعنى ففي هذا الحديث انه كان يات بها ماشيا واما قوله قبل ان تغرب الشمس ففي نسخة اخرى ماشيا فان امشى في اللغة السير على القدم سريعا كان او غير سريعا كما في الغرب وفي الصحاح شئ شئ ماشيا اذا كان على جلي سريعا كان او بطيئا فهو ماش والجمع مشاة ويتعدى بالهزة وقال الراغب المشي الانتقال من مكان الى مكان بزيادة في السير الجهد والمروءة واما قوله قبل ان تغرب الشمس اي كما في الطريق الاولى وفي الثانية قبل ان تغيب الشمس فقد يجوز ان يحتل ان يكون ذلك اي يكون المراد بالقبلة القبلة القريبة عند الغروب يعني قوله قبل ان تغرب الشمس قد اصفرت الشمس سقطت للغروب ولم يبق منها الا اقل القليل وفي نسخة اخرى قليل يعني ان كان يبلغ ذي الحليفة في آخر وقت النهار عند اصفار الشمس سقط لها للغروب وهو بالقبلة قال الامام ابو بكر الجصاص قد رويت اخبارنا في تعيين العصر فخرج بها من يقول بالمش وفيها احتمال لما قالوه وغيره فلا تثبت بمنها تجة في اثبات اهل دون غيره ولا تجة في التحمل ثم ذكر احاديث الباب بحديث نزل ابي اري وغيرهما ثم قال وليس في هذه الاخبار ذكر تحديد الوقت وما ذكر من المعنى الى الحيوان وذي الحليفة فليس يمكن الوقوف منه على مقدار معلوم من الوقت لانه على قدر الاطوار والسرعة في المشي انتهى فليس المتيقن على التحمل على انه حديث ضعيف رواه ابو واقد ضعيف منكر الحديث ليس بالقوي فلا يقوم بشدة حجة وقد روى عن ابي مسعود نحو من ذلك اي نحوه حديث ابي اري في المسيرة الى البصرة في اميال حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو صالح بن عبد الله بن محمد بن عبد القهيبة المديني قال حدثني يزيد بن ابي جبيب عن اسامة بن زيد بن محمد بن شهاب الزهري قال سمعت عروة بن الزبير يقول اخبرني بشير بن ابي مسعود عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل صلاة العصر

والتشس بيضاء مرتفعة زاد ابو داود والدارقطني قبل ان تدخلها الصفرة ليس الرجل حين ينصرف منها اي يفرغ الرجل من صلوة العصر فيذهب حتى يبلغ الى ذي الحليفة ستة اميال بن المدينة قبل غروب الشمس اقتصرت المصنف ههنا على طرف من هذا الحديث كما اقتصرت على طرف منه في الوقت وعلى وقت منتهى وقت الفجر وعلى طرفة عين في وقت الظهر وقد فرغنا من تحرير خبر في المواقيت والحكام عليه في وقت الفجر وحاصل حديث الحديث ابو داود والدارقطني وابيهنقي ومحمد بن حزمية والخطابي وصسن ابن سيلاناس وشارا ابو داود الي تفردوا سائر وفيه ضعف كما قال الخطاط وكما حديث يحيى القطان والبخاري وقال ابو حاتم لا يجز به وقال النسائي ليس بالقوي وقال احمد لم يسمع شي - فقد وافق هذا الحديث المروى عن أبي مسعود ايضا حديث ابى الروي في السير لعداء لعصر في المسجد النبوي الى ستة اميال وزاد ابى مسعود وفيه اي في حديثه انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بها اي صلوة العصر أو الشمس مرتفعة فذلك اي لتغير صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عند ارتفاع الشمس دليل على انه صلى الله عليه وسلم فكان يؤخر ما يعني ان حديث ابى مسعود فيه دليل على ان مشي ستة اميال بعد الفراغ من العصر يحصل مع تأخيره صلى الله عليه وسلم صلوة العصر لان كان يؤخر بها في اول الوقت وهو بصير ظل كل شيء مثله عند مرجع الغنائم في هذا الباب فان ما بعد المثل الايقال لمن صلاها بعده انه صلى والتشس مرتفعة وانما يستعمل في مقابلته الفرج وزيادة ابى داود وقبل ان تدخلها الصفرة صريحة على التأخير وهذا الخ الشري وغيره من محابنا بحديث ابى مسعود هذا على التأخير فان اعراضه الى ابى صلى الله عليه وسلم يشير الى التأخير ما ذكره بعد ذلك من سير الرجل فجعل ان يكون راكبا او بالسرعة فيبلغ في وقت الليل الى ما ذكر فلا يترك بهذا المحتلأ هو يدور في اول الحديث مرارحة والله أعلم وقدر دوى ثلث بن مالك ايضا ما يدل على هذا على تأخير صلوة العصر ما حدثنا وفي نسخة يعني بخلافه بفتقار بالتثقيب وفي المشكل نص بجذد الالف - بن حرب السمي ابو بكر كما زادت في نسخة يعني وقال في شرحه قال بن دريد المسبح ابو قبيلة من بني العيص يقال لهم المسامعة كما يقال المهاجرة واقطاطنة انتهى - البصري قدم مصروعه بها وكان قد عصى قبل موته بسيرة وكان ثقة كذا في تاريخ الغرباء لابن يوسف كما في الكشف عن المغاني وقال في الحاشية في تفسيره في تقدم مصروعه بها عن ابن جابر وكان يذكره بن جرير في التفسير قلت ولم ير وعنه المصنف في هذا الكتاب لاني في الموضوع وذكر في المشكل ايضا حديثا واحدا في ابتلاء الرجل على قدر دينه قال ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا شعبه عن منصور بن المعتمر الكوفي عن رعي بن جراش الكوفي عن ابى ابيض عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلوة العصر والتشس بيضا اي المختلط بها صفرة ملحقة وزاد في نسخة الحادي مرتفعة والتحقيق الارتفاع ومنه خلق الطائفة في قول السماري صدر - وبكى الهاذري عن شمر قال تخليق التشس من اول النهار ارتفاعها ومن آخرها انخفاضها وكذا في النهاية والحديث اخبره الطيالسي في مسنده عن شعبه و الامام احمد بن عبد الرحمن عن سفيان والنسائي عن اسحق بن ابرايم عن جرير الدارقطني عن طريق فضيل بن عياض وجرياد عنهم عن منصور بن سواد نحوه وزاد احمد والدارقطني فاصح الى ابلى وشيخي في تاجية المدينة الى آخرها تقدم عند المصنف عن محمد بن عمر بن عبد الله بن جابر عن زائدة عن منصور وعنه ابى ليلى قال جاله ثقات - فقد زادت في نسخة يعني قال ابو جعفر حرمله في شرحه في هذا الحديث عن سوال النبي صلى الله عليه وسلم عما كان يصليها والتشس بيضا ملحقة فذلك دليل على انه صلى الله عليه وسلم قد كان يؤخر باي صلوة العصر ثم يكون بين الوقت الذي كان يصليها فيرى في تلك الوقت وبين غروبها اي غروب الشمس مقدارا ما كان ليس الرجل الى ذي الحليفة والى وفي نسخة يعني الاولى - ما ذكر في هذه الآثار المروية عن النسخ من الاماكن يعني من قباد واصل الموالي - والى اصل ان حديث انس في صلوة صلى الله عليه وسلم عند كون التشس بيضا ملحقة يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان يؤخر ما فان اطلاق تخليق التشس في آخر النهار ولا يقال له صلى الله عليه وسلم عند المثل انه صلى والتشس ملحقة وقد انفصل ذلك بابا من كتابنا بان صلوة صلى الله عليه وسلم لم تكن عند اختلاف الصفرة بها فهذا ايضا يدل على التأخير وهكذا دل على التأخير ما تقدم عن انس والتشس بيضا مرتفعة حيث فان انصاف الشمس بالحياة يدل على التأخير كما تقدم فكيف وقد انفصل مع ذلك بابا من كتابنا والارتفاع وعن ابى مسعود والتشس بيضا مرتفعة

وقال روى عن انس بن مالك ايضا في ذلك ما حدثنا ابراهيم بن مروق قال قلنا وذهب جبريل قال ثلثية
عز ابي صدقة مولى انس عن انس انه سئل عن مواقيت الصلوة فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
صلوة العصر ما بين صلاتيكم هاتين فمن لم يحتمل ان يكون اراد بقوله فيما بين صلاتيكم هاتين ما بين صلاتيكم هاتين
وصلوة المغرب فذلك دليل على تاخير العصر ويحتمل ان يكون اراد فيما بين صلاتيكم هاتين ما بين صلاتيكم هاتين فذلك دليل على
التاخير ايضا وليس بالتاخير الشديد فلما احتمل ذلك ما ذكرنا وكان في حديث ابي الابرص عن انس ان

قبل ان تدخلها الصلوة في هذا الصلوة الى التاخير كما تقدم فبهذا الاحاديث كلها تدل على ان صلى الله عليه وسلم كان يؤخر ما بين
الرجل الى ما ذكرنا لا ما كان وما ورد ذلك ايضا في تلك الاحاديث فلم يكن بين الصلوة والصلوة الا مقلة لا يمكن في غير الرجل الى لا ما كان وما بين ما بين
ومن نتج بشي الرجل الى لا ما كان على التجمل يحتاج الى اثبات ان ذلك كان راجلا الى انهم كانوا يطولون السبيل فلا يلغون الا بعد وقت كثير ولم يرو
عن الاصحاب خلاف وقصص فيهم وغيرهم مشهورة وبالحمل فاثبات التجمل من احاديث الباب موهوم ويحتمل ان في خبر ثابت مرارة فيقدم الله علم
وقد روى عن انس بن مالك ايضا في ذلك اي في تاخير العصر او زاد في نسخة يعني بقوله حديثنا ابراهيم بن مروق قال قلنا وذهب جبريل قال قلنا
شعبة عن ابي صدقة ثوبته بالثلاثة الا انصارى البصرى مولى انس بن مالك الا انصارى بن رواة النسائي قال ابو الفتح الازدى لا يخرج في قال
الذي يلى وثقة روى عنه شعبه يعني وروايته عنه ثوبته روى عن انس انه سئل عن مواقيت الصلوة والسائل هو ابو صدقة بنفسه كما عرفت قال سالت
النسائي عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الطيالسي قال سالت انس عن مواقيت الصلوة فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلوة
العصر وزاد واحد الطيالسي كان يصلي الظهر اذا زالت الشمس والعصر ما بين صلاتيكم هاتين والحديث اخرجه الطيالسي عن شعبه واحمد عن محمد بن جعفر عن
زاد بعد ذلك في النسائي اذا غربت الشمس العشاء اذا غابت الشمس والصبح اذا طلع فجر الى ان ينقضي البصر واخرجه ابو الجراح الحكمي في الحسن بن محمد بن زيد بن
عن شعبه فذكر نحوه كما في شرح يعني واخرجه النسائي عن محمد بن سعد وعنه عن الحسن بن شعبه عن ابي صدقة به ولم يسهل ذكره في موضع آخر بطوله عن محمد
ابن سعد ومحمد بن ابي كاهن عن خالد بن كاهن في الحادى . فذلك الحديث وزاد قبل في نسخة يعني قال ابو جعفر رحمه الله في محتمل وفي نسخة اخرى
يحتمل ان يكون اى انس اراد بقوله فيما بين صلاتيكم هاتين ما بين صلوة الظهر وصلوة المغرب حاصل هذا الاحتمال ان النساء افاضن الصلوة الى
شاع في زمنه من امر ابي امية فانهم كانوا في زمنه قد اعتادوا تاخيرها وربما اخرجوها عن الوقت الا ان في ذلك شبهة وقد ذكرنا شيئا منها في وقت الظهر
وكان النسائي عليهم ذلك ويكرهه ويكرهه على ما يفعلون فكان يقول لهم ان نصف الزمن بين اذانكم صلوة الظهر في آخر وقتها الى حين اذانكم صلوة
المغرب هو وقت العصر المختار فذلك دليل على تاخيره صلى الله عليه وسلم وفي نسخة يعني بحديث الهاء . العصر يؤيد هذا الاحتمال اخرجه ابو يعلى بلفظ
ويصلى العصر بين صلوتيكم الاولى والعصر كافي الجمع والاولى هي الظهر لما ثبت عند الشيخين وغيرهم من حديث ابي برزة عروفا كان يصلي الجهر التي تدعوها
الاولى حين تدعى الشمس اي تزدل وسميت الاولى لانها اول صلوة النهار والاولى صلوة صلاها جبريل النبي صلى الله عليه وسلم حين بين من كان
الحسن كما قال الحافظ ثم اضافة تلك الصلوة اليهم يقتضى كونها في آخر وقتها كما عرفت ذلك ما ذكرنا من انهم كانوا يقدمون بها اضافة العصر اليهم يقتضى ايضا غاية
تاخيرها فما كادوا يصلونها الا قرب الغروب عند اصفر الشمس فكانوا يخرجونها عن وقتها استحبابا عما اخرجوها عن الوقت الاصلى ولهذا عاب المصنف
بالمغرب بدل العصر لاقصاها بالغروب فذكر عليهم النسائي ان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم كان بين اذانكم الظهر في آخر وقتها وبين اذانكم العصر في آخر
وقتها وبهذا دليل التاخير ويحتمل ان يكون اى انس وفي نسخة يعني بحديث يكون . اراد اى بقوله ما بين صلاتيكم هاتين فيما بين صلاتيكم هاتين فذلك دليل على
هذا الاحتمال ان النساء ارادوا بالصلوتين العصرين عصر من كان يعجلها في اول الوقت وعصر من كان يؤخرها الى آخر وقتها حتى كان يؤقها في الاصل من
عن اداء الصلوة فيه فانكر النسائي على كل منهما بان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم كانت في نصف من صلاة بولاء وفي صلاة بولاء فلو افطروا بولاء باحتسار
الصلوة في غير وقت النبي المختار صلوة الله عليه الاختيار ولا يجد ان يكون خلاهم في التجمل والتاخير مبنيا على خلافهم في ابتداء وقت العصر والنفل و
الثلثين فكان اهل المثل يعجبون به اهل الثلثين يؤخرونها كما هو مختلف في زمانها هذا ايضا فاذا والنسائي ان يذبح الفريقين بان صلوة صلى الله عليه
ولم كانت بين صلوتيهم . فذلك دليل على التاخير ايضا وليس بالتاخير الشديد اى دل الاحتمال الاول والثاني على التاخير الا ان الاحتمال
الاول يدل على التاخير الشديد الذي يكون في آخر وقت الاختيار والاحتمال الثاني في كلام المصنف والثالث في كلامنا ثبت التاخير
القليل فلما احتمل ذلك اى قول انس ما بين صلاتيكم هاتين ما ذكرنا من التاخير الشديد والغليل وكان في حديث ابي الابرص عن انس بن

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها وأشهرها، ومجتمعة دول وزاد في نسخة بعضي ذلك، على أنه صلى الله عليه وسلم قد كان يؤخرها بعد إلى ما قبل
أصفر أو شمس كما هو مذموم، أصحابنا وقد دل على التأخير أيضاً ما أخرجه البيهقي عن تميم بن بنت سلمة أنها أتت عائشة في نسوة من أهل الكوفة فقلنا
يا أم المؤمنين نسألك عن مواقيت الصلوة فذكرت الحديث وفيه فلما كانت الساعة التي تدعونها من الصلوات صلوت بنا العصر فقلنا لها
يا أم المؤمنين انانذرونا في بلادنا من الصلوات قالته هذه صلواتنا محمد صلى الله عليه وسلم أنا آل محمد لأصلي الصفر فنبذنا الحديث أن على الكوفة
التأخير كما في البيهقي فأناب إلى آخر الوقت أي وقت الأصفر كما هو مذموم، سبحاننا فالحديث حجة على البيهقي قال قال قائل وكيف زاد
في نسخة بعضي يكون ذلك كذلك أي دلالة أحاديث أسس على تأخير العصر وقد روي عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
أن تأخير العصر كرهه وأفاضه بعضي في شرحه فذكر في ذلك ما حدثنا أبو الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
ابن علي بن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
قال أحمد بن محمد بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
روى عن النقات ولكنه أنكر من يشاء وقال الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
على أن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
والترمذي والنسائي في دار البصرة بعد الظهر وعند مسلم والترمذي والنسائي عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
وقد صلينا مع خالد بن سليل بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
قال في فصل العصر فصلنا في علمه في نظر صلوة المسجد لما روي في الروايات من قول صلى الله عليه وسلم أوقات عظيم أمر بالصلاة لغير مقامها
صلوات الصلوة وقتها وجعلوا صلواتهم متحدة كما في الأوجه فذكرت في حضور الجماعة في المسجد أن امرأتي أمية كانت لا تؤخر عن الصلوة حتى تتهيأ كما كانت
عن بعض الصالحين وكان يشهد بالتفصيل منهم ولا يبعد أن يكون إلى أبي القاسم الملقب بالشيخين فصلوا الظهر بعد الظهر والنسائي عن الحسن بن علي بن فضال
العصر كما في حاشية الكوكب فلما فرغ من صلواته ذكرنا تعجيل الصلوة وذكرنا ما يذكرون في ما يشك عن أبي داود والبيهقي وأما ذلك فقال أي أن
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تلك الصلوة المنافقين إشارة إلى غير ذلك فلفظنا فذكرنا ما يذكرون في ما يشك عن أبي داود والبيهقي وأما ذلك فقال أي أن
الطبي الإشارة إلى ما في الذين من الصلوة المنصوصة والخبر بيان لما في الذين من قائلها أي تلك الجملة والقائل هو النبي صلى الله عليه وسلم كما يظهر
من رواية مالك في الموطأ تلك الصلوة المنافقين تلك الصلوة المنافقين تلك الصلوة المنافقين تلك الصلوة المنافقين تلك الصلوة المنافقين تلك الصلوة المنافقين
الشيخ عن إخراجها عن وقتها يجلس أحدهم كذا عندنا في غيره وعندكم من طريق سمعيل بن عبد الله بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال
يترك الصلوة وهذا بيان لمبدأ هذه الصلوة التي وقع فيها وفي صاحبها الذم كما قال العيني حتى إذا أصغرت الشمس وكانت يركع ركعتين أو ركعتين
باعتبار أنها كركعة من ركعات يومئذ في قرن الشيطان وفي نسخة بعضي من قرن الشيطان أو قرن الشيطان أي حاجتي رأسه وهذا جعل الحقيقة
والمجاز واختار الأول الدلاوي وغيره وللأجدف وقد ورد في الحديث أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم لم يركع ركعة من الصلوات إلا على الجواز والالتصاع كما تقدم فصلنا في مواقيت
قام ففكر في نسخة بعضي فقرارها بما روي من أن هذه الصلوة ولم تجتمع فيها غير منقره بها عن سرعة حركات في الصلوة في ركوع وسجود وتشبهها بنقر
الطائر في الشئ بسرعة دون توان وقد يكون ذلك ذكره فيها لمساة سرعتها أو تقليد فعله خشوعه قال القاضي وقال العيني في شرحه أراد بها الركعات
الخارجة عن ترتيب من يركعها ذلك والغراب وهو كناية عن تخفيفها بعد بحيث لا يكسب فيها إلا قدر وضع اليد في الخراب لمناقرة فيما أراد بكلمة
أتمى - لا يذكر الله فيها من أي في ركعات العصر أو التقليل - صفة لقوله البنا وذلك الاستعجال خوفاً من غروب الشمس لا يقدر على باقي بقراءة كما في
ولما التسميت ما لا دعية على عقبتها وانتصافاً قليلاً على أنه صفة لمصلحة من خذف والتقدير لا يذكر الله فيها إلا قدر قليلاً قال العيني في شرحه وقال الطبي

[illegible]

قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبه عن يسار بن سلامة قال دخلت مع ابي علي ابي برزق فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر فيرجع الرجل الى اقصى المدينة والشمس حية قيل له قد مضى جوابنا في هذا فيما تقدم من هذا الباب لم نجد في هذه الآثار لما صححت جمعت ما يدل الا على تأخير العصر لم نجد شيئا منها يدل على تعجيلها الا ما قد عرفت من غيره فاستجبنا بذلك تأخير العصر الا انها تقصير والشمس بيضاء في وقت يبقى بعد وقتها من قبل تغيب الشمس لو خلتها والنظر لكان تعجيل الصلوات كلها في اوائل اوقاتها افضل ولكن اتباع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اوترت به الآثار اولى

ابراهيم البصري قال ثنا سعيد بن عامر الصنعجي ابو محمد البصري قال ثنا شعبه عن يسار بن سلامة كذا وقع بهنا والصواب يسار بن سلامة بتقديم الحسين المجلد الثاني من نسخة الحسيني وكما تقدم في فتي الفجر والظهر في اسناد هذا الحديث قال دخلت مع ابي علي ابي برزق فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر فيرجع الرجل الى اقصى المدينة والشمس حية اقتصر الامام المصنف على طرف من هذا الحديث بهنا كما اقتصر على طرف من ذلك وقت الظهر وعلى طرف آخر منه في وقت الفجر وقد فرغنا عن تحرير هذا في وقت الفجر ثم ان ظاهر الحديث ان المراد منه الذهاب من المسجد الى اقصى المدينة لا الرجوع من شام الى المسجد وهكذا عندنا من حجاج من شوية يرجع الرجل الى اقصى المدينة وعند سلم والنسائي من طريق خالد بن الحارث عن شوية يذهب الرجل الى اقصى المدينة عند البخاري من طريق عوف عن يسار ثم يرجع احدا الى رعدة في اقصى المدينة وهكذا عندنا من طريق عوف فبهذا الزاوية كلها مصرحة بان ليس المراد من الرجوع الا الذهاب من المسجد الى اقصى المدينة فقط دون الرجوع من ثم الى المسجد فعلى هذا يقول ما وقع عند البخاري من قصص عن شوية بل فقط واحدا يذهب الى اقصى المدينة رجع والشمس حية بما ذكرنا في افظان الواو في قوله واحدا بمعنى ثم وفيه تقديم وتأخير والتقديم ثم يذهب هكذا من صلى معه وما قوله رجع فيجتمعا ان يكون بمعنى يرجع ويكون بيا القول يذهب فيجتمعا ان يكون رجع في موضع الحال اي يذهب ليلا ويجتمعان اداة الشطر سقطت اما لو اذوا والتقدير ولو يذهب احدا رجع قال الحافظ ورواية عوف اخرجت المراد بالرجوع الذهاب الى المنزل من المسجد انما يسمى رجعا لان ابتداء الحجى كان من المنزل الى المسجد وكان الذهاب منه الى المنزل رجوعا انتهى قيل لابي الحسن حج بحديث ابي برزق على تعجيل قد مضى جوابنا في هذا فيما تقدم من هذا الباب وحاصل ما ذكره في ذلك ان التاخير ثابت في حديثه انما في مسعود وغيره بما صرح به في الحديث على هذا ما وقع في الروايات بل هو الرجل الى ما ذكر من الاماكن انهم كانوا يلبثون الى ما ذكر من تأخيره صلى الله عليه وسلم فان سير الرجل يحتمل ان يكون انما امره ان يلبث الى ما ذكر في وقت قيل فلا يترك بهذا المحتمل ما هو صريح في التاخير وفي فيض الباري قال الطحاوي ان حديث ابي برزق يدل على التاخير مكان تعجيل فان الراوي لم يقطع بين تأخير الامان الحيوة كانت باقية في الشمس لم تكن باتت بالكلية فذا ساق في التاخير الى التاخير كما فهو انتهى وقد وقع في روايات صلوة المغرب عند احمد وغيره كما ذكرنا في اول الباب انهم كانوا يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يظنون انهم لا ينبغي عليهم موقع سباهم حتى يتأقوا ويأبرهم وهم في اقصى المدينة في بني سلمة وعند النسائي بسند صحيح ثم يرجعون الى اقصى المدينة ثم يرمون فيصرون موقع نبلهم عند الطحاوي وهم يصرون موقع النبل على قدر ثلثي ميل وقد حققنا في اول الباب ان منازل بني سلمة على ميل من المسجد الى ميلين وقد وقع في الحديث بذلك عند احمد وغيره من حديث جابر وهو بنو بني سلمة بل فقط ثم ناتي منازلنا في على قدر ميل فزى مواقع النبل فاذا امكن للصلاة انما في اقصى المدينة وهو على قدر ميل بعد اداء المغرب في المسجد النبوي بحيث انهم يرمون بعد رجوعهم الى اقصى المدينة فيصرون موقع النبل على قدر ثلثي ميل فليت شعري ما المانع لهم من بلوغهم الى اقصى المدينة في صورة تأخير العصر فيبلغون والشمس صافية اللون لم يذهبها التاخير بدلو اغيب عن ان الوقت الذي اجدوا العصر من فوق الوقت بعد المغرب كثيرا بل التفرق بينها الاسكارية فلم تجد في هذه الآثار اى الاشارة الى اتي الحج القائلون باستحباب التعجيل لما صححت جمعت ما يدل الا على تأخير العصر ولم نجد شيئا منها يدل على تلك الاحاديث يدل على تعجيلها اي تعجيل صلوة العصر الا ما قد عرفت من غير ما ذكرنا من تلك الاحاديث ومنها بعضها الى بعض فلم نجد شيئا منها يدل الا على التاخير ولم نجد شيئا منها يدل على تعجيلها الا على تعجيلها على ما عرفت فاستجبنا بذلك تأخير العصر الا انها تقصير والشمس بيضاء في وقت يبقى بعد وقتها من قبل تغيب الشمس لو خلتها والنظر لكان تعجيل الصلوات كلها في اوائل اوقاتها افضل ولكن اتباع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اوترت به الآثار اولى قال الحسيني في شرحه ان الناظر اذا امعن نظره في هذه الاحاديث لم يجد يجد ما قد يدل على تأخير العصر ولا يجبر ما يدل على تعجيلها الا الذي اوترت به الآثار اولى بل المتعين في مثل ذلك ان يعمل بالاكثروا يوفق بين المتعارضين

وقد روى عن اصحابه من بعده ما يدل على ذلك ايضا حدثنا ابو نوح قال ان ابن هبان ما كان يمشي نافع
 ان عمر بن الخطاب كان احب اليه من الصلوة من حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها فهو ماسواها
 اضيق صلوات الشمس تقطع بيضاء نقية قد رايسير الركبتين من سجين او ثلثة حدثنا ابن ابي داود قال
 ثنا نعيم بن حماد قال ثنا يزيد بن ابي حكيم

ذكر لهم ذلك عند ارتفاع الشمس قبل الغروب بعد مضي اكثر الوقت ومن هذا الحديث الى الغروب شبه لهم زمان هذه المدة فدل ذلك على ان ما
 بين العصر والمغرب وقتا يسيرا وهذا الحديث صحيح الامام محمد بن علي التائيفه كره حديث القيراطين في آخر الموطا ثم قال في الحديث يدل على ان اية العصر فضل في الليل
 الا ترى ان رجل ما بين الظهر الى العصر اكثر ما بين العصر الى المغرب في هذا الحديث ومن اجل العصر كان ما بين الظهر الى العصر اقل ما بين العصر الى المغرب فهذا
 يدل على ان اية العصر هي التي قال في بيان الحديثين هذا الذي استنبطه محمد بن الحنفية المذكور في تفسيره في قوله تعالى فان يدركوا صلاة في غير وقتها فليصلوا فان يدركوا
 صلوة العصر الى غروب الشمس اقل ما بين نصف النهار الى صلوة العصر وهذا لا يتحقق الا بتأخير صلوة العصر من اول وقتها انتهى وقد روى عن اصحابه ما يدل على
 عليه وسلم من بعده ما يدل على ذلك على ما في الحديث ايضا حدثنا ابو نوح قال ان ابن هبان ما كان يمشي نافع ان عمر بن الخطاب قال ان الله لم يخلق عمر
 وتقدم طس من هذا الكتاب في المواقيت من طريق الربيع عن نافع عن سلمان عن عمر بن الخطاب في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا ان الله لم يخلق عمر
 اي المسلمين عن الصلوة المفروضة لما ورد من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر وقال تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقال
 خلف من بعدهم خلعت ايضا عوا الصلوة واخرج البيهقي في الشعب من طريق مكرمة عن عروة قال جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب عند الله في
 الاسلام قال الصلوة لوقتها ومن ترك الصلوة فلا دين له والصلاة عماد الدين وغير ذلك من الاحاديث وهي كثيرة جدا من حفظها قال ابن ريشة في
 علم بالاسم الابرار من ضوابطها واوقاتها ما توقف عليه صحتها وما بها وحافظ عليها اي سابع في فعلها في وقتها كذا في الزقاني قال الطبري في الحافظ على
 الصلوة ان لا يسبق عنها ولا يؤخرها في اوقاتها ويقيم اركانها ويؤكل نفسه بالاهتمام بها وما ينبغي ان يتم به او صانها فالتكبر يعني الاستقامة والذكر كقول
 تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتى حفظ دينه يحتمل معنيين احدهما حفظ معظم دينه وعماده كما ورد في عرفة والثاني حفظ سائر دينه فان
 المؤخر عليه يستدل على صلاح المرء قاله الباجي كما في الاوجز ومن ضيعها اي اخرها عن وقتها فكيف من تركها بالكلية فهو لما سواها اي سوى الصلوة من
 الواجبات والمنذبات والادب لانها اعظم ركان الدين وراس الاسلام وام العبادات قاله الطبري ضيع اي وزن فليس وهو قليل واللغة المشهورة بهو
 اشتد تضييعا ويكمل ان يكون الامام يعني في معنى انه ضائع في تركه الصلوة وان ضيع في غيره والمعنى انه اذا علم انه مضيع للصلوة ظن به التضييع لسائر العبادات
 التي تتخفى او يقال ان ضيع الصلوة فقد ضيع سائر العبادات وان علمها ما روى عن يحيى بن سعيد انه قال يعني ان اول ما ينظر فيه من عمل العبد الصلوة فان
 قبلت منه نظر فيما بقي من عمله وان لم تقبل منه لم ينظر في شيء من عمله قاله الباجي كما في الاوجز صلوات العصر من تقية بيضاء نقية ونقار بان لا يشوب
 بياضها صفرة والبياض الصفرة يعني ان في الارض الجدار لا في عين الشمس حكاية ابن نافع في البسيط عن الامام مالك قاله الباجي والمعتبر عند اصحابنا تغير
 القمر هوان يصير بحال التجار في الايام وهو قول الشعبي لان تغير القمر يحصل بعد الزوال وسبق في التفسير في ذلك قد رايسير الركبتين من سجين او ثلثة
 شك من الراوي وعنده ما كمن عن هشام بن عروة عن ابيه الجهم بن ثعلبة فراع وقيل فرسخين في اشتداد وثلثة في الضعف وقيل الاول للبطي والثاني
 للسري وزاد ما كمن بعد ذلك قبل غروب الشمس عنده ايضا عن عمر بن ابي سهيل عن ابيان بن عمر بن الخطاب كتب الى ابي موسى ان صل الظهر اذا راغبت الشمس
 والعصر والشمس بيضاء نقية قبل ان يدركها صفرة وهذا مشي الى التاخير قال العلامة ابن ابي عمير في قوله صلى الله عليه وسلم لا يصفر ليدق عليه انه صلى كذلك فلو ان
 على كراهية التاخير فاما يدل على كراهية كل تاخير انتهى وقال سيدي في الاوجز والعجب كل العجب ان الذين قالوا ان هذا سير
 لا يمكن الا بعد ان صلى العصر قبل الثلثين بل على مثل متصلا مع انهم قالوا ليسير ثلثين وعشرين ميلا من بعد الجمعة الى العصر فكيف لا يمكن
 عن ابن ابي سليط ان عثمان بن عفان على الجمعة بالمدينة في يوم الاحد بيل فاذا كان في سيرة ثلثين وعشرين ميلا من بعد الجمعة الى العصر فكيف لا يمكن
 سيره فخرين او ثلث من بعد العصر فخر الى الغروب مع ان سيرة ثلثين وعشرين ميلا بالسرعة مستقبلا لاستعداد في فخرين وثلث انتهى فخر
 والاخر خبير ما كمن الموطا والبيهقي من طريق ابن كبر عن مالك عن نافع عن عروة عن ابي عمير عن عمر بن الخطاب في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا
 المواقيت في موضعين في بيان وقت المغرب ووقت العشاء وطرف آخر منه في وقت الفجر من طريق وقد فرغنا عن شرحنا هذا الكتاب في بيان
 ابراهيم الاسدي قال ثنا نعيم بن حماد عن حماد بن عمار عن ابو عبد الله المروزي قال ثنا يزيد بن ابي حكيم الكنتاني ابو عبد الله العدي في من داة السنة الاسلام
 واداد وقال ابو داود لا بأس به قال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال مستقيم الحديث توفي بعد عشرين مائة في

عن الحكم بن ابان عن عكرمة قال كنا مع ابي هريرة في جنازة فلم يصل العصر سكنت حتى مراجعناه من اهل مكة
العصر حتى رأينا الشمس على رأس أطول جبل بالمدينة حدثنا ابن من شق قال ثنا ابو عامر قال ثنا سفيان عن
منصور عن ابراهيم قال كان من قبلكم اشد تعجلا للظهر واشدا تأخيرا للعصر منكم فهذا عمر بن الخطاب يكتب الى
عماله وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يصلوا العصر الشمس بيضا مرتفعة ثم ابو هريرة قد
اخرها حتى رآها على رأس أطول جبل بالمدينة ثم ابراهيم يخبر عن كان قبله يعني من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم واصحابه انهم كانوا اشد تأخيرا للعصر من بعدهم فلما جاء هذا من افعالهم ومن اقوالهم مؤلفا
على ما ذكرنا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يصليها والشمس مرتفعة

عن الحكم بن ابان يفتي بمزلة وفئة موصلة بنون العدي ابو عيسى من رواية الاربعة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال العجلي ثقة سنة كان اذا
بدأت ليون وقت في البحر الى ركبته يذكر الله حتى يصبح وقال ابن عيينة اتيت عدن فلم ارشده وحكي ابن خنوفون ثوبه عن ابن مسعود وابن المدي وحماد
وقال ابن خزيمة يكلهم اهل المعرفة بالحدوث في الاحتجاج بخبره وقال ابن عدي ضعف وقال ابن حبان في الثقات ربما اخطا واما وقع المنكر في
رواية من واية ابن ابراهيم عنه واية ابن ابراهيم في الحكم سنة اربع وخمسين مات وهو ابن اربع وثمانين من مكرمة قال كناع بن ابي هريرة في جنازة
فلم يصل العصر وسكنت حتى راجعنا اى ابا هريرة في اداء الصلوة من اهل مكة فلم يصل العصر حتى رأينا الشمس على رأس أطول جبل بالمدينة والاشهر ثقت
عليه بهذا السياق وسناده صحيح فقد راجع البخاري بغيره وزيد بن عليم وكلمة ثقة اتج برابو داود وغيره واية ابن ابي داود والضريس ثقة فلما تقدم
واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن كعب عن عمرو بن ميمون عن سوار بن شبيب عن ابي هريرة انه كان يؤخر العصر حتى يقول قد اصفرت الشمس كما في شرح العيني
والحاوي - حدثنا ابن مزيق ابراهيم البصري قال ثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو العقدي قال ثنا سفيان الثوري عن منصور بن عيسى عن ابي بكر
النجدي قال كان من قبلكم وفي نسخي يعني والحاوي من كان قبلكم - اى من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحاب ابن مسعود اشد تعجلا للظهر ويدا
انكار على من عدا غاية تأخير ما فوق ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو انكار على من كان يؤخره في الاشتا قيا على الصبيغ واشدا تأخير العصر
وفي نسخي يعني بحدث منكم وهذا انكار على من كان يؤخر في اول الوقت وعلى من كان يؤخره قليلا ولم يؤخره الى الوقت الذي اعتادت الصلوة
اداء العصر فيه الاثر اخرج عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري باسناده بلفظ المصنف كما في الجوهري النجدي واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن كعب عن ابي
عن ابراهيم قال كان من قبلكم اشد تأخير العصر منكم كما في شرح العيني والحاوي واخرجه عبد الرزاق ايضا عن الثوري عن الاشعث بن عمار عن ابن مسعود
يلجولوا الظهر ويؤخرون العصر كما في الجوهري النجدي واخرجه الامام محمد في كتابه الحج عن محمد بن ابان عن حماد عن ابراهيم قال ادركت اصحاب ابن مسعود يصلون
العصر في آخر وقتها واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار له عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان ابن مسعود وحاجبه كانوا يؤخرون العصر
واخرجه الحافظ ابن خزيمة في مسنده كما في جامع المسانيد من طريق عبد الله بن يزيد المقرئ عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال ادركت
اصحاب ابن مسعود يؤخرون العصر الى آخر الوقت - فهذا عمر بن الخطاب يكتب الى عماله وهم اى امراء على البلاد - اصحاب وفي نسخة يعني من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روى ابن ابي شيبة في مصنفه من طريق البابس به كما في الامامية انهم كانوا في الفتوح لا يؤمرون الا بالصلاة يأمرون
اى امرائهم بان يصلوا العصر شمس بيضا مرتفعة وبذا التغيير لا يراه كما يشير الى ذلك استعمال لبيان الارفاق في بيان كيفية الشمس فلم يأمروهم بما جازوا
الى ذلك الا انهم سجدوا على غير التعجيل - ثم ابو هريرة قد اخرج اى صلوة العصر حتى رآها اى الشمس مكرمة على رأس أطول جبل بالمدينة والمراد بالشمس
ضوءها وبقا ضوء الشمس على الجبال واعلى الاكمة لا يكون الا بعد مضي اكثر النهار فدل ذلك على ان ابا هريرة اخر العصر جدا ثم ابراهيم يخبر عن كان
قبله اى قبل ابراهيم يعني من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحاب عبد الله بن مسعود انهم كانوا اشد تأخير العصر من بعدهم اى من بعد الصلوة
والطبيعة العليا من التابعين فان ابراهيم تابعي صغير رآى عائشة والنسابة ابا حنيفة وزيد بن ارقم وغيرهم وجل رواية عن كبار التابعين كشرح العيني
وسروق وعلقمة والاسود واهل طبقتهم قال الامام محمد في الحج قد جارت في هذا آثار مختلفة فاما ما عليه اصحاب ابن مسعود فالتأخير -
فلما جازنا من افعالهم ومن اقوالهم مؤلفا على ما ذكرنا اى افعال الصلوة والتابعين واقوالهم متفقة في تأخير العصر كما ذكرنا عن عمر ان كتب
عماله بذلك وقد رزق على مؤذنين ذكر الصلوة والاداء تعجيله فقال هذا الكتاب لعلمنا بالسنة فاخر العصر جدا وبكذا اخره ابو هريرة وكذلك كان ابن
مسعود يؤخره ولم يثبت عن غيرهم الانكار على من يمتنع به الا ان السالكين على امر ابي امية التاخير الشديدا الى الوقت المذكور - وروى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يصليها شمس مرتفعة بيضا جارية كما في طرق حديث ابن مسعود وشمس مرتفعة قبل ان ينزلها صفة

وفي بعض الآثار محقة وجب التمسك بهذه الآثار وترك خلافها وإن يؤخروا العصر حتى لا يكون تأخيرها يخل
مؤخرها في الوقت الذي أخبر النبي مالك في حديثه العلاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تلك صلوة المنافقين
فإن ذلك الوقت هو الوقت المكملة تأخير صلوة العصر إليه فاما ما قبله من وقتها لم يدخل الشمس فيه صفة وكان
الرجل يمكنه ان يصلي فيه صلوة العصر بين كراهته فيها متمكنا ويخرج من الصلوة والشمس كذلك فلا بأس بتأخير العصر إلى
ذلك الوقت وذلك افضل لما قد تواترت به الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من بعده ولقد روي
عن ابي قلابه انه قال انما سميت العصر لتعصر حد ثنا بذلك صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاري
قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا خالد بن ابي قلابه قال انما سميت العصر لتعصر

وفي بعض الآثار روي في حديث ابي الابيض عن النبي محقة بدل مرتفعة وبذلك تغير التأخير وجب التمسك بهذه الآثار وفي نسخة يعني الاخبار -
المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى بن ابي طالب وعلى بن عثمان ورافع بن خديج وام سلمة وغيرهم كما بسطنا فانها صريحة في التأخير وترك
خلافها اي خلافات احاديث التأخير فان روايات التعجيل غايه ما يقال فيها انها محتملة للتعجيل والتأخير روايات التأخير صريحة فنعين احتمال التأخير في
روايات التعجيل ايضا نعم لو كان الخصم حديث مرفوع في ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجلها كما ثبت ان كان يؤخرها لساع لهم محل على ذلك لكنه لم يرد
لاني حديث صحيح ولا ضعيف ولا مرسل ولا منقطع فلا شك ان التعجيل في الباب لروايات التأخير فانها صريحة وفتح تبيين المراد وتوضيح المقصود
كيف وهو يؤيد بظاهر كلام الرب الودود وشيخنا يعلى صاحب مقام المحمود عليه الصلوة الى اليوم الموعود وان يؤخر وادنى نسخة يعني يؤخر
وهو الاظهر العصر حتى لا يكون تأخيرها في تأخير صلوة العصر الى حين لا يكون تأخيرها يخل بفهم الايام من الادخال قاله يعني يؤخرها بالانصب على انه
مفعول يدخل قاله يعني اي مؤخر تلك الصلوة الى هذا الحين يدخل في الوقت وفي نسخة يعني الى بدل في - الذي أخبر النبي مالك في حديثه
العلاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تلك صلوة المنافقين فان ذلك الوقت اي وقت صلوة المنافقين المذكور في حديث النبي صلى الله عليه وسلم
المكروه تأخير صلوة العصر اليه يعني كرهت الصلوة ومنع عن ادائها عند اصفر الشمس احراما ودلوا عليه في جعل ذلك وقتا للصلوة المنافقين
ومنع المسلمون عن ادائها صلوة في ذلك الوقت احترازاً عن التشبه بهم في تأخير العصر الى هذا الوقت فاما ما قبله اي ما قبل وقت صلوة المنافقين
من وقتها اي من وقت جواز ادائها العصر مما لم تدخل في نسخة يعني لم يدخل - الشمس في صفة وكان الرجل يمكنه ان يصلي فيه صلوة العصر بين
الله فيها متمكنا ويخرج من الصلوة والشمس كذلك اي لم تدخل في الصفة فلا بأس بتأخير العصر الى ذلك الوقت والاصل ان تأخير العصر الى
اصفر الشمس مكروه كما دل على ذلك عدة احاديث منها حديث النبي صلى الله عليه وسلم فاما اذا لم يصل الى ذلك فيفرغ عنها قبل اصفر الشمس مع ادائها على وجه
المسنون بعبادة الطائفة والذكر وقراءة القرآن بالترتيب والتجويد فليس ذلك التأخير من الكراهية في شيء وذلك وفي نسخة يعني فذاك -
اي تأخير العصر الى وقت يفرغ عن الصلوة فيه على الطريقة المسنونة والشمس لم تقرب ولم تدخل فيها الصفة - افضل لما قد تواترت به الآثار
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحجابه وفي نسخة يعني وعن حجابه من بعده مع ما تأيد ذلك بظاهر القرآن فاما احاديث التأخير فقد روي عن
بسطها عن قتادة وتقديم الاستدلال بالقرآن في اول الباب قواه الفخر الرازي من الشافعية واما آثار الصحابة فقد رواه الامام المصنف عن
عمراء كتب بذلك الى عماله وكتب اليهم الا ان يشيع ذلك في عامة المسلمين عن ابي هريرة وحجابه عبد الله بن حود وقد ذكرناه عن الحاكم وغيره
عن علي بن ابي حمزة عن حماد بن عيسى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
السنة كما اذا قاله النبي صلى الله عليه وسلم بالصحبة فهو حديث مسند فدل ذلك على ان عليا ما أخر العصر الا ان عرف النبي صلى الله عليه وسلم ان التأخير
احب اليه من التعجيل وكذا روي عنه في حديث آخر كما ذكرناه واخرج عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن ابي اسحق بن عبد الرحمن بن يزيد بن ابي بصير عن
كان يؤخر العصر كما في الجوهري النقي وكذا أخرجه الدارقطني من طريقه واخرج ايضا من طريق عبد الرزاق عن عمر بن خالد الخزاز عن الحسن بن ابي سريته و
ابا قلابه كانوا يمسون بالصلوة وكذا أخرجه عبد الرزاق عنهم في مصنفه ولقد روي عن ابي قلابه بن عبد الله بن زيد البصري كان من كبار الائمة والفقهاء كما في
البداية - انه قال انما سميت العصر لتعصر حد ثنا بذلك صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاري وسقط عن نسخة يعني والحادي بن
عمرو بن الحارث الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا خالد بن ابي قلابه قال انما سميت العصر لتعصر حد ثنا بذلك صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاري وسقط عن نسخة يعني والحادي بن
بها قال الجوهري قال لكسائي يقال جاء فلان عصر اي بطيئا كذا قال النضر قاني وقال ابن ريد في المجمل العصر ان الغداة والعشي صلوة العصر

لأنها انقضت في أحد العصرين وهما آخر النهار والنهيق والآخر خروبه الدار فظني من طريق ذلك عن جارية بن مصعب عن خالد الحذاء عن أبي قلابة قال أنا سميت العصر لأنهما عصر وأخرهما بن أبي شيبة في مصنف عن ابن عليه عن خالد عن أبي قلابة نحوه كما في شرح المعنى والحادي وكذا أخره الدارقطني بن طريق كثير بن محمد عن ابن شبرمة عن ابن الخفيفة عن طريق مصعب بن محمد عن رجل قال أخطأوا العصر بعد أن قيل له في ذلك فقال إنما سميت العصر لعصر فاخروا وقبله في نسخة يعني قال أبو جعفر رحمه الله أبو قلابة وطائوس وابن الخفيفة وهم مفضلان ما تبعد فقبا بسم وعلماهم ومن عرفت أن الناس اتفقوا على أنه ليس اسم جاري بعدهم وهم أهل اللسان . إن أسماه أي اسم صلوة العصر هذا أي العصر أما هو لا ولا سيلها أن العصر أي أخره وقد أخطأوا العصر وإذا خرج منك تلك الصلوة إنما سميت بالعصر لأن المطلوب فيها التأخير شرعا ففي ذلك رخصت علي ما ذكر في التعليق المجدد نقلا عن ناسي العصر هذا لأنها تعسر وتقع في آخر النهار فهي مؤخره عن جميع صلوات النهار وقتها مؤخر عن جميع اوقات صلوات النهار لأنها تعسر أول وقتها انتهى والعجب منه أن كيف قال في آخر كلامه لأنها تعسر أول وقتها مع أنه قال في أولها أنها سميت عصر لأنها تعسر تقع في آخر النهار قد مرح أن وقت العصر عند المثل لا يطلق في العصر آخر النهار وعند مثل ولو كان فيه تسمية العصر ما ذكره وكان آخر الصلوات الأولى بهذا الاسم من صلوة الوسطى منها وقد أخرج البوداء ود اللفظ له الحاكم وليبيح عن فضالة الليثي عن مروان عافظ عن أبي بصير عن مالك بن النعمان قلت ما العصر إن فقال صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال الخطابي والأصل في العصر عند العرب الليل النهار وفي شبهة أن يكون التاميل لها بين الصلوتين العصران لأنها تقعان في طرفي العصرين وبما ليل النهار انتهى ففي إطلاق العصرين على الصلوتين دليل على أن المطلوب فيها التأخير إلى الطلوع والغروب وكذا أشار إلى ذلك القرآن العزيز ثم صلوة طرفي النهار فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب قول النبي صلى الله عليه وسلم صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها في تفسيره العصر فإن القليلة القريسة

لما خرد دل النجیل - و هذا الذی استجبنا هن تأخیر العصر من غیر ان یدون ذلك ای تأخیر العصر ای وقت قد تغيرت فیه الشمس ودخلتها صفة وهو قول
ابی حنیفة والابی یوسف ومحمد بن الحسن جهنم الله تعالی ویرثناخذ سقط عن النسخة المعینی ویرثناخذ قال الامام محمد بن یحیی طوایه تأخیر العصر فصل من تعجیلا
ما دامت الشمس یضیاء رفیع لم تحاطها صفره وهو قول ابی حنیفة والعامه من یقربنا وجه الله تعالی انتهى و فی البدل المسحوب فی العصر ان خیر اذ امت
الشمس یضیاء رفیع لم یزعلها التیمیر فی الشتاء والصیف جمیعاً انتهى و فی الدر المختار وشرح رد المحتار المسحوب تأخیر عصر معناه وقتاً توسع للنوال لم یزعل
و ذکر ان لا تحاط الیوم فیه ای الاصح صحیح فی الهدایة وغیره و فی الظهیر ان السکنة طالة النظر فقد تغيرت وعلیة الفتوی و فی النفا وغیره ویرثناخذ وهو
قول امتنا التکلیمة ومشاع یلج وغیره بهم ویشی ان لا یؤخر تأخیر الا لیکان المسبوق قضاء ما فات انتهى وقد یسطر الریعی الشارح فی الاوائل المختلقة فی حد
التعبیر و کلام الامام محمد والامام الطحاوی صریح فی ان المراد من تأخیر الشمس هو حیطة الصفره و دخولها فیه ویرثناخذ وهو قول امتنا التکلیمة کما نفا علی ذلك
قال الشرحی اخذنا بقول الشیخی وهو اعتبار تأخیر القمر وهو رواية عن ابی حنیفة والابی یوسف فی النورالان تأخیر الضوء یحصل بعد الزوال استنبط
فان اخرجت فی التبیکیه و فی النسخة المعینی بالتبکیه بها ای بصلوة العصر الصنا و فی النسخة المعینی یجوز ایضاً بما عثرتنا سلیم بن شعیب قال ثنا البشیر بن
قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی ابو النجاشی بنون وجم غفیفه و بعد الاله الحجة عطاء بن یسهب الا لفار من رداء الشیخ فی النسائی و ابن ماجه قال
النسائی ثقة و ذکره ابن حبان فی الثقات و قال کان معک افع بن خدیج ستمین قال حدثنی رافع بن جریج قال کنا الصلی العصر ص رسول الله
صلی الله علیه وسلم ثم تخیر الحمر و فی القاموس الحمر و لیس و افاض من اناته المحرورة الجمع الجراد و جرد و جردت انه تقسمه قسراً ثم طبع فاکل کما یضیاً
باجمة و بالجم ای مستویاً استوی طبع قال ابن الاثیر التضعیط یفعل یعنی یفعل قبل ان یتکلم الشمس و الحدیث أخرجه البخاری عن محمد بن یوسف و
الدر القطنی و سلم بن طریق الیوم بن مرید الامام محمد بن ابی الخیر ثلثتهم فی الاوزاعی باسناده نحوه و أخرجه مسلم و الدارقطنی من حدیث السراقطی صلی بنابول الله
صلی الله علیه وسلم العصر فانه یزل من بی سلة فقال یا رسول الله اننا نری ان نخرج و زوالنا و انما نحن ان نخرج یا قال نعم فانطلقوا انطلقنا من نون الجرد
من نخرج فخرجت ثم طبع منها ثم کلمنا قبل ان یتکلم الشمس قال الشوکانی الحدیث یدل علی شروعية المبادرة بصلوة العصر فان نخرج و ثم قسمته ثلثه
ثم اکره فیضیاً ثم انظر من ذلك قبل غروب الشمس من اعظم المشعرات بالتبکیه بصلوة العصر فیسجد الجرد انتهى - فیل له ای من ان یجوز حدیث رافع علی
تعبیل قد یجوز ان یدون و فی النسخة المعینی ان یدون کما نوا لیلعلون ذلك ای لیس غفون من نخرج و رد تقسیمه و اکره مطبوعاً بسرعة علی قد قدرت العصر

فليس في هذا الحديث حاجة على من يرى تأخير العصر فقد ذكرنا في باب ما قيلت الصلوة في تحت بريق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن ما قيلت الصلوة في العصر في اليوم الاول والشمس بيضاء مرتفعة فتيقظ لصلاتها في اليوم الثاني والشمس منخفضة اخرها فوق الذي قد كان آخرها في اليوم الاول فكان قد خرها في اليومين جميعا ولم يعجلها في اول وقتها كما فعل في غيرها. فتثبت بذلك ان وقت العصر الذي ينبغي ان يصلي فيه هو ما ذهب اليه من ذهب الى تأخيرها لا ما ذهب اليه الآخرون - آخر كتاب الاذان والمواقيت -

فليس في هذا الحديث عندنا حاجة على من يرى تأثير العصر يعني حديث رافع ليس يصح على التجمل لاحتمال ان يكونوا يفرغون عن ذلك بالسنة فيمكن ذلك كله في صورة التأخير ايضا ومن طالع سيرة الصحابة وقت شمس عليهم وقلة ثقافتهم الى الدنيا وعدم ترغيبهم في لذاتها ومروءتهم عنها كما أنهم بارادوا عاكس رسول وخبره بعضهم لبعض حتى كان يجادلهم ان الليل فوق على صاحبه وحضور النبي صلى الله عليه وسلم معهم في العمل وابتدأ بهم لذلك العمل الاقام مع عدم تكلفهم واخترارهم من الأغذية الذليلة حتى كانوا يجربون لغيرهم يستبعد ذلك عنهم ولا ما هو اكثر من ذلك كذا في وقت سيرة والحالة هذه وقد اشار رافع الى بعض ذلك حيث نسب النحر والتقصير والطبخ الى الجماعة فاما اذا فوض ذلك الى بعضهم سائرهم فينتظرون فلا يمكن ذلك عندنا او اعطى العمل مثل الصلوة وهذا واضح لمن عدم اشلح وتقبل على الآخرة بالكلية وسافر مع الجماعة وترك لذات الدنيا وبها الجهد في سبيل الله لاعلاكمته واعزاز دينه بلما حضر في وقال العيني في شروبه هذا المبرر عقلا لا ترى ان من عادة الملوك من يجدد عهدهم اذا انتهوا الواعاس الطاعة على غير العادة فيقبض من يتولى امرها بهم في الساحة الواهية وينزع غناؤهم او يفرس او يطرأ على حسب الاشتباه فيخرج منها انواع الاعطية ويحضر باين يدي الملك وكل ذلك في وقتها يسير جدا وذلك لحصول الآلات وسرعة العمل انتهى - وقال الشيخ ابن الهمام اذ صلى العصر تغير شمس لمن في الباقي الى اخره مثل هذا العمل ومن يشاهد المهر من الطباقين في الاسفار مع الروداء لم يستبعد ذلك انتهى وقال الشيخ عبدالحق في فتح المنان من اين دلل الحديث على ان الجود وكلها طمخت واكلت بل يجوز ان يطبخ ليعطى بقدر ما يكفي للحاضرين من الاصحاب بل قد جاء في حديث ابن ربيعة البخاري فخرجت ثم قطعت ثم طبخ منها بمن يتبعني انتهى ولا يجد ان يكون ذلك لبعض العجالة في شدة الجوع المتقدمة من سائر اللحم فيطبخونها قبل طبخ الكل كما يشاهد في الاسحيرة انهم يتجرون بها بالمشتهين كالكلية والقلب الكبد ويشوونها خاصة قبل سائر ما وقال الزيلعي الشارح على المنع ان صلى الله عليه وسلم صلا في اول الوقت فلهذا اوجب ان يتقدم بجانز انتهى وفي البداية كان ذلك في وقت الصيف ومثل ما تاتي المستعجل اذ كان ذلك في وقت مخصوص لغيره انتهى وبالحكمة فمع تلك الاحتمالات لا تثبت مدعى القوم ولا يترك لاجل هذا المحتمل ما هو صريح في التأخير وقد ذكرنا في باب ما قيلت الصلوة في حديث بريدة ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن مواقيت الصلوة صلى العصر في اليوم الاول والشمس بيضاء مرتفعة فتيقظ خالصته صائفة لم يزلها بعد صفرة وغيره قال الكوفي في صحيحه صلا في اي اوى صلوة العصر في اليوم الثاني والشمس مرتفعة اخرها فوق الذي قد كان في السنة يعني تحت قد وهو الظاهر - اخره في اليوم الاول وهذا حديث صحيح اخره الترمذي وغيره كما تقدم وكذا في حديث ابن موسى عبادي وادفا قام العصر والشمس بيضاء مرتفعة وفي اليوم الثاني صلى العصر وقد اصغرت الشمس فظهر لك ما ذكرنا من قبل ان تأخير الشمس كونه باقية لغيره مرتفعة فتيقظ بغيره صريح في تأخير العصر فانه لا يفسد كونه تلك الصفات في صورة التجمل والاشتم تلك الصفات الا في صورة غاية التأخير الى ما قبل اصفر الشمس والعجب عن الحافظ انه حمل تلك الروايات على التجمل في بيان وقت العصر ثم دل ذلك حين بلغ في بيان الصلوة بعد الفجر فذكر حديثه على ان داود والنسائي باسناد حسن مرواها بالصلوة بعد الصبح والاصل العصر الا ان يكون الشمس نقيصة فتيقظ وفي رواية مرتفعة ثم قال فدل على ان المراد بالبعدية ليس على عموه انما المراد وقت الطلوع ووقت الغروب وما قاربها انتهى فليست شعري بل تلك الصفات ذاك الوجهين ففي موضع تدل على غاية التأخير وفي موضع على غاية التجمل وقد حققنا ان ليس في البلوغ الى اذكر من الاماكن دليل على التجمل بل يبين ذلك في وقت ليس ايضا فتيقظ تلك الروايات - والله على التأخير وحده على اى الحافظ ايضا - فكان قد اخرها في اي صلوة العصر في اليومين جميعا ولم يعجلها في اول وقتها كما فعل في غير ما في في غير صلوة العصر فدل ذلك على ان المطلوب فيها التأخير ولو كان التجمل افضل لقد عفا في اليومين وفي يوم واحد المستحسن واعتبارا بدلا وغيره ما بان في التأخير كثير النوافل لان النافلة بعد ما كرهت فكان التأخير افضل ولهذا كان التجمل في الغيب افضل لان النافلة قبلها كرهت وبان الملك بعد العصر في غروب الشمس مندوب اليه كما اخرج احمد والبيهقي عن انس مرفوعا من صلى العصر فجلس على غير ما في اي يسي كان افضل ممن عنت ثمانية من ولد اسمعيل كذا في كثر العمال وانما يمكن من احرازه القطعية بالتأخير لا بالتجمل لانه قلما يكتسب - فتثبت بذلك اى جميع ما بينا في هذا الباب - ان وقت العصر الذي ينبغي ان يصلي فيه هو ما ذهب اليه من ذهب الى تأخير ما اى صلوة العصر لا ما ذهب اليه الآخرون من افضلية تجملها - آخر كتاب الاذان والمواقيت - ولم يقع في نسخة النسخة التي في آخر كتاب الاذان والمواقيت - بعد ان تم المجلد الثاني من هذا الشرح المسمى باماني الاحبار في شرح معاني الآثار - وقد وقع الفراغ من تسويده ليلة السبت لست لياليتين من شهر ربيع القعدة من سنة الف وثمانمائة وثلاث وستين من الهجرة النبوية على صاحبها الف الف صلوة وتحيته

وبتسوية المجلد الثالث ان شاء الله تعالى آذلة

باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة الى اين يبلغ بهما

فهرست اسماء الرجال في المجلد الثاني من امانى الحبار في شرح معاني الآثار

[illegible]

الترجال

[illegible]

[illegible]

الرقوم	الاسماء	الصفحة	الرقوم	الاسماء	الصفحة
٣٤	خالد بن سلمة بن عبد الرحمن الجعفي البصري وقد نسب الى جده	٣٦	٢٣٦	زيد بن ارقم بن زيد الانصاري الخزرجي السعدي	٣٨
٣٨	بن عبد الله ابو عبد الله سبلان	٣٦٠	١٩	زيد بن وهب الجعفي البصري	١٩
ع	بن عدان بن ابي كريب الكوفي	٨		السيرة المهمة	
صعابي	خباب بن الارت التيمي ابو عبد الله السعدي	٣٩٨	٢٣٢	سالم بن عتيق المصري	٢٣٢
ع	خبيب بن عبد الرحمن بن خبيب الانصاري الخزرجي البجلي	٢٣٢	٣٨٥	سائب بن يزيد بن سعيد الكندي السعدي	٣٨٥
خ م ن	خثيم بن عراك بن مالك الغفاري الهذلي	٣٩٢	١٩٩	والد عثمان الجعفي الكوفي	١٩٩
ع	خزيم بن عراك بن مالك الغفاري الهذلي	٣٨٢	٣٩٢	سبا بن علفظ الغفاري السعدي	٣٩٢
صعابي	خزيم بن ثابت بن الفاكه الخطمي الانصاري	١٠	١٣٢	سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القاصي الهذلي	١٣٢
	ابو عمار الهذلي السعدي		٣٢٤	بن اياس الكوفي ابو عمرو الشيباني	٣٢٤
	الرجال المهمة		٣٩٨	سعيد بن الحارث الانصاري الهذلي القاص	٣٩٨
ع	داود بن الحصين الاموي مولا بن ابي سليمان الهذلي	٣٣٨	٣٥	بن الحويرث وبقال بن ابي الحويرث الكوفي	٣٥
ن ع	بن عبد الرحمن بن عطاء العدي البوسلياني الكوفي	٢٥٨	١١٨	بن داود بن سعيد بن ابي زهير الزهري سكن بغداد	١١٨
د	بن عمرو الحضري الاودي الدمشقي	١٢	١٨٨	بن عتيق الجعفي البصري	١٨٨
خ م ن	بن قيس الغفاري الدمشقي مولى بن ابي سليمان الهذلي	٣١٢	١٣٣	بن عبد الرحمن بن ابراهيم الخزرجي مولى بن ابي الكوفي	١٣٣
ن ت ق	بن يزيد بن عبد الرحمن الاودي الزعافري البجلي الكوفي	١٤	٣٨٣	بن عبد الله الكوفي	٣٨٣
	الرجال المهمة		١٤٤	بن عمرو بن سعيد بن الحارث الاموي ابو عثمان	١٤٤
ع	ذو بن عبد الله بن زائدة المديني ابو عمرو الكوفي	١٢٥	٢٢	بن قطن القطيعي	٢٢
خ م ن	ذو بن الهذلي ابو عمرو مولى عائشة	١٨٤	٣٩٨	بن وهب الهذلي النخعي الكوفي	٣٩٨
	الرجال المهمة		٣٩٨	سلمان بن ابراهيم بن عبد الله الهذلي مولى جعينة	٣٩٨
ع	زبيد بن جراح الجعفي البصري	٣١٩	١٩٢	سليمان بن نيار الاصحاحي الاقراني القاص	١٩٢
ع	زبيد بن ابي بكر بن ابي الهذلي الكوفي	٣٣٦	٢٢٢	بن عمرو بن الاكوع السعدي	٢٢٢
ت ق	بن بدر بن عمرو التيمي السعدي الاقراني البصري	١٣٠	١٩٢	بن قيس الاشجعي الخطمي السعدي	١٩٢
خ	زبير بن عبيد العدي	٣٥٠	٢١	بن كميل بن حصين الحضري الشامي البصري	٢١
ع	زبير بن جراح المديني مولى بن ابي الهذلي البصري	٣٣٦	٢١	سليم بن مسكين بن زبيرة الازدي البصري	٢١
ع	روح بن عباد بن ابي الهذلي البصري	١٩٩	١٣٢	سليمان بن جيان الجعفي البصري	١٣٢
صعابي	روح بن ثابت بن ابي الهذلي البصري	١٤٢	٩٥	بن اذون داود الباشمي البجلي البصري	٩٥
	الرجال المهمة		٢٣٢	بن ابي عثمان الجعفي البصري	٢٣٢
د ن ق	زبير بن عمرو بن ابي الهذلي البصري	٣٣٦	٣٣٠	بن المغيرة القيسي مولى بن ابي الهذلي البصري	٣٣٠
ع	زيد بن الحارث بن عبد الله بن ابي الهذلي البصري	١٠	٢٩٩	بن موسى الاموي مولى بن ابي الهذلي البصري	٢٩٩
ع	زكريا بن اسحاق الكوفي	٣٤٥	٢١٢	سماك بن عطية البصري المديني	٢١٢
خ	زبير بن عباد بن ابي الهذلي البصري	١٩٩	١٥٣	سمرة بن جندب بن ابي الهذلي البصري	١٥٣
ع	بن معاوية بن عبد الله الجعفي البصري	٢٠	٢٣٥	سواد بن جندب البصري	٢٣٥
صعابي	زيد بن الحارث بن عبد الله بن ابي الهذلي البصري	٢٣٦	١٤٨	سويد بن سعيد بن ابي الهذلي البصري	١٤٨
م	زيد بن عبيدة الجعفي الكوفي	٣٩٩	١٨	بن غطفان بن عبيدة الجعفي الكوفي	١٨

الرقم	الاسماء	الرقم	الاسماء	الرقم	الاسماء
٣٥٩	سي	٣٤٦	سيار بن سلامة الرياحي ابو الجبال البصري	ع	٣٤٦
٣٥٩	ع	٣٨٣	سيف بن هارون البرجمي ابو الوراقدا الكوفي	ت ق	٣٨٣
٣٧	ع		الشين المعجمة		
٣٧	ع	٣٤٩	شاذ بن سوار الغفاري مولا لهم ابو عمرو المدائني	ع	٣٤٩
٣٦٩	م	٣٥٥	شقيق بن عتبة العبدي الكوفي	م خد	٣٥٥
١٥٦	ع	٣٣٢	شهاب بن عباد العبدي ابو عمر الكوفي	خ م ت ق	٣٣٢
٣٣٢	خ	١٤٣	شليم بن ميثان القتيبي البجلي البصري	د ت ن	١٤٣
٣٤٠	ن خ د ت		الصاد المهملة		
١٦	خ	١٩٦	صالح بن ابي الاخير الهامي مولى هشام بن عبد الملك	د	١٩٦
١٩٠	ع	٣٣١	بن محمود بن زائدة المدني ابو واقد الليثي	د ت ق	٣٣١
٣٠٣	خ	٣٣٦	بن ابي مريح الصفي مولا لهم ابو الخليل البصري	ع	٣٣٦
٣٠٣	ص ح ا ب	٣١٤	بن نهان مولى التوتة المدني	د ت ق	٣١٤
٣٣٢	ع	٣٥٩	صدقة بن خالد الاموي ابو العباس الدمشقي مولى لم الشين	خ د ن ق	٣٥٩
٣٣٨	د ن	١٣	صعق بن حزن بن قيس البكري البجلي ابو عبد الله البصري	م ن	١٣
٣٣٨	خ	١١٣	صفوان بن عسال المرادي الصحابي	ص ح ا ب	١١٣
٣٨٦	ع		الضاد المعجمة		
٣٨٥	ع	١٥٥	ضحاك بن حمزة الطالبي الواسطي	ت	١٥٥
١٣٣	خ	٤١	ضحاك بن علي بن محمد بن يزيد الاشعري ابو عبد الرحمن الدادي	ت ق	٤١
١٤٣	ع	٢٥	بن عثمان بن عبد الله الاسدي الحارثي الوعثاني المدني	م ه ا ب	٢٥
٥٩	ن ق	٣٦١	ضرار بن محمد التميمي ابو نعيم الطحان الكوفي	خ ج	٣٦١
١١٤	خ م د ن ق	٣٤١	ضرغام بن عبيد بن حمزة العبدي	م	٣٤١
٢٩٨	خ ت م		الطاء المهملة		
٣٩	د	١٠٩	طارق بن سويد الحضرمي الصحابي	ص ح ا ب	١٠٩
٢٥٨	خ ن	٣٦٠	بن شهاب بن عبد بن الجني الانسي ابو عبد الله الكوفي	ع	٣٦٠
٣٠٦	م	١٥٣	طلحة بن عمار القرشي مولا لهم يوسف بن الواسطي او الكوفي	ع	١٥٣
٥٦	ع	١٣٣	طلق بن جبيب العبدي البصري	م	١٣٣
٢٥١	م ت ن ق		الظاء المعجمة (فارغ)		
٣٧٩	خ م د ن ق		العين المهملة		
٢٣٤	د	٢٥٦	عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر العدوي المدني	خ ع	٢٥٦
٣٣٣	خ	٢٥٥	بن عمر بن الخطاب العدوي ابو عمر المدني	خ م د ت ن	٢٥٥
٢٠٢	ع	٣٤٤	بن عمر بن قتادة الاودي الانصاري ابو عمر المدني	ع	٣٤٤
٢٥٤	ع	٢٥٩	عامر بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني	ع	٢٥٩
٢٨٠	ع	١٦	عائذ بن عبد الله بن عمرو العوفي ابو ادريس الجولاني	ع	١٦
١١١	م	٢٩	عباد بن راشد التميمي مولا لهم البصري الهزلي	خ د ن ق	٢٩

الاسماء	الرتب	الاسماء	الرتب
عبدالحمد بن صالح بن عثمان البرقي ابو صالح الكوفي	ن	عبدالحمد بن جرجس القتيبي مولا لهم المدني	۳۰۹
عبد الرحمن بن امان بن عثمان الاموي المدني	۴	عبد الرحمن بن محمد واداعي ابو عمرو السلمي الهذلي الكوفي	۳۳
عبد الحميد بن ابي نافع بن عبد الحارث	ع	عبد الله بن عتبة بن جود الهذلي ابو العيس الكوفي	۲۳۷
عبد الحارث بن الحارث ابو شيبة ابو اسحق الانصاري	د	عثمان بن الاسود بن موسى الكوفي بن جرجس	۱۱۱
عبد الحارث بن عبد الله العامري القرشي مولا لهم المدني	ن	عبد الله بن الحسن بن جرجس بن جود الهذلي الكوفي	۱۹۹
عبد الله بن زيد بن يحيى بن يوسف الكوفي الحنفي	ع	عبد الله بن سليمان بن جرجس بن جود الهذلي الكوفي	۳۹۱
عبد الله بن ابي نافع بن ابي اليوب الانصاري	خ	عبد الله بن ابي نافع بن جرجس بن جود الهذلي الكوفي	۹۲
عبد الله بن ابي نافع بن ابي اليوب البصري	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۹۲
عبد الله بن جرجس الحنفي الحنفي العامري الموزن	م	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۲۳۲
عبد الحارث بن عبد الله الحارثي الهذلي الكوفي	ن	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۸
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	۴	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۲۳
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	د	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۳۲
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ن	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۳۳۳
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	د	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۸۹
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	خ	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۲
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۵
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۲۹۳
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۳۹
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۰۹
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۲۵۳
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۳۷۱
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۲۵۷
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۳
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۹۳
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۷
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۸۸
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۹۲
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۲۳۵
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۵
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۱۶۳
عبد الله بن ابي نافع بن ابي نافع بن ابي نافع	ع	عبد الله بن ثابت الانصاري الكوفي	۲۹۳

الرتسم	الاسماء	الرتسم	الاسماء	الرتسم	الاسماء
م دن ق	عمر بن الیوب الموصلي ابو حفص العبدی	٢٨	م ٤	فضیل بن مرزوق الاغر القاشی الکوفی	٣٥٥
ع	.. بن سلیمان بن مہم بن عمر القندی القرشی قبل اسمہ عرو	٣٣٤	خ ٤	ابو عبد الرحمن مولى بنی عنترہ	
ت	عمرو بن جرادة التیمی السعید بن الریح بن بدر	١٣٠	ع	نظر بن علفیة القرشی الخزومی مولاهم	٢٢٥
صحابی	.. بن الحارث بن ابی ضرار الخزاعی المصطلق البصابی	٢١		ابو بکر الخياط الکوفی	
دن	.. بن ابی حکیم الواسطی ابو سعید بن الکردی	٣٣٤		فلج بن سلیمان بن ابی المنیرة الخزاعی	٣٢٤
د ق	.. بن خزیمہ المدنی ابو خزیمہ	١٦٣		ابو یحیی المدنی مولى آل زید	
خ	.. بن رافع العدوی مولى عمر بن الخطاب	٣٥١			
ت ن ق	.. بن علقمة بن قاص اللیثی المدنی	٢٥٣	م دن ق	قابوس بن الحارث اوابن ابی الحارث اشیبانی الکوفی	٢٩
ع	.. بن عثمان بن ابی اسحاق الواسطی الزراری البیاضی	٢٩	شیخ	قاسم بن محمد بن جعفر البصری ابو محمد	٣٤٣
صحابی	.. بن قیس القرشی العامی .. ابن ام مکتوم الاعشى البصابی	٢٣١	م ٤	.. بن خیمرة البهانی ابو عروة الکوفی	٩
م ٤	.. بن قیس الملالی ابو عبد الله الکوفی	٩	ع	قیس بن ذؤیب بن حنظلہ الخزاعی ابو سعید المدنی	١٩٠
خ د	.. بن مرزوق البابلی ابو عثمان البصری	٣٣٤	خ	قترة	٣٨٢
خ ق	.. بن یحیی بن سعید الاموی السعید البلامیة المکی	١٤٤	م ٤	قتقاع بن حکیم الکنانی المدنی	١٦١
م دن ت	عمران بن عبد السلام السدوسی ابو سعید البصری	٣١٦	ت ق	قیس بن الحجاج بن علی الکلاعی السنی البصری	٢٩
ت ق	.. بن محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی	٣١١	م دن ق	.. بن سعد المکی ابو عبد الله المکی بنی موی تان	٨٨
خ	.. بن سلم الجعفی الکوفی الاعشى	١٨	ع	.. بن سلم المجدی الحدادی ابو عمر الکوفی	٢٤٠
ع	.. بن لیثان البورجاء الطارودی البصری	٣٢٦			
شیخ	.. بن موسی الطائی	٣١٨	خ م دن س	کعب بن علقمة بن کعب التثوی ابو عبد الله الحید البصری	٢٥١
خ م دن	عمر بن عبد الله الهلالی ابو عبد الله المدنی مولى ام الفضل	٢٦	خ	کبیل بن حملة النخعی	٣٤٠
ع	عوث بن ابی جریة العبدی البجری ابو سهل البصری الاعشى	٣٢٧			
صحابی	.. بن لک بن ابی عوف الاشجعی انطغانی البصابی	١٦			
م ٤	علاء بن عبد الرحمن بن یحیی بن الحرقی ابوشبل المدنی	٢٢٥	د	محمد بن اسماعیل بن سالم الصائغ المکی بنی زید مکة	٢٢٢
م ٤	عیاش بن عباس التیمی البصری البصری	١٢٢	ت ن ق	.. بن اسماعیل بن ترة الاحمسی ابو جعفر	٢١٢
ت ق	عیسی بن سنان الخفی القسلی بوسان فلسطينی	٤٠		الکوفی السراج	
ع	.. بن طلحة التیمی ابو محمد المدنی	٢٥٤	ع	.. بن لشار بن عثمان العبدی ابو بکر البصری - بن دار	٢٥
د ت ق	.. بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی	٥٥	ع	.. بن لشر بن الفرافصة العبدی ابو عبد الله الکوفی	١٢٣
ن	.. بن عمرو یقال ابن غیر مجازی	٢٥٠	د ق	.. بن ثابت العبدی ابو عبد الله البصری	٢٢
د ت ن	غردان الغفاری ابوالک الکوفی	١٢٤	ع	.. بن حجارة الادوی یقال الایانی الکوفی	٨٤
			ع	.. بن حرب الخولانی ابو عبد الله المکی المعروف بالابرش	١٥٣
			د ت	.. بن دینار الاودی الطائی ابو بکر بن ابی افرات البصری	٢١١
			شیخ	.. بن زکریا بن یحیی البوشهري	٣٥٥
			شیخ	.. بن سلیمان بن الحارث الواسطی ابو بکر المعروف بالباهندی	٣٤٩
			دن	.. بن سلیمان بن جریة السدوسی البصری الکوفی	٢١٨
			خ د ت ق	.. بن سنان البابلی ابو بکر البصری العوقی	٢٠٣

القاف

الکاف

اللام (فارغ)

الميم

النون

الها

الو

الز

الح

الط

الث

الذ

الض

السد

الز

الز

الز

الرقسم	الاسماء	الرقسم	الاسماء	الرقسم	الاسماء
۳۸	معاذ بن ہشام بن ابی عبد اللہ الدستولی البصری	۹	محمد بن طلحة بن مصرف الیامی الکوفی	خ م د ق	
۳۲۷	معاذ بن عمران بن فضیل الازدی القہقی ابو مسعود لثقیل الموصلی	۲۳۸	بن عبد اللہ بن زید بن عبدہ الانصاری الخرجی المدنی	خ م ۴	
۳۹	معاویہ بن ہشام القصار الازدی ابو الحسن الکوفی مولی بنی اسد	۱۳۶	محمد بن عبد اللہ بن عبد لاطی الاسدی ابو یحیی الکناسی الکوفی	ن	
۳۶	معلی بن منصور الرازی الوہلی نزہل بغداد	۲۵۲	محمد بن عبد اللہ بن المثنی الانصاری ابو عبد اللہ البصری القاضی	ع	
۳۶۸	مغیث بن سبی الازدعی ابو یوبہ النشامی	۱۳۸	محمد بن علی بن محرز البغدادی ابو عبد اللہ	شیخ	
۲۸	مغیرہ بن زیاد الجلی ابو ہشام ابو ہاشم الموصلی	۲۹۴	بن عمرو بن الحسن بن علی البہاشی ابو عبد اللہ	خ م د ن	
۶	مفضل بن فضالہ بن عبد الرحمن القتبانی ابو معاویہ المصری	۳۳	بن عمرو بن یونس الکوفی ابو جعفر السوسی	شیخ	
۳۵۹	مقسم بن کجرہ ابو القاسم مولی عبد اللہ بن الحارث بن نوفل	۳۱۱	محمد بن عمران بن محمد بن عبد الرحمن ابن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن الکوفی	خ م د ت	
۱۷۳	موسی بن ابی اسحاق الانصاری	۲۱۱	محمد بن عیسی بن طلحہ بن سلیمان	شیخ	
۲۰۳	بن داود القہقی ابو عبد اللہ الطوسی الخلفانی	۳۲۱	بن فضل السدوسی ابو النعمان البصری الخرجی بجام	ع	
۳۳۸	بن ربیعہ المصری	۲۶۱	بن الفضیل بن غزوہ البصری مولاهم ابو عبد الرحمن الکوفی	ع	
۲۱	بن سلتہ بن الحق البہذی البصری	۱۹۱	محمد بن القاسم المعروف بسیم الحارثی	خ	
۵	بن علی بن رباح اللخمی ابو عبد الرحمن المصری	۱۳۸	بن کثیر العبدی ابو عبد اللہ البصری	ع	
۳۶۱	بن روان القرظی العامری مولاهم ابو عسمر البصری القاص	۳۹۲	بن المثنی بن عبد العزیز ابو موسی البصری المعروف بالزین	ع	
۱۵	مہاجر بن محمد بن محمد بن یقال ابو خالد مولی الکبار	۷۵	محمد بن النعمان بن بشیر السقطی المقدسی	شیخ	
۲۰۳	مہاجر بن الحسن النبی الکوفی الصانع مولی بن عبد اللہ	۳	بن یزید بن ابی زیاد الشافعی القسطنطینی الکوفی	د ت ق	
۲۹۵	مہاجر البصری	۳۸	بن عبادة ابو عبد اللہ الفافقی ابو موسی البصری	صحابی	
۲۸۸	مہلب بن ابی صفرة ظالم بن سارق العتکی الازدی ابو سعید البصری	۱۸۰	محمد بن عبد اللہ بن سیف التیمی البصری	خ	
	النون	۱۸	بن نول بن عامر الجلی ابو عبد اللہ الکوفی	ع	
۲۶۵	نافع بن جبر بن مطعم التوفلی ابو محمد المدنی	۲۱۰	مبشر بن الحسن بن مبشر بن کثیر البصری ابو عبد اللہ	شیخ	
۱۹۰	بن یزید الکلاعی ابو یزید المصری	۱۰۰	بجالہ بن سعید بن عبد اللہ بن ابو عمرو ابو یزید الکوفی	م ۴	
۱۸	نابتہ الجعفی دیقان الوابی	۳۵۸	مرۃ بن شرجیل الہلالی السککی ابو اسماعیل الکوفی	ع	
۲۶۳	نصار بن حرب السعفی ابو یکرہ البصری	۱۴۲	مسلم بن قرط المجازی	د ن	
۳۷۶	نضلة بن عبد الوہرۃ الاسلمی الصحابی	۲۱۳	بن المثنی ابو المثنی المؤذن الکوفی	د ت ن	
۹۱	نعمان بن ثابت الکوفی اللہام الاعظم البغدادی	۱۳۳	مصعب بن شریہ بن جبر العبدی الکلی الجلی	م ۴	
۷۷	بن المنذر التسانی ابو الوہرۃ المدنی	۱۸۷	معاذ بن فضالہ الزہری ابو یزید البصری	خ	
۱۵	نفع بن الحارث بن کلدہ الشافعی البصری ابو یکرہ البصری				
	الواو				
۵۵	دکین بن الجراح بن تلح الرضی ابو سفیان الکوفی الخلفانی				

الترسم	الاسماء	الترسم	الاسماء
حم	ولید بن عبد اللہ بن ابی مسرة { ویقال ابن ابی شمیلہ	٣٤٥	یزید بن ابی عبد اللہ الحجازی ابو خالد { مولی سلمة بن الاكوع
بخم م	ولید بن ابی الولید المدنی القرشی { ابو ثمان مولى عسرا و عثمان	٣٣٨	یزید بن عطار بن یزید لیشکری { مولاهم ابو خالد الواسطی
خ م ت ن ق	الماء بارون بن اسماعیل الخزاز ابو الحسن البصری	١٣٣	یزید بن محبوب الشامي
شیخ	باشم بن محمد بن یزید الانصاری ابو الدرداء المؤذن	٣٤١	یعقوب بن اسحاق بن ابی عباد القاسمی
خ م د	بدبة بن خالد بن الاسود القیسی { ابو خالد البصری	٣٩١	بن حمید بن کاسب المدنی زویل مکة
ق	ہدیة بن عبد الوہاب المروزی ابو صالح	١٢	یعلى بن عطاء العامري اللبشي الطائفي
م م	ہشام بن عبد المدنی ابو عباد ویقال { ابو سعد القرشی مولاهم	٢١	یوسف بن یعقوب بن ابی القاسم السدسی { مولاهم ابو یعقوب البصری
ع	بلال بن خباب العبدی ابو العلاء { البصری مولى زید بن صوحان	١٦١	یونس بن ابی اسحاق البیسی البهانی { ابو اسرائیل الکوئی
×	بسیط بن خالد بن یزید الکوئی { ابو صالح وراق ابی نعیم	٣٥٨	یونس بن عبید بن یزید التمیمی مولاهم ابو یزید البصری
م م ع	اللام الف (فانخ) الیاء یحیی بن الحجاز القرنی الکوئی لقبه زبان	٢٢٤	ابو الایض الحنسی الشامی ویقال المدنی
م د ت ق	یحیی بن عسی التمیمی التمشلی { ابو زکریا الکوئی الفخوری	٣٥٤	ابو اروی الادبی الصحابی
خ م ت ن ق	یحیی بن وثاب لاسدی مولاهم الکوئی بقری	٣٦	ابو الاسود الدیلمی ابو الدؤلی البصری القاضی
ت ق	یزید بن ابان الرقاشی بوغرد البصری { العتاص الزاهد	٣٩	ابو یوب المرقانی الازدی التمیمی البصری
دن	یزید بن اوس الکوئی	٣٣	ابو یحیی بن ابی موسی الاشعری الکوئی { اسمہ عمرو او عامر
خ ت ن ق	بن ابی حکیم الکتانی ابو عبد اللہ البعدنی	١٢٩	ابو بصرة الفخاری الصحابی نزل مصر
ع	بن عبد اللہ بن اسامة بن المہادی { اللبشی ابو عبد اللہ المدنی	١٥٣	ابو جعفر الفراء الکوئی
ع	یزید بن عبد اللہ بن قسیط اللبشی { ابو عبد اللہ المدنی الماعرج	٣٠٤	ابو جهم ابو جهم بن الحارث بن الصمة { الانصاری الصحابی
ت ق	یزید بن عبد الرحمن بن الاسود { الزعامری ابو داؤد الادودی	٣٣٨	ابو حرب بن ابی الاسود الدیلمی البصری
		٤٦	ابو حسان الاعرج ابو الجرد البصری { اسمہ مسلم بن عبد اللہ
		٣٣٨	ابو داؤد الواسطی
		٣٣٠	ابو الدرداء الانصاری الخزازی الصحابی { الشہیر اسمہ عومیر ویقال عامر
			ابو ذر الغفاری الصحابی الشہیر { اسمہ جذب بن جناد علی الاصح
			ابو زرعہ بن عمرو بن جریر الجبلی الکوئی ویقال اسمہ ہرم

الکئی لم یج اسمہ ولا کنیتہ